

احیاء السنیات

(متن - حدیث معرب)

لفظ المرثیۃ الناقد مولانا ظفر احمد العثماني القماني شرفه الله

مع ترجمہ و تشریح موسویہ

احیاء السنیات

مولانا نعیم احمد
مدرس: جامعہ غیر المدارس اہل سنت شہر

جلد دوم

مکتبہ مملکتیہ

مکتبہ - پاکستان - فون: ۵۴۳۹۲۵

ای بک کے لیے مولانا خادم بدر صاحب حفظہ اللہ کو اللہ پاک جزائے خیر دے آمین



فہرست

ابواب احیاء السنن جلد دوم

۱۵ مقدمہ احیاء السنن (مولانا مفتی محمد انور اوکاڑوی مدظلہم)

بقیہ کتاب الصلوٰۃ

- ۱۷ باب نماز میں وضو ٹوٹ جانے کے احکام
- ۱۷ باب جس کا وضو نماز میں ٹوٹ جائے اس کے لئے پہلی نماز پر بنا کرنا جائز ہے اور نماز کا لوٹانا افضل ہے
- ۱۹ باب اثناء صلوٰۃ میں آفتاب کے طلوع ہو جانے سے نماز کا ٹوٹ جانا
- ۲۵ باب نماز میں کلام تاس مطلقاً مفسد نماز ہے
- ۲۸ باب نماز میں کسی کام کے لئے ایسا اشارہ کرنا جس سے وہ کام سمجھ میں آتا ہو مفسد صلوٰۃ نہیں، بلکہ بلا ضرورت مکروہ ہے
- ۳۱ باب نمازی کے دوسرے شخص کی بات سمجھنے سے اس کی نماز نہیں ٹوٹی اور اس سے ضرورت کوئی بات کہنا جائز ہے
- ۳۱ باب خدا کے خوف سے یا اس کے مثل دوسرے سبب سے نماز میں روٹنا مفسد نماز نہیں ہے
- ۳۳ باب نماز میں کھنکھارنے اور پھونک اور پھنکارا مارنے کا حکم
- ۳۶ باب امام کو نماز میں القہر دینا مفسد صلوٰۃ نہیں، ہاں بلا ضرورت مکروہ ہے
- ۳۹ باب نماز میں قرآن میں دیکھ کر قراءت کرنا مفسد صلوٰۃ ہے
- ۴۰ باب کسی چیز کا سامنے سے گزرتا مفسد صلوٰۃ نہیں
- ۴۳ باب لوگوں کی گزرگاہ کے موقع پر سترہ کے مستحب ہونے اور اس کے متعلق احکام کے بیان میں
- باب نمازی کے سامنے سے اس کے بعد کے مقام کے اندر بلا حائل کے گزرتا مکروہ تحریمی ہے اور مسجد حرام میں طواف کرنے کے لئے نمازی کے سامنے سے گزرتا مطلقاً مکروہ نہیں ہے اسی طرح غیر مسجد حرام میں مقام مسجد سے باہر گزرتا بھی مکروہ نہیں ہے
- ۴۷ باب نمازی کے سامنے سترہ کے اندر کو گزرنے والے کو لوٹا دینے کے مستحب ہونے اور اس کے طریقہ کے بیان میں
- ۵۱ باب فعل قلب مفسد صلوٰۃ نہیں
- ۵۳ باب عمل قلیل مفسد صلوٰۃ نہیں
- ۵۶ باب نماز میں نامناسب دُعا مفسد صلوٰۃ نہیں، بشرطیکہ وہ کلام تاس سے نہ ہو
- ۵۸ باب ماں باپ کو نماز میں جواب دینے کے بیان میں
- ۵۹

مکروہات نماز (ان باتوں کا بیان جو نماز میں مکروہ ہیں)

- باب نماز میں فضول حرکتیں کرنا اور بلا ضرورت کتکریاں صاف کرنا مکروہ ہے ۶۲
- باب نماز میں انگلیاں چٹکانا ممنوع ہے ۶۳
- باب نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے ۶۴
- باب نماز میں ادھر ادھر دیکھنا ممنوع ہے ۶۵
- باب کتے کی نشست بیٹھنا ممنوع ہے ۶۶
- باب نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھانا ممنوع ہے ۶۷
- باب بالوں کا جوڑا باندھ کر نماز پڑھنا ممنوع ہے ۶۷
- باب بالوں اور کپڑے کو سینٹنا ممنوع ہے ۶۸
- باب نماز میں چادر کا بلا آٹھل کے اوڑھنا اور منہ کو (ہاتھ وغیرہ سے) بند کرنا ممنوع ہے ۶۸
- باب مقتدیوں کی نسبت امام کا اونچی جگہ پر کھڑا ہونا اور اس کے محراب کے اندر کھڑا ہونا ممنوع ہے ۶۸
- باب کسی ایسے شخص کی پیٹھ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جو بیٹھا ہو یا باتیں کرتا ہو یا خاموش ہو مگر نماز نہ پڑھتا ہو مکروہ نہیں ہے ۷۰
- باب بعض حالات میں تصاویر کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے ۷۱
- باب نماز میں آنکھیں بند کرنا مکروہ ہے ۷۲
- باب نماز میں جمائی لینا اور چھینکنا مکروہ ہیں ۷۲
- باب پاخانہ پیشاب تقاضے کی حالت میں نماز مکروہ ہے ۷۳
- باب نماز اور متعلقات نماز میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا مکروہ ہے ۷۳
- باب نماز میں اشتعال صائمہ مکروہ ہے ۷۵
- باب نماز کے لئے ترسین مستحب ہے، اور بلا ضرورت کاروباری کپڑوں اور صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھنا مکروہ ہے، اور ضرورت میں مضا آتہ نہیں ۷۶
- باب زمین اور اس سے پیدا ہونے والی چیزوں پر نماز مستحب ہے اور اپنی بیوی کے بستر پر نماز جائز ہے ۷۸
- باب نمازی کا مسجد میں بلا وجہ اپنے لئے کوئی جگہ معین کر لینا مکروہ ہے ۸۱
- باب نماز میں سانپ اور بچھو کا مارنا مکروہ نہیں ہے ۸۲
- باب ان مقامات کے بیان میں جن میں نماز مکروہ ہے ۸۳
- باب نماز میں انگڑائی لینا مکروہ ہے ۸۶
- باب آیتوں اور تسبیحوں کا فرض نماز میں انگلیوں پر گنا مکروہ ہے، اور نقل میں مکروہ نہیں ۸۷
- باب نماز میں بلا گردن موڑے صرف گوشہ چشم سے دیکھنا جائز ہے ۸۷
- باب نماز میں تبسم جائز ہے ۸۹

- ۹۰ باب نماز میں بلا عذر کو لمبے کے تل اور پلو تھی مار کر بیٹھنا مکروہ ہے
- ۹۱ باب نماز میں بلنا اور جھومنا مکروہ ہے
- ۹۲ باب نماز میں منہ پر دھان بند باندھنا اور ناک ڈھکنا مکروہ ہے
- ۹۲ باب رکوع میں کمر اونچی اور سر نیچا کرنا مکروہ ہے
- ۹۳ باب نماز میں بلا عذر چہرہ سے مٹی پونچھنا اور ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا مکروہ ہے
- باب نماز میں دونوں پاؤں پر برابر زور دینا مکروہ ہے اور کبھی ایک پاؤں پر زور دینا اور کبھی دوسرے پر مستحب ہے اور نماز میں دیکھنا وغیرہ سے سہارا لینا مکروہ ہے
- ۹۷ باب نماز میں جوں کا پکڑنا اور مارنا اور دفن کرنا جائز ہے

احکام مساجد کے ابواب

- ۹۸ باب مسجد میں پیشاب کرنا یا اور کسی قسم کی نجاست ڈالنا ممنوع ہے
- ۹۹ باب مساجد کو مزین کرنا اور ان کی عمارت کو بلند کرنا ممنوع ہے اور ان کو مضبوط کرنا اور ان میں قدرے نقش و نگار کرنا جائز ہے
- ۱۰۰ باب محلوں میں مسجدیں بنانا اور ان کو صاف رکھنا شرعاً پسندیدہ ہے
- ۱۰۱ باب مسجد میں جوں ڈالنا مکروہ ہے
- ۱۰۱ باب اکثر اوقات مسجد میں رہنا شرعاً پسندیدہ ہے اور اس کو راو گذر بنانا پسندیدہ ہے
- ۱۰۳ باب مسجد میں بچوں اور دیوانوں کا لانا اور اس میں بلا ضرورت شرعی آواز بلند کرنا اور اشعار پڑھنا وغیرہ افعال مکروہ ہیں
- ۱۰۶ باب مسجد میں فضول ہنستا اور اس میں کوئی پیشہ کرنا شرعاً پسندیدہ ہے
- ۱۰۷ باب مسجد میں بلا وضو جانا جائز ہے
- ۱۰۷ باب دخول مساجد کے آداب
- ۱۰۹ باب مسجد میں تموک اور رشت ڈالنا مکروہ ہے اور نماز میں دائیں جانب یا آگے تھوکتا اور رشت ڈالنا مطلقاً مکروہ ہے، خواہ مسجد ہو یا کوئی اور مقام
- ۱۱۱ باب مسجد میں دنیا کی باتوں کے لئے جمع ہونا مکروہ ہے
- باب مسجد میں لہسن یا پیاز یا کوئی اور بدبودار چیز کھا کر یا اس کا استعمال کر کے قبل اس کی بو کے زائل کرنے کے مسجد میں آنا اور اس میں ریح خارج کرنا مکروہ ہے
- ۱۱۲ باب مسجد میں خواب بیان کرنا اور اس میں اس کا سننا اور اس میں مباح کلام کرنا اور اس میں ہنسا جب کہ اس میں صرف انہی باتوں کے لئے نہ گیا ہو بلکہ اصل مقصود عبادت ہو اور یہ امور تابع ہوں اور فضول اور لایعنی نہ ہوں، جائز ہے
- ۱۱۵ باب مسجد میں مال کا ڈالنا اور اس کا اس میں تقسیم کرنا اور اس میں کافر کو ٹھہرانا اور اس کو باندھنا جائز ہے
- ۱۱۷ باب جنبی، حائضہ اور نفساء کے لئے مسجد میں جانا جائز نہیں
- ۱۱۸ باب گر جا اور مندروں کی جگہ اور مشرکین کے قبرستان میں ان کی قبروں کو کھودنے کے بعد مسجد بنانا جائز ہے

باب کوئی مسجد افضل ہے

۱۲۰

باب نماز کے لئے سوائے تین مسجدوں کے اور مقامات کی طرف سفر کرنا پسندیدہ ہے

۱۲۳

باب ثواب اعمال میں مکہ کو مدینہ پر فضیلت ہے

۱۲۶

باب مسجد میں مقدمہ کا فیصلہ کرنا جائز ہے اور مسجد میں حد قائم کرنا مکروہ ہے

۱۲۷

باب مسجد میں نکاح پڑھنا جائز ہے

۱۲۸

باب مسجد میں جوتے پہنے ہوئے جانے کے حکم میں

۱۲۹

وتر کے ابواب

باب وتر کے وجوب اور اس کے وقت کے بیان میں

۱۳۱

باب وتر تین رکعات ہیں جو موصول ہیں اور ان میں سلام قائل نہیں اور اس کی دو رکعتوں پر قعدہ واجب ہے

۱۳۰

اور ایک رکعت سے وتر پڑھنا ممنوع ہے اور قراءۃ فی الوتر کے بیان میں

۱۵۵

باب وتر کی آخری رکعت میں تمام سال قنوت واجب ہے اور قنوت کے لئے رفع یدین اور تکبیر مسنون ہے اور قنوت کا موقع رکوع سے پہلے ہے

۱۶۳

باب قنوت میں اخفاء اور اس کے الفاظ کے بیان میں اور اس بیان میں کس صبح کی نماز میں قنوت صرف مصیبت کے وقت ہے

۱۷۵

باب ایک شب میں دو وتر نہیں اور نماز شب کا وتر پر ختم کرنا مستحب ہے

۱۷۷

باب سنن اور نوافل کے بیان میں

۱۹۳

وسیلہ کا مسئلہ

۲۰۳

باب نوافل کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے

۲۰۴

باب نفل کی ایک رکعت میں قیام اور قعود کو جمع کرنا جائز ہے

۲۰۵

باب سواری پر نوافل پڑھنا جائز ہے

۲۰۶

باب مسجد میں نوافل جائز ہیں مگر گھر میں پڑھنا افضل ہے

۲۰۸

باب تراویح کے بیان میں

۲۲۶

باب اس بیان میں کہ تراویح اور صلوٰۃ استسقاء اور صلوٰۃ کسوف اور صلوٰۃ عیدین کے سوا نوافل اور وتر میں اہتمام جماعت مکروہ ہے

۲۲۸

باب اذان کے بعد بغیر نماز پڑھے بلا قصد واپسی اور بلا ضرورت مسجد سے نکلنا مکروہ ہے

۲۲۹

باب جماعت کھڑی ہو جانے کے بعد بھی فجر کی سنتیں پڑھنا جائز ہے

۲۳۵

باب سنتوں اور معمولات کے قضاء کے بیان میں

ابواب فوت شدہ نمازوں کی قضاء کے احکام

باب فوت شدہ نمازوں کی قضاء واجب ہے

۲۳۹

باب قضا نمازوں اور ادا نمازوں کے درمیان ترتیب واجب ہے

۲۳۹

- باب فرائض کے درمیان ترتیب واجب ہے ۲۳۲
- باب سجدہ سہو واجب ہے اور وہ دو سلاموں کے درمیان ہوتا ہے ۲۳۳
- باب سجدہ سہو کے بعد تشہد ہے ۲۳۹
- باب مقتدی کے سہو سے کسی پر سجدہ سہو لازم نہیں ہوتا اور امام کے سہو سے سب پر لازم ہوتا ہے ۲۵۰
- باب اس شخص کے بیان میں جو قعدہ اولیٰ یا اخیرہ بھول جائے ۲۵۱
- باب جب تعداد رکعت میں شک ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟ ۲۵۲
- باب باقی احکام سہو کے بیان میں ۲۵۸

ابواب صلوٰۃ المریض

- باب مریض اگر کھڑا نہ ہو سکے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگر بیٹھ نہ سکے تو کروٹ پر یا چٹ لیٹ کر اشارہ سے نماز پڑھے ورنہ نماز کو مؤخر کرے ۲۶۳
- باب کشتی میں نماز پڑھنے کے بیان میں ۲۶۸
- باب کسی عذر کی وجہ سے فرض نماز کا گھوڑے وغیرہ پر اشارہ سے پڑھنا اور خائف وغیرہ کا اشارہ سے نماز پڑھنا جائز ہے ۲۷۱
- باب بے ہوش کے حکم کے بیان میں ۲۷۲
- باب سجدہ تلاوت کے بیان میں ۲۷۷
- باب سجدہ شکر کے بیان میں ۲۸۹
- باب مسافت قصر کے بیان میں ۲۹۳
- باب سفر میں قصر واجب ہے اور اتمام مکروہ ہے ۲۹۶
- باب آبادی سے نکلنے سے قصر کا حکم ثابت ہو جاتا ہے ۳۰۵
- باب حکم قصر اس وقت ختم ہوگا جبکہ آبادی میں داخل ہو جائے ۳۰۶
- باب جب تک پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ ہو قصر کیا جائے گا ۳۰۷
- باب جب تک اقامت کی نیت نہ کرے اس وقت تک قصر کیا جائے گا، اگرچہ کتنا ہی عرصہ لگ جائے اور لشکر دارالحرب میں برابر قصر کرے گا، اگرچہ اقامت کی نیت بھی کر لے ۳۰۸
- باب مسافر مقیم کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے اور نماز پوری پڑھے گا ۳۱۰
- باب جب امام مسافر ہو اور مقتدی کل یا بعض مقیم ہوں تو اس کو دو رکعت پڑھ کر کہہ دینا چاہئے کہ تم اپنی نماز پوری کر لو، ہم مسافر ہیں اور وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے ۳۱۱
- باب جب آدمی کسی شہر میں شادی کر لے یا اس میں اس کی بیوی بحالت اقامت موجود ہو تو وہ اس شہر میں بلانیت کے بھی مقیم ہو جائے گا ۳۱۲
- باب سفر میں نوافل کے بیان میں ۳۱۳

ابواب جمعہ

باب گاؤں میں جمعہ جائز نہیں

۳۱۵

باب امام یا نائب امام اقامت جمعہ کے لئے شرط ہے اور امام جب اپنا نائب کسی گاؤں میں اقامت جمعہ کے لئے بھیجے اور وہ جمعہ قائم کرے تو یہ جمعہ صحیح ہے

۳۱۸

۳۲۳

باب جمعہ کے لئے جماعت شرط ہے اور جماعت امام کے علاوہ کم از کم تین آدمی ہیں

۳۲۴

باب جمعہ کا وقت بعد زوال ہے

۳۲۷

باب خطبہ جمعہ اور اس کے تعلقات کے بیان میں

۳۳۶

باب عدد رکعات جمعہ وغیرہ کے بیان میں

۳۳۷

باب وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں

۳۳۸

باب اگر وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں، جمعہ میں شریک ہوں تو جمعہ صحیح ہوگا

۳۳۹

باب جو لوگ جمعہ میں شریک نہ ہو سکیں وہ جماعت سے ظہر نہ پڑھیں اور جمعہ کے دن زوال سے پہلے سفر جائز ہے

۳۴۰

باب جو شخص جمعہ کی ایک رکعت یا اس کا کوئی حصہ پائے تو وہ جمعہ پڑھے

۳۴۲

باب جب خطیب منبر پر آئے تو لوگوں کو سلام کرے

۳۴۳

باب خطبہ کے وقت لوگوں کو امام کی طرف متوجہ ہونا چاہئے

۳۴۴

باب خطبہ کے وقت اذان دینے کے بیان میں

۳۴۵

باب ایک نمازی ہجوم کے وقت دوسرے نمازی کی پیٹھ پر سجدہ کر سکتا ہے

۳۴۶

باب جمعہ کے دن بلا ضرورت لوگوں کی گردنوں پر پھلانگنا مکروہ ہے

۳۴۸

باب جمعہ کی نماز میں قراءت کے بیان میں

۳۴۸

باب بارش کی شدت کی وجہ سے جمعہ لازم نہیں رہتا

۳۴۹

باب ایک ہی شہر میں تعدد جمعہ کے بیان میں

۳۵۱

باب جب عید اور جمعہ جمع ہو جائیں تو جمعہ ساقط نہیں ہوتا

۳۵۲

باب خطبہ پڑھنے والے کے لئے ضرورت گفتگو کرنا یا کوئی کام کرنا جائز ہے اور بلا ضرورت مکروہ ہے

ابواب العیدین

باب نماز عید واجب ہے

۳۵۳

۳۵۸

باب عید الفطر میں عید گاہ جانے سے پہلے کھالیا جائے اور عید الاضحیٰ میں واپسی کے بعد کھالیا جائے

۳۵۹

باب عیدین میں زینت مستحب ہے

- باب صدقہ فطر کے عید گاہ جانے سے قبل نکالنے کے بیان میں ۳۵۹
- باب عیدین کے روز اگر کچھ عذر نہ ہو تو عید گاہ جانا چاہئے ۳۶۰
- باب ان احادیث کے بیان میں جن میں عید گاہ کی راہ میں خروج امام تک تکبیر کہنے کا ذکر ہے ۳۶۱
- باب عید کی مبارک باد کے جواز کے بیان میں ۳۶۲
- باب عیدین میں نماز سے قبل نوافل مطلقاً ممنوع ہیں اور نماز کے بعد صرف عید گاہ میں ممنوع ہیں ۳۶۳
- باب عیدین کی نماز کے وقت کے بیان میں ۳۶۵
- باب بیحد عذر عید کی نماز اگلے روز پڑھی جاسکتی ہے ۳۶۷
- باب عیدین کی نماز کے طریقہ کے بیان میں ۳۶۸
- باب عید گاہ سے واپسی میں دوسرے راستے سے آنا اچھا اور عید گاہ میں پیادہ جانا مستنون ہے ۳۷۳
- باب جس کو عید کی نماز نہ ملے وہ چار رکعت پڑھے ۳۷۵
- باب تکبیرات تشریق کے بیان میں اور اس بیان میں کہ وہ صرف شہریوں پر واجب ہیں ۳۷۵
- باب چاند گرہن اور سورج گرہن کی نمازوں کے بیان میں ۳۸۰
- باب سورج گرہن ہونے کے وقت خطبہ کا بیان ۳۸۵
- باب دعا اور نماز کے ذریعہ بارش مانگنے کے بیان میں ۳۹۳

ابواب صلوٰۃ الخوف

- باب صلوٰۃ خوف کے طریقہ کے بیان میں ۴۰۰
- باب صلوٰۃ خوف رسول اللہ ﷺ کے بعد بھی باقی ہے ۴۰۲
- باب خوف کی حالت میں چار رکعت والی نمازوں کے پڑھنے کے طریقے اور عین حالت جنگ میں ترک صلوٰۃ کے بیان میں ۴۰۳

ابواب الجنائز

- باب قریب المرگ آدمی کو دائیں بائیں کروٹ پر قبلہ زولنا یا جائے ۴۰۵
- باب قریب المرگ کو کس چیز کی تلقین کی جائے اور وہ کیا کہے اور اس کے پاس کیا چیز پڑھی جائے ۴۰۶
- باب مردہ کی آنکھ بند کرنے کے بیان میں ۴۰۸
- باب مردہ پر چادر ڈالنے کے بیان میں ۴۰۹
- باب غسل میت اور اس کے طریقہ کے بیان میں ۴۰۹
- باب عورت کا اپنے مردہ شوہر کو غسل دینا جائز ہے ۴۱۵
- باب مردہ کے کفن اور اس کے نوع کے بیان میں ۴۱۶
- باب عورت کے کفن کے بیان میں ۴۱۸
- باب کفن کو دھونی دینا ۴۲۰

ابواب صلوٰۃ الجنائزۃ

- ۴۲۰ باب نماز جنازہ فرض کفایہ ہے
- ۴۲۰ باب نماز جنازہ میں الحق بالامتہ حاکم شہر ہے
- ۴۲۳ باب نماز جنازہ کا طریقہ
- ۴۳۴ باب جب کسی مسلمان کا کافر رشتہ دار مر جائے تو اس کے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے
- ۴۳۵ باب آپ ﷺ کا غائب پر جنازہ پڑھنا اس بنا پر تھا کہ وہ آپ ﷺ کے سامنے بطور معجزہ حاضر کر دیا گیا تھا

فصل حمل جنازہ کے بیان میں

- ۴۳۶ باب جنازہ کا چاروں پاؤں سے اٹھانا اچھا ہے
- ۴۳۷ باب جنازہ کے پیچھے چلنے اور اسے جلدی لے چلنے کے بیان میں
- ۴۴۱ باب بہتر یہ ہے کہ جنازہ کے ساتھ سوار ہو کر نہ جایا جائے
- ۴۴۱ باب جنازہ کے لئے کھڑا ہو جانا منسوخ ہے
- ۴۴۲ باب جب تک جنازہ زمین پر نہ رکھ دیا جائے اس وقت تک ساتھ والوں کو بیٹھنا نہ چاہئے
- ۴۴۳ باب مردے کے ساتھ آگ نہ لے جانی چاہئے
- ۴۴۴ باب قبر کو گہری اور کشادہ بنانا اور لحد کو شق پر ترجیح دینا
- ۴۴۶ باب میت کے قبر میں داخل کرنے کے طریقہ کے بیان میں
- ۴۴۷ باب مردہ کو قبر میں رکھنے والا کیا کہے؟
- ۴۴۹ باب قبر میں مردے کا رخ قبلہ کی طرف کرنا
- ۴۴۹ باب لحد پر کچی اینٹیں رکھنا
- ۴۵۰ باب عورت کی قبر پر دفن کے وقت پردے کی ضرورت ہے، نہ کہ مرد کی قبر پر
- ۴۵۰ باب قبر پر پانی چھڑکنے، کنکریاں ڈالنے اور مٹی ڈالنے کے بیان میں
- ۴۵۴ باب قبروں پر چونا گچ کرنا، ان پر بیٹھنا، ان پر عمارت بنانا، ان پر لکھنا اور ان پر زیارتی کرنا ناجائز ہے
- ۴۵۶ باب قبروں کا چوبترے کی شکل پر بنانا ممنوع ہے اور شکل کو بان بنانا چاہئے
- ۴۵۷ باب مردہ کی پیشانی چومنا جائز ہے اور اس کی تعظیم مثل زندہ کی تعظیم کے ہے
- ۴۵۹ باب میت کے گھر والوں کو کھانا کھلانا اچھا ہے اور میت والوں کا دوسروں کو کھانا مکروہ ہے
- باب عام طور پر زیارت قبور کے اور خاص کر قبر رسول اللہ ﷺ کے زیارت کے مستحسن ہونے اور ان چیزوں کے
- ۴۶۰ بیان میں جو بوقت زیارت پڑھنی چاہئیں

۴۶۱

کیا حضور ﷺ کے والدین شریفین جنتی ہیں

۴۶۲

باب تر شاخ کا قبر میں گاڑنا مستحب ہے

ابواب الشہید

باب شہید کو غسل نہ دیا جائے اور خون آلود کپڑوں کے ساتھ دفن کر دیا جائے اور زرہ وغیرہ جو جنس کفن سے نہیں، انہیں

۴۶۳

آبِ حیر لیا جائے اور اسے کفن دیا جائے

۴۶۵

باب شہید پر نماز جنازہ پڑھنے کے بیان میں

۴۶۹

باب جنسی شہید کو غسل دیا جائے گا

۴۸۰

باب کعبہ کے اندر نماز جائز ہے

کتاب الزکوٰۃ

۴۸۲

باب جب تک مال پر سال نہ گزر جائے زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی

۴۸۳

باب بچے اور مجنون پر زکوٰۃ واجب نہیں

۴۸۴

باب مکاتب کے مال پر زکوٰۃ واجب نہیں جب تک کہ وہ آزاد ہو جائے

۴۸۵

باب قرض دار پر قرض کے بقدر اس کے اموال باطنہ میں زکوٰۃ واجب نہیں

۴۸۶

باب جب غلام تجارت کے لئے نہ ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں

۴۸۶

باب مالِ ہمار میں زکوٰۃ واجب نہیں

چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۴۸۸

باب اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۴۹۰

باب گائے کی زکوٰۃ کے بیان میں

۴۹۰

باب اوقاص میں زکوٰۃ نہیں

۴۹۱

باب بکریوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۴۹۱

باب زکوٰۃ میں مٹی یا جندہ دینا برابر ہے

۴۹۲

باب گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے یا نہیں

۴۹۶

باب گدھوں اور شجروں میں زکوٰۃ نہیں

۴۹۶

باب دوسری جنس سے زکوٰۃ دینا

۴۹۷

باب کام کرنے والے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں

- باب صدقہ لینے والا درمیانے درجہ کا مال صدقہ میں لے
 ۴۹۸
 باب گناہگاروں اور ظالم بادشاہوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے
 ۴۹۹
 باب زکوٰۃ کو جلدی (قبل از وقت) ادا کرنا
 ۵۰۱

ابواب مالوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

- باب چاندی کی زکوٰۃ
 ۵۰۲
 باب سونے اور چاندی کی کسور میں زکوٰۃ کا بیان
 ۵۰۳
 باب سونے کے نصاب کے بیان میں
 ۵۰۴
 باب زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے
 ۵۰۵
 باب تجارت کے سامان و اسباب میں زکوٰۃ کا بیان
 ۵۰۸
 باب چوکی لینے کا بیان
 ۵۱۰
 باب معدنیات اور کانوں میں ٹرس ہے
 ۵۱۱
 باب موتی اور قیمتی پتھروں میں زکوٰۃ نہیں، ہاں اگر تجارت کے لئے ہوں تو زکوٰۃ ہوگی
 ۵۱۳
 باب مہر میں کوئی شے واجب نہیں
 ۵۱۴

ابواب کھیتوں اور پھلوں کی زکوٰۃ کا بیان

- باب کس پیداوار میں عشر اور کس میں نصف عشر واجب ہے اور مہزیوں میں زکوٰۃ کا بیان
 ۵۱۵
 باب شہد کی زکوٰۃ کا بیان
 ۵۱۶
 باب زکوٰۃ وصول کرنے والے کو یہ حکم کرنا کہ وہ پانی پینے کی جگہ پر ہی جانوروں کو شمار کرے
 ۵۱۷
 باب کن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور کن کو ناجائز ہے
 ۵۱۸

ابواب صدقۃ الفطر

- باب صدقۃ فطر کس پر اور کس کی طرف سے واجب ہے
 ۵۲۷
 باب صدقۃ فطر کی مقدار
 ۵۲۸
 باب صاع کی مقدار کے بیان میں
 ۵۳۰
 باب نماز عید کی طرف نکلنے سے قبل صدقۃ فطر ادا کرنا مستحب ہے
 ۵۳۱
 باب عید سے قبل صدقۃ فطر دینا بھی جائز ہے
 ۵۳۲

کتاب الصوم

- ۵۳۲ باب رمضان کے روزہ کی رات سے نیت نہ کرنے والے کا روزہ درست ہو جاتا ہے
- ۵۳۳ باب نخلی روزہ کی اگر رات سے نیت نہ کی جائے تو بھی روزہ درست ہے
- ۵۳۵ باب روزہ رکھنے اور افطار کرنے کو رو بہ ہلال کے ساتھ معلق کرنے کا بیان
- ۵۳۵ اختلاف مطالع کا اعتبار و عدم اعتبار
- ۵۳۷ باب شک کے دن روزہ رکھنے کی ممانعت
- ۵۳۹ باب ایک عادل مسلمان یا مستور الحال مسلمان کی گواہی سے روزے فرض ہو جاتے ہیں بشرطیکہ آسمان میں کوئی طلع (بادل وغیرہ) ہو
- ۵۴۱ باب آسمان پر بادل وغیرہ کی صورت میں شوال کے چاند کے لئے دو عادلوں کی گواہی ضروری ہے
- ۵۴۲ باب روزہ کا ابتدائی اور آخری وقت

الایمان بچین چیزوں سے روزہ کی قضا اور کفارہ واجب ہے

- ۵۴۳ باب جو بھول کر رمضان کے روزہ میں کھالے یا پی لے یا جماع کر لے اس پر قضا نہیں
- ۵۴۴ باب احتلام ہونے اور پچھنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا
- ۵۴۶ باب روزہ میں سر نہ لگانے میں کوئی حرج نہیں
- ۵۴۷ باب اگر روزہ دار کو اپنے پر جماع اور انزال سے اطمینان ہو تو بوسہ لینے اور مباشرت کرنے میں کوئی حرج نہیں
- ۵۴۸ باب قے آنے پر قضا واجب نہیں اور قے لانے پر واجب ہے
- ۵۴۸ باب بغیر عذر کے رمضان کا روزہ توڑنے میں قضا و کفارہ واجب ہے
- ۵۵۱ باب روزہ اندر جانے والی چیز سے ٹوٹا ہے نہ کہ نکلنے والی چیز سے، مگر بعض صورتیں دوسری دلیل کی وجہ سے مستثنیٰ ہیں
- ۵۵۲ باب روزہ میں مسواک کرنا مکروہ نہیں
- ۵۵۳ باب سفر میں روزہ نہ رکھنا جائز اور رکھنا افضل ہے
- ۵۵۶ باب رمضان کے روزوں کی قضا متفرق طور پر کرنا جائز اور لگا کرنا افضل ہے
- ۵۵۷ باب حاملہ اور مرضہ کو اپنی جان یا اپنے بچے کی جان کا خطرہ ہو تو روزہ نہ رکھنا جائز ہے
- ۵۵۸ باب شیخ فانی پر فہم یہ واجب ہے
- ۵۵۸ باب مرنے والے کے ذمہ اگر روزے ہوں تو اس کی طرف سے فدیہ دینا جائز ہے، لیکن کوئی کسی کی طرف سے روزے نہ رکھے
- ۵۶۰ باب نفل روزہ توڑنے پر اس کی قضا واجب ہے

- ۵۶۲ باب بغیر عذر کے نفلی روزہ توڑنا جائز نہیں، نفل شروع کرنے سے لازم ہو جاتا ہے
- ۵۶۳ باب شوہر کی موجودگی میں عورت کے لئے نفل روزہ رکھنا اس کی اجازت کے بغیر ناجائز ہے
- ۵۶۳ باب کسی شخص پر دن کو روزہ واجب ہو تو وہ غروب تک کچھ نہ کھائے
- ۵۶۳ باب جس نے سورج غروب ہونے کے گمان پر افطار کر لیا، پھر سورج نکل آیا تو قضاء واجب ہے
- ۵۶۶ باب سحری کھانا اور تاخیر سے کھانا مستحب ہے، جبکہ جلدی افطار کرنا مستحب ہے
- ۵۶۷ باب عیدین اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا ممنوع ہے
- ۵۶۸ باب بغیر کھائے پئے لگاتار روزے رکھنا ممنوع ہے
- ۵۶۹ باب صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنا مباح ہے
- ۵۷۰ باب صرف ہفتے کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے
- ۵۷۲ باب حائضہ عورت روزہ نہ رکھے بلکہ قضاء کرے
- ۵۷۲ باب جنبی افطار نہ کرے بلکہ روزہ ہی رکھے
- ۵۷۳ باب شوال کے چھ دن اور عرفہ کے دن اور عاشورہ کے دن روزہ رکھنا مستحب ہے

ابواب الاعکاف

- ۵۷۴ باب اعکاف سنت مؤکدہ علی وجہ الکفایہ ہے
- ۵۷۵ باب اعکاف کے لئے مسجد جماعت اور روزہ شرط ہے
- ۵۷۶ باب مسجد میں مکلف کے لئے بستر بچھانا جائز ہے
- ۵۷۶ باب مسجد میں مکلف کے لئے چھونا خیمہ لگانا

ختم شد

مقدمہ

حامداً ومصلیاً اہا بعد۔ برادران اسلام! یہ بات تو نصف النہار کے سورج کی طرح کھل کر سامنے آگئی ہے کہ مطہرہ عسی الدین کلبہ (کہ مقصد بحث نبویہ یہ ہے کہ آپ ﷺ دین حق کو تمام ادیان پر غالب کر دیں) والی قرآنی پیش گوئی کا اظہار دین بندگان والاکل کفار کے مقابلہ میں موفیصد پورا ہو چکا ہے۔ اسلام کے ساتھ دلائل کے اعتبار سے کفر ٹکڑ نہیں لے سکتا۔ البتہ یہ کہ ان کے زمانہ سے تفریق میں المسلمین کے زہر آلود ہتھیار کو اسلام کے خلاف استعمال کیا جاتا رہا ہے۔ اور آج بھی اس کا استعمال ہو رہا ہے۔ اگرچہ ہر زمانہ میں اس کی صورتیں مختلف رہیں، کہیں حب علیؑ کو بغض حضرت امیر معاویہؓ کا ذریعہ بنایا گیا اور کہیں حضرت امیر معاویہؓ کو بغض اہل بیت کا زینہ بنایا گیا۔ آج بھی اس ملک میں ایک گروہ نے حب قرآن کے نام سے اپنے آپ کو حق تعالیٰ کے ارغوام کو یہ زہر ملا تصور دینے کی کوشش کی کہ احادیث کا ایک بہت بڑا ذخیرہ ایسا ہے کہ اس سے قرآنی تعلیمات متضاد ہیں مثلاً قرآن پاک میں ولتبتل الیہ نبیلاً (مزل: ۸) آیت میں بتل کا حکم دیا ہے اور بخاری شریف میں ہے رسول اللہ ﷺ علی عثمان بن مظعون التبتل کہ حضرت عثمان بن مظعونؓ نے جب حضور ﷺ سے بتل کی اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے ان کو اجازت نہیں دی (بخاری، ج ۲، ص ۷۵۹)

مگر حدیث شور مچاتا ہے کہ اگر احادیث کو حجت مانا جائے تو لازم آئے گا کہ سب سے پہلے قرآن کا انکار کرنے والے نعوذ باللہ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ تھے، حالانکہ قرآن پاک میں بتل سے دل کا اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ کرنا ہے اور حدیث پاک میں بتل سے تجر اور رہبانیت مراد ہے۔ اسی طرح بعض لوگوں نے محبت حدیث کا اظہار کر کے اس فقہ کا انکار کر دیا جو لیستفہوا (التوبہ: ۱۲۲) سے اور لعلمہ الذین یستنبطونہ (نساء: ۸۳) والی آیات قرآنیہ اور بہت سی احادیث سے ثابت تھی اور پہلے گروہ کی طرح حدیث اور فقہ میں تضادات بیان کئے اور کبھی یہ کہا کہ فقہ کو ماننے سے انبیاء کرام اور صحابہ کرام کی عزت محفوظ نہیں رہتی، قرآن پاک کی بے حرمتی لازم آتی ہے اور بعض فقہی مسائل حیا سوز اور مخرب اخلاق ہیں اور یہ تمام باتیں منکرین حدیث نے حدیث کے بارہ میں لکھی ہیں، مگر جس طرح منکرین حدیث کے تمام دعاوی غلط ہیں اسی طرح منکرین فقہ کے بھی تمام دعاوی واقع کے خلاف ہیں۔ یہ بالکل بے سی ہے جیسے کسی نے دیوار پر علامہ اقبالؒ کو یہ شعر پڑھا۔

ایک ہوں مسلم حرم کی پاسبانی کے لئے
نیل کے ساحل سے لے کر تابخاک کا شفر

اس شعر میں لفظ ہوں امر کا صیغہ ہے اور علامہ صاحب نیل سے کا شفر تک کے مسلمانوں کو حرم کی پاسبانی کے لئے متحد ہونے کی دعوت دے رہے ہیں۔ مگر اس نے ہوں میں بجائے واؤ مجہول کے واؤ معروف پڑھا اور مضارع کا واحد متکلم بنا کر کہتا ہے کہ علامہ اقبالؒ بڑا متکبر تھا۔ اپنے علاوہ کسی کو نیل سے کا شفر تک حرم کا پاسبان ماننے کے لئے تیار نہیں، یا اپنے علاوہ کسی کو مسلمان کہنے کے لئے تیار نہیں، جبکہ واقعہ یہ ہے کہ علامہ صاحب کے کہیں گوشہ خیال میں بھی یہ مفہوم نہیں ہوگا۔ اب جس شخص نے علامہ صاحب کے شعر میں اپنا مفہوم داخل کر لیا تو اس مفہوم کے اعتبار سے ہزاروں بدگمانیاں علامہ صاحب پہ ہوں گی، لیکن اگر علامہ صاحب کے شعر میں

علامہ صاحب کا ہی مفہوم رہتا تو ایک بھی بدگمانی نہ ہوتی۔ اس دور کا سب سے بڑا مقتدی یہ ہے کہ الفاظ حدیث کے یا قرآن کے ہوں گے، اس میں مفہوم اپنا ڈال کر قرآن اور حدیث میں ٹکراؤ پیدا کرنا اور پھر خود فیصل بن کر فیصلہ کرنا کہ حدیث حجت نہیں ہے اور منکرین حدیث کی ایک جماعت کو اپنا بھو اپنا لیا جاتا ہے۔ اسی طرح انگریز کے دور میں غیر مقلدین نے کہیں یہ شور مچانا شروع کیا کہ احناف کفر اللہ سوادھم کے پاس ائمہ کے اقوال ہیں احادیث نہیں، بلکہ احادیث ان کے خلاف ہیں اور جو احادیث بعض احناف پیش کرتے ہیں وہ قابل استدلال نہیں۔ حالانکہ قصور ان کی فہم کا ہے کہ جہالت بلکہ ضد کی بنا پر احادیث اور عبارات فقہیہ میں یہ اپنا غلط مفہوم داخل کرتے ہیں اور پھر فقہ اور احادیث میں تضاد کا شور مچا کر منکرین حدیث کی طرح خود فیصل بننا چاہتے ہیں۔ حالانکہ احادیث میں محدثین اور فقہاء کا متعین کردہ متواتر مفہوم اور اسی طرح فقہی عبارات میں فقہاء کا مفہوم اگر باقی رکھا جائے تو کوئی اعتراض واقع ہی نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ رحمہ کا ملہ نازل فرمائیں حضرت تھانویؒ کی مرقہ مبارک پر کہ انہوں نے مستدلات احناف کو یکجا کرنے کا کام ابتداء سید احمد حسن صاحب اور اس کے بعد حضرت مولانا دبا الفضل اولنا ظفر احمد صاحب عثمانی نور اللہ مرقدہ کے سپرد فرمایا۔ حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانیؒ نے صرف الفاظ کے ذخیرہ پر نہیں بلکہ معانی متواترہ کی وضاحت اور ان کی حفاظت کی طرف بھی پوری توجہ فرمائی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ احادیث کے مراتب صحت و ضعف کو بھی واضح فرمادیا تاکہ لاندہیت کے تمام راستے مسدود کر دیئے جائیں۔ الحمد للہ! اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کو پوری اسلامی دنیا میں قبولیت عطا فرمائی اور علماء کے لئے میدان استدلال میں صرف ذرہ نہیں بلکہ مد مقابل کے حصار کو توڑنے کے لئے موثر ترین ہتھیار کا کام بھی دینے والی ہے مگر حوام کے لئے چند اجزاء کا اردو میں ترجمہ "اطفاء الفتن" کے نام سے شائع ہوا اور اکثر متن کا ترجمہ رہتا تھا۔ وکیل احناف، استاذ المناظرین حمید اللہ علی الخلق حضرت مولانا محمد امین صاحب صفدر نور اللہ مرقدہ (جو فقہ غیر مقلدیت کو سب فتنوں کی ماں قرار دیا کرتے تھے) کی دلی خواہش تھی کہ اطباء السنن کے اردو متن یعنی "اطفاء الفتن" کی تکمیل ہو جائے۔ انہی کے توجہ دلانے سے ان کی زندگی میں یہ کام از سر نو مولانا نعیم احمد (مدرس جامعہ خیر المدارس ملتان) شروع فرما چکے تھے۔ کچھ اجزاء ان کی نظر سے گزر بھی گئے تھے مگر اس کی تکمیل ان کے دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد ہوئی۔ یقیناً ان کی روح اس کام کی تکمیل سے عالم قبر میں خوش ہو رہی ہوگی۔

اہل اسلام سے عمومی اور اہل مدارس بلکہ وفاق المدارس سے بھی امید ہے کہ وہ اس کو داخل نصاب فرمائیں تو بہت بڑا معرکہ ہوگا۔ اسی طرح ائمہ حضرات اگر روزانہ کسی ایک نماز کے بعد مقتدیوں میں اس کی خواندگی کرتے رہیں تو نہ صرف یہ کہ ان کو اپنی نماز پر اعتماد حاصل ہوگا بلکہ اسلاف سے بدگمانی کا مرض بھی دور ہو جائے گا۔ اس کام کی تکمیل سے امام ابو حنیفہؒ کی روح پر فتوح بھی یقیناً خوش ہوگی۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو اس کی قدر کرنے کی توفیق عطا فرمائیں اور مولانا نعیم احمد صاحب کو تمام احناف بلکہ تمام مسلمانوں کی طرف سے دنیا اور آخرت میں اجر جزیل عطا فرمائیں، آمین۔ بحمد اللہ عبداً قلال آعبداً۔

کتبہ محمد انور اوکاڑوی عفا اللہ عنہ

رہنمائی شعبہ تخصص فی الدعوة والارشاد

جامعہ خیر المدارس ملتان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

أبواب أحكام الحدث في الصلاة

باب جواز البناء لمن أحدث في صلاته وفضيلة الاستيناف

۳۷۳۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ أَحْصَاهُ فِيَّ أَوْ رُغِافًا أَوْ قَشْرًا أَوْ مَذْيً فَلْيَنْصَرَفْ فَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لِيَتَيْنِ عَلَى صَلَاتِهِ وَهُوَ فِي ذَلِكَ لَا يَتَكَلَّمُ"، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (ص ۸۷)، وَقَدْ مَرَّ فِي نَوَاقِضِ الْوُضُوءِ۔

۳۷۳۔ وَعَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَأَخَذَتْ فَلْيُمْسِكْ عَلَى أَنْفِهِ ثُمَّ لْيَنْصَرَفْ"، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ، وَالْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الْبُرُوقِ، وَحَسَنَهُ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ (۲۵: ۱)، وَالْعَزِيزِيُّ (۱۴۳: ۱)۔

۳۷۴۔ عَنْ عَلِيِّ بْنِ طَلْحٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا فَسَا أَحَدُكُمْ فِي

ابواب نماز میں وضو ٹوٹ جانے کے احکام

باب جس کا وضو نماز میں ٹوٹ جائے اس کے لئے پہلی نماز پر بناء کرنا جائز ہے اور نماز کا لوٹانا افضل ہے: ۱۳۰۶۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کسی کو (نماز میں) قے یا کسیر یا اچھال یا مذی آئے تو اس کو چاہئے کہ (نماز سے) ٹوٹ کر وضو کرے۔ اور اگر چاہے تو اپنی (پہلی) نماز پر بناء کرے اور وہ اس دوران میں بکلام نہ کرے۔ (ابن ماجہ) اور یہ حدیث نواقض وضو میں گذر چکی ہے۔

قائد: اس حدیث سے بناء کا جواز صراحت معلوم ہوتا ہے۔

۱۳۰۷۔ نیز حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے اور (نماز میں) اس کا وضو ٹوٹ جائے تو اپنی ٹاک پڑے (تاک لوگوں کو خیال ہو کہ اسے تکسیر آگئی ہے ورنہ ممکن ہے کہ وہ شرم کی وجہ سے وضو ہی نہ کرے اور بار وضو ہی نماز پڑھے۔) پھر (نماز سے) ٹوٹ جائے (اور وضو کر کے بناء کرے۔ جیسا کہ پہلی حدیث میں گذر چکا ہے) (ابن ماجہ)۔ اور حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی نے مجمع الزوائد میں اسے صحیح کہا ہے۔ اور جامع صغیر اور عزیزی میں اسے حسن کہا ہے۔

قائد: اس حدیث میں لوٹنے کا طریقہ بتلایا گیا ہے۔ اور ہم نے اس کا فائدہ اور اس کی مصلحت اثناء ترجمہ میں بتلا دی ہے۔

۱۳۰۸۔ حضرت علی بن طلحہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کی نماز میں ریح

الصلاة فليتوضأ وليعبد الصلوة" رواه أبو داود و سكت عنه، و صححه أحمد كذا في "عون المعبود" (۸۳:۱)، ورواه ابن حبان في "صحيحه" (الزیدعی ۲۵۳:۱)۔
 ۱۳۷۵: عن علي كرم الله وجهه قال: "إذا زغف الرجل في صلاته أو قاء فليتوضأ ولا يتكلم وأمين على صلاته"، رواه ابن أبي شيبة، ورجاله رجال الصحيح (الحوهر النقي ۱۷۱:۱)۔

۱۳۷۶: مالك أنه بلغه أن عبد الله بن عباس رضي الله عنه كان يزغف فيخرج فيغسل الدم، ثم يرجع فينبئ علي ما قد ضلّ، أخرجه مالك في "الموطأ"، كما في "الزرقاني" (۷۵:۱)، وبلاغات مالك حجة، كما مرفى "المقدمة"۔

خارج ہو جائے تو اسے چاہئے کہ لوٹے اور وضو کرے اور نماز کو لوٹائے (کیونکہ لوٹنا افضل ہے اور بناہ جائز ہے۔ جیسا کہ حضرت عائشہ کی حدیث سے اس کا جواز معلوم ہو چکا ہے۔) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ اور احمد نے اسے صحیح کہا ہے جیسا کہ عون المعبود میں مذکور ہے اور ابن حبان نے (بھی) اسے صحیح میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔

۱۳۷۵۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب کسی کو نماز میں نکسیر آجائے یا قے ہو تو اسے چاہئے کہ (جا کر) وضو کرے اور بولے نہیں اور (وضو کے بعد اگر چاہے تو) اپنی (پہلی) نماز پر بنا کرے۔ (ابن ابی شیبہ) اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (جوہر نقی)

۱۳۷۶۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ انہیں (ائمہ راویوں کے ذریعہ سے) یہ بات پہنچی ہے کہ ابن عباس کو (نماز میں) نکسیر آتی تو وہ (مجھ سے) نکلتے اور خون کو دھوتے، اس کے بعد لوٹتے اور اس قدر نماز پڑھ چکے ہوتے، اس پر بنا کرے۔ اس کو مالک نے موطا میں روایت کیا ہے جیسا کہ زرقانی میں ہے۔ اور امام مالک جب یہ فرماتے ہیں کہ فلاں بات مجھے یوں پہنچی ہے تو ان کا یہ فرمانا حجت ہوتا ہے جیسا کہ مقدمہ اطاء السنن میں یہ بحث مذکور ہے۔

فائدہ: اس باب کی بعض احادیث استیناف پر اور بعض احادیث بناء پر ال ہیں۔ لہذا احناف نے دونوں قسم کی احادیث کو عمل میں لاتے ہوئے اس طرح تطبیق دی ہے کہ جائز دونوں طریقے ہیں البتہ استیناف (ازہر و دو بار پڑھنا) افضل ہے۔ الحمد للہ احناف نے احادیث میں اس طرح تطبیق دی ہے کہ دونوں قسم کی احادیث پر عمل ہو گیا اور کوئی حدیث بھی مکمل نہیں رہی اور یہی احناف کی خوبی ہے کہ وہ کوشش کرتے ہیں کہ احادیث کو عمل میں لایا جائے۔ نیز بناء کا جواز خلفاء راشدین کے عمل سے بھی ثابت ہے۔

باب فساد الصلوة بطلوع الشمس فی اثنائہا

۱۳۷۷: عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ قال: "كنت مع نبي الله ﷺ في مسيرته يوما ليلتنا حتى إذا كان في وجه الصبح عرشنا، فعدلتنا اثنتينا حتى برعت الشمس، وكان أول من استيقظ منا أبو بكر، وكنا لا نوقظ نبي الله ﷺ من منامه إذا نام حتى سمعنا أنه استيقظ غمرا، فقام عند نبي الله ﷺ وجعل لكبر ويضع مسوطة حتى استيقظ رسول الله ﷺ، فلما رفع رأسه ورأى الشمس قد برعت فقال: "ارتحلوا"، فساد بنا حتى إذا ابغمت الشمس نزل فصلي بنا العداة (الحديث) - وفي رواية عن قتادة: حتى إذا ارتفعت الشمس -

۱۳۷۸: - وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه: فقال النبي ﷺ: "ليأخذ كل رجل منا برأس راحلته، فإن هذا منزل قد حصرنا فيه الشيطان" قال: ففعلنا، رواه

باب اثناء صلوة میں آفتاب کے طلوع ہو جانے سے نماز کا ٹوٹ جانا

-- ۱۳ -- حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے: "و فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا۔ تو (اس میں یہ واقعہ پیش آیا کہ) ہم رات بھر چلے یہاں تک کہ جب صبح ہونے کو ہوئی تو ہم نے ایک مقام پر قیام کیا۔ پس وہاں ہمیں بلا اختیار نیند آگئی (اور ہم سوتے رہے) یہاں تک کہ آفتاب نکل آیا۔ راوی کہتے ہیں کہ ہم میں سے سب سے پہلے جو شخص جاگا وہ ابو بکر صدیق تھے۔ اور ہماری عادت یہ تھی کہ جب رسول اللہ ﷺ سوتے ہوتے تو ہم آپ ﷺ کو خواب سے بیدار نہ کرتے تھے یہاں تک کہ وہ خود ہی بیدار ہو جاتے۔ (اس لئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو نہیں جگایا) اس کے بعد حضرت عمر جاگے۔ (انہوں نے بھی رسول اللہ ﷺ کو جگایا تو نہیں لیکن) وہ رسول اللہ ﷺ کے قریب کھڑے ہوئے اور تکبیر کہتے اور آواز بلند کرتے رہے یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ بیدار ہو گئے۔ پس جب آپ ﷺ نے یہ اٹھایا اور آفتاب کو دیکھا کہ طلوع ہو چکا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہاں سے چلو پس وہ ہمیں (وہاں سے) لے کر چلے یہاں تک کہ آفتاب سفید ہو گیا۔ تو آپ (سواری سے) اترے اور ہمیں صبح کی نماز پڑھائی اور ابوقت و قیام روایت میں ہے کہ جب آفتاب اٹھ گیا ہو گیا (اس وقت نماز پڑھائی)۔

۱۳۷۸: اور ابو ہریرہ کی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہم میں سے جو شخص سوچے کہ اپنی سواری کا سر پڑے (اور آگے چلے) کیونکہ یہ ایسا مقام ہے جس میں ہمارے پاس شیطان آتا ہے۔ (اور اس کی وجہ سے ہماری

مسلم (۱: ۲۳۹، ۲۴۰)۔

۱۳۷۹۔ حدثنا علی بن معبد قال: ثنا عبد الوہاب بن غطاء قال: أنا یونس بن عیینہ عن الحسن البصری عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ أنه کان فی سفر فقام عن صلاة الصبح حتی طلعت الشمس فامر فاذن ثم انتظر حتی اشتعلت الشمس ثم امر فاقام فصلی الصبح، رواه الطحاوی فی "معانی الآثار" (۱: ۲۳۳)، وسنده صحیح۔

۱۳۸۰۔ حدثنا ابن مرزوق قال: حدثنا أبو عامر العفدی قال: حدثنا حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن نافع بن خنیر عن أبيه: أن النبی ﷺ کان فی سفر فقال: من یکلؤنا اللیلة لابنام حتی الصبح؟ فقال بلال: أنا فاستقبل مطلع الشمس فضرب علی اذانهم حتی انقضى حر الشمس فقام النبی ﷺ فتوضأ و توضأوا۔ ثم قعدوا غنیمة ثم صلوا ركعتی الفجر ثم صلوا الفجر، رواه الطحاوی فی "معانی الآثار" أيضاً وسنده حسن (۱: ۲۳۴)۔

نماز فوت ہو گئی ہے) ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ ہم نے آپ ﷺ کے حکم کی تعمیل کی (اور ہم رواہ ہو گئے) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۳۷۹۔ نیز عمران بن حصین سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک سفر میں تھے۔ پس (ایک روز) آپ ﷺ (صبح کے وقت) یہاں تک سوتے رہے کہ آفتاب نکل آیا اور صبح کی نماز قضا ہو گئی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے (اذان کا) حکم دیا۔ اس پر اذان دی گئی۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے (فورا نماز نہیں پڑھی بلکہ) انتظار کیا یہاں تک کہ آفتاب روشن ہو گیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے (اقامت کا) حکم دیا، اس پر (اقامت کہنے والے نے) اقامت کہی، اس پر آپ ﷺ نے صبح کی نماز (باجماعت) پڑھی۔ (طحاوی) اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۳۸۰۔ نافع بن جبیر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے۔ پس (ایک روز) آپ ﷺ نے فرمایا کہ آج ہمارا پہرہ کون دیکھا اس طرح کہ وہ صبح تک نہ سوئے۔ اس پر حضرت بلال نے عرض کیا کہ میں پہرہ دوں گا۔ اس کے بعد بلال نے مقام طلوع شمس کی طرف رخ کیا (اور پہرہ دینے لگے) اس کے بعد سب لوگ بے اختیار سو گئے یہاں تک کہ انہیں آفتاب کی گرمی نے بیدار کیا۔ اس پر رسول اللہ ﷺ اٹھے اور آپ ﷺ نے بھی وضو کیا۔ اور ہمراہیوں نے بھی وضو کیا، اس کے بعد ذرا سی دیر بیٹھے رہے (تاکہ آفتاب اونچا اور روشن ہو جائے) اس کے بعد سب نے صبح کی سنتیں پڑھیں، اس کے بعد صبح کی نماز پڑھی (طحاوی) اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۳۸۱۔ عن عمرو بن عبسۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ ﷺ قال لہ: "صَلِّ الصُّبْحَ ثُمَّ فَتَسِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَإِذَا طَلَعَتْ فَلَا تُصَلِّ حَتَّى تَرْتَفِعَ، فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ رُبْعِي شَيْطَانٍ، وَجَنَّتِيذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ، ثُمَّ صَلِّ حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ، ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَإِنَّهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قُرْبَى شَيْطَانٍ وَجَنَّتِيذٍ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ" ۱۰

مختصرًا، رواہ مسلم، کذا فی "الزیلعی" (۱: ۱۳۲)، وقد تقدّم فی (باب الاوقات المتکروہۃ)۔

۱۳۸۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ: سَمِعْنَا خَبِيبَ بْنَ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيَّ قَالَ عَمْرُو بْنُ عَرَمٍ: قَالَ: سَمِعْتُ حَبِيبَ بْنَ زَيْدٍ عَنِ الصَّلَاةِ وَنَوَاقِيتِهَا فَقَالَ: كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ: وَقْتُ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوعِ مَعْرِ الْيَوْمِ أَنْ يَطْلُعَ شُعَاعُ الشَّمْسِ، فَمَنْ غَفَلَ عَنْهَا فَلَا يُصَلِّي حَتَّى تَطْلُعَ وَتَذْهَبَ رُؤُوسُهَا، فَقَدْ أَذْلَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ عَرَسَ فَلَمْ يَسْتَيْقِظْ حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ أَوْ بَغَضَتْهَا، فَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى ارْتَفَعَتْ، أَخْرَجَهُ الطَّيَالِسِيُّ فِي "مُسْنَدِهِ" (ص ۳۴۱)، وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ مِنْ

۱۳۸۱۔ حضرت عمرو بن عبسہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم صبح کی نماز پڑھو اس کے بعد اس وقت تک نماز نہ پڑھو جب تک کہ آفتاب طلوع نہ ہو جائے۔ پھر جب آفتاب طلوع ہو جائے تو اس وقت تک نماز نہ پڑھو جب تک کہ وہ اونچا نہ ہو جائے، کیونکہ وہ شیطان کی پیشانی کے دونوں کناروں کے درمیان طلوع ہوتا ہے (یعنی شیطان اس وقت بالکل آفتاب کے سامنے ہوتا ہے) اور اس وقت کفار (جو سورج کو پوجتے ہیں) اسے سجدہ کرتے ہیں (تو وہ سجدہ شیطان کی طرف ہوتا ہے لہذا یہ وقت شیطان کی پرستش کا ہے اس لئے اس وقت نماز نہ پڑھو) اس کے بعد نماز پڑھو (اجازت ہے) یہاں تک کہ عصر کی نماز پڑھ چکو۔ اس کے بعد نماز سے رک جاؤ تاوقتیکہ آفتاب بالکل غروب ہو جائے۔ کیونکہ آفتاب شیطان کی پیشانی کے دونوں کناروں کے درمیان غروب ہوتا ہے (بایں معنی کہ اس وقت شیطان بالکل آفتاب کے سامنے ہوتا ہے) اور اس وقت بھی (آفتاب پرست) کفار سے سجدہ کرتے ہیں (اس لئے یہ بھی شیطان کی پرستش کا وقت ہے) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور یہ حدیث اوقات مکروہہ کے باب میں گزر چکی ہے۔

۱۳۸۲۔ عمرو بن عرم سے روایت ہے کہ جابر بن زید سے نماز اور اس کے اوقات کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ابن عباس فرماتے تھے کہ صبح کا وقت طلوع فجر سے لے کر طلوع شعاع شمس تک ہے۔ پس جو شخص اس وقت کے اندر صبح کی نماز کسی وجہ سے نہ پڑھ سکے، تو اس کو چاہیے کہ اس وقت تک نماز نہ پڑھے جب تک کہ آفتاب طلوع نہ ہو جائے اور اس کی شعاعیں جوابتہائے طلوع میں ہوتی ہیں فنا نہ ہو جائیں۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ ایک روز تاریکی شب میں روانہ ہوئے اور آخر شب میں ایک مقام پر پڑا، کیا، اس کے بعد سو گئے اور اس وقت تک بیدار نہ ہوئے جب تک کہ کل آفتاب یا اس کا کچھ حصہ طلوع نہ ہو گیا۔ اس

رجال مسلم، وأخرجه النسائي مختصراً، وسكت عنه (۱۰۲:۱)۔

۱۳۸۳۔ عن يزيد بن أبي بكر أنه قال: «أعدنا أبو بكر إلى أرض له، فسبقنا إليها فائيناه ولم يُصل العصر، فوضع رأسه فنام، ثم استيقظ وقد تغيرت الشمس فقال: اضلّيت العصر فقلنا لا! قال: ما كنت أنتظر غيركم، فامهل عن الصلاة حتى غابت الشمس، ثم ضلّاها، ذكره في "المختصر من المختصر" (۴۴:۱) من "مشكل الآثار" بغير سند، وقال الحافظ في "الفتح" (۴۸:۲): «صح عن أبي بكر و كعب بن عجرة المنع من صلاة الفرض في هذه الأوقات، وهذا يدل على صحة ما أخرجه الطحاوي عن أبي بكر»۔

۱۳۸۴۔ عن محمد بن أبي حرملة أن ابن عمر رضي الله عنه قال وقد أني بخنازة بعد صلاة الضحى بغلس: «إما أن تُصلّوا عليها، وإما أن تُتركوها حتى ترتفع الشمس»۔ أخرجه مالك في "الموطأ" كما في "الفتح" (۱۵۳:۲)۔

کے بعد آپ ﷺ نے اس وقت تک نماز نہ پڑھی جب تک کہ آفتاب اونچا نہ ہو گیا۔ اس کو طحاوی نے اپنی سند میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں۔ اور نسائی نے اس کو اختصار کے ساتھ روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں سن یا صحیح ہے)۔

۱۳۸۳۔ یزید بن ابی بکرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم سے ابو بکرؓ نے اپنی ایک زمین پر ملنے کا وعدہ کیا اور وہ وہاں ہم سے پہلے پہنچ گئے۔ اس کے بعد ہم ان کے پاس پہنچے۔ انہوں نے عصر کی نماز نہیں پڑھی تھی اور وہ سر رکھ کر سو گئے تھے اس کے بعد وہ ایسے وقت بیدار ہوئے کہ سورج کی حالت بدل چکی تھی۔ تب انہوں نے فرمایا کہ کیا تم نے عصر کی نماز پڑھ لی؟ ہم نے کہا کہ نہیں۔ انہوں نے کہا کہ مجھے بھی تمہارا ہی انتظار تھا (اور تمہارے انتظار میں میں نے بھی نماز نہیں پڑھی) اس کے بعد انہوں نے نماز میں تاخیر کی یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا۔

اس کے بعد انہوں نے عصر کی نماز پڑھی۔ اس کو مختصر میں باسند کے روایت کیا ہے۔ ابو حافض نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ ابو بکرؓ اور کعب بن عجرہؓ سے ان اوقات میں فرض نماز سے منع کرنا صحیح طریق سے ثابت ہے، یہ دلیل ہے اس کی کہ طحاوی نے جو ابو بکرؓ کی روایت بیان کی ہے وہ صحیح ہے۔

۱۳۸۴۔ محمد بن ابی حرملہ سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ نے ایسی حالت میں کہ ان کے پاس صبح کے وقت روشنی سے پہلے فجر کی نماز کے بعد جنازہ والا گیا تھا، یہ فرمایا کہ یا تو اس پر ابھی نماز پڑھ لویا آفتاب کے اونچا ہونے تک موقوف رکھو۔ اس کو مالک نے مؤطا میں روایت لیا ہے۔ جیسا کہ فتح الباری میں مذکور ہے۔

۱۳۸۵۔ عن میمون بن مہران قال: كَانَ ابْنُ عُمَرَ يَكْرَهُ الصَّلَاةَ عَلَى الْجَنَازَةِ إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَجَنِينَ تَغْرُبُ، أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، قَالَه الْحَافِظُ فِي "الْفَتْحِ" (۲: ۱۵۲)، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ۔

۱۳۸۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ مَرْزُوقٍ قَالَ: تَنَا أَبُو دَاوُدَ قَالَ: تَنَا شُعْبَةُ قَالَ: سَأَلْتُ الْحَكَمَ وَخَمَّادًا عَنِ الرَّجُلِ يَنَامُ عَنِ الصَّلَاةِ فَيَسْتَيْقِظُ، وَ قَدْ طَلَعَتِ الشَّمْسُ، قَالَا: لَا يُصَلِّي، حَتَّى تَنْتَبِطَ الشَّمْسُ، رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ فِي "مَعَانِي الْأَثَارِ" (۱: ۲۳۴) وَسَنَدُهُ حَسَنٌ۔

باب إذا أحدث في القعدة الأخيرة

بعد ما جلس قدر التشهد فقد تمت صلاته

۱۳۸۷۔ عن عبد الله بن عمرو قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا أَحْدَثَ الرَّجُلُ وَقَدْ جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ قِيلَ أَنْ يُسَلِّمَ فَقَدْ جَازَتْ صَلَاتُهُ"، أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَقَالَ: لَيْسَ بِهِ إِسْنَادٌ۔ میمون بن مہران سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ابن عمرؓ طلع و غروب آفتاب کے وقت جنازہ پر نماز پڑھنے کو ناپسند کرتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے چنانچہ اس کو ابن حجر نے فتح الباری میں بیان کیا ہے اور اس کی سند ان کے قاعدہ سے صحیح یا حسن ہے۔

۱۳۸۸۔ شعبہ کہتے ہیں کہ میں نے حکم اور حماد سے اس شخص کے بارے میں دریافت کیا جو سو جا رہے اور صبح کی نماز نہ پڑھ سکے اور ایسے وقت بیدار ہو کہ آفتاب نکل آیا ہو تو ان دونوں نے کہا کہ اس وقت تک قضاء نہ پڑھے جب تک کہ (آفتاب اونچا نہ ہو جائے اور) دھوپ نہ پھیل جائے۔ اس کو طحاوی نے معانی الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ کا فرمان کہ "جو وقت پر نماز پڑھنا بھول جائے یا وہ سو جا رہے اور نماز کا وقت نکل جائے تو جب بھی اسے وہ نماز پڑھے تو فوراً اسے پڑھے" اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ قضاء میں جہد کی جائے (اسی لئے احناف کے نزدیک بغیر مذر کے تاخیر کرنا کبیرہ گناہ ہے) لیکن اس کے باوجود طلوع شمس کے وقت آپ ﷺ کا قضاء کو مؤخر کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ یہ وقت فرض نماز کے قابل نہیں لہذا اگر اشاء نماز میں سورج طلوع ہو جائے تو بعض فرض اس غیر صالح وقت میں واقع ہو گا اس بنا پر اس فرض نماز کے فساد کا حکم لگایا جائے گا۔ نیز ان تمام احادیث میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تاخیر فی القضاء کر لیتے زمانہ کی وجہ سے کی گئی۔

باب قعدة اخیرہ میں قدر تشہد بیٹھنے کے بعد وضو توڑ دینے سے نماز ہو جاتی ہے

۱۳۸۹۔ حضرت عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی سلام سے پہلے وضو توڑ دے

إسناده بذلك، و فی "النیل" (۲۰۰: ۲): و إنما أشار إلى عدم قوة إسناده؛ لأن فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي، و قد وثقه غير واحد، منهم زكريا الساجي وأحمد بن صالح المصري، و قال يعقوب بن سفيان: لا بأس به۔ وقال ابن معين: ليس به بأس۔ قلت: فالحديث حسن، و قد مرفى باب عدم افتراض الصلاة والتسليم۔

۱۳۸۸ عن علي بن رضي الله عنه قال: إذا جلس بمقدار التشهد ثم أخذت فقد تم صلاته۔ رواه البيهقي في "السنن" و إسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۵۱)، و قد مرابطاً، و هذا الأثر مؤيد للحديث المرفوع؛ لأنه ليس مما يدرك بالرأى، فله حكم الرفع۔

حاکم وہ اپنی نماز کے آخر میں بیٹھ چکا ہے تو اس کی نماز ہوگئی۔ (ابو داؤد و ترمذی)

اور ترمذی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد ٹھیک نہیں ہے۔ اور نیل الاوطار میں ہے کہ ترمذی نے اپنے قول میں اس کی سند کے قوی نہ ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ کیونکہ اس کی سند میں عبدالرحمن بن زیاد بن انعم الإفريقي ہے، حالانکہ اس کو چند ائمہ نقاد نے ثقہ کہا ہے جن میں سے زکریا ساجی اور احمد بن صالح مصری بھی ہیں اور یعقوب بن سفیان نے کہا ہے کہ اس میں کوئی خطرہ کی بات نہیں اور ابن معین نے بھی ایسا ہی کہا ہے۔ مؤلف فرماتے ہیں کہ جب ائمہ نے اس کی توثیق بھی کی ہے تو یہ حدیث حسن ہے اور یہ حدیث درود و سلام کے فرض نہ ہونے کے باب میں گزر چکی ہے۔

۱۳۸۸۔ حضرت علی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب مقدار تشہد بیٹھ چکے اور وضو توڑ دے تو نماز پوری ہو جائے گی۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (آثار السنن) یہ روایت بھی گزر چکی ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ فتویٰ حدیث عبداللہ بن عمرو کی تائید کرتا ہے کیونکہ یہ حکم مذکور بالرائے نہیں اس لئے حکم میں مثل مرفوع کے ہے۔

فائدہ: باب قعدۃ اخیرہ کی فرضیت اور صلوٰۃ و سلام کی عدم فرضیت پر کلام پہلی جلد میں گزر چکا ہے۔ وہیں اس کا مطالعہ کر لیا جائے۔ نیز فریق ثانی کا تحلیلہا التسلیم سے سلام کی فرضیت پر استدلال کرنا غلط ہے کیونکہ خود انکی حدیث کے راوی حضرت علی کا اپنا عمل اور فتویٰ اس کے خلاف ہے لہذا تحلیلہا التسلیم سے زیادہ سے زیادہ وجوب ظنی ثابت ہوگا اور ہم احناف اس کے قائل ہیں کہ بھول کر سلام نہ کہنے والے پر سجدہ سہو اور عمدہ اچھوڑنے والے پر اعادۃ صلوٰۃ واجب ہے اور اگر وہ نہ لوٹائے تو فرض اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا البتہ ایسا کرنا برا ہے (قانون شامی) نیز تحلیلہا التسلیم اخباراً حاد سے ہے جو فرضیت کے اثبات کے لئے ہمارے نزدیک کافی نہیں۔

باب فساد الصلاة بكلام الناس مطلقاً

۱۳۸۹۔ عن معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه قال: بينما أنا أصلي مع رسول الله إذ غطس رجل من القوم، فقلت: يرحمك الله، فرماني القوم بأنصارهم، فقلت: واكفل أبنائهم! ما شأنكم تنظرون إلي؟ فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم، فلما رأيتهم يصيقتونني لكثرتني سكنت، فلما صلى رسول الله ﷺ فبأني وهو وأبني ما رأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه، فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني ثم قال: "إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس، إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن"، أو كما قال رسول الله ﷺ الحديث، رواه مسلم (۲۰۳:۱)۔

۱۳۹۰۔ عن عبيد الله رضي الله عنه قال: كنا نسلم على رسول الله ﷺ وهو في الصلاة

نماز میں کلام ناس مطلقاً مفسد نماز ہے

۱۳۸۹۔ حضرت معاویہ بن الحکم سلمیٰ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہا تھا کہ اچانک ایک شخص کو چھینک آئی جس پر میں نے یرحمک اللہ کہا۔ تو مجھ پر لوگوں کی نظریں پڑنے لگیں۔ تب میں نے (متعجب ہو کر) کہا کہ کیا بات ہے، تم مجھے کیوں دیکھتے ہو (میں نے کیا برا کیا۔ یرحمک اللہ ہی تو جاب ہے) اس پر وہ اپنی رانوں پر ہاتھ مارنے لگے۔ تو جب میں نے دیکھا کہ وہ مجھے خاموش کرنا چاہتے ہیں (تو کو وجہ میری سمجھ میں نہیں آئی) مگر میں خاموش ہو گیا۔ پس جب کہ رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو قربان ہوں آپ ﷺ پر میرے ماں باپ میں نے نہ اس سے پہلے کوئی معلم آپ ﷺ سے بہتر تعلیم دینے والا دیکھا نہ اس کے بعد۔ چنانچہ نہ آپ ﷺ نے مجھے ڈانٹا نہ پٹا۔ اور نہ مجھے مارا اور نہ برا بھلا کہا (بلکہ ضبط فرمایا) اس کے بعد فرمایا کہ میاں! یہ نماز جو ہے اس میں کوئی بات لوگوں کی گفتگو کی قسم سے (کسی طرح) ٹھیک نہیں (نہ خدا نہ سوا نہ اصلاح صلوٰۃ کے لئے اور نہ کسی اور غرض سے) کیونکہ نماز تو صرف تسبیح اور تکبیر اور قراءت قرآن (اور جوان نے مشابہ میں ان) کا نام ہے۔ کچھ ایسا ہی آپ ﷺ نے فرمایا۔ (یعنی گواہی یہ نہ ہوں مگر مضمون یہی تھا) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کلام ناس مطلقاً (خواہ عدا ہو یا نسیاناً، اصلاح صلوٰۃ کیلئے ہو یا کسی اور غرض کے لئے ہو کیونکہ شیء مکرہ تحت الطی عموم کا فائدہ دیتا ہے) متافی صلوٰۃ اور مطلق صلوٰۃ ہے۔

۱۳۹۰۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم نماز کے اندر رسول اللہ ﷺ کو سلام کرتے اور آپ ﷺ ہم کو جواب دیتے تھے۔ (ابن مسعود فرماتے ہیں کہ) پس جب ہم نجاتی کے پاس سے (مدینہ) واپس آئے اور ہم نے

فَتَرَدُّ عَلَيْنَا، فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ عِنْدِ النَّجَاشِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْنَا، فَقَدْ بَانَ رَسُولُ اللَّهِ !
 كُنَّا نُسَلِّمُ عَلَيْكَ فِي الصَّلَاةِ فَتَرَدُّ عَلَيْنَا، فَقَالَ: "إِنَّ فِي الصَّلَاةِ شُغْلًا"، رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 (۲۰۴:۱)، وَزَادَ النَّسَائِيُّ (۱۸۱:۱) فِيهِ قَالَ: "إِنَّ اللَّهَ يُخْذُ مِنْ أَمْرِهِ مَا يَشَاءُ، وَإِنَّهُ قَدْ
 أَخَذَ مِنْ أَمْرِهِ أَنْ لَا تُتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ" ۱۰، وَلَمْ يَحَاوِ (۲۶۱:۱) بِسَنَدٍ صَحِيحٍ: "وَأَنْ
 يَمَّا أَخَذَ قَضَى أَنْ لَا تُتَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ" ۱۱۔ وَفِي رِوَايَةٍ كَلَنُومُ الْخِرَاعِيُّ: "إِلَّا بِذِكْرِ
 اللَّهِ وَمَا يَنْبَغِي لَكُمْ، فَقُومُوا لِلَّهِ قَائِمِينَ"، فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ ۱۲، ذَكَرَهُ الْحَافِظُ فِي
 "الْمَنَحِ" (۵۹:۳)۔

۱۳۹۱۔ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ، يُكَلِّمُ الرَّجُلُ خَاصِمَهُ
 وَهُوَ إِلَى جَنْبِهِ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾، فَأَمَرْنَا بِالسُّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنْ
 الْكَلَامِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۲۰۴:۱)۔

(سب مبادیٰ سابقہ) آپ کو سلام کیا (جبکہ آپ ﷺ نماز میں تھے) تو آپ نے ہمیں جواب نہ دیا۔ اس پر ہم نے عرض کیا یا
 رسول اللہ ﷺ پہلے تو جب ہم سلام کرتے تو آپ ﷺ (نماز میں ہونے کے باوجود) ہمیں جواب دیتے (لیکن اس مرتبہ کیا بات
 ہے کہ آپ نے جواب نہیں دیا) آپ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں مشغول ہوتی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور نسائی نے یہ
 مضمون بڑھایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ وہ جو نیا حکم چاہے جاری فرمائے۔ پتا چلا اس نے نماز کے تعلق یہ نیا حکم دیا ہے کہ نماز
 میں گفتگو نہ کی جائے۔ اور طحاوی نے صحیح سند سے یہ الفاظ بیان کئے ہیں کہ منہلہ نے احکام کے ایک یہ ہے کہ اس نے حکم دیا ہے کہ
 نماز میں گفتگو نہ کرو اور فتح الباری میں کلثوم خراعی کی روایت سے یہ مضمون ہے کہ سوائے خدا کی یاد اور ان باتوں کے جو (بحیثیت
 نمازی ہونے کے) تمہیں شایاں ہیں اور کوئی کلام نہ کرو اور خدا کے سامنے خاموش رہو۔ یہ وہ جس کو سبوت کا حکم کیا گیا۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی کلام ناس کا منافی صلوة ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۳۹۱۔ حضرت زید بن ارقم سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم (میشتر) نماز میں بات چیت کر لیتے تھے۔ یعنی آدمی اپنے
 پاس والے شخص سے نماز میں بات کر لیتا تھا یہاں تک کہ آیت قُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ نازل ہوئی۔ اور ہم کو سبوت کا حکم کیا گیا اور
 گفتگو سے روک دیا گیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی کلام ناس کا منافی نماز ہونا ثابت ہوتا ہے۔ الغرض ہمارے نزدیک سبوا کلام ناس بھی مفید صلوة ہے، باقی
 شواہد کا یہ مسئلہ کہ ابن ماجہ میں ایک حدیث میں حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ اِنَّ اللَّهَ وَضَعَ عَنِ امْتِي الْخَطَا وَالسَّيِّئَاتِ
 وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ تُوَا س کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث رفع اثر پر محمول ہے یعنی آخرت میں گناہ نہیں ہوگا۔ باقی دنیا میں اس پر حکم

۱۳۹۲۔ حدثنا یونس ثنا سفیان عن أبی حازم عن سهل بن سعد رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ قال: "مَنْ نَابَهُ شَيْءٌ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَقُلْ سُبْحَانَ اللَّهِ، إِنَّمَا التَّصْفِيقُ لِلنِّسَاءِ وَالتَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ" أخرجه الطحاوی (۲۵۹:۱) ، ورجاله رجال الصحيح، وأخرجه الشيخان مطولاً، كما في "أثار السنن" (۱:۱۳۸)۔

۱۳۹۳۔ عن أبی هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ، قال: "التسبيح للرجال والتصفیق للنساء" رواه الجماعة، وزاد مسلم وآخرون: "في الصلاة" (أثار السنن ۱:۱۳۸)۔

مرتب ہوگا جیسا کہ قتل خطاء میں کفارہ لازم ہے، نیز قرآن پاک کی آیت وقوموا للہ قانتین سے بھی یہی مراد ہے کہ کلام تاس سے سکوت اختیار کیا جائے لہذا ترک کلام الناس فرائض نماز میں سے ہے اور قطعی ہے لہذا اس کو منسوخ کرنے کے لئے قطعی دلیل ضروری ہے جبکہ جواز کلام کے قائلین کے پاس قطعی دلائل (اخبار آحاد) ہیں پس وہ احناف کے دلائل کے لئے مانع نہیں بن سکتے اور یہی حال ذوالیدین کے قہے کا ہے کہ وہ بھی خبر واحد ہے لہذا اس سے امام مالک کا استدلال رہا اور اصلاح صلوٰۃ کے لئے کلام تاس کو جائز قرار دینا صحیح نہیں ہے، نیز ذوالیدین کا قصہ حکایت فعل ہے جس میں موم نہیں ہوتا جب کہ احناف کے دلائل قوی ہیں جو قاعدہ کلیہ کی حیثیت رکھتے ہیں۔ نیز حضرت عمرؓ ذوالیدین کے واقعہ کے شاہد ہیں لیکن جب حضور ﷺ کی وفات کے بعد اس قسم کا واقعہ آپ کو پیش آیا تو آپؐ نے ذوالیدین والے واقعہ کے خلاف عمل کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قصہ ذوالیدین احادیث منع سے منسوخ ہے (طحاوی ج ۱ ص ۴۳۸)

۱۳۹۴۔ حضرت سہل بن سعد سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس کو نماز میں کوئی واقعہ پیش آئے اس کو چاہئے کہ سبحان اللہ کہے (اور ہاتھ پر ہاتھ نہ مارے) کیونکہ ہاتھ پر ہاتھ مارنا عورتوں کے لئے ہے اور تسبیح مردوں کے لئے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ اور بخاری و مسلم نے اس کو تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے جیسا کہ آثار السنن میں ہے۔

۱۳۹۵۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تسبیح مردوں کے لئے ہے۔ اور تصفیق (یعنی ہاتھ پر ہاتھ مارنا) عورتوں کے لئے۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم اور دوسرے حضرات نے فی الصلوٰۃ کا لفظ بھی بڑھایا ہے۔ (یعنی نماز میں تسبیح مردوں کے لئے ہے اور تصفیق عورتوں کے لئے) (آثار السنن)۔

فائدہ: ان دونوں احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں اصلاح صلوٰۃ کے لئے بھی کلام منافی صلوٰۃ ہے۔ ورنہ تصفیق و تسبیح کا قانون بے کار ہوتا ہے نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصلاح صلوٰۃ کے لئے مرد تسبیح پڑھے اور عورت ہاتھ پر ہاتھ مارے۔

باب أن الإشارة المفهمة بغير اللسان لا تقطع الصلاة كالإشارة

بإسلام ونحوه ولكنها تكره من غير حاجة

۱۳۹۴۔ عن جابر رضي الله عنه قال : أرسلني رسول الله ﷺ وهو منطلق إلى بني المضطلق، فأتيتهم وهو يصلي على بعيره، فكلمته فقال لي بيده هكذا، وأومأ زهير بيده ثم كلمته فقال لي هكذا وأومأ زهير أيضاً بيده إلى الأرض وأنا اسمعه يقرأ يؤمى برأسه، فلما فرغ قال : ما فعلت في الذي أرسلتك له، فأنه لم يمنعني أن أكلمك إلا أنني كنت أصلي، الحديث، رواه مسلم (۲۰: ۱)، ونقطه عند البخاري : فأتيت النبي ﷺ فسلمت عليه فلم يرّذ عليّ، فوقع في قلبي ما الله أعلم به، ثم سلمت عليه فلم يرّذ عليّ، فوقع في قلبي أشد من المرة الأولى، ثم سلمت عليه فردّ عليّ، فقال : "إنما منعني أن أرّذ عليك أنني كنت أصلي" إلخ، قال الحافظ في "الفتح" (۶۹: ۳) : قوله : ثم سلمت عليه

باب۔ نماز میں کسی کام کے لئے ایسا اشارہ کرنا جس سے وہ کام سمجھ میں آتا ہو مفید صلاۃ نہیں ہے

بلکہ بلا ضرورت مکروہ ہے

۱۳۹۴۔ حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے بنی المضطلق کو تشریف لے جاتے ہوئے ایک کام کو بھیجا، پس میں ایسی حالت میں واپس ہوا کہ آپ اپنے اونٹ پر نماز پڑھ رہے تھے۔ پس میں نے آپ ﷺ سے بات کی تو آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے یوں اشارہ کیا۔ اس موقع پر زہیر راوی نے ہاتھ سے اشارہ کر کے اس اشارہ کی بغیر بیان کی، اسے بعد میں نے دوبارہ (کلام) کیا (جس کی وجہ یہ تھی کہ وہ اشارہ کا مطلب نہ سمجھے تھے) تب آپ ﷺ نے پھر یوں اشارہ کیا۔ اس مقام پر زہیر نے بھی اپنے ہاتھ سے زمین کی طرف اشارہ کیا۔ اور میں آپ ﷺ کو پڑھتے ہوئے سمجھا تھا۔ آپ ﷺ سر سے اشارہ کرتے تھے پس جب آپ ﷺ (نماز سے) فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے جس کام کے لئے تمہیں بھیجا تھا، تم نے اس سے متعلق کیا کیا۔ اب تک جو میں نے کچھ نہیں کہا تھا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ مجھے تم سے بات کرنے سے اور کوئی چیز مانع نہ تھی بجز اس بات کے کہ میں نماز پڑھ رہا تھا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور میں نے آپ کو سلام کیا، اس کا آپ نے جواب نہیں دیا۔ اس سے میرے دل میں وہ بات واقع ہوئی جس کو خدا ہی خوب جانتا ہے (یعنی شاید حضور ﷺ مجھ سے ناراض ہیں) اس کے بعد میں نے دوبارہ آپ ﷺ کو سلام کیا، اس کا بھی آپ ﷺ نے جواب نہ دیا۔ اب کے میرے دل میں پہلے سے بھی سخت بات واقع ہوئی۔ اس کے بعد میں نے تیسری مرتبہ سلام کیا۔ تو آپ ﷺ نے

برۃ علی، ائی بعد ان فرغ من صلاتہ ۱۵۔ قلت: يدل عليه ما أخرجه الطحاوی (۲۶۴:۱) مسنده، وفي آخره: فلما سلم رد علي ۱۵۔

۱۳۹۵۔ عن أم سلمة رضي الله عنها في الركعتين بعد الغضر قالت: فأرسلت إليه الجارية، فقلت: فوبى بعنقه فوالى له: تقول لك أم سلمة: يا رسول الله! سمعتك تنهى عن هاتين وأزالت فصليهما، فإن أشار بيده فاستأخرني عنه، ففعلت الجارية، فأشار بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا ابنه ابنى أمية سألت عن الركعتين بعد الغضر الحديث أخرجه البخاري (۸۵:۲) واللفظه له ومسلم وآخرون۔

۱۳۹۶۔ عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: خرج النبي رسول الله ﷺ فقال: "ما لي لراكم رافعي أيديكم كأنها أذناب خيل شمس، أسكنوا في الصلاة" أخرجه مسلم (۱۸۱:۱)۔

جواب دیا (اسلئے کہ اب کی مرتبہ نماز سے فارغ ہو چکے تھے) اور آپ ﷺ نے فرمایا۔ مجھے تمہارے سلام کا جواب دینے سے صرف اس بات نے روکا تھا کہ میں نماز پڑھ رہا تھا (ناراضگی وغیرہ اس کا منشا نہیں تھا۔) قائدہ: نماز کے اندر آپ ﷺ کے اشارہ کرنے سے، جس کا مقصد ان کو یہ سمجھانا تھا کہ ابھی خاموش رہو میں نماز پڑھ رہا ہوں، ظاہر ہوتا ہے کہ ایسے اشارے سے نماز نہیں ٹوٹی۔

۱۳۹۵۔ حضرت ام سلمہؓ سے عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے باب میں روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کے پاس لونڈی کو بھیجا۔ اور اس سے یہ کہہ دیا کہ تو آپ ﷺ کے پاس کھڑی ہونا اور یہ کہنا کہ یا رسول اللہ ﷺ ام سلمہؓ عرض کرتی ہیں کہ میں نے آپ کو ان دو رکعتوں سے منع کرتے ہوئے سنا ہے۔ حالانکہ آپ ﷺ انہیں پڑھتے ہیں۔ (آیا ظلم سابق منسوخ ہو گیا یا اور کوئی بات ہے۔) اب اگر وہ ہاتھ سے اشارہ کریں تو تو ان کے پاس سے ہٹ جانا۔ چنانچہ لونڈی نے ایسا ہی کیا اور آپ ﷺ نے ہاتھ سے اشارہ کیا جس پر وہ لونڈی آپ ﷺ کے پاس سے ہٹ گئی۔ پس جب آپ ﷺ واپس ہوئے تو فرمایا کہ اے ابوامیہ کی بیٹی! تو نے عصر کے بعد کی دو رکعتوں کی بابت دریافت کیا تھا۔ اس کو بخاری و مسلم اور دوسرے حضرات نے روایت کیا ہے اور الفاظ مذکور بخاری کے ہیں۔

قائدہ: اس حدیث سے بھی اشارہ کا مفسد صلوة نہ ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

۱۳۹۶۔ حضرت جابر بن سمرةؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے (اور دیکھا کہ ہم سلام پھیرتے وقت سلام کے ساتھ ساتھ ہاتھ بھی اٹھاتے ہیں) تو آپ نے فرمایا کہ کیا بات ہے کہ میں تمہیں ہم بلانے والے کھڑوں کی دھمکی کی طرح ہاتھ اٹھاتے دیکھتا ہوں (ایسا مت کیا کرو بلکہ) نماز میں ساکن رہا کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۳۹۷: وَعَنْهُ قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَلَّمْنَا قُلْنَا بِأَيْدِينَا: السَّلَامُ عَلَيْكَ السَّلَامُ عَلَيْكَ، فَنَظَرَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: "مَا شَأْنُكُمْ تُبَسِّرُونَ بِأَيْدِيكُمْ كَأَنَّهَُا أَذْنَابُ خَيْلٍ شُمُسٍ؟" إِذَا سَلَّمْتَ أَحَدَكُمْ فَلْيَلْتَفِتْ إِلَى صَاحِبِهِ، وَ لَا يُؤْمِسْ بِيَدِهِ،" أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (۱۸۱:۱) أَيْضًا، وَفِي لَفْظٍ لَهُ: كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قُلْنَا: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الْعَانِسِينَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "غَلَامُ تَوْثُونَ بِأَيْدِيكُمْ كَأَنَّهَُا أَذْنَابُ خَيْلٍ شُمُسٍ؟ إِنَّمَا يَكْفِي أَحَدُكُمْ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فَعْذِهِ ثُمَّ يُسَلِّمَ عَلَى أَخِيهِ مَنْ عَلَى يَمِينِهِ وَشَعَالِهِ"، أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا۔

فائدہ: چونکہ یہ اشارہ بلا ضرورت تھا اس لئے آپ نے اس سے روکا۔ اس سے معلوم ہوا کہ بلا ضرورت اشارہ مکروہ ہے۔

۱۳۹۷: نیز حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو ہماری عادت تھی کہ جب ہم سلام پھیرتے تو (زبان کے ساتھ) اپنے ہاتھوں سے بھی السلام علیکم، السلام علیکم کہتے (اس لئے ہم نے اس وقت بھی ایسا ہی کیا) پس رسول اللہ ﷺ نے ہمیں دیکھا اور فرمایا کہ تمہیں کیا ہوا کہ تم اپنے ہاتھوں سے یوں اشارہ کرتے ہو جیسے وہ دم ہلانے والے گھوڑوں کی دمیں ہوں۔ تم کو چاہیے کہ جب کوئی تم میں سے سلام پھیرے تو صرف اپنے ساتھی کی طرف ملتفت ہو اور ہاتھ سے اشارہ نہ کرے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ نیز ایک روایت میں ان سے یوں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تو (سلام پھیرتے وقت) السلام علیکم ورحمۃ اللہ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے اور (سلام پھیرنے والا) اپنے ہاتھ سے دونوں طرف (دائیں بائیں) اشارہ بھی کرتا۔ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنے ہاتھوں سے یوں کیوں اشارہ کرتے ہو جیسے کہ وہ دم ہلانے والے گھوڑوں کی دمیں ہوں، تم میں سے ہر ایک کے لئے یہ کافی ہے کہ دو اپنا ہاتھ اپنی ران پر رکھے رہے، اس کے بعد دائیں بائیں اپنے بھائی کو سلام کرے۔ اس کو بھی مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: نیز جب انتہائے صلوٰۃ میں اشارہ یا سلام ممنوع ہے تو اشارہ صلوٰۃ میں بطریق اولیٰ اشارہ یا لیلۃ السلام ممنوع ہو گا پس نماز میں سلام کا جواب ہاتھ کے اشارہ سے دینا بھی ممنوع ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بلا ضرورت اشارہ مکروہ ہے۔ نیز یہ حدیث قولی علم کلی صریح ہے اس بات میں کہ نماز میں سلام کے لئے اشارہ منع ہے۔ باقی وہ روایات جن میں ہاتھ کے ساتھ اشارہ سے سلام کا جواب دینا ثابت ہوتا ہے وہ ایک واقعہ کی حکایت ہے جس میں عموم نہیں ہوتا لہذا احادیث احناف قولی ہونے کی بنا پر فعلی احادیث سے راجح ہیں۔ اور ان حرمت والی، اباحت والی احادیث کی تاریخ مجہول ہے لہذا محرم احادیث راجح ہوں گی۔

باب عدم فساد الصلاة بفهم المصلي ما يقال له

و جواز الكلام معه عند الحاجة

۱۳۹۸۔ عن خوات بن جبير رضي الله عنه قال: كُنْتُ أَصَلِّي وَأَذْجُلُ مِنْ خَلْفِي يَقُولُ: حَقِّقْ فَإِنَّ لَنَا إِلَيْكَ حَاجَةً فَالْتَفَتْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي "الْكَبِيرِ"، وَفِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ بْنُ أَسْلَمٍ ضَعْفُهُ ابْنُ مَعِينٍ وَغَيْرُهُ، وَوَقَّهَ أَبُو حَاتِمٍ وَمَعْنُ بْنُ عِيسَى، وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ: هُوَ أَمْثَلُ مِنْ أَخِيهِ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ: ۱۷۴)، وَفِي الْبَابِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ فِي الرَّكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ، وَقَدْ مَرَّ اثْنًا.

باب عدم فساد الصلاة بالبكاء من الخشية و نحوه

۱۳۹۹۔ عن عبد الله بن التميمي رضي الله عنه: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِنَا وَفِي ضَرْبِهِ أَزْيَرُ. هُوَ ضَوْتُ الْقَدْرِ إِذَا غَلَّتْ. - كَأَزْيَرِ الْجَوْجَلِ مِنَ الْبُكَاءِ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ.

باب نمازی کے دوسرے شخص کی بات سمجھنے سے اس کی نماز نہیں ٹوٹی اور اس سے بضرورت

کوئی بات کہنا جائز ہے

۱۳۹۸۔ حضرت خوات بن جبير سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نماز پڑھ رہا تھا کہ ایک شخص میرے پیچھے سے یہ کہنے لگا کہ نماز کو مختصر کرو کیونکہ ہمیں آپ سے کام ہے، میں نے منہ پھیر کر دیکھا تو رسول اللہ ﷺ تھے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا اور اس کی سند میں عبد اللہ بن زید بن اسلم ہے۔ جس کو ابن معین وغیرہ نے ضعیف کہا ہے اور ابو حاتم اور معن بن عیسیٰ نے توثیق کی ہے۔ اور ابو داؤد نے کہا ہے کہ وہ اپنے بھائی سے بہتر ہے (مجمع الزوائد) اور اس باب میں ام سلمہ سے بھی عصر کے بعد کی دو رکعتوں کے متعلق روایت ہے اور وہ عنقریب گزر چکی ہے۔

قائد: اس سے مضمون باب یوں ثابت ہوتا ہے کہ لوٹنی نے آپ ﷺ سے پہلے نماز کلام کیا۔ اور آپ ﷺ نے اسے سمجھا اور اشارہ سے جواب دیا اور باوجود اس کے نماز پر کوئی اثر نہ پڑا اور نہ آپ ﷺ نے نماز کے بعد اسے منع کیا کہ نماز پڑھنے والے سے بات نہیں کرنی چاہیے۔ اور اس حدیث کے دوسرے صحیح شواہد بھی ہیں جو بخاری ج ۱ ص ۹۵ اور مسلم ج ۱ ص ۱۷۹ میں حضرت عائشہ سے امامت ابو بکر کے سلسلے میں مروی ہیں۔

باب خدا کے خوف سے یا اس کے مثل دوسرے سبب سے نماز میں رونا مفسد نماز نہیں ہے

۱۳۹۹۔ حضرت عبد اللہ بن التميمي سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو عین ایسی حالت میں ہمیں نماز پڑھاتے دیکھا ہے کہ آپ ﷺ کے سینہ میں رونے کے سبب ایسی آواز تھی جیسے ہانڈی پکنے میں ہوتی ہے۔ اس کو ابو داؤد، نسائی نے اور

والنسائی والترمذی فی "الشمائل"، و إسناده قوى، و صححه ابن خزيمة و ابن حبان و العاکم، و وہم من زعم أن مسلماً أخرجه (فتح الباری ۲: ۱۷۳)۔

۱۴۰۰ عن علي بن رضى الله عنه قال: ما كان فينا فارس يوم بدر غير الحقداد، ولقد رأيتنا وما فينا إلا نائم إلا رسول الله ﷺ تحت شجرة - يضلني ويتبكي حتى أصبح، رواه ابن خزيمة في "صحيحه" (الترغيب ۲: ۸۷)، و ابن حبان في "صحيحه" (نيل ۲: ۲۲۰)۔

۱۴۰۱ عن عبد الله بن شداد قال: سمعتُ نسيخَ عمرَ وأنا في آخر الصفوف يقرأ: ﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ الآية، أخرجه البخاري (۹۹: ۱) تعليقا، و وصله سعيد بن منصور عن ابن عيينة عن إسماعيل بن محمد بن سعد سمع عبد الله بن شداد بهذا وزاد: في صلاة الصبح، وأخرجه ابن المنذر من طريق عبيد بن عمير عن عمر نحوه (فتح الباری ۲: ۱۷۲)۔

۱۴۰۲ عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها: أن رسول الله ﷺ قال في مرضه: مَرُؤًا

ترمذی نے ثمال میں روایت کیا ہے اور اس کی سند قوی ہے۔ اور ابن خزیمہ، ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے (فتح الباری) اور جس نے یہ کہا کہ اسے مسلم نے روایت کیا ہے اسے دھوکا ہوا ہے۔

۱۴۰۰: حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم میں غزوہ بدر میں سوائے مقداد کے اور کوئی گھوڑے پر سوار نہ تھا، ایک واقعہ تو یہ ہے اور دوسرا واقعہ یہ ہے کہ رات کے وقت ہم سب سوتے تھے سوائے رسول اللہ ﷺ کے کہ وہ درخت کے نیچے نماز پڑھ رہے تھے اور رو رہے تھے یہاں تک کہ آپ ﷺ نے اسی حالت میں صبح کر دی۔ اس کو ابن خزیمہ نے اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے۔ (ترغیب) اور ابن حبان نے بھی اپنی تصحیح میں اسے روایت کیا ہے۔ (نیل)

۱۴۰۱: عبد اللہ بن شداد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کے رونے کی آواز ایسی حالت میں سنی کہ میں آخر صف میں تھا۔ اور وہ وَاِنَّمَا اشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ پڑھ رہے تھے۔ اس کو بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے اور سعید بن منصور نے اس کو موصولاً روایت کیا ہے اور یہ بڑھایا ہے کہ یہ واقعہ صبح کی نماز میں ہوا اور ابن منذر نے عید بن عمیر کی روایت سے اسی کے مثل روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۴۰۲: ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے مرض و وفات میں فرمایا کہ ابو بکرؓ سے کہو کہ وہ نماز پڑھائیں۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میں نے اس پر عرض کیا کہ ابو بکر صدیقؓ جب آپ ﷺ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو رونے کے سبب لوگوں کو قراءت نہ سنا سکیں گے۔ اس لئے آپ ﷺ حضرت عمرؓ کو حکم دیجئے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور یہ انہیں کے الفاظ ہیں۔

أَبَاكَرُ يُصَلِّي بِالنَّاسِ، قَالَتْ غَائِشَةُ: قُلْتُ لَهُ: إِنَّ أَبَاكَرَ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يَسْمَعْ النَّاسَ مِنْ التَّبَكُّاءِ فَمُرْ عُمَرَ، الْحَدِيثُ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ (۹۹:۲)۔

باب حکم التنجیح والتفخ فی الصلاة

۱۴۰۳ھ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ كَانَ يَخْشَى أَنْ يَكُونَ التَّفْخُ كَلَامًا، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ (نیل الأوطار ۲: ۲۱۹)، وَرَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ فِي "سُنَنِهِ" عَنْهُ بِلَفْظٍ: "التَّفْخُ فِي الصَّلَاةِ كَلَامٌ"، كَمَا فِي "النَّيْلِ" أَيْضًا (۲: ۲۱۸)، وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي "مُصَنَّفِهِ" عَنْهُ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ بِلَفْظٍ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ، وَرَوَى عَنْهُ أَيْضًا بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ أَنَّهُ قَالَ: "التَّفْخُ فِي الصَّلَاةِ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ"، (عمدة القاری ۳: ۷۲۶)۔

فائدہ: قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ رونا مطلقاً مقسبہ صلوٰۃ ہو خواہ آخرت کی وجہ سے رونا ہو یا کسی دنیاوی سبب سے، لیکن چونکہ ان روایات سے رونے کا مقسبہ صلوٰۃ نہ ہونا ثابت ہوتا ہے خواہ بلا آواز ہو جیسا کہ حضرت عمرؓ کے رونے کی روایت میں مصرح ہے یا بلا آواز جیسا کہ دوسری روایت سے ظاہر ہے اس لئے احناف نے قیاس کو ترک کر کے حدیث پر عمل کرتے ہوئے یہ حکم لگایا ہے کہ آخرت کے سبب سے رونا مقسبہ صلوٰۃ نہیں لیکن چونکہ یہ رونا جو ان احادیث میں مذکور ہے ظاہر ہے کہ امر آخرت سے متعلق تھا اور کسی دنیاوی سبب سے نہ تھا۔ اس لئے عنوان باب میں "خدا کے خوف اور اس کی مثل" کی قید لگائی گئی اس لئے کسی دنیاوی سبب سے نماز میں رونا جائز نہیں بلکہ مقسبہ صلوٰۃ ہے۔

فائدہ: قرآن کی آیت وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَةُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا ذَبِكِيَّا (ترجمہ: جب ان پر رب رحمن کی آیات پڑھی جاتی ہیں وہ روتے ہوئے عاجزی کرتے ہوئے گر پڑتے ہیں۔) سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ (آخرت کے سبب سے) نماز میں رونا جائز ہے۔

باب نماز میں کھنکارنے اور پھونک اور پھنکارا مارنے کے حکم میں

۱۴۰۳ھ۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ اندیشہ کرتے تھے کہ (نماز میں) پھونک مارنا (حکماً) کلام (اور مقسبہ نماز) ہو۔ اسکو بیہقی نے باسناد صحیح روایت کیا ہے۔ (نیل) اور سعید بن منصور نے اسکو اپنی سنن میں بدین عنوان روایت کیا ہے کہ نماز میں پھونک مارنا کلام ہے (نیل) اور ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں جید سند سے اس کو سعید بن منصور کے الفاظ سے روایت کیا ہے، نیز ان سے باسناد صحیح روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز میں پھونک مارنا نماز کو توڑ دیتا ہے۔ (عمدة القاری)

فائدہ: اس حدیث سے پھونک کا مقسبہ صلوٰۃ ہونا معلوم ہوتا ہے مگر عمل اس کا یہ ہے کہ پھونک آواز کے ساتھ ہو اور اس سے کم از کم دو حروف پیدا ہوتے ہوں اور مثلاً اس کا امر دنیوی ہو (مثلاً کسی درد یا مصیبت کی وجہ سے ہو) کیونکہ اگر بلا آواز کے ہو یا آواز

۱۴۰۴۔ وکیع عن سفیان عن الحسن بن عبید اللہ عن أبی الضحی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: النَّفْعُ فِي الصَّلَاةِ كَلَامٌ، كَذَا فِي "الْعُدَّة الْكُبْرَى" (۱: ۱۰۲) لِحَالِك، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ۔

۱۴۰۵۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثِ الْكُشُوفِ: فَيَجْعَلُ (النَّبِيُّ ﷺ) يَنْفَعُ فِي آخِرِ سُجُودِهِ مِنَ الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ وَ يَبْكِي، وَيَقُولُ: "أَلَمْ تَعَذِّبْنِي هَذَا وَنَحْنُ نَسْتَغْفِرُكَ" رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (۲۱۸: ۱) مَطُولًا، وَأَبُو دَاوُدَ (۴۶۲: ۱)، وَسَكَتَ عَنْهُ، وَ لَفْظُهُ: ثُمَّ نَفَعَ فِي آخِرِ سُجُودِهِ فَقَالَ: أَفْ أَفْ، ثُمَّ قَالَ "رَبِّ أَلَمْ تَعَذِّبْنِي أَنْ لَا تُعَذِّبَهُمْ وَأَنَا فِيهِمْ، أَلَمْ تَعَذِّبْنِي أَنْ لَا تُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ"، الْحَدِيثُ۔

سے ہو کر اس سے حروف نہ پیدا ہوتے ہوں یا صرف ایک حرف پیدا ہوتا ہو تب وہ کلام کے حکم میں نہیں ہو سکتی۔ اور اگر دو یا زیادہ حروف پیدا ہوتے ہوں تو وہ کلام کے حکم میں تو ہے مگر جب کہ اس کا ختم امر آخری ہو تو وہ مقصد صلوٰۃ نہیں کیونکہ کلام متعلق بآخرت مقصد صلوٰۃ نہیں۔ کیونکہ یہ رحمت و غلظت کے حکم میں ہے۔

۱۳۰۳۔ نیز حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز میں پھونک مارنا کلام (اور مقصد صلوٰۃ) ہے (مدوۃ امام مالک) اور اس کی سند شرط مسلم پر صحیح ہے۔

۱۴۰۵۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے حدیث کسوف میں بیان کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ دوسری رکعت کے آخری سجدہ میں پھنکارنے اور رونے لگے اور فرمانے لگے کہ آپ نے مجھ سے ایسی حالت میں کہ ہم آپ سے معافی چاہتے ہوں اس کا (یعنی عدم نزول عذاب کا) وعدہ نہ فرمایا تھا۔ اس کو نسائی نے مطولاً روایت کیا ہے اور ابو داؤد نے بھی اسے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث امام ابو داؤد کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ان کے الفاظ یہ ہیں کہ پھر آپ ﷺ نے پھنکارا مارا اور آف آف کیا، اس کے بعد فرمایا کہ اے اللہ! کیا آپ نے مجھ سے وعدہ نہ فرمایا تھا کہ آپ ان کو میرے ان میں موجود ہوتے ہوئے عذاب نہ دیں گے؟ کیا آپ نے مجھ سے وعدہ نہ فرمایا تھا کہ آپ انہیں ایسی حالت میں عذاب نہ دیں گے کہ وہ آپ سے معافی چاہتے ہوں؟ فائدہ: اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ خوف خدا سے پھنکارا مارنا اور آف کہنا مقصد صلوٰۃ نہیں۔

تنبیہ: حق تعالیٰ نے وعدہ خلافی نہیں کی تھی اور جناب رسول اللہ ﷺ بھی جانتے تھے کہ حق تعالیٰ وعدہ خلافی نہیں کرتے۔ مگر اس کے ساتھ ہی وہ یہ بھی جانتے تھے کہ وعدہ خلافی نہ کرنا حق تعالیٰ کا اختیاری فعل ہے اور نہ وہ اس سے لئے مجبور ہیں اور نہ وعدہ خلافی کرنے میں ان کو کسی کا ڈر ہے پس جب کہ انہوں نے آثارِ قہر نمایاں دیکھے تو ان کو اندیشہ ہوا کہ مبادا صفت یفعل اللہ ماینباء اور لایسئل عما یفعل صفت عدم اخلاف پر غالب آجائے اور وہ عذاب نازل فرمادیں اس لئے انہوں نے حق تعالیٰ سے عاجزانہ درخواست کی تاکہ وہ صفت آزاد نہ و خود مختارانہ تصرف کو صفت عدم اخلاف پر غالب نہ ہونے دیں اس لئے اس درخواست

۱۴۰۶۔ عن بريدة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "ثَلَاثٌ مِنَ الْجَفَاءِ: أَنْ يُبُولَ الرَّجُلُ وَغَوْ قَاتِمٌ، أَوْ يَمْسَحَ جَبْهَتَهُ قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ، أَوْ يَنْفَخَ فِي سَجُودِهِ"، رواه البزار، ورجاله رجال الصحيح، كذا في "مجمع الزوائد" (۱: ۱۷۵)، وكذا قال العراقي أيضا (نيل الأوطار ۲: ۲۱۹)۔

۱۴۰۷۔ عن عبد الله بن نجى عن علي رضى الله عنه قال: كَانَ لِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَاعَةٌ آتِيهِ فِيهَا، فَإِذَا أَتَيْتُهُ اسْتَأْذَنْتُ، إِنْ وَجَدْتُ يُصَلِّيَ فَتَتَخَنَعُ دَخَلْتُ، وَإِنْ وَجَدْتُ فَارِغًا أَذِنَ لِي، أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ (۱: ۱۷۸ و ۱۷۹)، وسكت عنه، وفي لفظ له: كَانَ لِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَدْخَلَانِ: مَدْخَلٌ بِاللَّيْلِ، وَمَدْخَلٌ بِالنَّهَارِ، فَكُنْتُ إِذَا دَخَلْتُ بِاللَّيْلِ تَتَخَنَعُ لِي، وَفِي لَفْظٍ لَهُ: فَكُنْتُ آتِيهِ كُلَّ سَحَرٍ، فَإِنْ تَتَخَنَعُ انْصَرَفْتُ إِلَى أَهْلِي وَإِلَّا دَخَلْتُ عَلَيْهِ، قَالَ الْحَافِظُ فِي

میں کوئی اشکال نہیں اور یہ حدیث اہل بدعت کے مقابلہ میں زبردست حجت ہے، جو خدا کو وعدہ خلافی سے عاجز مانتے ہیں۔ تعالیٰ اللہ عن ذلك اور حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ اپنے اختیار سے وعدہ خلافی نہیں کرتے لیکن وہ اس کے لئے مجبور نہیں ہیں، جیسا کہ حدیث سے صراحتاً ظاہر ہے۔

۱۴۰۸۔ حضرت بريدة سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین باتیں کنوارہ پن کی ہیں۔ (۱) آدمی کھڑا ہو کر پیشاب کرے یا (۲) اپنی نماز سے فارغ ہونے سے مشتر اپنی پیشانی کو (گردے) صاف کرے یا (۳) (گردے) صاف کرنے کے لئے) سجدہ میں پھونک مارے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے اور ایسا ہی عراقی نے بھی کہا ہے (نیل)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں پھونک مارنا کر دے ہے مگر اس سے وہی پھونک مراد ہے جس سے ایسی آواز نہ پیدا ہو جو دو حرفوں یا زیادہ پر مشتمل ہو ورنہ نماز فاسد ہو جائیگی۔

۱۴۰۹۔ عبد اللہ بن نجی، حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میرے لئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضری کا ایک وقت مقرر تھا جس میں میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوتا تھا۔ پس جس وقت میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا تو اول میں اجازت لیتا تھا، اب اگر میں آپ ﷺ کو نماز پڑھتے پاتا اور آپ ﷺ کھٹکاردیتے تو میں اندر چلا جاتا اور اگر میں آپ ﷺ کو فارغ پاتا تو آپ ﷺ مجھے اجازت دے دیتے، اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے اور ان کے ایک لفظ میں یہ مضمون ہے کہ میرے لئے جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں دو حاضریاں تھیں، ایک حاضری رات میں اور

”التلخیص“ (۱: ۱۱۰) بعد أن أخرجه بلفظ: فَإِنْ وَجَدْتُهُ يُضَلِّي فَسَبِّحْ دَخَلْتُ، ثم أخرجه بلفظ: فَتَنَحَّنْ بَدَلْ فَسَبِّحْ، كذا رواه ابن ماجه، وصححه ابن السكك، وقال البيهقي: هذا مختلف في إسناده ومثله، قيل: سبِّح، وقيل: تنحَّن، قال: ومداره على عبدالله بن نجی - قلت: واختلف عليه فقيل: عنه عن علي، وقيل: عن أبيه عن علي، وقال ابن معين: لم يسمعه عبد الله من علي، بينه وبين علي أبوه - قلت: وفي مثله اختلاف آخر فجعل التنحَّن مرة علامة الإذن وأخرى علامة عدمه۔

باب أن الفتح على الإمام في الصلاة لا يفسدها

لكنه يكره من غير ضرورة

۱۴۰۸ عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ صلى صلاة فالتبس عليه فيها، فلما انصرف قال لأبي بن كعب: أصليت معنا؟ قال: نعم! قال: فما منعك أن تفتح علي؟ قلت: رواه أبو داود خلا قوله: أن تفتح علي، رواه الطبراني ورجالہ موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۹)۔

ایک حاضری دن میں، پس جب کہ میں رات میں حاضر ہوتا تو آپ ﷺ میرے لئے کھڑا دیتے اور انہیں کے ایک لفظ میں یوں ہے کہ میں آپ ﷺ کے پاس ہرج کو آتا اب اگر وہ کھڑا دیتے تو میں اپنے مکان کو واپس ہو جاتا۔ ورنہ آپ ﷺ کے پاس چلا جاتا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھڑا ناجب کہ غرض صحیح سے ہو تو نہ وہ مکروہ ہے اور نہ مفسدہ صلوٰۃ۔ اور چونکہ ظاہر یہ ہے کہ یہ کھڑا نہ صوت محض بلا حرف ہوتا تھا اس لئے یہ حدیث ائمہ ثلاثہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف اور محمد رحمہم اللہ میں سے کسی کے خلاف نہیں۔

باب امام کو نماز میں لقمہ دینا مفسدہ صلوٰۃ نہیں۔ ہاں بلا ضرورت مکروہ ہے

۱۴۰۸: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک نماز پڑھی تو آپ ﷺ کو اس میں قضا بہ لگا۔ پس جب آپ ﷺ نماز سے لوٹے تو آپ ﷺ نے ابی بن کعبؓ سے فرمایا کہ (جس وقت مجھے قضا بہ لگا) کیا تم (اس وقت) ہمارے ساتھ شامل تھے؟ انہوں نے عرض کیا کہ ہاں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر تمہیں مجھے لقمہ دینے سے کس چیز نے روکا؟ اس کو طبرانی نے روایت کیا اور اسکے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ اسے ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے۔ مگر اس میں ”ان تفتح علی“ لفظوں میں نہیں ہے۔ (ہاں مراد ہے)۔

۱۴۰۹۔ عن المسور بن یزید المالکی أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَحْيَى: وَرَثَتُنَا قَالَ: شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ فَتَرَكَ شَيْئًا لَمْ يَقْرَأْهُ، فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تَرَكْتَ آيَةً كَذًاو كَذًا، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَلَّا أَذْكَرْتَنِيهَا؟ قَالَ سَلِيمَانُ فِي حَدِيثِهِ: قَالَ: كُنْتُ أَرَاهَا نَسِخَتْ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۱۳۸:۱)، وَسَكَتَ عَنْهُ۔

۱۴۱۰۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كُنَّا نَفْتَحُ عَلَى الْأَنْثَمَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي "الْمُسْتَدْرَكِ" (۲۷۶:۱)، وَصَحَّحَهُ هُوَ وَالذَّهَبِيُّ فِي "تَلْخِصِهِ"۔

۱۴۱۱۔ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيِّ قَالَ: قَالَ عَلِيُّ بْنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِذَا اسْتَطَعْتُمْكُمُ الْإِمَامُ فَاطَعْتُمْهُ، وَصَحَّحَهُ الْحَافِظُ فِي "التَّلْخِصِ" (۱۱۳:۱)، وَعِزَّاهُ فِي "كَنْزِ الْعَمَالِ" (۲۵۴:۴) إِلَى السَّيْهَتِيِّ بِلَفْظٍ: "إِذَا اسْتَطَعْتُمْكُمُ الْإِمَامُ فَاطَعْتُمُوهُ"، وَعِزَّاهُ أَيْضًا إِلَى ابْنِ مَنِيعٍ، وَالْحَاكِمُ (۲۴۹:۴) بِلَفْظٍ: قَالَ عَلِيُّ بْنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: مِنْ السُّنَنِ أَنْ تَفْتَحَ عَلَى الْإِمَامِ إِذَا اسْتَطَعْتُمْكَ ۱۔

۱۴۱۲۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "إِذَا تَغَايَا الْإِمَامُ فَلَا تَرُدَّنْ عَلَيْهِ، فَإِنَّهُ كَلَامٌ"۔

۱۴۰۹۔ حضرت مسور بن یزید مالکی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں قراءت کر رہے تھے پس آپ ﷺ سے کچھ چھوٹ گیا جس کو آپ ﷺ نے نہیں پڑھا اس پر کسی نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے فلاں فلاں آیت پھوڑ دی ہے۔ تب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم نے اسے مجھے یاد کیوں نہ دلایا۔ اس کے جواب میں اس نے عرض کیا کہ مجھے خیال ہوا کہ وہ منسوخ ہو گئی ہوگی۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے ضرورت کے وقت امام کو لقمہ دینے کا جواز معلوم ہوا۔

۱۴۱۰۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اماموں کو لقمہ دیا کرتے تھے۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور انہوں نے اور ذہبی نے اپنی تلخیص میں اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی لقمہ دینے کا جواز ثابت ہے۔

۱۴۱۱۔ ابو عبد الرحمن سلمیٰ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جب امام تجھ سے لقمہ چاہے تو تواسے لقمہ دے۔ اس کو حافظ نے تلخیص میں صحیح کہا ہے۔ اور کنز العمال میں اسے بیہقی کی طرف بدیں الفاظ نسبت کیا ہے کہ جب امام تم سے لقمہ چاہے تو تم اسے لقمہ دو۔ اور ابن منیع اور حاکم کی طرف بدیں الفاظ نسبت کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے فرمایا کہ یہ قاعدہ ہے کہ تم امام کو لقمہ دو جب کہ وہ تم سے لقمہ چاہے۔

فائدہ: اس اثر سے بھی لقمہ دینے کا جواز معلوم ہوا۔

۱۴۱۲۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ جب امام قراءت سے رہ جائے تو تم اسے ہرگز نہ تلاؤ کیونکہ یہ بھی

رواہ الطبرانی فی "الکبیر" ورجالہ رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۹)۔
 ۱۴۱۳ھ عن الحارث عن علی رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا عَلِيُّ! لَا تَفْتَحْ عَلَيَّ
 الْإِنَّمَاءَ فِي الصَّلَاةِ" رواہ ابوداؤد (۲: ۸۹)، قال: أبو إسحاق لم يسمع من الحارث إلا أربعة
 أحاديث ليس هذا منها ۱۰، قلت: وسيأتي الكلام عليه۔
 ۱۴۱۴ھ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "التَّسْبِيحُ لِلرِّجَالِ وَالتَّصْفِيقُ
 لِلنِّسَاءِ"۔ رواہ الجماعة، وزاد مسلم وآخرون: "في الصلاة" (۱: ۱۳۸)، وذكره البخاری
 فی باب الأحکام بصیغة الأمر: "فَلْيَسْبِحِ الرِّجَالُ وَلْيَتَصَفَّقِي النِّسَاءُ"، قاله الحافظ فی
 "الفتح" (۳: ۶۳)۔

نماز میں بولنا ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)
 فائدہ: مراد یہ ہے کہ بلا ضرورت لقمہ نہ دو کیونکہ عند الضرورت لقمہ دینے کا جواز معلوم ہو چکا ہے۔ اور ممانعت کراہت تنزیہی پر
 محمول ہے۔

۱۴۱۳ھ۔ حارث اور حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے علی! نماز میں امام کو
 لقمہ نہ دے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ابواخث نے اس روایت کو حارث سے نہیں سنا کیونکہ انہوں نے اس سے
 کل چار حدیثیں سنی ہیں اور یہ حدیث ان میں نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی بحث آئے گی۔

فائدہ: اس سے بھی مراد یہی ہے کہ بلا ضرورت لقمہ نہ دو کیونکہ ضرورت لقمہ دینے کا جواز خود حضرت علیؑ سے ثابت ہے۔
 ۱۴۱۴ھ۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تسبیح مردوں کے لئے ہے اور تصفیق یعنی ہاتھ پر ہاتھ مارنا
 عورتوں کے لئے ہے۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم اور دوسرے لوگوں نے فی الصلوٰۃ کا لفظ بھی روایت کیا ہے
 (آثار السنن) اور بخاری نے باب الاحکام میں امر کے صیغہ سے روایت کیا ہے۔ یعنی مردوں کو چاہئے کہ تسبیح کہیں اور عورتوں کو
 چاہئے کہ ہاتھ پر ہاتھ ماریں۔ چنانچہ یہ مضمون حافظ نے فتح الباری میں بیان کیا ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ مردوں کو نماز میں امام کو غلطی پر متنبہ کرنے کے لئے سبحان اللہ کہنا جائز ہے۔ پس جب کہ انہیں سبحان
 اللہ کہنا جائز ہے تو محض عن القراءة کے وقت الفاظ قرآن کا تکلم بالاولیٰ جائز ہوگا۔ نیز اسی حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ عورت کو
 چاہئے کہ امام کو لقمہ نہ دے لیکن اگر وہ لقمہ دے دے گی تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ جیسا کہ بجائے ہاتھ پر ہاتھ مارنے کے سبحان اللہ کہنے
 سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ خلاصہً باب یہ ہے کہ احادیث جواز عند الضرورت پر محمول ہیں اور احادیث عدم جواز عدم ضرورت اور
 جلدی لقمہ دینے پر محمول ہیں۔

باب فساد الصلاة بالقراءة من المصحف

۱۱۰۰: عن رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ ﷺ عَلَّمَ رَجُلًا الصَّلَاةَ فَقَالَ: "إِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَأَقْرَأْ، وَإِلَّا فَاحْمَدِ اللَّهَ وَكَبِّرْهُ وَهَيِّئْ لَهُ ثُمَّ ارْكَعْ"، رواه ابوداود والترمذی، وقال: حديث حسن (نیل الأوطار ۲: ۱۱۸)

۱۱۰۱: عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إني لا أستطيع أن أخذ شيئاً من القرآن فعلمني ما يجزئني، قال: "قل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله"، رواه أحمد وابوداود والنسائي، والدارقطني وابن الجارود وابن حبان والحاكم، وفي إسناده إبراهيم السكسكي، وهو من رجال البخاري، قال ابن القطان: ضعفه قوم فلم يأتوا بحجة ۱۰ (نیل الأوطار ۲: ۲۱۸)، قلت: فالحديث لا أقل من أن يكون حسناً.

۱۱۰۲: عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: نهانا أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه أن نؤمن

باب نماز میں قرآن میں دیکھ کر قراءت کرنا مفیدِ صلاۃ ہے

۱۱۰۵: حضرت رفاعہ بن رافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز سکھائی تو فرمایا کہ اگر تیرے پاس قرآن ہو (یعنی تجھے قرآن یاد ہو) تو قرآن پڑھ ورنہ الحمد للہ اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہہ لے اس کے بعد رکوع کر۔ اس کو ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے (نیل الأوطار)

۱۱۰۶: حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ میں کچھ بھی قرآن نہیں پڑھ سکتا۔ آپ ﷺ مجھے کوئی ایسی چیز سکھا دیجئے جو مجھے کافی ہو۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر ولا حول ولا قوة الا باللہ کہہ لو۔ اس کو احمد، ابوداؤد، نسائی، دارقطنی، ابن الجارود، ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابراہیم سکسکی ہے، جو کہ بخاری کے راویوں میں سے ہے۔ ابن القطان نے کہا ہے کہ لوگوں نے اسے بلا دلیل ضعیف قرار دیا ہے۔ (نیل) میں کہتا ہوں کہ ایسی حالت میں کم از کم یہ حدیث حسن ہوگی۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن میں دیکھ کر پڑھنا منافیِ صلوٰۃ ہے ورنہ بصورتِ عدمِ حفظِ قرآن، قرآن میں دیکھ کر پڑھنے کا حکم دیا جاتا اور تکبیر و تہلیل و تہمید کی طرف انتقال جائز نہ ہوتا۔

۱۱۰۷: حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم کو امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ نے اس سے منع فرمایا کہ ہم قرآن میں دیکھ کر لوگوں کی امامت کریں اور ہم کو اس سے بھی منع کیا کہ سوائے بالغ کے کوئی اور ہماری امامت کرے۔ اس کو ابن

النَّاسُ فِي الْمَضْجَعِ، وَنَهَانَا أَنْ يُؤْمِنَا إِلَّا الْمُحْتَلِمَ، رَوَاهُ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ، كَذَا فِي "كَنْزِ الْعَمَالِ" (۲۴۶: ۴)، وَلَمْ أَقِفْ لَهُ عَلَى سَنَدٍ۔

باب لا یقطع الصلاۃ مرور شیء

۱۴۱۸ عن انس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ صلى بالناس فمرّ ثين أيديهم جماراً، فقال غياض بن أبي زبينة: سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ فَلَمَّا سَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ الْمُسْبِحُ أَنِفًا سُبْحَانَ اللَّهِ؟ قَالَ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي سَمِعْتُ أَنَّ الْجَمَارَ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ، قَالَ: "لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ"، رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ (۱: ۱۴۱)، وَسَنَدُهُ حَسَنٌ، وَقَالَ صَاحِبُ "التَّنْقِيحِ": وَهَمَّ ابْنُ الْجَوَزِيِّ فِي "تَعْلِيلِهِ" إِيَّاهُ بِصَخْرٍ بَنِ عَبْدِ اللَّهِ، فَظَنَّهُ الْكُوفِيُّ الْمَعْرُوفُ بِالْحَاجِبِيِّ، وَأَنَّهُ ابْنُ حَرْمَلَةَ الرَّاوِي عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيهِ ابْنُ عَدِي وَلَا ابْنُ حَبَّانٍ، بَلْ ذَكَرَهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي "الْمَقَاتِ"، وَقَالَ النَّسَائِيُّ: صَالِحٌ، كَذَافِي "نَصَبِ الرَّايَةِ" (۱: ۲۵۹)۔

ابن داؤد نے روایت کیا ہے جیسا کہ کنز العمال میں ہے۔ مگر مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی۔
فائدہ: اس حدیث کی اگرچہ سند معلوم نہیں ہو سکی لیکن یہ حدیث قیاس صحیح کے ساتھ مؤید ہے کیونکہ اس میں تلقین من الخیر ہے اور تعلیم و تعلم متافی صلوة ہے۔ نیز حمل قرآن اور اس میں نظر کرنا اور اوراق کو الٹ پلٹ کر نامعلول کثیر ہے اور عمل کثیر مفسد صلوة ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں قرآن دیکھ کر پڑھنا ممنوع ہے اور اصل نبی میں فساد صلوة ہے۔ لہذا اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔
تنبیہ: لیکن یاد رکھئے کہ قرآن سے دیکھ کر پڑھنا غیر حافظ کے لئے مفسد صلوة ہے کیونکہ اس میں تلقین من الخیر ہے البتہ حافظ کے لئے بالا جماع مفسد صلوة نہیں کیونکہ اس میں تلقین من الخیر کی خرابی نہیں پائی جاتی (۱۔ جزم فی غیۃ المستملی) جیسا کہ حضرت عائشہؓ کے غلام ذکوان رمضان المبارک میں مصحف سے حضرت عائشہؓ کی امامت کرتے تھے۔ اور وہ حافظ تھے۔

باب کسی چیز کا سامنے سے گذرنا مفسد صلوة نہیں

۱۳۱۸: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی تو ان کے سامنے سے ایک گدھا گذرا۔ اس پر عیاش بن ابی ربیعہ نے سبحان اللہ سبحان اللہ کہا۔ پس جب رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیرا تو فرمایا کہ یہ سبحان اللہ کہنے والا کون تھا۔ عیاش نے عرض کیا کہ میں تھا۔ کیونکہ میں نے سنا تھا کہ گدھا (تمیزی کے سامنے گذر کر) نماز توڑ دیتا ہے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ (یہ غلط ہے) نماز کو کوئی شیء (آگے سے گذر کر) نہیں توڑتی۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۴۱۹۔ عن ابی امامۃ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ"، رواہ الطبرانی فی "الکبیر"، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۷)۔

۱۴۲۰۔ عن ابی سعید رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "لَا يَقْطَعُ الصَّلَاةَ شَيْءٌ"، وَادْرَأُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ" أخرجه أبو داود (۳۷۶: ۲)، وسکت عنہ، وفيه مجالد بن سعید، تکلم فيه غير واحد، وأخرج له مسلم مقرونا، وهو صدوق جائز الحديث عند يعقوب بن سفيان والعجلي، كما في "التهذيب" (۴۰: ۱۰ و ۴۱)، فالحديث حسن۔

۱۴۲۱۔ عن إبراهيم بن يزيد ثنا سالم بن عبد الله عن أبيه أن رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر قالوا: "لَا يَقْطَعُ صَلَاةَ الْمُسْلِمِ شَيْءٌ"، وَادْرَأُوا مَا اسْتَطَعْتُمْ"، أخرجه الدارقطني۔ وأعله صاحب التحقيق إبراهيم هذا وهو الخوزي المكي، قال أحمد والنسائي: متروك، وقال ابن معين: وليس بشيء، كذا في "نصب الراية" (۲۵۹: ۱)۔ قلت: حسن له الترمذي (۱۰۰: ۱) حديث الزاد والراحلة في الحج، وقال: تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه، وقال ابن عدي: هو في عداد من يكتب حديثه وإن كان قد نسب إلى الضعف، كذا في "التهذيب" (۱۸۰: ۱)، فالحديث حسن، وأخرجه مالك في "الموطأ"۔

۱۴۱۹۔ حضرت ابو امامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی (یعنی سامنے گزرنے سے) اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۴۲۰۔ حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی ہاں جہاں تک تم سے ہو سکے آگے سے گزرنے والی شے کو دفع کرو کیونکہ وہ شیطان ہے (یعنی اپنے اثر کے لحاظ سے کیونکہ اس سے نمازی کے خشوع میں خلل پڑتا ہے) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا، اور اس پر کلام نہیں کیا۔ (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

۱۴۲۱۔ سالم اپنے باپ عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ اور عمرؓ نے فرمایا ہے کہ مسلمان کی نماز کو کوئی چیز نہیں توڑتی ہاں جہاں تک ہو سکے اس کو دفع کرو (اور آگے سے نہ گزرنے دو) اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں ابراہیم مختلف فیہ ہے۔ اس لئے یہ حدیث حسن ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اسی روایت کو مالک نے زہری عن سالم عن ابیہ موقوفاً روایت کیا ہے اور موقوف اس باب میں علما مرفوع ہے کیونکہ ایسی بات اجتہاد سے نہیں کی جاسکتی۔

(ص ۵۵): عن الزهري عن سالم عن أبيه موقوفاً، وسنده من أصح الأسانيد، والموقوف في مثله له حكم الرفع، فإنه مما لا يقال بالرأي۔

۱۴۲۲۔ عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أقبلت زاكياً على جمارِ اثنان وأنا يومئذ قد ناهزت الاختلام، ورَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ يَمْنَى إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ، فَمَرَزْتُ بَيْنَ يَدَيِ بَعْضِ الصُّفِّ، فَتَزَلْتُ وَأَرْسَلْتُ الْاِثْنَانِ تَرْتَعُ وَدَخَلْتُ فِي الصُّفِّ، فَلَمْ يُنْكَرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ۔ رواه البخاري (۷۱: ۱)، ولفظ البزار: وَالنَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ لَيْسَ شَيْءٌ يَسْتُرُهُ (فتح: ۱۵۶: ۱)، رواه أبو يعلى بلفظ: فَتَزَلْنَا عَنْهُ وَتَرَكْنَا الْجَمَارَ يَأْكُلُ مِنْ ثَقُلِ الْأَرْضِ، فَدَخَلْنَا مَعَهُ فِي الصَّلَاةِ، فَقَالَ رَجُلٌ: كَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ غَنَزَةٌ؟ قَالَ: لَا، وَرِجَالَهُ رِجَالُ الصَّحْبِ (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۷)۔

۱۴۲۳۔ أخرجه أبو داود (۲۶۱: ۱) عن الفضل بن عباس رضي الله عنه، وسكت عنه بلفظ: أَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ فِي بَادِيَةٍ لَنَا وَمَعَهُ عِثَامٌ، فَصَلَّى فِي صَخْرَاءَ لَيْسَ بَيْنَ يَدَيْهِ سِتْرَةٌ، وَجَمَارَةٌ لَنَا وَكَلْبَةٌ تَغْشَانِ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَمَا بَالِي ذَلِكَ ۱۔

۱۳۲۴۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ایک مادہ خریدی ایک گدھی پر سوار ہو کر آیا اور میں اس وقت قریب البلوغ تھا اور رسول اللہ ﷺ منیٰ میں لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور آپ ﷺ کے سامنے کوئی دیوار نہ تھی۔ پس میں صف کے ایک حصہ کے سامنے کو گدھا اور اتر پڑا اور گدھی کو چرے نے چھوڑ دیا اور صف نماز میں شامل ہو گیا۔ اس فعل کی وجہ سے مجھ پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور بزار کے الفاظ یہ ہیں کہ نبی ﷺ فرض نماز پڑھ رہے تھے اور آپ ﷺ کے سامنے کوئی چیز نہ تھی جو آپ ﷺ کے آگے آ رہی ہو (فتح) اور ابو یعلیٰ نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ ہم اس سے اترے اور ہم نے گدھے کو زمین کا گھاس پات چرے نے چھوڑ دیا اور ہم آپ ﷺ کے ساتھ نماز میں داخل ہو گئے۔ اس پر کسی نے سوال کیا کہ کیا آپ ﷺ کے سامنے نیزہ یا عصا (بطور سترہ) تھا۔ انہوں نے فرمایا کہ نہیں۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۳۲۳۔ اور ابو داؤد نے فضل بن عباس سے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے) کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور ہم اپنے ایک جنگل میں تھے اور آپ ﷺ کے ساتھ عباسؓ تھے۔ پس آپ ﷺ نے جنگل میں نماز پڑھی ایسی حالت میں کہ آپ ﷺ کے سامنے کوئی سترہ نہ تھا۔ اور ہماری گدھی اور کتیا آپ ﷺ کے سامنے کلیں (اچھل کود) کر رہی تھیں سو آپ ﷺ نے اس کی پرواہ نہیں کی۔

باب استحباب السترة فی ممر الناس و ذکر ما يتعلق بها

۱۴۲۴۔ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ ﷺ قال: "إذا صَلَّى أَخَذَكُمْ فَلْيَجْعَلْ تَلْقَاءَ وَجْهِهِ شَيْئًا، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيَنْصِبْ عَصًا، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ فَلْيَخُطْ خَطًّا، ثُمَّ لَا يَضُرَّهُ مِنْ مَرَّتَيْنِ يَذْنِيهِ"۔ أخرجه أحمد وابن ماجه وصححه ابن حبان، ولم يصب من زعم أنه مضطرب بل هو حسن (بلوغ المرام: ۱: ۳۸)۔

۱۴۲۵۔ عن سمیرۃ بن معبد رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "لِيَنْسِرَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ الشَّهْمَ، وَإِذَا صَلَّى أَخَذَكُمْ فَلْيَنْسِتِرْ بِنَهْمٍ"۔ رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانی في "الكبير"، ورجال أحمد رجال الصحيح (مجمع الزوائد: ۱: ۱۶۵)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نمازی کے سامنے سے کسی چیز کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی لہذا جن احادیث میں آتا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نمازی کے سامنے سے عورت، گدھے اور کالے کتے کا گزرنا قاطع صلوٰۃ اور نماز کو توڑنے والا ہے تو اس سے مراد یہ ہے کہ خشوع صلوٰۃ کے لئے قاطع ہے، یہ مراد نہیں کہ مطلقاً نماز ہی ٹوٹ جاتی ہے اور یہ تاویل ضروری ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ کی روایت میں کافر کا لفظ بھی ہے حالانکہ اس بات پر اجماع ہے کہ نمازی کے سامنے سے کافر کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹی۔ نیز حید بن منصور نے صحیح سندوں کے ساتھ حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ وغیرہ سے بھی یہی قول نقل کیا ہے کہ نمازی کے سامنے سے کسی چیز کا بھی گزر جانا قاطع صلوٰۃ نہیں۔

باب لوگوں کی گزرگاہ کے موقع پر سترہ کے مستحب ہونے اور اس کے متعلق احکام کے بیان میں

۱۴۲۶۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے تو چاہیے کہ اپنے منہ کے سامنے کوئی چیز کر لے۔ اگر کچھ نہ ملے تو لاشعیٰ کھڑی کر لے اور اگر وہ بھی نہ ہو تو ایک لکیر ہی کھینچ کر لے، پھر کسی کے گزرنے سے اسے کوئی نقصان نہ ہوگا۔ اس کو احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔ اور جس نے اسے مضطرب کہا ہے یہ اس کی غلطی ہے بلکہ یہ حدیث حسن ہے (بلوغ المرام)۔

فائدہ: اس حدیث سے لکیر کا سترہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔ لیکن اس حدیث کی صحت مختلف فیہ ہے۔ پس جن کے نزدیک حدیث ثابت ہے وہ لکیر کے سترہ ہونے کے قائل ہیں اور جن کے نزدیک ثابت نہیں وہ اس کے قائل نہیں۔ بہر حال کسی اور چیز کے نہ ہونے کی صورت میں اس پر عمل کرنا اولیٰ ہے۔

۱۴۲۷۔ حضرت سمرہ بن معبدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کی نماز میں تیر بھی سترہ بن سکتا ہے۔ پس جب کوئی آدمی نماز پڑھے تو تیر کو سترہ بنا لے۔ اس کو احمد، ابو یعلیٰ اور طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور احمد کے راوی صحیح کے راوی

۱۴۲۶۔ عن طلحة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "إِذَا وَضَعَ أَحَدُكُمْ بَيْنَ يَدَيْهِ مِثْلَ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ فَلْيُصَلِّ وَلَا يُبَالِ مِنْ مَرَّ وَرَاءَ ذَلِكَ"، رواه مسلم (۱: ۱۹۵)۔

۱۴۲۷۔ عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ كَانَ يَرْكُزُ، وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَغْرِزُ الْعِزَّةَ وَيُصَلِّي إِلَيْهَا، رواه مسلم (۱: ۱۹۵)۔

۱۴۲۸۔ عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ أَمَرَ بِالْعِزَّةِ فَتُوضَعُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَيُصَلِّي إِلَيْهَا وَالنَّاسُ وَرَاءَهُ وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الشَّفْرِ فَمِنْ ثَمَّ اتَّخَذَهَا الْأَمْرَاءُ، أخرجه مسلم (۱: ۱۹۵) والبخارى (۱: ۴۷۳)۔

۱۴۲۹۔ عن أبي هريرة رضى الله عنه مرفوعاً: "يُجْزَىءُ مِنَ الشُّتْرَةِ مِثْلُ مُؤَخَّرَةِ الرَّحْلِ وَلَوْ" ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے تیر کا سترہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اور اسی کے حکم میں وہ لکڑی ہے جو تیر کے برابر مولی ہو۔
۱۳۳۶۔ حضرت طلحہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے اپنے سامنے ایسی شے کھڑی کر لے جیسے کجاوہ کا پچھلا ڈنڈا (جو کہ ایک ہاتھ لبا ہوتا ہے) تو بے تکلف نماز پڑھے اور کسی کے اس کے پیچھے سے گزرنے کی پرواہ نہ کرے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ ایک ہاتھ اونچا ہونا چاہیے۔
۱۳۳۷۔ حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے سامنے ایک چھوٹا نیزہ گاڑ لیتے تھے اور اسکی طرف (منکر کے) نماز پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے سترہ کی افضلیت معلوم ہوئی۔

۱۳۳۸۔ نیز حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مید کے دن نماز کے لئے تشریف لے جاتے تو چھوٹا نیزہ کھڑا کرنے کا حکم دیتے۔ وہ آپ ﷺ کے سامنے کھڑا کیا جاتا اور آپ ﷺ اس کی طرف نماز پڑھتے اور لوگ آپ ﷺ کے پیچھے ہوتے تھے۔ اور ایسا ہی آپ ﷺ سفر میں کرتے تھے۔ اسی لئے امراء و حکام نے (جن کو نماز پڑھانا پڑتی ہے) چھوٹا نیزہ رکھنا شروع کئے ہیں۔ اس کو مسلم اور بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کا سترہ سب کے لئے کافی ہے۔ کیونکہ سترہ صرف رسول اللہ ﷺ کے سامنے تھا اور ہر شخص کے سامنے نہ تھا، اور نہ بیان کیا جاتا۔

۱۳۳۹۔ حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ سترہ اتنا لبا کافی ہے جتنا کجاوے کا پچھلا ڈنڈا (یعنی ایک ہاتھ لبا) اگرچہ بال جیسا باریک ہو (یعنی بصورت نہ ہونے موئے سترہ کے پتلا سترہ بھی کافی ہے)۔ یہ حدیث شرط شیخین پر صحیح ہے مگر انہوں نے اسے

مدقة شعرة" هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه مفسرا، قاله الحاکم فی "المستدرک" (۱: ۲۵۲)، وأقره الذهبي عليه في "تلخيصه"، وقال: على شرطهما۔

۱۴۳۰: عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "إذا صلى أحدكم فليصل إلى ستره وليدن منها"، رواه أبو داود (۱: ۲۵۸)، وسكت عنه، وقال النووي في "الخلاصة" اسناده صحيح، ورواه ابن حبان في "صحيحه" بلفظ: "إذا صلى أحدكم إلى ستره فليدن منها، فإن الشيطان يمر بينة وبينها، ولا يدع أحدا يمر بين يديه" (زيلعي ۱: ۲۶۲)۔

۱۴۳۱: عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال: كان بين مصلّي رسول الله ﷺ وبين الجدار من الشاة، رواه البخاري (۱: ۷۱)۔

۱۴۳۲: عن نافع أن عبد الله رضي الله عنه كان إذا دخل الكعبة مشى قبل وجهه حين يدخل وجعل الباب قبل ظهره، فمشی حتى يكون بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريبا من ثلاثة أذرع، صلى يتوخى المكان الذي أخبره به بلال أن النبي ﷺ صلى فيه،

مفسر روایت نہیں کیا، یہ حاکم نے مستدرک میں کہا ہے اور ذہبی نے اسے قائم رکھا ہے اور کہا ہے کہ یہ شرط شیخین پر صحیح ہے۔
۱۴۳۰: حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے تو اسے چاہیے کہ سترہ کی طرف نماز پڑھے اور اس سے قریب ہو۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور نووی نے غلامہ میں اسے صحیح کہا ہے۔ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اسے بدیں الفاظ روایت کیا ہے کہ جب کوئی سترہ کی طرف نماز پڑھے تو اسے چاہیے کہ اس سے قریب ہو کیونکہ (دور ہونے کی حالت میں) شیطان اس کے اور سترہ کے درمیان گزریگا (شیطان سے مراد اس جگہ ہرگز نہ گزرنے والا ہے، خاص اطمینان نہیں) اور اسے چاہیے کہ کسی کو اپنے سامنے سے نہ گزرنے دے (زیلعی)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ کا قریب ہونا مناسب ہے۔

۱۴۳۱: حضرت سهل بن سعد سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے نماز پڑھنے کی جگہ اور دیوار کے درمیان بقدر ایک بکری کے گزرنے کی جگہ رہتی تھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد و گاہ اور سترہ کے درمیان اتنا فاصلہ مناسب ہے کہ ایک بکری گزر جائے۔

۱۴۳۲: نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر جب کعب میں داخل ہوتے تو جس وقت داخل ہوتے اس وقت اپنے منہ کی سیدھ میں چلے جاتے۔ اور دروازہ کو پیٹھ کے پیچھے کر لیتے۔ پھر یہاں تک چلتے کہ ان کے اور ان کے سامنے کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ

الحديث أخرجه البخاری (۷۲:۱)۔

۱۴۳۳ عن المقداد بن الأسود رضي الله عنه قال: مَا زَايْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَصُلَى إِلَى عُودٍ وَلَا عُودٍ وَلَا شَجَرَةٍ إِلَّا جَعَلَهُ عَلَى حَاجِبِهِ الْإِيْمَنُ أَوْ الْإِيْسَرُ، وَلَا يَضُمُّدُهُ ضَمْدًا، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۲۵۶:۱)، وَسَكَتَ عَنْهُ۔

۱۴۳۴ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي قَضَاءِ لَيْسَ بَيْنَ يَدَيْهِ شَيْءٌ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ، وَقَالَ الْمُنْذَرِيُّ: ذَكَرَ بَعْضُهُمْ أَنَّ فِي إِسْنَادِهِ مَقَالًا ۱۵، كَذَا فِي "النَّيْل" (۲:۲۴۹)، وَفِي "مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ" (۱:۱۶۷): فِيهِ الْحِجَاجُ بْنُ أَرْطَاقَ وَفِيهِ ضَعْفٌ ۱۵، وَعِزَّاهُ إِلَى أَحْمَدَ وَأَبِي يَعْلَى۔ قُلْتُ: ابْنُ أَرْطَاقَ حَسَنُ الْحَدِيثِ، كَمَا مَرَفِي "الْمَقْدَمَةُ"، وَفِي الْكِتَابِ أَيْضًا مَرَاثًا، وَإِنَّمَا ذَكَرْتُهُ اعْتِضَادًا لِمَا مَرَفِي الْبَابَ السَّابِقَ عَنْهُ، وَعَنْ أَخِيهِ الْفَضْلِ۔

۱۴۳۵ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "سُتْرَةُ الْإِمَامِ سِتْرَةٌ مِنْ خَلْفِهِ"،

وہ جاتا پھر نماز پڑھتے۔ اس سے ان کا مقصود اس جگہ کا تلاش کرنا تھا جس کے متعلق انہیں ہالان نے خبر دی تھی کہ رسول اللہ ﷺ نے یہاں نماز پڑھی ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نمازی کے کھڑے ہونے کی جگہ اور سترہ کے درمیان تین باتھ کا فاصلہ مناسب ہے۔

۱۴۳۳۔ حضرت مقداد بن اسود سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ جس لکڑی یا ستون یا درخت کی طرف نماز پڑھتے تھے اس کو اپنی دائیں یا بائیں ابرو کے سامنے کرتے اور ٹھیک سامنے نہ کرتے تھے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ کو دائیں یا بائیں ابرو کے مقابل ہونا مناسب ہے۔

۱۴۳۳۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک میدان میں ایسی حالت میں نماز پڑھی کہ آپ ﷺ کے سامنے کوئی چیز نہ تھی۔ اس کو احمد، ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور منذری نے کہا ہے کہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ اس کی سند میں کلام ہے۔ (نیل) اور مجمع الزوائد میں اس کو احمد اور ابو یعلیٰ کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ اس کی سند میں حجاج بن ارطاق ہے اور اس میں کمزوری ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ابن ارطاق حسن الحدیث ہے جیسا کہ مقدمہ اعطاء السنن اور خود کتاب میں بارہا گزر چکا ہے۔ اس کے علاوہ میں نے اسے ابن عباس اور فضل بن عباس کی ان حدیثوں سے مؤید ہونے کی وجہ سے ذکر کیا ہے جو باب سابق میں گزر چکی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سترہ واجب نہیں ہے۔

رواہ الطبرانی فی "الأوسط"، وفیہ سوید بن عبدالعزیز وهو ضعیف (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۷) قلت: قال الحافظ فی "التقریب" لسنن الحدیث (ص ۸۲) ۱۰۱ "وفی "التہذیب" (۴: ۲۸۷): قال عثمان الدارمی عن دحیم: ثقہ وکانت لہ أحادیث یغلط فیہا، وقال علی بن حجر: "أثنی علیہ ہشیم خیرا، وقال ابن حبان بعد ما أوردلہ أحادیث منا کثیر: وهو ممن أستخیر اللہ فیہ لأنه یقرب من الثقات، وضعفہ آخرون فهو حسن الحدیث علی الأصل الذی أصلناہ فی "المقدمة"۔

باب کراہۃ المرور تحریماً بین یدی المصلی فی موضع السجود من غیر حائل وجوازہ فی المسجد الحرام للطوافین مطلقاً وفی غیرہ وراء موضع السجود

۱۳۳۰ عن بسر بن سعید قال: أرسلنی أبو جہیم إلی زید بن خالد أسأله عن المارّین

۱۳۳۵: حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام کا سترہ اس کے پیچھے والوں کا سترہ ہے (اور ان کے لئے علیحدہ ستروں کی ضرورت نہیں)۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکی سند میں سوید بن عبدالعزیز ہیں جو کہ ضعیف ہیں۔ (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ سوید مذکور مطلق فیہ ہیں، دحیم نے کہا ہے کہ وہ ثقہ ہیں مگر ان کی کچھ حدیثیں ایسی بھی ہیں جن میں وہ غلطی کرتے ہیں۔ ہشیم نے ان کی تعریف کی ہے۔ اور ابن حبان نے ان کی منکر حدیثیں ذکر کرنے کے بعد کہا ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہیں جن کے متعلق خدا سے میں استخارہ کرتا ہوں کیونکہ وہ (بظاہر) ثقات کے مشابہ ہیں اور دوسرے لوگوں نے انہیں ضعیف کہا ہے۔ اس لئے اس قاعدہ کی بنا پر جو ہم نے مقدمہ اعلاء السنن میں بیان کیا ہے وہ حسن الحدیث ہیں۔

تاکید: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کا سترہ مقتدیوں کے لئے کافی ہے۔ اور یہ مضمون حدیث عبداللہ بن عمر سے بھی مفہوم ہوتا ہے جیسا کہ اوپر بیان ہوا ہے۔

باب نمازی کے سامنے سے اس کے سجدہ کے مقام کے اندر بلا حائل کے گذرنا مکروہ تحریمی ہے اور مسجد حرام میں طواف کرنے کے لئے نمازی کے سامنے سے گذرنا مطلقاً مکروہ نہیں ہے۔ اسی طرح غیر مسجد حرام میں مقام سجدہ سے باہر گذرنا بھی مکروہ نہیں ہے:

۱۳۳۶: بسر بن سعید سے مروی ہے کہ مجھے ابو جہیم نے زید بن خالد کے پاس اس غرض سے بھیجا کہ میں ان سے نمازی کے سامنے سے گذرنے والے کے متعلق دریافت کروں تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اگر نمازی کے سامنے سے گذرنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس پر کیا گناہ ہے تو (اس کے نزدیک) چالیس سال اسی جگہ کھڑا رہتا اس

يَدِي الْمُصَلِّي، فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَوْ يَعْلَمُ الْعَارِثُ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصَلِّي مَاذَا عَلَيْهِ كَانَ لَأَن يَقُومَ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا خَيْرًا لَهُ مِنْ أَنْ يُعَرِّثَ بَيْنَ يَدَيْهِ"، رَوَاهُ الْبُزَارُ، وَرَجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ (مجمع الزوائد ۱: ۶۶)۔

۱۴۳۷: اُنحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ شَيْبَةَ ثَنَا وَ كَيْع عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ مُوَهَّبٍ عَنْ عَمِّهِ - هُوَ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوَهَّبٍ -

۱۴۳۸: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "لَوْ يَعْلَمُ أَحَدُكُمْ مَالَهُ فِي أَنْ يُعَرِّثَ بَيْنَ يَدَيْ أَخِيهِ مُعْتَرِضًا فِي الصَّلَاةِ كَانَ لَأَن يَقِيمَ مِائَةَ عَامٍ خَيْرًا مِنْ الْخَطْوَةِ الَّتِي خَطَاَهَا"، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (ص ۶۸)، وَرَجَالُهُ رِجَالُ الْجَمَاعَةِ إِلَّا عُبَيْدَ اللَّهِ وَعَمَّهُ، وَالْأَوَّلُ قَدْ

سے بہتر ہو کہ وہ اس کے سامنے سے گزرے۔ اس کو بزار نے روایت کیا اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)
فائدہ: یہ حدیث صحیح بخاری میں بھی ہے لیکن اس میں ابوالفضل کو اس بارے میں شک ہے کہ ابو جهم نے چالیس دن یا چالیس ماہ یا چالیس سال فرمائے لیکن مذکورہ بالا حدیث سے اس کی تعیین ہو گئی کہ چالیس سال فرمائے۔

فائدہ: اس حدیث سے نمازی کے سامنے سے گزرنے کا گناہ ہونا معلوم ہوا لیکن نہ اس حدیث سے سامنے کی کوئی حد معلوم ہوئی اور نہ اس باب کی کسی دوسری حدیث سے۔ لہذا اثبات حد کے لئے احادیث سترہ سے مدد لینے کی ضرورت ہوگی اور یوں کہا جائے گا کہ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے کا گناہ ہونا مطلقاً ممنوع نہیں بلکہ اس وقت ممنوع ہے جب کہ مرد و عورت سترہ کے اندر ہو۔ اور سترہ کے متعلق چونکہ یہ حکم ہے کہ نمازی کو سترہ کے قریب ہونا چاہیے جیسا کہ ابوسعید خدریؓ کی حدیث میں مذکور ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موضع سترہ مصلیٰ (نمازی) کے قریب ہے، لیکن اس قریب کی تحدید نہ ہوئی کہ کس قدر قریب ہے، لہذا اس کی تحدید کے لئے کہا جائے گا کہ اہل بن سعدؓ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی عجد و گاہ اور دیوار کے درمیان اس قدر فاصلہ تھا کہ جس میں ایک بکری گزر جائے۔ اور نافعؓ کی روایت سے جو کہ انہوں نے عبد اللہ بن عمرؓ کے کعب کے اندر نماز پڑھنے کے متعلق بیان کی ہے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور کعب کی دیوار کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سترہ کو نمازی سے تقریباً تین ہاتھ کے فاصلہ پر ہونا چاہیے۔ پس ان احادیث سے سترہ کا مقام معلوم ہو گیا اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ نمازی سے تین ہاتھ کے فاصلہ کے اندر گزرنا ممنوع ہے اور اس سے باہر گزرنا ممنوع نہیں ہے اور عنوان باب میں عجدہ کے مقام سے یہی فاصلہ مراد ہے پس عنوان باب میں مقام عجدہ کی قید بھی ثابت ہو گئی۔

۱۴۳۸: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کو معلوم ہو جائے کہ اسے نماز کے اندر اپنے بھائی کے سامنے چوڑاں میں گزرنے سے کیا سزا ہوگی تو اس کے لئے سو برس کھڑا بنا اس ایک قدم سے بہتر معلوم ہو جو وہ

اختلف فيه، والثاني مقبول، وفي "نصب الراية" (۱: ۲۶۱): رواه ابن حبان في "صحيحه"، وكذا عزاه الحافظ في "الفتح" (۱: ۴۸۳) إلى ابن حبان وابن ماجه، ولم يتكلم عليه، فهو حسن أو صحيح عنده۔

۱۴۳۹: عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: أَقْبَلْتُ زَاكِبًا عَلَى حِمَارٍ أَتَانِ يَوْمِيذٍ قَدْ نَاهَزَتْ الْإِخْتِلَامَ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ بَيْنِي إِلَى غَيْرِ جِدَارٍ، فَمَرَرْتُ بَيْنَ يَدَيْ بَعْضِ الصُّفِّ، فَتَزَلْتُ وَأَرْسَلْتُ الْأَتَانَ تَزْتَعُ، وَدَخَلْتُ فِي الصُّفِّ، فَلَمْ يُنْكِرْ ذَلِكَ عَلَيَّ أَخَذَ، رواه البخاري (۱: ۷۱)، ورواه البزار بلفظ: وَالنَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْمَكْتُوبَةَ لَيْسَ شَيْءٌ يَسْتُرُهُ كَذَا فِي الْفَتْحِ (۱: ۱۵۶) وللحافظ، وقد مر في الباب السابق، وسند البزار صحيح أيضًا، كما في "النيل" (۲: ۲۵۶)۔

چلا ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں۔ بجز عبید اللہ اور اس کے چچا کے۔ عبید اللہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے حسن الحدیث ہے اور اس کا چچا مقبول ہے۔ اور نصب الراية میں ہے کہ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور فتح الباری میں اس کو ابن حبان اور ابن ماجہ کے حوالہ سے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ ان کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے نمازی کے سامنے سے گزرنے کا سخت گناہ ہونا معلوم ہوا اور یہ بات زائد معلوم ہوئی کہ گزرنا اس وقت گناہ ہے جب کہ چوڑاں میں ہو اور اگر نمازی کی سیدھ میں چلا جائے تو گناہ نہیں۔

۱۴۳۹: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ایک مرتبہ مادۂ خمر پر سوار ہو کر آیا اور میں اس وقت قریب الملوغ تھا اور رسول اللہ ﷺ لوگوں کو منیٰ میں نماز پڑھا رہے تھے اور آپ ﷺ کے سامنے کوئی دیوار (غیرہ بطور سترہ کے) نہ تھی۔ پس میں صف کے ایک حصہ کے سامنے سے گزرا۔ اور مادۂ خمر سے اتر پڑا اور اسے چرنے چھوڑ دیا اور خود صف میں شامل ہو گیا۔ اور باوجود اس فعل کے مجھ پر کسی نے کوئی اعتراض نہیں کیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ اور بزار نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ فرض نماز پڑھ رہے تھے اور آپ کے سامنے کوئی ایسی چیز نہ تھی جو آپ ﷺ کو چھپاتی ہو (فتح)۔ اور یہ حدیث باب گذشتہ میں گزر چکی ہے۔ اور بزار کی سند بھی صحیح ہے جیسا کہ نیل میں مصرح ہے۔

فائدہ: مؤلف نے اس سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ نمازی کے سامنے گزرنا مطلقاً ممنوع نہیں ورنہ ابن عباسؓ پر صف کے ایک حصہ کے سامنے سے گزرنے پر اعتراض ہونا بلکہ اس وقت ممنوع ہے جب کہ قریب سے گزرے اور ابن عباسؓ قریب سے نہ گزرے ہوں گے بلکہ دور سے گزرے ہوں گے اس لئے ان پر اعتراض نہ ہوا۔ نیز اس حدیث سے ابوسعیدؓ کی حدیث کہ "نمازی اپنے سامنے سے گزرنے والے کو نہ چھوڑے" کی تخصیص ہو گئی کہ ابوسعیدؓ کی حدیث امام اور منفرد کے ساتھ خاص ہے اور مقتدی کے سامنے سے گزرنا ممنوع نہیں، اور اس میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں اور بخاری میں مذکور ابوحذیفہ کی حدیث نمبر ۴۹۳ سے بھی یہی

۱۴۴۰۔ عن ابن جریج عن كثير بن كثير بن المطلب عن أبيه عن جده قال: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ - أَيِ النَّاسِ - شُرَّةٌ، أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ، وَأَصْحَابُ "السنن" أَيْضًا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَرِجَالُهُ مُوْتَقُونَ إِلَّا أَنَّهُ مَعْلُولٌ، فَقَدْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَحْمَدَ عَنْ ابْنِ عِيْنَةَ قَالَ: كَانَ ابْنُ جَرِيْجٍ أَخْبَرَنَا بِهِ هَكَذَا، فَلَقِيتُ كَثِيرًا فَقَالَ: لَيْسَ مِنْ أَبِي سَمْعَةَ، وَلَكِنْ مِنْ بَعْضِ أَهْلِ عَنِّ جَدِي - قُلْتُ: ابْنُ جَرِيْجٍ حَافِظٌ مُتَّقِنٌ وَتَابِعُهُ ابْنُ عَمِّ الْمَطْلَبِ ابْنُ أَبِي وَدَاعَةَ عِنْدَ الطُّحَاوِيِّ (۱: ۲۶۷)، فَرَوَاهُ عَنْ كَثِيرِ بْنِ كَثِيرٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِذَلِكَ أ - فَعَلَّ كَثِيرًا سَمِعَهُ أَوَّلًا مِنْ أَبِيهِ، ثُمَّ نَسِيَهُ فَرَوَاهُ عَنْ بَعْضِ أَهْلِهِ عَنْ جَدِّهِ، وَأَنْكَرَ رَوَايَتَهُ عَنْ أَبِيهِ لِنَسْيَانِهِ، وَمِثْلُهُ لَا يَضُرُّ، وَنَاهَيْكَ بِصَحَّتِهِ إخراج النسائي (۱: ۱۲۳) إياه بطريق كثير بن كثير عن أبيه عن جده، و سكوته عنه۔

۱۴۴۱۔ عن الحسن بن علي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ صَلَّى وَ الرِّجَالُ وَ النِّسَاءُ

معلوم ہوتا ہے کہ مقتدی کے سامنے سے گزرنا جائز ہے۔

۱۳۳۰۔ ابن جریج، بشر بن بشر بن المطلب سے اور وہ اپنے باپ سے اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مسجد حرام میں ایسی حالت میں نماز پڑھتے دیکھا کہ ان کے اور (طواف کرنے والے) لوگوں کے درمیان کوئی چیز آڑ نہ تھی۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اصحاب سنن نے بھی اسی طرح روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں لیکن ان میں نقص یہ ہے کہ کثیر نے اس کو اپنے باپ سے روایت کرنے سے انکار کیا ہے چنانچہ ابوداؤد نے احمد سے اور انہوں نے ابن عیینہ سے روایت کی ہے، کہ انہوں نے کہا کہ ہم سے ابن جریج نے اسی طرح روایت کی تھی، سو میں کثیر سے ملا تو انہوں نے کہا کہ میں نے اسے اپنے باپ سے نہیں سنا، بلکہ میرے بعض گھر کے آدمیوں نے میرے دادا سے روایت کی ہے۔ میں (مواف) کہتا ہوں کہ یہ نقص کوئی نقص نہیں۔ کیونکہ ابن جریج حافظ متقن ہیں اور اس روایت میں متفرد بھی نہیں بلکہ مطلب بن ابی وداعہ کے چچا کے بیٹے نے بھی اس کو کثیر بن کثیر سے اسی طرح روایت کیا ہے کہ وہ اپنے باپ اور ان کے باپ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں۔ چنانچہ ان کی روایت کو طحاوی نے روایت کیا ہے پس ممکن ہے کہ انہوں نے اسے اپنے باپ سے سنا ہو اور روایت کر دیا ہو اس کے بعد بھول گئے ہوں اور اپنے گھر کے بعض آدمیوں سے روایت کیا ہو اور بھول جانے کی وجہ سے اپنے باپ کی روایت سے انکار کر دیا ہو ایسا انکار کچھ معنی نہیں اور اس حدیث کی صحت کے لئے یہ بات کافی ہے کہ کافی نے اسے کثیر بن عیینہ سے جده روایت کر کے اس پر اعتراض نہیں کیا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لوگ مسجد حرام میں نماز پڑھنے والے کے سامنے بلائہ و کے طواف کر سکتے ہیں۔

۱۳۳۱۔ حضرت امام حسنؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجر اسود کے قریب بلا سترہ کے ایسی حالت میں نماز پڑھی کہ مرد اور

يُطَوِّفُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ بِغَيْرِ سِتْرَةٍ مِمَّا يَلِي الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ، رواه الطبرانی فی "الکبیر"، وفيه یاسین الزیات وهو متروک ۱۰ (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۷)۔ قلت: کان من کبار فقهاء الکوفة و مفتیہا، وقال عبد الرزاق: أهل مكة يقولون: ابن جریج لم یسمع من ابن الزبیر، إنما سمع یاسین، کذا فی "المیزان" للذهبی (۳: ۲۸۰)۔ قلت: ومثله لا یتروک لتهمة فی دینہ، فلعل ضعفه من قبل الحفظ والإتقان، أو للاشتغال بالفقه، زاد فی "الجوهر المضيئة" عن عباس الدوري سمعت ابن معین یقول: یاسین الزیات یمانی، وکان یفتی برأی أبی حنیفة، وإنما ذکرته اعتضاداً لما قبله۔

باب استحباب رد المصلی المار بین یدیه

داخل السترة و بیان طریق الدفع

۱۴۴۲۔ انحدثنا شیبان بن فروخ قال: ناسلیمان بن المغيرة قال: نا ابن هلال۔

یعنی حمید۔ قال: بینما أنا وصاحب لی نتذاکر حدیثاً إذ قال أبو صالح السمان: أنا

عورتیں آپ ﷺ کے سامنے طواف کرتے تھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں یاسین زیات ہیں جو کہ متروک ہیں۔ (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ یاسین کوفہ کے بڑے فقہاء اور اہل فتویٰ میں سے تھے۔ عبد الرزاق نے بیان کیا ہے کہ ابن جریج کو ابن زبیر سے سماع نہیں مگر یاسین زیات کو ہے۔ (میزان ذہبی) پس ایسا شخص دین میں متہم ہونے کی وجہ سے متروک نہیں ہو سکتا اس لئے کہ ان کا ضعف حفظ و اتقان کی کمی۔ یافتہ میں مشغولی کی وجہ سے ہوگا۔ جو اہر مضید میں عباس دوری سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ابن معین سے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ یاسین زیات کائن تھے اور امام ابو حنیفہ کے مذہب پر فتویٰ دیتے تھے اور میں نے اس روایت کو پہلی روایت کی تائید کے لئے بیان کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ حجر اسود کے قریب نماز پڑھ رہے تھے۔ اور ظاہر ہے کہ جب آپ ﷺ حجر اسود کے متصل نماز پڑھیں گے اور لوگ آپ ﷺ کے سامنے کو گزریں گے تو وہ ضرور آپ ﷺ کے موضع سجود میں سے گزریں گے۔ کیونکہ بین یدئی کا لفظ عرفاً قرب کے لئے استعمال ہوتا ہے اور بعد کے لئے مستعمل نہیں ہوتا۔

باب نمازی کے سامنے سترہ کے اندر کو گزرنے والے کو لوٹا دینے کے مستحب ہونے اور

اس کے طریق کے بیان میں

۱۳۴۲۔ حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ وہ جمعہ کے روز ایک انسی شے کی طرف نماز پڑھ رہے تھے جو ان کا لوگوں سے سترہ ہو گئی تھی کہ بنی ابی معیط کا ایک جوان آدمی آیا اور چاہا کہ ان کے سامنے سے گزر جائے تو ابو سعید نے اس کے سینہ پر ہاتھ رکھ کر

أحدثك ما سمعت من أبي سعيد ورأيت منه، قال: بَيْنَمَا أَنَا مَعَ أَبِي سَعِيدٍ يُصَلِّي يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ، إِذْ جَاءَ رَجُلٌ شَابٌّ مِنْ بَنِي أَبِي مُعَيْطٍ أَرَادَ أَنْ يُجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ، فَدَفَعَ فِي نَحْرِهِ فَتَنَظَّرَ فَلَمْ يَجِدْ مَسَاغًا إِلَّا بَيْنَ يَدَيِ أَبِي سَعِيدٍ، فَعَادَ فَدَفَعَ فِي نَحْرِهِ أَشَدَّ مِنَ الدَّفْعَةِ الْأُولَى، فَعَثَلَ قَائِمًا فَقَالَ مِنْ أَبِي سَعِيدٍ، ثُمَّ زَاخَمَ النَّاسَ فَخَرَجَ فَدَخَلَ عَلَى مَرْوَانَ فَشَكَى إِلَيْهِ مَا لَقِيَ، قَالَ: وَدَخَلَ أَبُو سَعِيدٍ عَلَى مَرْوَانَ، فَقَالَ لَهُ مَرْوَانُ: مَا لَكَ وَلابْنِ أَخِيكَ جَاءَ يَشْكُوكُ؟ فَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يُجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَدْفَعْ فِي نَحْرِهِ، فَإِنْ أَبَى فَلْيَقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ"، رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱: ۱۹۷)، وَاللَّفْظُ لَهُ وَابْنُ خَرِّ، وَرَوَاهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ - أَيْ فِي "مُسْتَخْرَجِهِ عَلَى الْبُخَارِيِّ" - بِلَفْظٍ: "فَإِنْ أَبَى فَلْيَجْعَلْ يَدَهُ فِي صُدْرِهِ، وَيَدْفَعُهُ (فتح الباری ۱: ۴۸۱)۔"

بچے کو ہٹایا، اس پر اس نے دیکھا تو اسے سوائے ابوسعید کے سامنے کے اور کوئی گزرگاہ نہ نظر آئی اس لئے اس نے دوبارہ سامنے سے گزرتا چاہا تو ابوسعید نے اس مرتبہ ذرا زور سے دھکا دیا جس پر وہ وہیں کھڑا رہ گیا اور ابوسعید کو سخت ست کہنے لگا، اس کے بعد وہ لوگوں کو چیر کر نکل گیا، اور مروان کے پاس جا کر اس واقعہ کی شکایت کی۔ راوی کہتے ہیں کہ ابوسعید بھی مروان کے پاس گئے تو اس نے ان سے کہا کہ تمہارا اور تمہارے بچے کا کیا قصہ ہے، وہ تمہاری شکایت کرنے آیا تھا۔ تب ابوسعید نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص کسی ایسی شے کی طرف نماز پڑھ رہا ہو جو اسکا لوگوں سے سترہ بنے، پھر کوئی اس کے سامنے سے گزرتا چاہے تو اسے چاہیے کہ وہ اس کے سینہ پر ہاتھ رکھ کر اسے بچے ہٹا دے پس اگر وہ اس پر بھی نہ مانے تو چاہیے کہ اس سے لڑے کیونکہ وہ شیطان ہے۔ اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور الفاظ مسلم کے ہیں۔ اور اسماعیل نے اپنے مستخرج میں ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ اگر وہ نہ مانے تو اسے چاہیے کہ اس کے سینے پر ہاتھ رکھ کر اسے بچے دھکیل دے۔ (فتح الباری)

فائدہ: اس حدیث سے گزرنے والے کو روک دینے کا احتیاب اور اس کا طریقہ معلوم ہوا کہ اول نری سے روکے اور اگر وہ نہ مانے تو سختی سے بچے کو دھکیل دے جیسا کہ اسماعیل کی روایت اور ابوسعید کے طریقہ عمل سے ظاہر ہے۔ اور اس سے آپ ﷺ کے اس حکم کے کہ اسے چاہئے کہ اس سے لڑے معنی معلوم ہو گئے کہ اس سے ہتھیار سے جنگ مراد نہیں بلکہ سختی سے روکنا مراد ہے کیونکہ ابوسعید نے (جو حدیث کے راوی ہیں) اس پر یوں عمل نہیں کیا کہ گزرنے والے کا ہتھیار سے مقابلہ کیا ہو۔ بلکہ سختی سے روکا ہے اور اسماعیل کی روایت میں اس کی تفسیر صاف لفظوں میں موجود ہے۔ نیز اسلاف کا اس پر اجماع ہے کہ اس سے مراد واقعت ہی ہے نہ کہ حقیقی جنگ لہذا بعض شوافع کا اس سے حقیقی جنگ مراد لینا سراسر مرجوح اور غلط ہے۔

۱۴۴۳۔ حدثنا أبو بکر بن أبي شيبه ثنا و كيع عن أسامة بن زيد عن محمد بن قيس هو قاص عمر بن عبد العزيز عن أبيه عن أم سلمة رضي الله عنها ، قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي فِي حُجْرَةِ أُمِّ سَلَمَةَ ، فَمَرَّتَيْنِ يَدِيهِ عَبْدُ اللَّهِ أَوْ عُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ ، فَقَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا فَرَجَعَ ، فَمَرَّتْ زَيْنَبُ ابْنَةُ أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَ بِيَدِهِ هَكَذَا فَمَضَتْ ، فَلَمَّا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "هُنَّ أَغْلَبُ"۔ رواه ابن ماجة وعزاه في "النيل" (۲: ۲۵۷) إلى أحمد أيضا، وقال: الحديث في إسناده مجهول، وهو قيس المدني (لم يرو عنه غير ابنه) وبقي رجاله ثقات ا هـ، قلت: وسيأتي الجواب عن هذا الطعن، والحديث عندنا حسن۔

۱۴۴۴۔ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الْمُرُورَ بَيْنَ يَدَيْ الْمُصَلِّي يَقْطَعُ نِصْفَ صَلَاتِهِ ، رواه ابن أبي شيبه (فتح الباری ۱: ۴۸۲) وهو حسن أو صحيح على قاعدته۔

۱۴۴۳۔ حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ان کے حجرہ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ عبد اللہ یا عمر بن ابی سلمہ نے آپ ﷺ کے سامنے سے گزر جانا چاہا تو آپ ﷺ نے اسے ہاتھ کے اشارہ سے روکا اور وہ لوٹ گیا۔ اس کے بعد زینب بنت ام سلمہ گزرنے لگی تو آپ ﷺ نے اسے بھی ہاتھ کے اشارہ سے روکا لیکن وہ نہ رکی اور سامنے سے گزر گئی۔ پس جب آپ ﷺ نماز پڑھ چکے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں میں خود رانی زیادہ اور مادۂ اطاعت کم ہے بہ نسبت مردوں کے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور نسل میں اس کو احمد کی طرف بھی منسوب کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس کی سند میں ایک مجہول العین شخص یعنی قیس مدنی ہے، جس سے اس کے بیٹے کے سوا کسی نے روایت نہیں کی۔ (صاحب نل الاوطار کا یہ کہنا ہے کہ یہ قیس مدنی مجہول ہے غلط ہے کیونکہ اس کی روایت کو مسلم نے کتاب التوبۃ میں اور نسائی وغیرہ نے ذکر کیا ہے پس یہ اختلاف معترض نہیں ہے اسی طرح اگر کسی راوی سے صرف اس کا بیٹا روایت کرے اور وہ بیٹا ثقہ ہو تو وہ روایت صحیح اور قابل احتجاج ہوتی ہے جیسا کہ کتب ائمہ میں ایسی روایات مذکور ہیں۔ مزید تفصیل تہذیب الراوی ص ۳۵ پر ملاحظہ فرمائیں مترجم)۔ اس کے باقی تمام راوی ثقہ ہیں پس یہ حدیث کم از کم حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر گزرنے والا روکنے سے نہ رکے تو قوت سے روکنا لازم نہیں ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ نے نیت کو قوت سے نہیں روکا۔ پس قوت سے نہ روکنا افضل ہے اور قوت سے روکنا رخصت ہے۔

۱۴۴۳۔ حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ نمازی کے سامنے سے گزرنا اس کی آدمی نماز خراب کرتا ہے (کیونکہ اس سے صورت نماز میں تو خلل نہیں آتا مگر معنی نماز اور روح نماز یعنی خشوع میں خلل پڑتا ہے) اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (فتح الباری) اور یہ حدیث حافظ کے قاعدہ پر حسن یا صحیح ہے۔

۱۴۴۵: عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَوْ يَعْلَمُ الْمُصَلِّي مَا يَنْقُصُ مِنْ صَلَاتِهِ بِالْمُرُورِ بَيْنَ يَدَيْهِ مَا صَلَّى إِلَّا إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ مِنَ النَّاسِ۔ رواه أبو نعيم، قال الحافظ: وهما وإن كانا موقوفين لفظًا فحكمهما حكم الرفع، لأن مثلهما لا يقال بالرأى (فتح الباری ۱: ۴۸۲)، قلت: وهذا الكلام بشعر بصحة الأثرين عنده۔

باب أن العمل القلبي لا يبطل الصلاة

۱۴۴۶: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: "إِذَا نُوذِيَ لِلصَّلَاةِ أَذْبَرَ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضُرَاطٌ حَتَّى لَا يَسْمَعَ التَّأَذُّبَ، فَإِذَا قُضِيَ النَّدَاءُ أَقْبَلَ، حَتَّى إِذَا ثَوَّبَ بِالصَّلَاةِ أَذْبَرَ حَتَّى إِذَا قُضِيَ التَّثَوُّبُ أَقْبَلَ حَتَّى يَخْطُرَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَنَفْسِهِ، يَقُولُ: أَذْكَرُ كَذَا أَذْكَرُ كَذَا، لِمَا لَمْ يَكُنْ يَذْكُرُهُ، حَتَّى يَضِلَّ الرَّجُلُ لَا يَذَرُنِي كَيْفَ صَلَّيْتُ" رواه البخاری (۸۵: ۱)، وزاد مسلم

۱۳۳۵: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر نماز پڑھنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس کے سامنے سے گزرنے سے اس کی نماز میں کیا کمی آتی ہے تو وہ کبھی بغیر کسی سترہ کے نماز نہ پڑھے۔ اس کو ابو نعیم نے روایت کیا ہے۔ اور حافظ ابن حجر نے ان دونوں روایتوں یعنی اثر ابن مسعود اور اثر عمر کی نسبت کہا ہے کہ یہ دونوں اگرچہ لفظاً موقوف ہیں مگر حکماً مرفوع ہیں کیونکہ ایسی بات قیاس سے نہیں کی جاسکتی۔ (فتح الباری) مؤلف کہتے ہیں کہ اس کلام میں ان دونوں روایتوں کی صحت کی طرف اشارہ ہے۔

فائدہ: ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ نمازی کے آگے سے گزرنے سے اس کی نماز میں نقصان آتا ہے۔ تو نمازی کو اس نقصان سے بچنے کے لئے گزرنے والے کو روکنا بہتر ہوگا۔ بشرطیکہ روکنے سے بہ نسبت ترک کے زیادہ نقصان نہ ہو ورنہ ترک افضل یا واجب ہوگا۔

تنبیہ: اس باب کی احادیث سے عمل قلیل کا غیر مفسد صلوٰۃ ہوتا بھی ثابت ہوتا ہے جو کہ اس سے تیسرے باب کا عنوان ہے۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب فعل قلب مفسد صلوٰۃ نہیں

۱۳۳۶: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کے لئے اذان کہی جاتی ہے تو شیطان گوز مارتا ہوا بھاگتا ہے تاکہ اذان کی آواز نہ سنے۔ پس جب کہ مؤذن اذان ختم کرتا ہے تو پھر واپس آتا ہے اور جب اقامت کہی جاتی ہے تو پھر واپس چلا جاتا ہے۔ اور جب اقامت ختم ہو جاتی ہے تو پھر واپس آتا ہے اور نمازی اور اس کے نفس کے درمیان حائل ہو جاتا ہے۔ یعنی کہتا ہے فلاں بات یاد کر، فلاں بات یاد کر (یعنی ان باتوں کو یاد دلاتا ہے جو اس کے خیال میں نہ تھیں) یہاں تک کہ آدمی (ان خیالات میں الجھ کر) ایسا ہو جاتا ہے کہ اسے یہ بھی یاد نہیں رہتا کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم نے

قَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ! إِنَّكَ لَمْ تَقْرَأْ فَقَالَ إِنِّي حَدَّثْتُ نَفْسِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ بِغَيْرِ جَهْرُتِهَا مِنْ الْمَدِينَةِ حَتَّى دَخَلْتُ الشَّامَ، ثُمَّ أَعَادَ وَأَعَادَ الْقِرَاءَةَ، رواه صالح بن أحمد بن حنبل في كتاب المسائل، ورجاله ثقات (فتح الباری ۷۱:۳)۔

باب أن العمل القليل لا يبطل الصلاة

۱۴۵۱ عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ كَانَ يُصَلِّي وَهُوَ حَابِلٌ أَمَامَهُ بِنْتُ زَيْنَبَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَابِي الْعَاصِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ، فَإِذَا سَجَدَ وَضَعَهَا، وَإِذَا قَامَ حَمَلَهَا، رواه البخاری (۷۴:۱) ولمسلم: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ النَّاسِ وَأَمَامَهُ عَلَى غَائِقِهِ (فتح ۴۸۹:۱)۔

فارغ ہوئے تو لوگوں نے کہا کہ آپ نے قرأت نہیں کی۔ انہوں نے فرمایا کہ بات یہ تھی کہ میں نماز میں اپنے جی سے اس قافلہ کے متعلق بات چیت کر رہا تھا جس کو میں نے مدینہ سے روانہ کیا تھا۔ یہاں تک کہ وہ شام (ملک) میں داخل ہوا (اس مشغولی میں قرأت سے ذہول ہو گیا) اس کے بعد نماز کا اعادہ کیا اور اس میں قرأت کی۔ اس کو صالح بن احمد نے کتاب المسائل میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (فتح الباری)۔

قائدہ: ان روایات سے معلوم ہوا کہ عمل قلب مفید صلوٰۃ نہیں۔ ورنہ حضرت عمرؓ نماز میں ایسا نہ کرتے۔ یہ تو جب ہے کہ حضرت عمرؓ قصد ایسا کرتے ہوں۔ اور اگر یہ خیالات ان کو الہامی طور پر آتے ہوں تو پھر وجہ استدلال یہ ہے کہ اگر کلام نفسی بھی کلام لفظی کی طرح مفید ہوتا تو قصد عدم قصد دونوں صورتوں میں مفید ہوتا اور اس صورت میں اعادۂ نماز واجب ہوتا۔ حالانکہ ایسا نہیں تھا۔ پس ثابت ہوا کہ کلام نفسی مفید نہیں۔ باقی آپ کا نماز کا اعادہ کرنا اس بنا پر نہیں تھا کہ آپ خیالات میں مستغرق تھے بلکہ اس بنا پر تھا کہ آپ نے قرأت نہیں کی تھی جو کہ فرض ہے لہذا ترک فرض کی وجہ سے اعادہ ہے۔

باب عمل قلیل مفید صلوٰۃ نہیں

۱۴۵۱: حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ منہب اور ابی العاص کی بنی (رضی اللہ عنہم) یعنی اپنی نواسی کو اٹھائے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے پس جس وقت سجدہ کرتے تو اسے اتار دیتے اور جس وقت کھڑے ہوتے تو اٹھا لیتے، اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم نے یوں روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ وہ امامہ کو کندھے پر اٹھائے ہوئے لوگوں کی امامت فرما رہے تھے۔ (فتح الباری)۔

قائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ یہ واقعہ فرض نماز کا تھا اور ابوداؤد کی روایت سے صراحۃً معلوم ہوتا ہے کہ یہ عمل قلیل خود حضور ﷺ کی طرف سے تھا۔

۱۴۵۲۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كُنْتُ أُمُّ رَجُلٍ فِي قَبْلَةِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي، فَإِذَا سَجَدَ غَمَزَنِي فَرَفَعْتُهَا فَإِذَا قَامَ مَدَدْتُهَا، (رواه البخاری ۱۶۵:۱)۔

۱۴۵۳۔ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَالْحَسَنُ عَلَى ظَهْرِهِ فَإِذَا سَجَدَ نَحَا، رواه ابن عدي، وإسناده حسن (التلخیص الحبر ۱۶:۱)۔

۱۴۵۴۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ صَلَّى صَلَاةً، فَقَالَ: إِنَّ الشَّيْطَانَ غَرَضَ لِي فَشَدُّ عَلَيَّ، لِيَقْطَعَ الصَّلَاةَ عَلَيَّ فَأَمَكَّنِي اللَّهُ مِنْهُ فَذَعَّتْهُ الْحَدِيثُ، قَالَ النُّضْرِيُّ شَمِيلٌ: فَذَعَّتْهُ بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ أَيْ خَشَعَتْهُ، رواه البخاری (۱۶۱:۱)۔

۱۴۵۵۔ عَنْ الْأَزْرَقِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ: كُنَّا بِالْأَهْوَاذِ نُقَاتِلُ الْعَرُورِيَّةَ، فَتِينَا أَنَا عَلَى جُرُوبِ نَهْرٍ إِذَا جَاءَ رَجُلٌ يُصَلِّي فَإِذَا لَجَأَ دَائِيهِ بِيَدِهِ، فَجَعَلْتُ الذَّائِبَةَ تُنَارِعُهُ وَجَعَلْتُ يَتَّبِعُهَا، قَالَ شُعْبَةُ: هُوَ أَبُو بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيُّ، فَجَعَلَ رَجُلٌ مِنَ الْخَوَارِجِ يَقُولُ: اللَّهُمَّ أَفْعَلْ بِهَذَا الشَّيْخِ، فَلَمَّا انْصَرَفَ الشَّيْخُ قَالَ: إِنِّي سَمِعْتُ قَوْلَكُمْ، وَإِنِّي غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِتَّ غَزَوَاتٍ أَوْ

۱۳۵۲۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے نماز پڑھنے کی حالت میں آپ ﷺ کے ہجرت قبلہ میں پاؤں پھیلانے ہوئے ہوتی تھی، پس جب آپ ﷺ سجدہ کرتا چاہتے تو میرے پاؤں کو دبا دیتے (اور میں پاؤں ہٹا لیتی) پھر جب آپ ﷺ کھڑے ہو جاتے تو میں پھر پاؤں پھیلا لیتی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۳۵۳۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسی حالت میں نماز پڑھتے دیکھا کہ حسنؓ آپ ﷺ کی پشت پر تھے۔ پس جب آپ ﷺ نے سجدہ کیا تو آپ ﷺ نے انہیں اتار دیا۔ اس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (تلخیص حبر)۔

۱۳۵۴۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک نماز پڑھی تو فرمایا کہ شیطان میرے سامنے آیا اور مجھ پر حملہ کیا تا کہ میری نماز قطع کر دے تب اللہ تعالیٰ نے مجھے اس پر قابو دے دیا اور میں نے اس کا گلا دبا دیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۳۵۵۔ ازرق بن قیس سے روایت ہے کہ ہم مقام اہواز میں خوارج سے جنگ کر رہے تھے پس اس اثناء میں کہ میں نہر کے کنارہ پر تھا کہ ایک شخص نماز پڑھنے آیا (اور نماز شروع کی)۔ اس کے گھوڑے کا لگام اس کے ہاتھ میں تھا، پس گھوڑا اس سے لگام چھڑانے لگا اور وہ اس کے پیچھے جانے لگا۔ شعبہ نے کہا ہے کہ یہ ابو ہریرہ اسلمی تھے، پس خوارج میں سے ایک شخص کہنے لگا کہ اے اللہ! اس بڑھے کے ساتھ ایسا کیا کر (کہ یہ نماز میں بھی گھوڑے کی مشغولی نہیں چھوڑتا) پس جب وہ بڑے میاں نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ میں نے تمہاری بات سنی اور میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چھ یا سات یا آٹھ جہاد کئے ہیں اور میں نے آپ ﷺ کی تسہیل و تسہیل کا

سَمِعَ غُرَوَاتٍ أَوْ ثَمَانِي، وَشَهِدْتُ تَبَسِيرَةً وَإِنِّي إِنْ كُنْتُ أَنْ أَرْجِعَ مَعَ دَائِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَدْعِيهَا تَرْجِعَ إِلَيَّ مَالِهَا فَيَشُقُّ عَلَيَّ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱۶۱:۱)۔

۱۴۵۶۔ عن جابر رضي الله عنه في حديث الكسوف: ثُمَّ تَأَخَّرُوا وَتَأَخَّرَتِ الصُّفُوفُ، خَلْفَهُ حَتَّى انْتَهَيْنَا وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى انْتَهَى إِلَى النِّسَاءِ، ثُمَّ تَقَدَّمَ وَتَقَدَّمَتِ النَّاسُ مَعَهُ حَتَّى قَامَ فِي مَقَابِهِ، الْحَدِيثُ، أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (۲۹۷:۱)۔

باب أن الدعاء في الصلاة بما لا يجوز لا يبطلها إذا لم يكن من كلام الناس
۱۴۵۷۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الصَّلَاةِ وَقَعْنَا مَعَهُ، فَقَالَ

مُشَابَّهُ، كَمَا هُوَ (اس لئے میں سمجھتا ہوں کہ میرا یہ فعل نماز کے منافی نہیں ہے) اور یہ بات کہ میں اپنے گھڑے کو لئے ہوئے واپس ہوں مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں اسے ایسی حالت میں چھوڑ دوں کہ وہ اپنے مانوس مقام کی طرف لوٹ جائے اور مجھے زحمت ہو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ابو ہریرہ کا یہ فعل عمل قلیل پر محمول ہے کیونکہ عمل کثیر بالا جماع مقصد صلوٰۃ ہے۔

۱۴۵۸۔ حضرت جابر سے حدیث کسوف میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ پیچھے بٹے اور آپ ﷺ کے ساتھ آپ ﷺ کے پیچھے کی صفیں بھی پیچھے نہیں یہاں تک کہ ہم عورتوں کے مقام تک پہنچ گئے اور ابو بکر راوی حدیث نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ عورتوں کے مقام تک پہنچ گئے اس کے بعد آپ ﷺ آگے بڑھے اور آپ ﷺ کے ساتھ لوگ بھی آگے بڑھے یہاں تک کہ آپ ﷺ اپنی جگہ کھڑے ہو گئے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے مشی فی الصلوٰۃ کا مقصد نہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔ لیکن یوں کہا جائے گا کہ اس قدر مشی بہ نفعات تھی اور عہد و مسلسل نہ تھی۔ ورنہ عمل کثیر کی حد میں آجائے گی اور عمل کثیر بالا جماع مقصد ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ عمل قلیل مقصد صلوٰۃ نہیں البتہ عمل قلیل اور عمل کثیر کی پہچان میں مختلف اصول بیان کئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ ہر وہ عمل جس میں دونوں ہاتھوں کی احتیاج ہو کثیر ہے اور جس عمل میں دونوں ہاتھوں کی ضرورت نہ ہو وہ قلیل ہے۔ اور دوسرا قول یہ ہے کہ ہر وہ عمل جسے دیکھنے والا یہ سمجھے کہ نمازی نماز میں ہے تو وہ عمل قلیل ہے اور اگر دیکھنے والا یہ سمجھے کہ وہ نماز میں نہیں ہے تو وہ عمل کثیر ہے اور یہی توجیہ زیادہ صحیح ہے (بدائع منافع)

باب نماز میں نامناسب دعا مقصد صلوٰۃ نہیں بشرطیکہ وہ کلام ناس سے نہ ہو۔

۱۴۵۹۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھنے کھڑے ہوئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ کھڑے ہوئے پس ایک گنوار نے نماز میں کہا کہ اے اللہ مجھ پر اور محمد ﷺ پر رحم کر اور ہمارے ساتھ کسی اور پر رحم نہ کر۔ پس جب رسول اللہ ﷺ نے سلام

عَرَانِي وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ: اَللّٰهُمَّ ارْحَمْنِيْ وَتَحَمَّدَا، وَلَا تَرْحَمْ مَعَنَا اَحَدًا، فَلَمَّا سَلَّمَ النَّبِيُّ ﷺ
بَلَغَ عَرَانِي: "لَقَدْ تَحَجَّرْتُ وَاسْبَعَا"، - يُرِيدُ رَحْمَةَ اللّٰهِ - اَخْرَجَهُ الْجَمَاعَةُ غَيْرِ ابْنِ مَاجَةَ
وَاتْرَمَذِي (نيل الأوطار ۲: ۲۱۷)۔

باب ماجاء في إجابة الأيوين في الصلاة

۱۴۵۸ھ قال الليث: حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز قال: قال أبو هريرة
رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: نَادَتْ امْرَأَةً ابْنَهَا، وَهُوَ فِي صُومُعِيهِ قَالَتْ: يَا جُرَيْجُ!
يَا جُرَيْجُ! فَقَالَتْ: يَا جُرَيْجُ! قَالَ: اَللّٰهُمَّ اُمِّي وَصَلَاتِي، قَالَتْ: يَا جُرَيْجُ!
يَا جُرَيْجُ! فَقَالَتْ: اَللّٰهُمَّ لَا يَمُوتُ جُرَيْجٌ حَتَّى يَنْظُرَ فِي وَجْهِهِ الْعَيْنَانِ،
وَكَانَتْ تَأْوِي اِلَى صُومُعِيهِ رَاجِعَةً تَرْغِي الْعَنَمَ فَوَلَدَتْ، فَقِيلَ لَهَا: مِمَّنْ هَذَا الْوَلَدُ؟

یہ روایت اس گنوار سے کہا کرتے ہیں کہ ایک فراخ چہ کو (جو کہ تمام عالم کو اپنے اندر سمائے ہوئے ہے۔) یعنی خدا کی رحمت کو بہت تنگ کر
دیا (کہ اس کو صرف دو شخصوں تک محدود کر دیا، یہ مناسب نہیں)۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے۔ بجز ابن ماجہ اور ترمذی کے (نیل)
فقائدہ: آپ نے اس دعا پر تو اعتراض کیا مگر نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوئی۔ نیز یہ بھی
معلوم ہوا کہ رحمت وحدایت وغیرہ کی دعا دوسرے مسلمانوں کے لئے بھی کرنا مستحب ہے۔

باب ماں باپ کو نماز میں جواب دینے کے بیان میں

۱۳۵۸ھ۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ایک عورت نے اپنے بیٹے کو آواز دی اور وہ اپنے عبادت خانہ
میں (نماز میں مصروف) تھا، ماں نے کہا کہ اے جرج! (جرج ماں کی آواز سن کر متحیر ہوا اور) اس نے کہا کہ اے اللہ! میں کیا کروں
ایک طرف (میری ماں ہے اور (دوسری طرف) میری نماز ہے، اس نے پھر پکارا کہ اے جرج! اس نے پھر یہی کہا کہ اے اللہ! میں کیا
کروں ایک طرف (میری ماں ہے اور (دوسری طرف) میری نماز ہے) ماں کا خیال کرتا ہوں تو نماز کو نقصان پہنچتا ہے، نماز کا خیال کرتا
ہوں تو ماں کو تکلیف ہوتی ہے)۔ اس نے (تیسری دفعہ) پھر کہا کہ اے جرج! اس نے پھر یہی کہا کہ اے اللہ! میں کیا کروں۔ ایک
طرف (میری ماں ہے اور (دوسری طرف) میری نماز ہے) جب تیسری مرتبہ بھی جواب نہ دیا تب اس (کی ماں) نے (بددعا کی اور)
کہا کہ اے اللہ جرج اس وقت تک نہ مرے جب تک وہ فاحشہ عورتوں کی صورت نہ دیکھ لے۔ (جرج کو ماں کی یہ بددعا لگ گئی) اور (اس
کی صورت یہ ہوئی کہ) اس کے عبادت خانہ کے قریب ایک عورت بکریاں چرایا کرتی تھی۔ اس کو زمانہ سے بچہ پیدا ہوا۔ اس پر اس سے
پوچھا گیا کہ یہ بچہ کس کا ہے اس نے کہا کہ جرج کا ہے۔ اس نے اپنے عبادت خانہ سے اتر کر میرے ساتھ زنا کیا تھا۔ جرج (کو اس کی
اطلاع ہوئی تو اس) نے کہا کہ کہاں ہے وہ عورت جو کہتی ہے کہ اس کا بچہ میرا ہے۔ (وہ عورت بلائی گئی تو) اس نے کہا کہ میاں لڑکے تم

قَالَتْ: مِنْ جُرَيْجٍ نَزَلَ مِنْ ضَوْمَنْغِيهِ قَالَ جُرَيْجٌ أَيْنَ هَذِهِ الَّتِي تَزْعُمُ أَنَّ وَلَدَهَا لِي قَالَ
يَا بَابُوسُ! مَنْ أَبُوكَ؟ قَالَ: زَاغِي النِّعَمِ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۶۱)، هَكَذَا تَعْلِيْقًا، وَوَصَلَهُ
الْإِسْمَاعِيلِيُّ مِنْ طَرِيقِ عَاصِمِ بْنِ عَلِيٍّ أَحَدِ شُيُوخِ الْبُخَارِيِّ عَنِ اللَّيْثِ مَطْوَلًا، كَذَا فِي
"فَتْحِ الْبَارِي" (۲: ۶۳)۔

۱۴۵۹۔ ناخفص (بن غیاث) عن ابن أبي ذئب عن محمد بن المنكدر قال: قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ: "إِذَا دَعَيْتُكَ أُمَّكَ فِي الصَّلَاةِ فَأَجِبْهَا، وَإِذَا دَعَاكَ أَبُوكَ فَلَا تُجِبْهُ"، رَوَاهُ الْإِمَامُ
أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي "مُصَنَّفِهِ" (۵: ۴) وَذَكَرَهُ الْعَيْنِيُّ فِي الْعَمْدَةِ (۳: ۷۱۶)، وَرِجَالُهُ
خُود بَنَادُوكَ تَهَارًا بِأَبٍ كَوْنٍ هُوَ۔ اس نے کہا کہ فلاں چہ والہا۔ اس کو بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے۔ اور اسماعیل نے اس کو موصول کہا
ہے۔ (فتح الباری)

فائدہ: اور حسن بن سفیان وغیرہ نے حوشب سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ اگر
جریج عالم ہوتا تو جانتا کہ ماں کو جواب دینا اپنے رب کی (اس طرح) عبادت سے بہتر ہے (فتح الباری)
فائدہ: ان حدیثوں کے مجموعہ سے ثابت ہوا کہ نماز میں ماں کو جواب دینا اولیٰ ہے مگر شرط یہ کہ نماز نفل ہو۔ کیونکہ نفل میں وہ توسع ہے جو
فرض میں نہیں اور نفل نماز تلوع ہے اور ماں کی پکار کا جواب دینا واجب ہے۔ (عمدة القاری) چنانچہ مہمان کی خاطر سے نفل روزہ توڑ دینا
جائز ہے لیکن فرض روزہ نہیں توڑا جاسکتا۔ اس لئے جریج کی نماز کو بھی نفل پر محمول کیا جائے گا۔

مترجم کہتا ہے کہ نفل و فرض کی یہ تفصیل نہ حدیث میں مذکور ہے اور نہ قیاس سے ثابت ہے۔ کیونکہ فرض روزہ اور فرض نماز میں فرق
ہے۔ فرض روزہ اگر توڑ دیا جائے گا تو وہ قضا ہو جائے گا کیونکہ اس کے وقت میں اتنی گنجائش نہیں ہے کہ ایک مرتبہ توڑ کر دوبارہ وقت کے
اندر رکھ دیا جائے برخلاف فرض نماز کے اس کے وقت میں اتنی گنجائش ہے کہ ایک مرتبہ توڑ کر دوبارہ وقت کے اندر پڑھ لی جائے۔ پس
اس بات میں نفل اور فرض نمازیں یکساں ہیں۔ برخلاف نفل و فرض روزہ کے کہ ان میں فرق ہے کیونکہ نفل روزہ توڑ دینے سے قضا نہیں
ہوتا کیونکہ نفل کے لئے کوئی وقت معین نہیں پس اس کو ایک مرتبہ توڑ کر دوبارہ ادا کرنا ایسا ہے جیسا کہ فرض نماز کو ایک مرتبہ توڑ کر وقت کے
اندر دوبارہ پڑھنا۔ برخلاف فرض روزہ کے کہ وہ توڑ دینے سے قضا ہو جائے گا۔ پس فرض نماز مثل نفل نماز اور نفل روزہ کے ہے نہ کہ مثل
فرض روزہ کے۔ اس لئے اس کا فرض روزہ پر قیاس کرنا صحیح نہیں۔ پس فرض نماز میں بھی نماز توڑ کر جواب دینا اولیٰ اور بہتر ہے۔

۱۳۵۹۔ محمد بن المنکدر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز میں تیری ماں تجھے بلائے تو اسے جواب دے اور جب
تیرا باپ تجھے بلائے تو جواب نہ دے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں مگر یہ روایت
مرسل ہے۔ اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ جب ماں اور باپ دونوں ایک وقت میں آواز دیں تو ماں کو جواب دے اور باپ کو نہ دے۔
(لیکن اگر یہ صورت ہو کہ کبھی ماں پکارتی ہے اور کبھی باپ تو دونوں کو جواب دینا بہتر ہے۔)

رجال الجماعة إلا أنه مرسل، ومعناه: إذا دعواك معاً، كما يدل عليه الأثر الآتي۔

۱۴۶۰۔ عن بكر بن عبد الله بن الربيع الأنصاري رضي الله عنه مرفوعاً: "عَلِّمُوا أَوْلَادَكُمْ الشَّبَاحَ وَالرِّمَایَةَ، وَنِعْمَ لَهُوَ الْمُؤْمِنَةُ فِي بَيْتِهَا الْمَغْزَلُ، وَإِذَا دَعَاكَ أَبَوَاكَ فَأَجِبْ أُمَّكَ"، رواه ابن مندة في "المعرفة"، وأبو موسى في "الذيل"، والديلمي في "مسند الفردوس" بإسناد ضعيف، لكن له شواهد، كذا في العزيزي (۴: ۴۰)، ورواه الديلمي بإسناد ضعيف أيضاً۔

۱۴۶۱۔ عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً: "إِذَا كُنْتَ تُصَلِّي فَدَعَاكَ أَبَوَاكَ فَأَجِبْ أُمَّكَ وَلَا تُجِبْ أَبَاكَ"۔ كذا في "كنز العمال" (۲۸۱: ۸)۔

۱۴۶۲۔ عن طلق بن علي رضي الله عنه مرفوعاً: لَوْ أَدْرَكْتُ وَالِدِي أَوْ أَخَذَهُمَا وَقَدْ افْتَتَحْتُ صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَقَرَأْتُ الْفَاتِحَةَ، فَدَعَانِي أَبِي بِأَمْعُودًا لَأَجِبْتُهُمَا، رواه أبو الشيخ، كذا في "كنز العمال" (۲۸۱: ۸)، ولم أقف له على سند، وإنما ذكرته اعتضاداً۔

قائدہ: اس حدیث میں بھی فرض اور نفل کی تفصیل نہیں ہے لہذا فرض نماز میں بھی جواب دینا بہتر ہے۔

۱۴۶۰۔ بکر بن عبد اللہ بن الربیع انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی اولاد کو تیرا اور تیرا عذری سکھلاؤ اور گھر میں مومن عورت کے دل بہلانے کی چیز چرخہ ہے اور جب تیرے ماں اور باپ دونوں تجھے بلائیں (اور تو دونوں کی اطاعت نہ کر سکے) تو ماں کی اطاعت کو مقدم کر۔ اس کو ابن مندہ نے معرفت میں اور ابو موسیٰ نے ذیل میں اور دیلمی نے مسند الفردوس میں باسناد ضعیف روایت کیا ہے لیکن وہ مؤید بالشواہد ہے۔ (عزیزی)

قائدہ: اس روایت کو باب سے تعلق نہیں، کیونکہ حدیث میں عموم ہے کہ یہ بلانا نماز میں ہو یا غیر نماز میں۔ نیز اس میں اجابت فعلی کا ذکر ہے۔ کیونکہ اجابت فعلی ہی میں تعارض ہو سکتا ہے۔ اور اجابت قولی جو کہ نماز میں ہوتی ہے اس میں تعارض نہیں کیونکہ دونوں کو معاً جواب دیا جاسکتا ہے لہذا یہ حدیث مفید مدعاے مؤلف نہیں۔

۱۴۶۱۔ حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو نماز پڑھتا ہو اور تجھے تیرے ماں اور باپ (بجتم یا متفرقا) بلائیں تو تو ماں کی دعوت کا جواب دے اور باپ کی پکار کا جواب نہ دے۔ (کیونکہ باپ کے لئے نماز کو نہیں توڑا جاسکتا جیسا کہ محمد بن اسمکہ کی روایت سے مفہوم ہوتا ہے) اس کو دیلمی نے مسند الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے (کنز العمال) (لیکن ہم نے اس کو بطور تائیدی پیش کیا ہے)

۱۴۶۲۔ طلق بن علی سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر میرے ماں باپ دونوں یا ان میں سے کوئی ایک ہوتا اور میں نے عشاء کی نماز شروع کی ہوتی اور فاتحہ پڑھ چکا ہوتا پھر میری ماں مجھے اے محمد! کہہ کر پکارتی تو میں اس حالت میں بھی اسے جواب دیتا۔ اس کو ابوالشیخ نے روایت کیا ہے (کنز العمال)

أبواب مکروهات الصلاة

باب کراهة العبث ومسح العصى بغير ضرورة في الصلاة

۱۴۶۳۔ عن معقبيہ رضی اللہ عنہ ان النبی ﷺ قال : لا تمسح العصى وأنت تُصَلِّي فإن كنت لأبذل فاعلاً فواجدة ، رواه الاثمة الستة في "کتبہم" (زیلعی ۱: ۲۹۴)۔

۱۴۶۴۔ حدثنا وکیع ثنا ابن ابی ذئب عن شرحبیل ابی سعد عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال : سألت النبی ﷺ عن مسح العصى فقال : "واجدة ، ولأن تمسکک عنها خیر لك من مبائة ناقة کلها سؤذ الحدق"۔ رواه ابن ابی شیبہ في "مصنفه" (زیلعی ۱: ۲۶۴)۔
ورجالہ رجال الجماعة غیر شرحبیل ، وهو مختلف فیہ ، كما تدل علیہ ترجمتہ

مؤلف کہتا ہے کہ مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی۔ اس لئے میں نے اس کو صرف تائید روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ اجابت فی الصلوٰۃ ہاں کے ساتھ مخصوص ہے اور باپ کا اس میں کوئی حصہ نہیں۔ جیسا کہ محمد بن المنکدر کی روایت سے ظاہر ہوتا ہے۔ دوسرے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اجابت اُمّ نفل نماز کے سات مخصوص نہیں بلکہ فرض کا بھی وہی حکم ہے جو نفل کا۔

مکروهات نماز (ان باتوں کا بیان جو نماز میں مکروہ ہیں)

باب نماز میں فضول حرکتیں کرنا اور بلا ضرورت کنکریاں صاف کرنا مکروہ ہے

۱۴۶۳۔ حضرت معقبیہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جس حالت میں کہ تو نماز پڑھ رہا ہو، کنکریوں کو صاف نہ کر اور اگر بضرورت تجھے کرنا ہی سہہ صرف ایک مرتبہ کہ لے اس کو اصحاب صحاح نے اپنی اپنی کتابوں میں روایت کیا ہے۔ (زیلعی)
فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ نماز میں بلا ضرورت کنکریوں کا صاف کرنا مطلقاً مکروہ ہے۔ اور ضرورت کی حالت میں ایک مرتبہ صاف کرنے کی اجازت ہے کیونکہ اس سے ضرورت دفع ہو جائے گی اور اس کے بعد حرکت فضول ہوگی۔

۱۴۶۳۔ حضرت جابر سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے (نماز کی حالت میں سجدہ کے مقام سے) کنکریاں صاف کرنے کی بابت دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ (ضرورت کے لئے) ایک مرتبہ اجازت ہے اور اگر تم (کسی قدر تکلیف گوارا کر لو اور) ایک مرتبہ بھی صاف نہ کرو تو یہ تمہارے لئے ان سواؤنٹیوں سے زیادہ بہتر ہوگا جن کی آنکھوں کے ذیلیے سیاہ ہوں۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے (زیلعی) اور اس کے راوی علاؤ شریحیل کے جماعت کے راوی ہیں۔ اور شریحیل بھی قابل اعتماد ہیں کیونکہ ان کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے۔ نیز ابن حبان اور ابن خزیمہ نے ان کی روایات کو اپنی اپنی کتابوں میں درج کیا ہے جن میں انہوں نے صحیح روایتیں درج کرنے کا التزام کیا ہے۔

فی "تہذیب التہذیب" (۴: ۳۲۰) "وفی "التقریب" (ص ۸۴) : صدوق اختلط بآخرہ
احمد قلت: ذکرہ ابن حبان فی "الثقات"، وخرج ہو وابن خزیمة حدیثہ فی
"صحیحہما"، کما فی "تہذیب التہذیب"، فثبت أنہما لم یعتددا علی اختلافہ
وخرجہ، ویفہم هذا المعنی من ترجمتہ فی "تہذیب التہذیب" بالنظر الدقیق۔

۱۴۶۵: أخبرنا مالک أخبرنا مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن المعادي أنه
قال: رأيت عند الله بن عمر وأنا أغيب بالحنسي في الصلاة، فلما انصرفت نهاني وقال:
إضغ كما كان رسول الله ﷺ يضغ الخ، رواه محمد (في موطأ الإمام محمد ۱۰۶)،
ورجاله رجال مسلم۔

۱۴۶۶: حسن يحيى بن أبي كثير مرسلًا أن الله تعالى كره لكم بسًا العنيت في الصلاة،
والمن في الصدقة، والرقت في الحيام، والضغك عند القبور، الحديث، رواه سعيد بن
مستور، كذا في "الجامع الصغير" للسيوطي، وضعفه بالرمز، ولكن ذكرته لكونه
متأيدًا لما قبله (۷۱: ۱)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ بھی صاف نہ کرنا مزیت ہے۔ اور بہتر ہے۔

۱۴۶۵: علی بن عبد الرحمن معادی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے نماز میں کنکریوں سے کھیت
ہونے دیکھا تو جس وقت میں نماز سے فارغ ہو کر لوٹنے لگا تو انہوں نے مجھے ایسا کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ تمہیں نماز میں وہی کام
کھانا چاہیے جو رسول اللہ ﷺ کرتے تھے (اور کنکریوں سے کھیت ان افعال میں سے نہیں ہے لہذا اسے ترک کرنا چاہئے)۔ اس کو امام محمد
نے اپنی موطا میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے فضول حرکات کی کراہت معلوم ہوئی۔

۱۴۶۶: یحییٰ بن ابی کثیر سے مرسل طور پر روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہارے لئے چھ باتوں کو ناپسند فرمایا
ہے، نماز میں فضول حرکیں کرنا، خیرات دے کر احسان جتنا، روزہ میں بخش باتیں کرنا، قبروں کے قریب ہنسنا وغیرہ وغیرہ۔ اس کو سعید
بن منصور نے روایت کیا ہے اور سیوطی نے اس کو جامع صغیر میں ذکر کر کے اس کے ضعیف ہونے کا اشارہ کیا ہے مگر ہم نے اسے اس
لئے ذکر کیا ہے کہ روایات سابقہ سے اس کی تائید و تقویت ہوتی ہے۔

فائدہ: اس سے بھی فضول حرکات کا مکروہ ہونا ظاہر ہے۔

باب النهی عن فرقة الأصابع

۱۴۶۷۔ حدثنا يحيى بن حكيم ثنا أبو قتيبة ثنا يونس بن أبي إسحاق وإسرائيل بن يونس عن أبي إسحاق عن العمار عن علي رضي الله عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: لَا تُفْقِعْ أَصَابِعَكَ وَأَنْتَ فِي الصَّلَاةِ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (ص ۱/۶۹)۔ قلت: رجال إسناده ثقات، كما ترى غير العمار فإنه مختلف فيه، ولا بضر الاختلاف فيه۔

باب النهی عن التخصر في الصلاة

۱۴۶۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ التَّخْصُرِ فِي الصَّلَاةِ، رَوَاهُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا ابْنَ مَاجَةَ (نيل الأوطار ۲: ۲۳۱)۔

۱۴۶۹۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: الْإِخْتِصَارُ فِي الصَّلَاةِ رَاحَةُ أَهْلِ النَّارِ، رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ قَالَ الْعِرَاقِيُّ: وَظَاهَرُ إِسْنَادِهِ الصَّحِيحُ (نيل الأوطار ۲: ۲۳۲)، وَرَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي "صَحِيحِهِ"، كَمَا فِي "شرح الإحياء" (۳: ۹۲)، وَلَكِنْ لَيْسَ فِيهِ لَفْظُ: فِي الصَّلَاةِ،

باب نماز میں انگلیاں چٹکانا ممنوع ہے

۱۳۶۷۔ حارث امور سے مروی ہے اور وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس حالت میں کہ تم نماز میں ہو اس حالت میں انگلیاں نہ چٹکانا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ بجز حارث امور کے کہ وہ مختلف ہے مگر اختلاف معزز نہیں۔

فائدہ: نماز میں انگلیاں چٹکانا مکروہ تحریمی ہے (رد المحتار و بحر الرائق)

باب نماز میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا مکروہ ہے

۱۳۶۸۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز کے اندر کوکھ پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت فرمائی ہے۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے باستثناء ابن ماجہ کے (نیل)

۱۳۶۹۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کی حالت میں کوکھ پر ہاتھ رکھنا دوزخیوں کے آرام لینے کے مشابہ ہے (کیونکہ وہ کوکھ پر ہاتھ رکھ کر آرام حاصل کرنے کی کوشش کریں گے، اس لئے نمازی کے لئے یہ فعل مناسب نہیں۔ یہ معنی تو اس وقت ہیں جب کہ اہل نار سے مراد عام دوزخی ہوں اور اگر اس سے مراد خاص دوزخی یعنی یہود ہوں جیسا کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ یہ فعل مشابہ ہے فعل یہود کے کہ وہ نماز میں ایسا کرتے ہیں اس لئے مناسب

ومی "الترغیب" (۸۹: ۱): عزاء إلى "صحيحی ابن خزيمة وابن حبان" بلفظ البيهقي -

باب النهی عن الالتفات فی الصلاة

۱۴۷۰۔ عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ، فَقَالَ: "مَنْ اخْتَلَسَ بِخَلْسِهِ الشَّيْطَانُ مِنْ صَلَاةِ الْعَبْدِ"، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱۰۴: ۱)
 ۱۴۷۱۔ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا بُنَيَّ! إِثَاكَ وَالْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ، فَإِنَّ الْإِلْتِفَاتِ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ، فَإِنْ كَانَ لَا بُدَّ فَيُتَوَضَّعُ لَا فِي الْفَرِيضَةِ"، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ (۷۶: ۱)۔

نہیں۔ مترجم) اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے۔ اور عراقی نے کہا ہے کہ بظاہر اس کی سند صحیح ہے (نیل الادوار) اور ابن حبان نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے جیسا کہ شرح احیاء میں ہے لیکن اس میں فی الصلوٰۃ کا لفظ نہیں ہے اور ترغیب میں بیہقی ہی کے لفظ سے اسے صحیح ابن حبان و صحیح ابن خزیمہ کی طرف منسوب کیا ہے (جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحیح ابن حبان میں بھی لفظ فی الصلوٰۃ موجود ہے پس اگر صحیح ابن حبان میں یہ لفظ موجود ہے جیسا کہ ترغیب سے ظاہر ہے تب تو اس کا مضمون باب پر دلالت کرتا ظاہر ہے اور اگر اس میں یہ لفظ نہیں ہے جیسا کہ شرح احیاء سے معلوم ہوتا ہے تو یہ روایت مضمون باب پر اپنے اطلاق سے دلالت کرے گی۔ پس یہ روایت بہر حال ہمارے لئے مفید ہے۔ مترجم)۔

باب نماز میں ادھر ادھر دیکھنا ممنوع ہے

۱۴۷۰۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز میں (منہ موڑ کر) ادھر ادھر دیکھنے کے متعلق دریافت کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ شیطان کا ایک بھینا ہے جس سے وہ آدمی کی نماز میں سے کچھ (برکات) جھپٹ لیتا ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے ادھر ادھر دیکھنے کی ممانعت ظاہر ہے۔

۱۴۷۱۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اے بیٹا! نماز میں ادھر ادھر دیکھنے سے بچ کرنا کیونکہ ایسا کرنا بڑی تباہی ہے (کیونکہ اس سے گونماز قاسد نہ ہو مگر اس سے اس میں نقصان ضرور آتا ہے) اب اگر تمہیں ایسا کرنا ہی ہو تو خیر نفل میں کر لینا (کیونکہ اگر نفل سرے سے نہ پڑتا تب بھی گنجائش تھی اب تو صرف نقصان ہی ہے) اور فرض میں ہرگز نہ کرنا (کیونکہ فرض میں نقصان بڑے خسارہ کی بات ہے) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں ادھر ادھر دیکھنا مکروہ ہے، مفید صلوٰۃ نہیں اور ترمذی میں جو آتا ہے کہ حضور ﷺ نماز میں دائیں بائیں دیکھتے تھے تو یہ بیان جواز پر یا ضرورت پر محمول ہے۔

باب النہی عن الإقعاء

۱۴۷۲- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَوْصَانِي خَلِيلِي ﷺ بِثَلَاثٍ، وَنَهَانِي عَنْ ثَلَاثٍ، فَنَهَانِي عَنْ نَقْرَةٍ كَنَقْرَةِ الذِّبْكِ، وَأَقْعَاءٍ كَأَقْعَاءِ الْكَلْبِ، وَالتَّقَاتِ كَالْتَّقَاتِ الثَّغْلَبِ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى وَالطَّبْرَانِيُّ فِي "الْأَوْسَطِ" وَإِسْنَادُ أَحْمَدَ حَسَنٌ (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۳)۔

۱۴۷۳- عَنْ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "يَا عَلِيُّ! أَحَبُّ لَكَ مَا أَحَبُّ لِنَفْسِي، وَأَكْرَهُ لَكَ مَا أَكْرَهُ لِنَفْسِي، لَا تَقْعُ تَيْنِ الشَّجَدَتَيْنِ"، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۴۷: ۱)، وَالْحَارِثُ مُخْتَلَفٌ فِيهِ، وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ رَجَالٌ مُسْلِمٌ، فَالسَّنَدُ مُجْتَهِجٌ بِهِ۔

باب کتے کی نشست بیٹھنا ممنوع ہے

۱۴۷۲- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میرے نہایت ہی گہرے دوست (محمد رسول اللہ ﷺ) نے مجھے تین باتوں کا حکم دیا اور تین باتوں سے منع کیا۔ چنانچہ انہوں نے مجھے مرغوں کی طرح ٹھوٹکیں مارنے (یعنی جلدی جلدی نماز پڑھنے) سے اور (نماز کے اندر) کتے کی نشست بیٹھنے سے اور لومڑی کی طرح ادھر ادھر دیکھنے سے منع فرمایا، اس کو امام احمد اور ابو یعلیٰ نے اور معجم اوسط میں طبرانی نے روایت کیا ہے اور امام احمد کی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۴۷۳- حارث العمور سے روایت ہے کہ وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اے علی! میں تمہارے لئے وہی شیئ پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں اور تمہارے لئے وہی شیئ ناپسند کرتا ہوں جو کہ اپنے لئے ناپسند کرتا ہوں (اس تنبیہ کے بعد میں تم سے کہتا ہوں کہ) تم دو جہدوں کے درمیان کتے کی نشست نہ بیٹھنا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں حارث مختلف فیہ ہے اور اختلاف معترض نہیں۔ اور باقی تمام راوی مسلم کے راوی ہیں۔ لہذا حدیث قابلِ حجت ہے۔

فائدہ: کتے کی نشست سے مراد یہ ہے کہ اپنی سرین زمین پر رکھ کر اپنی دونوں پنڈلیاں کھڑی کرے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ دے۔ اور بعض نے کہا کہ کتے کی نشست سے مراد یہ ہے کہ اپنے پاؤں کو کھڑا کر کے اس کی ایڑیوں پر بیٹھے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھے۔ بہر حال یہ تمام صورتیں مکروہ ہیں کیونکہ اس میں جلسہ مسنونہ کا ترک لازم آتا ہے اور ترک سنت کراہت سے خالی نہیں۔ کذا فی البدائع وغلیہ البیان والنجی (تفہیم النہایہ ۲: ۲۳) باقی مسلم میں ابن عباس سے اور یحییٰ میں ابن عمر اور ابن زبیر سے جو اقواء کرنا معلوم ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حالت عذر پر محمول ہے (بشرطیکہ یہ بیٹھنا ان کی طرف سے نماز میں ثابت ہو) جیسا کہ موطا مالک میں ابن عمر فرماتے ہیں کہ اس طرح بیٹھنا صحیح صلوٰۃ نہیں بلکہ میں اپنی بیماری کی وجہ سے اسے ترجیح دیتا ہوں۔ ورنہ خارج صلوٰۃ پر محمول ہوگا۔ نیز اگر مانع اور صحیح میں تعارض ہو تو تاریخ کے معلوم نہ ہونے کی صورت میں مانع رائج ہوتا ہے۔ لہذا ایسا بیٹھنا مکروہ ہوگا۔

باب النهی عن رفع البصر إلى السماء في الصلاة

۱۷۴: عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "لَيْسَ لَهُنَّ أَقْوَامٌ يَرْفَعُونَ أَبْصَارَهُنَّ إِلَى السَّمَاءِ فِي الصَّلَاةِ أَوْ لَا تَرْجِعَ إِلَيْهِنَّ" رواه مسلم (۱: ۱۸۰)۔

باب النهی عن الصلاة حال كون المصلي معقوص الشعر

۱۷۵: عن أم سلمة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ نهى أن يُصَلِّي الرَّجُلُ وَرَأْسُهُ مَعْقُوصٌ رواه الطبرانی في "الكبير"، ورجاله رجال الصحيح، (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۶)۔

۱۷۶: عن أبي رافع أنه مرَّ بالحسن بن علي وهو يُصَلِّي وقد غَطَّ حُفْرَتَهُ فِي قَفَاهُ فَحَلَّهَا، فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ الْحَسَنُ مُغَضِّبًا، فَقَالَ: أَقْبِلْ عَلَيَّ صَلَاتِكَ وَلَا تَغْضِبْ فَإِنِّي سَجَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ذَلِكَ كِفْلُ الشَّيْطَانِ رواه الترمذی (۵: ۱)، وقال: حسن۔

باب نماز میں آسمان کی طرف نظر اٹھانا ممنوع ہے

۱۷۴: حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو لوگ نماز میں آسمان کی طرف نظریں اٹھاتے ہیں وہ باز آ جائیں ورنہ (ان کی نظریں جہنم لی جائیگی اور) وہ ان کی طرف واپس نہ کی جائیں گی۔ اس پر مسلم نے روایت کیا ہے۔

باب بالوں کا بوڑا باندھ کر نماز پڑھنا ممنوع ہے

۱۷۵: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ مرد ایسی حالت میں نماز پڑھے کہ اس کا سر بندھا ہوا ہو۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۷۶: حضرت ابو رافع سے روایت ہے کہ حسن بن علیؓ پر ایسی حالت میں ان کا گذر ہوا کہ وہ ایسی حالت میں نماز پڑھ رہے تھے کہ انہوں نے اپنے سر کے بالوں کو گوندھ کر ان کو سر کی پچلی طرف باندھ رکھا تھا۔ سوانہوں نے (یہ حالت دیکھ کر) ان کو کھول دیا۔ حسن نے غصہ ہو کر ان کی طرف کن اکھیوں سے دیکھا (کہ میں نے تو محنت سے بال باندھے تھے اور تم نے بلا وجہ ان کو کھول دیا) اس پر انہوں نے کہا کہ غصہ نہ کیجئے نماز پڑھتے رہیے کیونکہ میں نے (انکو بلا وجہ نہیں کھولا بلکہ) رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ یہ (فعل بوجہ اپنے ممنوع ہونے کے) شیطان کا حصہ ہے (اور اس کے ذریعہ سے نماز میں شیطان کی شرکت ہو جاتی ہے) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: جو ابامدھنے کی مختلف تفسیریں کی گئی ہیں بہر حال تمام صورتیں احادیث بالا کی بنا پر مکروہ تحریمی ہیں۔

باب النهی عن کف الشعر والثوب

۱۴۷۷- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : "أَمَرْتُ أَنْ اسْتَجِدَّ عَلَى سَبْعَةِ أَغْطِمْ وَلَا أَكْفَ شَعْرًا وَلَا ثَوْبًا"، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۱۳)۔

باب النهی عن السدل و عن تغطية الفم فی الصلاة

۱۴۷۸- عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ السَّدْلِ فِي الصَّلَاةِ وَأَنْ يُغَطِّيَ الرَّجُلُ فَاةً، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۱: ۲۴۵)، وَفِي "الزَيْلَعِيِّ" (۲: ۲۶۹)؛ وَرَوَاهُ ابْنُ حِبَّانٍ فِي "صَحِيحِهِ"، وَالْحَاكِمُ فِي "الْمُسْتَدْرَكِ"، وَقَالَ الْحَاكِمُ: حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ ۱۵، وَعَزَاهُ الْعَزِيزِيُّ (۳: ۳۹۱) إِلَى الْإِمَامِ أَحْمَدِ وَالْأَرْبَعَةِ، ثُمَّ قَالَ: بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ۔

باب النهی عن قیام الإمام فوق مقام المأمومین و کراهة قیامه فی المحراب

۱۴۷۹- عَنْ هَمَامٍ أَنَّ حُذَيْفَةَ أُمَّ النَّاسِ بِالنَّدَائِينَ عَلَى دُكَّانٍ فَاخَذَ أَبُو سَعْدٍ بِقَبْضِهِ

باب بالوں اور کپڑے کو سمیٹنا ممنوع ہے

۱۴۷۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے سات بند یوں پر سجدہ کرنے کا حکم کیا گیا ہے اور مجھے یہ بھی حکم دیا گیا ہے کہ میں (نماز کے اندر سجدہ کی حالت میں) نہ بالوں کو سمیٹوں اور نہ کپڑے کو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب نماز میں چادر کا بلا آ نچل کے اوڑھنا اور منہ کو (ہاتھ وغیرہ سے) بند کرنا ممنوع ہے

۱۴۷۸- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نماز میں چادر کو بلا آ نچل کے اوڑھنے سے منع فرمایا ہے اور اس سے بھی کہ آدمی نماز میں اپنا منہ بند کرے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور شرط شخیین پر کہا ہے اور عزیزی نے اس کو امام احمد اور سنن ابوداؤد کی طرف نسبت کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ انہوں نے اسے باسناد صحیح روایت کیا ہے۔

باب مقتدیوں کے بہ نسبت امام کا اونچی جگہ پر کھڑا ہونا اور اسکے محراب کے اندر کھڑا ہونا ممنوع ہے

۱۴۷۹- ہمام سے مروی ہے کہ حضرت حذیفہ نے مقام دائن میں ایک چہترہ کے اوپر کھڑے ہو کر لوگوں کی امامت کی، اس پر

فَجَدَّيْهِ، فَلَمَّا قَرَعَ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ: أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَنْهَوْنَ عَنْ ذَلِكَ؟ قَالَ: بَلَى قَدْ ذَكَرْتُ جِنِّ مَذْتُئِي، رواه أبو داود (۲۳۲:۱)، وسكت عنه هو والمنذري، وفي "التلخيص" (۱۲۸:۱): صححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم، وفي رواية للحاكم التصريح برفعه۔

۱۴۸۰۔ عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقُومَ الْإِمَامُ فَوْقَ شَيْءٍ وَالنَّاسُ خَلْفَهُ، رواه الترمذی والحاكم، وإسناده حسن (العزیزی ۴۰۵:۳)۔

۱۴۸۱۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يُؤْمَهُمْ عَلَى الْمَكَانِ الْمُرْتَفِعِ۔ رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله رجال الصحيح، ("مجمع الزوائد" ۱۶۸:۱)۔

۱۴۸۲۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَرِهَ الصَّلَاةَ فِي الْمَخْرَابِ، وَقَالَ: إِنَّمَا ابُوسُودُ نَاسَ ان کاکرہ پکڑ کر ان کو نیچے کی طرف کھینچا (اور وہ اتر آئے اور نماز پڑھی) پس جب کہ وہ نماز سے فارغ ہو چکے تو ابوسود نے ان سے کہا کہ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ بزرگان سابق اس سے منع کرتے تھے۔ انہوں نے فرمایا کہ ہاں (مجھے یاد ہے مگر اس وقت بھول گیا تھا) جس وقت تم نے مجھے کھینچا اس وقت یاد آیا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور ان کے ساتھ منذری نے بھی اس پر سکوت کیا ہے اور تلمیذ میں ہے کہ ابن خزیمہ، ابن حبان اور حاکم نے بھی اسے صحیح کہا ہے اور حاکم نے اس کے مرفوع ہونے کی تصریح بھی کی ہے۔

فائدہ: اس طرح کرنا ممنوع ہے۔ کیونکہ اس میں اہل کتاب سے مشابہت ہوتی ہے کہ وہ اپنے امام کے لئے اونچا چوڑا بناتے ہیں۔ ۱۳۸۰۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ امام کسی (اونچی) شے پر کھڑا ہو اور لوگ (نیچی جگہ) اس کے پیچھے ہوں۔ اس کو ترمذی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (عزیزی)۔

۱۳۸۱۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اس کو ناپسند کیا کہ امام اونچی جگہ کھڑے ہو کر لوگوں کی امامت کرے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اسی طرح یہ صورت بھی مکروہ ہے کہ تمام مقتدی اونچی جگہ پر ہوں اور امام ان سے نیچی جگہ پر ہو (بحر الرائق) بہر حال احادیث سے معلوم ہوا کہ (بلا ضرورت) صرف امام کا اونچی جگہ پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، البتہ ضرورت کی بنا پر جائز ہے جیسا کہ بخاری میں ہے کہ حضور ﷺ نے منبر پر کھڑے ہو کر نماز پڑھائی جیسا کہ آپ ﷺ نے خود فرمایا کہ میں نے یہ صورت اس لئے اختیار کی ہے تاکہ تم میری نماز کو اچھی طرح جان سکو۔

۱۳۸۲۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے محراب کے اندر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے کو ناپسند فرمایا اور فرمایا کہ محراب میں

كَانَتْ لِلْكَنَانِيسِ فَلَا تَشْبَهُوْا بِأَهْلِ الْكِتَابِ، يَعْنِي أَنَّهُ كَرِهَ الصَّلَاةَ فِي الطَّائِفِ، رَوَاهُ الْبَزَارُ وَرِجَالُهُ مُوْتَقُونَ (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۸)۔

باب عدم کراہۃ الصلاۃ إلی ظهر رجل یتحدث

۱۴۸۳۔ حدثنا وکیع عن هشام بن الغاز عن نافع قال: كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا لَمْ يَجِدْ سَبِيلًا إِلَى سَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ قَالَ لِي: وَلَيْتَنِي ظَهَرْتُ، رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي "مُصَنَّفِهِ" (زیلعی ۱: ۲۶۹)۔ ورجاله رجال الجماعة إلا أن مسلماً لم يخرج لهشام هذا۔

باب عدم کراہۃ الصلاۃ إلی السیف ونحوہ

۱۴۸۴۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَرْكُزُ الْغَزْوَةَ وَ يُصَلِّي الْبُحَاءِ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ اہل کتاب کے مشابہ نہ ہو۔ مطلب یہ ہے کہ انہوں نے محراب کے اندر رکڑے ہو کر نماز پڑھنے کو ناپسند فرمایا، اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کردہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: ترجمہ سے یہ اشکال بھی دور ہو گیا کہ خود محراب میں بنانے میں بھی اہل کتاب کے ساتھ تشبیہ ہے۔ کیونکہ یہود کے محرابوں کے بنانے کی غرض اور تھی یعنی امام کا اس کے اندر رکڑا ہونا اور ہمارے محراب میں بنانے کی غرض یہ نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ محراب کے اندر رکڑے ہو کر نماز پڑھنا مکروہ ہے لیکن اگر محراب سے باہر رکڑے ہو کر سجدہ محراب میں کرے تو جائز ہے۔

باب کسی ایسے شخص کی پیٹھ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جو بیٹھا ہو یا باتیں کرتا ہو یا خاموش ہو مگر

نماز نہ پڑھتا ہو، مکروہ نہیں ہے

۱۳۸۳۔ نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو جس وقت کسی ستون کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا موقع نہ ملتا تو مجھ سے فرماتے کہ تم میری طرف پیٹھ کر لو (تاکہ تم سترہ بن جاؤ) اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں۔ بجز هشام ابن الغاز کے کہ ان سے صرف مسلم نے روایت نہیں کی۔

فائدہ: مضمون ظاہر ہے کیونکہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نافع کو صرف اپنی طرف پیٹھ کرنے کا حکم دیا اور یہ نہیں کہا کہ تم کوئی بات نہ کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس کا باتیں کرنا معزز نہیں بشرطیکہ باتیں ایسی نہ ہوں جو متوش قلب مصلی ہوں، البتہ کسی آدمی کے چہرے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہے جیسا کہ اس پر نمازی کے سامنے سے گزرنے کی ممانعت کی احادیث دال ہیں۔

باب تلواری وغیرہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں:

۱۳۸۴۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (سترہ کے لئے) چھوٹا نیزہ گاڑ کر اس کی طرف نماز پڑھتے تھے

(۱۹۵:۱)

باب کراہۃ الصلاة بالتمایل فی بعض الصور

۱۹۸۰: عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: وأعد رسول الله ﷺ جنبتي في ساعة يني فيها، فجاءت تلك الساعة ولم يأتني، وفي يده عصاه فلقاها من يده، وقال: "ما يخلف مني وغدة ولا رسله ثم التفت فإذا جزؤ كلب تحت سرير، فقال: يا عائشة! مني دخل هذا الكلب ههنا؟ فقالت: والله ما دريت فأمري به فأخرج، فجاء جنبتي، فقال رسول الله ﷺ: وأعدتني فجلست لك فلم تأت؟" فقال: منعني الكلب الذي في بيتك، إنا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا سورة" رواه مسلم (۱۹۹:۲)۔

اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

قائد: اس سے معلوم ہوا کہ چھوٹے نیزے کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔ پس گوارہ وغیرہ دوسرے ہتھیاروں کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا بھی مکروہ نہ ہوگا۔

باب بعض حالات میں تصاویر کے ساتھ نماز پڑھنا مکروہ ہے:

۱۳۸۵: حضرت عائشہ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ جبریل علیہ السلام نے رسول اللہ ﷺ سے وعدہ کیا کہ میں فلاں وقت آپ ﷺ کے پاس آؤں گا۔ چنانچہ آپ نے اس وقت پر ان کے آنے کا انتظار کیا لیکن وہ اس وقت نہ آئے، رسول اللہ ﷺ کے ہاتھ میں اس وقت لاشی تھی، آپ ﷺ نے اسے ہاتھ سے چھوڑ دیا اور فرمایا کہ نہ خدا وعدہ خلافی کرتا ہے اور نہ اس کے پیغام رساں، (آخر بات ہے تو کیا ہے) اس کے بعد آپ ﷺ نے منہ موڑا تو دیکھتے کیا ہیں کہ آپ ﷺ کے پلگ کے نیچے ایک کتے کا پلا ہے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ عائشہ! یہ پلا یہاں کب آیا تو انہوں نے عرض کیا کہ واللہ مجھے خبر نہیں۔ آپ ﷺ نے اس کے نکالنے کا حکم دیا اور وہ نکال دیا گیا۔ اس کے بعد جبریل علیہ السلام تشریف لائے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آپ نے مجھ سے فلاں وقت آنے کا وعدہ فرمایا تھا، میں انتظار میں بیٹھا رہا۔ لیکن آپ تشریف نہ لائے (اس کی کیا وجہ ہے؟) انہوں نے فرمایا کہ مجھے اس کتے نے آنے سے روکا جو آپ کے مکان میں موجود تھا کیونکہ ہم اس گھر میں نہیں جاتے جہاں کتا یا تصویر ہو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

قائد: تصویر سے مراد ذی روح کی تصویر ہے کیونکہ غیر ذی روح مثلاً درخت وغیرہ کی تصویر مکروہ نہیں، اسی طرح اگر تصویر نمازی کے موضع قیام میں ہو تو تب بھی نماز مکروہ نہیں کیونکہ اس طریقے سے تصویر کی عبادت نہیں بلکہ اس کی احانت ہے اسی طرح اگر تصویر نہایت چھوٹی ہو کہ دیکھنے والے کو نظر نہ آئے تب بھی اس کے ہوتے ہوئے نماز مکروہ نہیں کیونکہ نہایت چھوٹی تصویر کی عبادت نہیں کی جاتی۔

باب کراہۃ تغمیض البصر فی الصلاة

۱۴۸۶۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَا يُغْمِضُ عَيْنَيْهِ"، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي "الثَّلَاثَةِ" (مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ ۱: ۱۷۵)۔

باب کراہۃ التثاؤب والعطاس فی الصلاة

۱۴۸۷۔ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكْرَهُ التَّثَاؤُبَ فِي الصَّلَاةِ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي "الْكَبِيرِ" (الْجَامِعُ الصَّغِيرُ ۲: ۱۰۲)، وَحَسَنُهُ بِرَمَزِهِ۔
 ۱۴۸۸۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: التَّثَاؤُبُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ثَاءَبَ أَخَذَ كُمْ فَلْيَكْظِمْنَ مَا اسْتَطَاعَ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ: حَسَنٌ صَحِيحٌ (۱: ۴۹)۔

نماز میں آنکھیں بند کرنا مکروہ ہے

۱۳۸۶۔ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز میں کھڑا ہو تو اس کو چاہئے کہ اپنی آنکھیں بند نہ کرے۔ اس کو طبرانی نے اپنی معجم مشکوٰۃ میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)
فائدہ: سنت یہ ہے کہ نماز میں نظر موضع سجود پر ہو اور آنکھیں بند کرنے میں اس سنت کا ترک لازم آتا ہے اس لئے آنکھیں بند کرنا مکروہ ہے۔ نیز چونکہ ہر عضو کا عبادت میں حصہ ہے اسی طرح آنکھ کا بھی عبادت میں حصہ ہے اور وہ موضع سجود کا دیکھنا ہے، نیز آنکھیں بند کرنے کو حدیث میں فعل یہود کہا گیا ہے اس لئے بھی مکروہ ہے۔ البتہ اگر دیکھنے میں خشوع میں کمی کا خوف ہو تو آنکھیں بند کرنے میں کوئی کراہت نہیں بلکہ آنکھیں بند کرنا افضل ہوگا کیونکہ مقصود تو کمال خشوع ہے۔ (بدائع ۲: ۲۷)

باب نماز میں جمائی لینا اور چھینکنا مکروہ ہیں:

۱۳۸۷۔ حضرت ابوامامہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں جمائی لینے کو ناپسند فرماتے تھے۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے اور جامع صغیر میں اس کو بیان کر کے اس کے حسن ہونے کا اشارہ کیا ہے۔
فائدہ: اس روایت میں جمائی کی کراہت منصوص ہے لیکن اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر جمائی اختیار سے ہو تو اس کی کراہت شرعی ہوگی اور اگر بلا اختیار ہو تو اس کی کراہت طبعی ہوگی۔

۱۳۸۸۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں جمائی کا آنا شیطان کے اثر سے ہے لہذا جس وقت کسی کو جمائی آئے تو اس کو چاہیے کہ جہاں تک ہو سکے منہ کو بند کرے (تا کہ حتی الامکان حرمت و دفع عیب شیطان متحقق ہو اور شیطان پورے طور پر اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکے) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

۱۴۸۹۔ عن أبي اليقظان عن عدي بن ثابت عن أبيه عن جده رضي الله عنه رفعه قال: "الْعَطَاسُ وَالتَّعَاسُ وَالتَّثَاوُبُ فِي الصَّلَاةِ وَالْخَيْضُ وَالْقَيْءُ وَالرَّغَافُ مِنَ الشَّيْطَانِ"، رواه الترمذی (۹۹:۲)، وقال: غریب لا نعرفه إلا من حدیث شریک عن أبي اليقظان ۱۵۱، قلت وله شاهد موقوفا۔

۱۴۹۰۔ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: "التَّثَاوُبُ وَالْعَطَاسُ فِي الصَّلَاةِ مِنَ الشَّيْطَانِ"، رواه الطبرانی فی "الكبير"، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۶)۔

باب کراہۃ الصلاۃ مع مدافعة الأخبثین

۱۴۹۱۔ عن غائصة أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: "لا صلاة بحضرة طعام ولا وهو يدافعة الأخبثان"، رواه مسلم (۲۰۸:۱)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں بلا اختیار جمائی کا آمکروہ شرعی نہیں بلکہ مکروہ طبعی ہے، ہاں جمائی آنے کی حالت میں منہ کھولنا مکروہ شرعی ہے۔

۱۴۸۹۔ عدي بن ثابت کے دادا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں چھینک، اٹکھ، جمائی، حیض، قے، نکسیر، یہ سب شیطان کی طرف سے ہیں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے، ہمیں جہاں تک علم ہے اس کے روایت کرنے سے صرف شریک ہیں جو کہ اس کو ابو الیقظان سے روایت کرتے ہیں۔ (میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کے شواہد ہیں پس حدیث حسن ہے)۔

۱۴۹۰۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ نماز میں جمائی اور چھینک شیطان کے اثر سے ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں۔ (مجمع الزوائد)

فائدہ: اس روایت میں اور اس کے اوپر والی روایت میں نماز میں چھینک کو اثر شیطان فرمایا ہے اس لئے مکروہ ہوگی، مگر مترجم کہتا ہے کہ کتب مذہب میں چھینک کی کراہت میزری نظر سے نہیں گذری اور نہ صرف اثر شیطان ہونا کراہت کی دلیل ہو سکتا ہے کیونکہ اوپر والی روایت میں حیض، قے اور رغاف کو بھی اثر شیطان فرمایا گیا ہے حالانکہ وہ مکروہ شرعی نہیں۔ باقی یہ اعتراض کہ حدیث ابو ہریرہ میں (جو مصنف ابن ابی شیبہ میں مذکور ہے) فرمایا گیا ہے کہ اللہ چھینک کو پسند فرماتے ہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ شدۃ عطاس (چھینک) یا نماز میں عمدہ چھینک لینا مکروہ ہے اس لئے حضرت ابو ہریرہ کی موقوف حدیث غیر عمد پر یا غیر شدت پر محمول ہوگی۔

باب پاخانہ پیشاب کے تقاضے کی حالت میں نماز مکروہ ہے

۱۴۹۱۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ کھانے کی موجودگی اور پاخانہ پیشاب کے تقاضے کی حالت میں نماز (مناسب) نہیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۴۹۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا يَجُلُ لِرَجُلٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ أَنْ يُضِلِّيَ وَهُوَ حَقٌّ حَتَّى يَتَخَفَتْ" رواه أبو داود (۳۴: ۱)، وسكت عنه، وأخرجه
الحاكم في "المستدرک"، كما في "كتر العمال" (۱۱۲: ۴)، ولم يتعقبه بنسب، فهو
صحيح على قاعدته۔

باب کراہۃ التشبیک فی الصلاة و فی مقدماتها

۱۴۹۳۔ عَنْ مَوْلَى لَأَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ: بَيْنَا أَنَا مَعَ أَبِي سَعِيدٍ، وَهُوَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
إِذْ دَخَلْنَا الْمَسْجِدَ فَإِذَا رَجُلٌ جَالِسٌ فِي وَسْطِ الْمَسْجِدِ مُخْتَبِئاً مُشَبَّكاً أَصَابِعَهُ بَعْضُهَا فِي
بَعْضٍ، فَأَشَارَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَلَمْ يَفْطِنِ الرَّجُلُ لِإِشَارَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَالْتَفَتَ إِلَى
أَبِي سَعِيدٍ فَقَالَ: إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكَنَّ، فَإِنَّ التَّشْبِيكَ مِنَ الشَّيْطَانِ،

۱۴۹۲۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ایسے شخص کے لئے جو
خدا اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو یہ بات (پورے طور پر) حلال نہیں کہ وہ ایسی حالت میں نماز پڑھے کہ وہ پاخانہ پیشاب کو روکے ہوئے
ہو۔ یہاں تک کہ وہ (ان سے فارغ ہو کر) ہلکا ہو جائے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے، اور اس پر سکوت کیا ہے۔ نیز اسے حاکم نے
مستدرک میں روایت کیا ہے، اور اس کو کتر العمال میں نقل کر کے اس پر کلام نہیں کیا ہے لہذا وہ ان کے قاعدہ پر صحیح ہوگی۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایسی حالت میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور کراہت کی وجہ یہ ہے کہ شدت بھوک یا تقاضائے
پیشاب، پاخانہ کی حالت میں نماز میں خشوع اور اطمینان حاصل نہ ہوگا البتہ اگر وقت کم ہو اور پیشاب یا پاخانہ یا کھانے میں مشغولیت کی
صورت میں نماز کے فوت ہونے کا خوف ہو تو ایسی حالت میں نماز پڑھنا مکروہ نہیں کیونکہ مخاطب وقت حصول خشوع سے اہم اور
ضروری ہے۔

باب نماز اور متعلقات نماز میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا مکروہ ہے

۱۴۹۳۔ حضرت ابوسعید خدریؓ کے ایک آزاد کردہ غلام جو کہ صحابی ہیں کہتے ہیں کہ میں ابوسعید کے ساتھ تھا اور ابوسعید رسول اللہ ﷺ
کے ساتھ تھے۔ اسی حالت میں ہم مسجد میں داخل ہوئے، پس ہم دیکھتے کیا ہیں کہ ایک شخص گوٹ مارے انگلیوں میں انگلیاں ڈالے
ہوئے وسط مسجد میں بیٹھا ہے، اس پر جناب رسول اللہ ﷺ نے اس کو ایک خاص اشارہ کیا لیکن وہ رسول اللہ ﷺ کے اشارہ کو نہ
سمجھا۔ اس پر آپ ﷺ نے ابوسعید کی طرف ملامت ہو کر فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں ہو تو اس کو چاہئے کہ انگلیوں میں
انگلیاں نہ ڈالے کیونکہ یہ شیطان کی طرف سے ہے اور تم میں سے ہر شخص اس وقت تک نماز میں ہوتا ہے جب تک کہ وہ مسجد میں ہے
تا وقتیکہ وہ اس سے نکل جائے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد)

وَلَقَدْ أَخَذَكُمْ لَا تَزَالُ فِي صَلَاةٍ مَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ حَتَّى يُخْرِجَ مِنْهُ ، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَإِسْنَادُهُ
حَسَنٌ (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۲)۔

۱۴۹۴۔ عن كعب بن عجرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ ثُمَّ
خَرَجَ غَائِظًا إِلَى الْمَسْجِدِ فَلَا يُشَبِّكُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَإِنَّهُ فِي الصَّلَاةِ"۔ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَصَحَّحَهُ
فِي خَزَائِمَةِ وَابْنُ حَبَانَ (فتح الباری ۱: ۴۶۸)۔

۱۴۹۵۔ عن كعب بن عجرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا قَدْ شَبَّكَ أَصَابِعَهُ
فِي الصَّلَاةِ ، فَقَرَّجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَصَابِعِهِ ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (ص ۶۹) ، رَجَالُهُ رَجَالُ
الْجَمَاعَةِ إِلَّا شَيْخَ ابْنِ مَاجَةَ ، وَهُوَ صَدُوقٌ لَهُ غَرَائِبٌ ، فَالْإِسْنَادُ يَحْتَجُّ بِهِ۔

باب الكراهة عن اشتغال الصماء في الصلاة

۱۴۹۶۔ عن أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ لِبْسَتَيْنِ ،
وَاللَّبْسَتَانِ: اشْتِغَالُ الصَّمَاءِ ، وَالصَّمَاءُ أَنْ يَجْعَلَ ثَوْبَهُ عَلَى أَحَدِ غَائِقِيهِ ، فَيَبْذُو أَحَدَ بَيْقِيهِ

عَظْمُهُ: جِبْ صَلَاةٍ حَكْمِي (یعنی صرف مسجد میں ہونے کی حالت) میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنے کی ممانعت ہے تو صلوٰۃ حقیقی میں اس کی
ممانعت بطریق اولیٰ ثابت ہوگی۔ الغرض صلوٰۃ حکی میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنے کی کراہت عبارت الھض سے اور صلوٰۃ حقیقی میں
اس کی کراہت عبارت الھض سے ثابت ہوئی اور یہی حکم تمام توابع صلوٰۃ کا ہے کہ ہر تابع صلوٰۃ کی حالت میں انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا
مکروہ ہے البتہ صلوٰۃ حکی و حقیقی سے باہر انگلیوں میں انگلیاں ڈالنا اگر اصرار اصابع کے لئے ہو تو مکروہ نہیں جیسا کہ خود حضور ﷺ نے
المؤمن للمؤمن کالبنیان فرماتے ہوئے اپنی انگلیوں کو انگلیوں میں ڈال کر سمجھایا۔

۱۴۹۷۔ حضرت کعب بن عجرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس وقت تم میں سے کوئی شخص وضو کر چکے اور اس کے
بعد مسجد کے قصد سے چلے تو اس کو چاہئے کہ وہ انگلیوں میں انگلیاں نہ ڈالے کیونکہ وہ اس حالت میں (حائاً) نماز میں ہے۔ اس کو
ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور ابن خزمیر اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے (فتح الباری)۔

۱۴۹۸۔ حضرت کعب بن عجرہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ نماز کے اندر انگلیوں میں
انگلیاں ڈالے ہوئے ہے تو آپ ﷺ نے اس کی انگلیاں کھول دیں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی جماعت کے
راوی ہیں باستثناء ابن ماجہ کے شیخ کے اور ان کی تعدیل کی گئی ہے لہذا اسناد قابل احتجاج ہے۔

باب نماز میں اشتغال صماء مکروہ ہے:

۱۴۹۹۔ حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو قسم کے پہناؤں سے منع فرمایا ہے۔ ایک پہناؤ اشتغال صماء ہے

لَيْسَ عَلَيْهِ ثَوْبٌ، وَاللَّبْسَةُ الْآخَرَى: احْتِبَاءُهُ بِثَوْبِهِ، وَهُوَ جَالِسٌ لَيْسَ عَلَى فَرْجِهِ مِنْهُ شَيْءٌ،
رواه البخاری (۶۵:۲)۔

باب استحباب الزينة للصلاة وكرائها في ثياب البذلة وفي ثوب واحد من غير حاجة

۱۴۹۷ عن ابن عمر رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ "إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ فَلْيَلْبَسْ ثَوْبَيْهِ، فَإِنَّ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ يُزَيَّنَ لَهُ"، رواه الطبرانی في "الكبير"، وإسناده حسن، (مجمع الزوائد ۱۶:۲۱)۔ وتمايمه: "فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ ثَوْبَانِ فَلْيُتَرِّدْ إِذَا صَلَّي، وَلَا يَشْتَبِلْ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ إِشْتِمَالَ الْيَهُودِ"، كذا في "الدر المنثور" (۷۹:۳)۔

اور صماء کی تفسیر (بعض علماء کے نزدیک) یہ ہے کہ اپنے کپڑے کو ایک کندھے پر ڈال لے جس سے اس کا ایک طرف کا جسم نکلا ہو جائے۔ (اور شامی میں اس کی تفسیر یہ ہے کہ سر سے پاؤں تک ایک کپڑے میں اس طرح لپٹ جائے کہ ہاتھ نہ نکال سکے) اور دوسرا پہناو اس طرح پر گوٹ مارنا ہے جس سے ستر کھلا رہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: جب حضور ﷺ نے مطلقاً ان پہناؤں سے منع فرمایا ہے (جیسا کہ حدیث بالا سے ظاہر ہے) تو نماز میں انکی کراہت بطریق اولی ثابت ہوگی۔

باب نماز کے لئے تڑپن مستحب ہے، اور بلا ضرورت کاروباری کپڑوں اور صرف ایک کپڑے میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔ اور ضرورت میں مضائقہ نہیں:

۱۴۹۸: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو اس کو چاہئے کہ اپنے دونوں کپڑے (لنگی اور چادر) پہنے کیونکہ حق تعالیٰ اس کے زیادہ مستحق ہیں کہ ان کے لئے تڑپن کیا جائے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد) اور درمنثور میں اس میں اس مضمون کا اضافہ ہے کہ اگر اس کے پاس دو کپڑے نہ ہوں (بلکہ صرف ایک ہی کپڑا ہو) تو نماز پڑھتے وقت اس کو لنگی کے طور پر استعمال کرے (کیونکہ چادر کے طور پر استعمال کرنے میں ستر کھلنے کا اندیشہ ہے۔ مترجم) اور ایک کپڑے میں اس طرح بھی نہ لپنے جس طرح یہود لپتے ہیں (غالبا یہ وہی اشتمال صماء ہے جس کو اوپر منع فرمایا گیا ہے۔ مترجم)۔

فائدہ: اس حدیث میں حضور ﷺ نے نماز میں تڑپن کی ترغیب دی ہے لیکن یہ اس وقت ہے کہ جب نمازی کے پاس دو کپڑے ہوں ورنہ ضرورت کے وقت ایک کپڑے میں نماز پڑھنا بھی مکروہ نہیں ہے جیسا کہ خود بخاری کی حدیث ہے کہ جو شخص ایک کپڑے میں نماز پڑھے تو اس کے دونوں کناروں کو مخالف کندھوں پر ڈال دے۔ اسی طرح اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ جن کپڑوں میں آدمی

۱۴۹۸ عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضي الله عنه قال: نهى رسول الله ﷺ أن يُصَلِّيَ فِي خِجَابٍ لَا يَتَوَشَّعُ لَهُ ، وَنَهَى أَنْ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ فِي سَرَاوِيلَ ، وَلَيْسَ عَلَيْهِ رِداءٌ ، أَخْرَجَهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي حَكِيمٍ فِي "المستدرک" (۲۵: ۱) ، وصححه على شرط الشيخين ، وأقره الذهبي في "تخليصه" له۔

۱۴۹۹ عن أبي هريرة مرفوعاً: "لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الثَّوْبِ الْوَاحِدِ لَيْسَ عَلَى غَائِقِهِ مِنْهُ شَيْءٌ" ، أَخْرَجَهُ التَّيْمِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ ، كَذَّافِي "الدر المنثور" (۷۹: ۳)۔

۱۵۰۰ عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَحْسَنُ مَا زَرْتُمْ اللَّهَ بِهِ فِي تَغْيُورِكُمْ وَمَسَاجِدِكُمُ الْبَيَاضُ"۔ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ۔ كَذَّافِي "الدر المنثور" (نفس المرجع)۔
فست: قال ابن ماجه (ص ۶۶۳): حدثنا محمد بن حسان الأزرق ثنا عبد المجيد بن أبي رواد ثنا مروان بن سالم عن صفوان بن عمرو عن شريح بن عبيد الحضرمي عن أبي الدرداء به ۱۔ ومروان هذا ضعيف متهم، وإنما ذكرته اعتضاداً۔

و یہاں طور پر بڑوں کے پاس جانے میں عار محسوس کرتا ہے ان میں نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے جیسا کہ مراقی الفلاح وغیرہ میں ہے کہ ایک شخص اپنی محنت مزدوری والے کپڑوں میں نماز پڑھ رہا تھا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کیا تو ان کپڑوں میں کسی بڑے آدمی کے پاس چلا جائے گا۔ تو اس نے کہا کہ نہیں تو اس پر آپؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ زیادہ حقدار ہیں اس بات کے کہ اس کے لئے زینت اختیار کی جائے اور اللہ کے فرمان خُذْ زِينَتَكَ میں بھی اسی طرف اشارہ ہے۔

۱۴۹۹۔ حضرت بريدة سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے کہ آدمی ایک چادر وغیرہ میں اس طرح نماز پڑھے کہ اس کا آنکھ نہ دھسے (کیونکہ اول تو یہ بدل ثوب ہے جو کہ ممنوع ہے دوسرے اس میں ستر کھلنے کا اندیشہ ہے مترجم)۔ نیز آپ ﷺ نے اس سے بھی منع فرمایا ہے کہ آدمی صرف پاجامہ میں نماز پڑھے اور چادر اوڑھے ہوئے نہ ہو (لیکن اگر لہا کرتا ہے تو وہ خود چادر کے قائم مقام ہو جائے گا۔ مترجم) اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور شیخین کی شرط پر اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اپنی تلخیص میں اس پر اعتراض نہیں کیا۔
۱۴۹۹۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ کوئی شخص ایک کپڑے میں اس طور پر نماز نہ پڑھے کہ اس کے کندھوں پر اس کا کوئی حصہ نہ ہو۔ اس کو بخاری، مسلم، ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ (در منثور)۔

۱۵۰۰۔ حضرت ابو الدرداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے بہتر چیز جس کے ساتھ تم اپنی قبروں اور اپنی مسجدوں میں خدا سے طوسفیدی ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند ضعیف ہے لہذا ہم نے احتجاجاً اس کو ذکر نہیں کیا بلکہ محض تائید کے لئے ذکر کیا ہے۔

تاکہ اس حدیث سے سفید لباس کا کیا وسیع الفضل ہوتا معلوم ہوتا ہے۔

باب استحباب الصلاة على الأرض وما أنبتته

وجوازها على فراش أهله

۱۵۰۱۔ عن علي رضي الله عنه مرفوعاً: نِعْمَ الْمَذَكَّرُ الشَّيْخَةُ وَأَنْ أَفْضَلَ مَا تُسَجَّدُ عَلَيْهِ الْأَرْضُ وَمَا أَنْبَتَتْهُ الْأَرْضُ، رواه الديلمي بسند ضعيف (كنز العمال ۱۱۳: ۴)۔

۱۵۰۲۔ عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن جدته مَلَائِكَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ذَعَتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِبَطْعَامٍ صَنَعَتْهُ لَهُ فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ: "تَقُومُوا فَلَا ضِلِّي لَكُمْ قَالَ أَنَسٌ فَقُمْتُ إِلَى خَصِيرٍ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ عَنْ طَوْلٍ مَالِيسٍ فَتَضَعْتُهُ بِحَاءٍ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَفَّقْتُ وَالْيَتِيمِ وَرَاءَهُ وَالْعَجُوزُ مِنِّي وَرَابِتْنَا، فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رُفْعَيْنِ ثُمَّ انْصَرَفَ، رواه البخاري (۵۵: ۱)۔

۱۵۰۳۔ عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كَانَ لَهُ خَصِيرٌ يَنْسُطُهُ وَيُصَلِّي عَلَيْهِ، رواه

باب زمین اور اس سے پیدا ہونے والی چیزوں پر نماز مستحب ہے، اور اپنی بیوی کے بستر پر

نماز جائز ہے:

۱۵۰۱۔ حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ شیخ نہایت عمدہ یاد دہانی کرنے والی ہے اور سجدہ کرنے کے لئے بہتر چیز زمین اور زمین سے پیدا ہونے والی چیزیں (مثلاً چٹائی اور پوری وغیرہ) ہیں۔ اس کو دیلمی نے ضعیف سند سے روایت کیا ہے۔ (کنز العمال)

فائدہ: مکر ضعیف حدیث سے ایک فعل کی فضیلت ثابت ہو سکتی ہے۔

۱۵۰۲۔ حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ان کی مائی ملیکہؓ نے رسول اللہ ﷺ کو ایک کھانے کے لئے مدعو کیا، جس کو انہوں نے تیار کیا تھا، پس رسول اللہ ﷺ نے اس میں سے کھایا، اس کے بعد فرمایا کہ اچھا اٹھو تاکہ میں تمہارے لئے نماز پڑھوں۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ یہ سن کر میں اٹھا اور ایک پرانا پوریا جو زیادہ دنوں تک استعمال میں رہنے سے سیاہ ہو گیا تھا، لایا۔ پس میں نے اسے سرسری طور پر پانی سے دھویا اور رسول اللہ ﷺ (اس پر) کھڑے ہوئے اور میں اور ایک یتیم آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہوئے اور ہمارے پیچھے بڑھیا (ملیکہ) کھڑی ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ہمارے لیے دو رکعتیں پڑھیں، اس کے بعد واپس ہو گئے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۰۳۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک پوریا تھا جس کو وہ بچا لیتے تھے اور اس پر نماز پڑھتے تھے۔ اس

البخاری۔

۱۵۰۴۔ انوفی مسلم من حدیث ابی سعید رضی اللہ عنہ: اَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي عَلَى حَصْبِرٍ (فتح الباری ۱: ۴۱۳)۔

۱۵۰۵۔ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عَلَى خُمْرَةٍ، فَقَالَ: "يَا عَائِشَةُ! اِرْفَعِي خَصْرَكَ، فَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يَكُونَ يَفْتِنُ النَّاسَ"، رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَجَالُ رِجَالِ الصَّحِيحِ (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۵)۔

۱۵۰۶۔ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي عَلَى الْخُمْرَةِ، رَوَاهُ أَبُو يَعْلَى وَرَجَالُ رِجَالِ الصَّحِيحِ (۱: ۱۶۵)۔

۱۵۰۷۔ عَنْ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي عَلَى الْخُمْرَةِ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۵۵)۔

۱۵۰۸۔ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يُصَلِّي أَوْ لَا يَسْجُدُ إِلَّا عَلَى الْأَرْضِ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي "الْكَبِيرِ" (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۵)۔

کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۰۴۔ اور مسلم میں ابوسعیدؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو بوریے پر نماز پڑھتے دیکھا۔ (فتح الباری)۔

۱۵۰۵۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (میرے) چھونے سے بوریے پر نماز پڑھتے تھے۔ اور اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ عائشہ اپنا بوریا اٹھا لو کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ یہ لوگوں کو (غلط فہمی کی) بات میں نہ ڈال دے (بائیں معنی کہ شاید لوگ یہ دیکھ کر کہ رسول اللہ ﷺ ایسے بوریے پر نماز پڑھتے ہیں ایسے ہی بوریوں پر نماز پڑھنے کی کوشش کریں) اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۰۶۔ حضرت ام حبیبہؓ زوجہ رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ ایک چھوٹی سی چٹائی پر نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۰۷۔ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک چھوٹی سی چٹائی پر نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۰۸۔ حضرت ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ صرف زمین کی کسی شے پر ہی نماز پڑھتے تھے یا سجدہ کرتے تھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)

۱۵۰۹۔ حدثنا يحيى بن بكير قال: ناالليث عن عقيل عن ابن شهاب قال: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي، وَهِيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى فِرَاشٍ أَهْلُهُ إغْتِرَاضَ الْجَنَازَةِ۔

۱۵۱۰۔ حدثنا عبد الله بن يوسف قال: ناالليث عن يزيد عن عراك عن عروة أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي وَ عَائِشَةُ مُغْتَرِضَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ عَلَى الْفِرَاشِ الَّذِي يَنَامَانِ عَلَيْهِ، رَوَاهُمَا الْبُخَارِيُّ (۵۶:۱)

۱۵۱۱۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُصَلِّي فِي لُحْفٍ نِسَائِيٍّ، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۷۷:۱)، وَقَالَ: حَسَنٌ صَحِيحٌ، وَقَدْ رَوَى فِي ذَلِكَ رَخْصَةً عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ا۔ قلت: وهو الحديث السابق المروى في البخاري۔

فائدہ: غالباً اس کا منشا عایت تواضع تھا اور نہ علاوہ اس کے دوسری اشیاء پر نماز پڑھنا یا سجدہ کرنا خود رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے اور ان مسودہ اس سے ناواقف نہیں ہو سکتے۔

۱۵۰۹۔ ۱۱۶ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ نے انہیں بتلایا کہ رسول اللہ ﷺ اپنی بیوی کے بستر پر نماز پڑھتے تھے حالانکہ وہ بیوی ان کے اور قبلہ کے درمیان یوں لیٹی ہوتی تھیں جس طرح جنازہ رکھا ہو۔

۱۵۱۰۔ نیز عروہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے تھے اور عائشہ ان کے اور قبلہ کے درمیان چوڑاؤ میں لیٹی ہوتی تھیں اور نماز اسی بستر پر پڑھتے تھے جس پر وہ دونوں سوتے تھے۔ ان دونوں کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۱۱۔ حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ازواج مطہرات کے اوڑھنے کے کپڑوں میں نماز نہ پڑھتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ اس باب میں رخصت بھی مروی ہے۔ مؤلف نے کہا ہے کہ اس میں اس روایت کی طرف اشارہ ہے جس کو اوپر بخاری کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے۔ (یعنی یہ کہ جناب رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہ کے بستر پر نماز پڑھتے تھے)۔

فائدہ: بستر پر نماز پڑھنے اور اوڑھنے کے کپڑوں میں نماز نہ پڑھنے کی یہ وجہ بیان کی گئی ہے کہ بستر اس وقت ملون اور حرین نہ ہوتے تھے چنانچہ مروی ہے کہ آپ ﷺ کا بستر ٹاٹ کا تھا اور عورتوں کے اوڑھنے کے کپڑے اکثر ملون اور حرین ہوتے ہیں اس لئے بستر پر نماز پڑھنے میں نماز سے بے التفاتی کا احتمال نہ تھا اور اوڑھنے کے کپڑوں میں اس کا احتمال تھا اس لئے آپ ﷺ بستر پر نماز پڑھ لیتے تھے اور اوڑھنے کے کپڑوں میں نماز نہ پڑھتے تھے۔ لیکن مترجم کہتا ہے کہ اس زمانہ میں جو رسول اللہ ﷺ اور ان کے اہل بیت کی حالت تھی وہ ایسی نہ تھی کہ ان کے اوڑھنے کے کپڑے عیسے حرین اور ملون ہوں کہ جو نماز سے بے التفاتی کا سبب ہوں۔ بالخصوص رات کے وقت اندھیرے کی حالت میں، اس لئے یوں کہنا مناسب ہے کہ اوڑھنے کے کپڑوں میں جو نماز نہ پڑھتے تھے، اس کی وجہ یہ ہے کہ ازواج مطہرات ان کو اوڑھے ہوئے ہوتی تھیں اور وہ اتنے لمبے چوڑے نہ ہوتے تھے کہ نماز کی حالت میں اوڑھ کر اتنے باقی رہیں کہ ازواج

باب کراہیۃ أن يتخذ الرجل مكانا معينا من المسجد بغير وجه

۱۵۱۲ عن عبد الرحمن بن شبل رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نهى عن ثلاث: عن نقرة الغراب، وإفتراس الشبع، وأن يُوطِن الرجل المقام بالمسلاة، كما يُوطِن البعير، رواه النسائي، وسكت عنه (۱: ۱۶۸)، وفي "نيل الأوطار" (۳: ۷۲)، سكت عنه أبو داود و الحنذلي، والراوى له عن عبد الرحمن بن شبل هو تميم بن محمود قال البخاري: في حديثه نظر اهـ۔
قلت: نصحيح الثلاثة بتسكوتهم عنه على قاعدتهم يدل على أنه حجة عندهم، وقد عرف غير مرة أن الاختلاف غير مضر، وفي لفظ أبي داود (۱: ۳۲۲): أن يُوطِن الرجل المكان في المسجد، وصححه السيوطي في "الجامع الصغير" (۲: ۱۹۲) بالرمز۔

۱۵۱۳ حدثنا المكي بن إبراهيم قال: نايزيد بن أبي عبيد قال: كنتُ آتياً مع سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ، فَيُصَلِّي عِنْدَ الْأَسْطُوَانَةِ الَّتِي عِنْدَ الْمُصْحَبِ، فَقُلْتُ: يَا أَبَا مُسْلِمٍ! أَرَأَيْكَ تَتَحَرَّى

بھی اوزہ لیں بر خلاف بستر کے کہ وہ اتنا ہوتا تھا کہ ازواج کے لیٹے رہنے کی حالت میں اس پر نماز پڑھی جاسکے۔ اس کے علاوہ ان کے اوزہ ہننے کے کپڑوں میں نماز پڑھنے کی ضرورت ہی نہ تھی کیونکہ خود اپنی چادر وغیرہ کافی تھی بر خلاف بستر کے کہ اس پر نماز پڑھنے میں گونہ ضرورت تھی پس حاصل یہ ہوا کہ اوزہ ہننے کے کپڑوں میں نماز نہ پڑھنے کا خشا کراہت نہ تھی بلکہ اس کی وجہ عدم ضرورت اور جو مانع تھا۔ اور بستر پر نماز پڑھنے کا خشا تحقق ضرورت فی الجملہ اور عدم مانع تھا، اب کوئی تعارض نہ رہا اور یہ ثابت ہو گیا کہ نماز فی نفسہ دونوں میں غیر مکروہ ہے اور اگر کوئی مانع ہو جیسے احتمال تلخی وغیرہ تو اس وقت دونوں کا حکم یکساں ہے اس لئے دونوں میں کوئی فرق نہیں۔

باب نمازی کا مسجد میں بلا وجہ اپنے لئے کوئی جگہ معین کر لینا مکروہ ہے

۱۵۱۴ حضرت عبد الرحمن بن شبلؒ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تین باتوں سے منع فرمایا۔ ایک کوئے کی طرح ٹھوٹکیں مارنے (یعنی جلدی جلدی نماز پڑھنے) سے اور دوسرے درندہ کی طرح (سجدہ میں) زمین پر ہاتھ پھیلانے سے اور تیسرے اس سے کہ آدمی (بلا وجہ) نماز کے لئے اپنے لئے یوں جگہ مقرر کر لے جیسے اونٹ مقرر کر لیتا ہے۔ اس کو نسائی، ابوداؤد اور منذری نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور ابوداؤد کی حدیث میں یہ لفظ ہیں کہ (حضور ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ) آدمی مسجد میں اپنے لئے جگہ مقرر کر لے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اس کی صحت کا اشارہ کیا ہے۔

تاکدہ: اس حدیث سے جگہ مقرر کرنے کی کراہت ثابت ہوتی ہے۔

۱۵۱۵ یزید بن ابی عبیید فرماتے ہیں کہ میں سلمۃ بن الأكوع کے ساتھ مسجد میں آتا تو وہ اس ستون کے قریب نماز پڑھتے جو کہ اس جگہ کے قریب ہے جہاں قرآن شریف رکھا رہتا ہے، ایک مرتبہ میں نے ان سے کہا کہ اے ابومسلم! یہ کیا بات ہے کہ میں آپ کو دیکھتا ہوں کہ

الصَّلَاةُ عِنْدَ هَذِهِ الْأَسْطُوَانَةِ ؟ قَالَ : فَإِنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَتَخَرَّى الصَّلَاةَ عِنْدَهَا ، رَوَاهُ إِمَامُ الدُّنْيَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (فتح الباری ۲: ۱۹۲)۔

باب عدم کراہیہ قتل الحیۃ والعقرب فی الصَّلَاة

۱۵۱۴۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أمر رسول الله ﷺ بقتل الأسودين في الصلاة الحية والعقرب، رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَقَالَ : حَسَنٌ صَحِيحٌ (۵۱: ۱)۔

۱۵۱۵۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت : دَخَلَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي فَقَامَ إِلَى حَيْثُ قَعَسَ بِصَلَاتِهِ ، فَجَاءَتْ عَقْرَبٌ حَتَّى اتَّخَذَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ تَرَكَتْهُ ، فَذَهَبَتْ نَحْوَ عَلِيٍّ فَضَرَبَتْهَا بِبَغْلَةٍ حَتَّى قَتَلَهَا ، فَلَمْ يَرِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَتْلِهَا نَأْسًا ، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي " الْأَوْسَطِ " وَأَبُو يَعْلَى ، وَفِي طَرِيقِ الطَّبْرَانِيِّ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ كَاتِبُ اللَّيْثِ ، قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ : ابْنُ اللَّيْثِ ثِقَةٌ مَأْمُونٌ وَضَعْفَةُ الْأَثَمَةِ أَحْمَدٌ وَغَيْرُهُ ،

آپ اسی ستون کے پاس نماز پڑھنے کی کوشش کرتے ہیں تو انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی ستون کے قریب نماز پڑھنے کی کوشش کرتے دیکھا ہے۔ (بخاری)

فائدہ: اس روایت سے تعین مکان کا جواز معلوم ہوتا ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلی روایت میں ممانعت کراہیہ تزیہیہ پر محمول ہے اور اس روایت میں اباحت ضرورت پر محمول ہے۔ یا پہلی حدیث میں جو ممانعت ہے وہ اس صورت میں ہے جب کہ دوسروں کو اس جگہ بیٹھنے سے منع کرے۔ اور کہے کہ یہ تو میری جگہ ہے اور دوسری حدیث میں اباحت اس صورت میں ہے جب کہ یہ تعین کسی مباح مصلحت سے ہو اور دوسروں سے مزاحمت نہ کرے۔ پس اب کوئی تعارض نہ رہا۔

باب نماز میں سانپ اور بچھو کا مارنا مکروہ نہیں ہے

۱۵۱۳۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں دو سیاہ چیزوں کے مارنے کا حکم دیا ہے ایک سانپ، دوسرا بچھو۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

۱۵۱۵۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ جناب رسول اللہ ﷺ کے پاس ایسے وقت آئے کہ آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے، پس وہ بھی آپ ﷺ کے برابر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے، اتنے میں ایک بچھو آیا اور رسول اللہ ﷺ تک پہنچا، اس کے بعد وہاں سے بڑھ کر حضرت علیؓ تک پہنچا، اس پر حضرت علیؓ نے اسے جوتے سے مار دیا، پس جناب رسول اللہ ﷺ نے اس میں کوئی مضائقہ نہیں خیال فرمایا۔ اس کو طبرانی نے معجم اوسط میں اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے۔ عبد اللہ بن صالح کاتب اللیث کے بارے میں عبد الملک بن شعیب کہتے ہیں کہ وہ ثقہ اور مامون ہے اور بعض ائمہ نے اسے ضعیف کہا ہے اور ابو یعلیٰ کے راوی بھی صحیح کے راوی ہیں سوائے معاویہ بن یحییٰ صدیقی کے، اس کے بارے میں امام بخاری فرماتے ہیں کہ زہری سے ان کی روایات درست ہیں اور یہ مذکورہ روایت بھی انہیں میں سے ہے۔

فائدہ: میرے ناقص خیال میں یہ آتا ہے کہ اگر اس بچھو وغیرہ کی طرف سے ایذا کا خطرہ ہو تو نماز میں اس کو مارنا واجب ہے کیونکہ

ورجال أبي يعلى رجال الصحيح غير معاوية بن يحيى الصدفي وأحاديثه عن الزهري مستقيمة كما قال البخاري وهذا منها، وضعفه الجمهور ("مجمع الزوائد" ۱: ۱۷۵)۔

باب المواضع التي تكره فيها الصلاة

۱۵۱۶۔ عن عبد الله - يعني ابن مسعود - رضي الله عنه قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ تَذَرِكُهُمُ السَّاعَةُ وَهُمْ أَحْيَاءٌ، وَمَنْ يَتَّخِذُ الْقُبُورَ مَسَاجِدَ۔ رواه الطبراني في الكبير وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۳)۔

۱۵۱۷۔ عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ نهى عن الصلاة بين القبور۔ رواه البزار ورجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۳)۔

۱۵۱۸۔ عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدٌ إِلَّا الْحِمَامَ وَالْمَقْبَرَةَ"۔ أخرجه أبو داود (۱: ۱۵۴) وسكت عنه، وفي "فتح الباري"

ارشاد باری تعالیٰ ہے وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ اور اس ایذا کی حالت میں اسے نہ مارنا اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنا ہے جو حرام ہے۔

باب ان مقامات کے بیان میں جن میں نماز مکروہ ہے

۱۵۱۶۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ بدترین لوگوں میں سے ایک وہ لوگ ہیں جن کی زندگی میں قیامت آئے گی اور دوسرے وہ لوگ ہیں جو قبروں کو مسجد و گاہ بناتے ہیں۔ اسے طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اور اس کی اسناد حسن ہے (مجمع الزوائد)

فائدہ: اس روایت میں قبروں کو مسجد و گاہ بنانے کی سخت ممانعت ہے، اور ایسے لوگوں کو بدترین اشخاص فرمایا گیا ہے اور جو قبروں کو مسجد و گاہ بنانے کا یہ مطلب ہے کہ قبروں کو مسجد و گاہ بنائے جیسا کہ آجکل حضرات پر ہوتا ہے لیکن اس سے مقابر میں نماز کی کراہت بھی ثابت ہوتی ہے کیونکہ اس میں ایہام مسجد و قبور ہے۔

۱۵۱۷۔ حضرت انس سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے قبروں کے درمیان نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)

فائدہ: مطلب ظاہر ہے۔ اس سے قبر پرستوں کو عبرت حاصل کرنی چاہیے اور سمجھنا چاہیے کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ مقابر میں نماز پڑھنے اور خدا کو مسجد کرنے سے منع فرماتے ہیں کیونکہ اس میں ایہام مسجد و قبور ہے تو وہ قبر پرستی کی کیسے اجازت دے سکتے ہیں۔

۱۵۱۸۔ حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ تمام زمین (بشرطیکہ پاک ہو) اس قابل ہے

(۱: ۴۴۱): رواہ أبو داود والترمذی ورجالہ ثقات، لکن اختلف فی وصلہ وإرسالہ، وحکم مع ذلك بصحة الحاكم وابن حبان ۱۰۱ وقال صاحب الإمام: حاصل ما علل به الإرسال وإذا كان الواصل ثقة فهو مقبول، كذا في "التلخيص الحبير" (۱: ۱۰۷) وفي "نيل الأوطار" (۲: ۱۸): قال ابن حزم: أحاديث النهي عن الصلاة إلى القبور والصلاة في المقبرة أحاديث متواترة لا يسع أحدا تركها ۱۰۱۔

۱۵۱۹ عن أبي مرثد الغنوي رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: "لا تُصلُّوا إلى القبور، ولا تجلسوا عليها"۔ رواه الجماعة إلا البخاري وابن ماجه، كذا في "نيل الأوطار" (۲: ۱۹)۔

۱۵۲۰ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "صلُّوا في مزابض الغنم ولا تصلُّوا في أعطان الإبل"۔ رواه الترمذی (۱: ۴۶) وقال: حسن صحيح۔ وفي "نيل الأوطار" (۲: ۲۳): ذكر ابن حزم أن أحاديث النهي عن الصلاة في أعطان الإبل متواترة بنقل تواتر يوجب العلم ۱۰۱۔

کہ وہاں نماز پڑھی جاسکے۔ جو مہم اور مقبرہ کے (کیونکہ مہم میں تصاویر ہوتی ہیں اس لئے وہاں تعبد تصاویر کا ایہام ہے۔ اور قبرستان میں تعبد قبور کا۔ مترجم) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور اس سے سکوت کیا ہے۔ اور حاکم اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے اور ابن حزم نے کہا ہے کہ قبروں کی طرف منہ کر کے اور قبرستان کے اندر نماز پڑھنے کی ممانعت کی حدیثیں متواتر ہیں، کسی کو گنجائش نہیں کہ ان پر عمل ترک کرے۔

۱۵۱۹: حضرت ابو مرثد غنویؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہ قبروں کی طرف رخ کر کے نماز پڑھو (کہ اس میں قبروں کی تعظیم اور تعبد کا ایہام ہے) اور نہ ان پر بیٹھو (کہ اس میں ان کی ابانت ہے) اس کو جماعت نے روایت کیا ہے باستثناء بخاری اور ابن ماجہ کے (نیل الاوطار)

فائدہ: خلاصہ یہ ہے کہ قبروں کی نہ تعظیم ہونی چاہیے اور نہ ہی توہین۔

۱۵۲۰: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بھیڑ بکریوں کی نشست گاہوں میں نماز پڑھ لو (اجازت ہے) مگر اونٹوں کی نشست گاہ میں نماز نہ پڑھو۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے اور ابن حزم نے کہا ہے کہ اونٹوں کی نشست گاہوں میں نماز پڑھنے کی ممانعت کی حدیثیں متواتر ہیں جو کہ مفید علم یقینی ہیں۔

فائدہ: مترجم کہتا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا مذہب جیسا کہ طحاوی سے معلوم ہوتا ہے

۱۵۲۱ عن ابن عباس قال: لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَايِرَاتِ الْقُبُورِ، وَالْمُتَخَذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالشَّرَاجَ۔ رواه الترمذی وحسنه (۴۳:۱)۔

۱۵۲۲ انحدثنا علی بن داود و محمد بن أبی الحسین قالا: ثنا أبو صالح حدثني الليث حدثني نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قال: "سَبْعُ مَوَاطِنَ لَا تَجُوزُ فِيهَا الصَّلَاةُ: ظَاهِرُ بَيْتِ اللَّهِ، وَالْمَقْبَرَةُ، وَالْمَرْبَلَةُ، وَالْمَجْزَرَةُ، وَالْحِمَامُ، وَغَطْنُ الْإِبِلِ، وَمَخْجَةُ الطَّرِيقِ"۔ رواه ابن ماجه (ص: ۵۵) وصححه ابن السككن (التلخيص الحبير ۸۰:۱)۔

۱۵۲۳ عن أبي صالح الغفاري أن غلبًا رضي الله عنه مرَّ ببابل وهو يسيرُ فجاءهُ الْمُؤَذِّنُ يُؤَذِّنُهُ بِصَلَاةِ الْغَضْرِ، فَلَمَّا بَرَزَ مِنْهَا أَمَرَ الْمُؤَذِّنَ فَأَقَامَ الْعِصْلَةَ، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ: إِنَّ جَنِّي عَلَيْهِ

اس باب میں یہ ہے کہ کئی نفر نہ مرض غنم (بکریوں کا باڑہ) ہوتا مانع جواز صلوٰۃ یا موجب کراہت ہے اور نہ عطین اہل (اونٹوں کا باڑہ) ہوتا۔ اس لئے اس بات میں دونوں کا حکم یکساں ہے یعنی دونوں میں نماز یا کراہت جائز ہے۔ رہا عارض مثلاً مقام کا ناپاک ہونا یا وہاں نماز پڑھنے سے قلب کا مشوش ہونا وغیرہ سو اس کے لحاظ سے بھی دونوں کا حکم یکساں ہے۔ پس اگر عارض مرض غنم میں پایا جاتا ہے اور عطین اہل میں نہیں پایا جاتا تو مرض غنم میں نماز ناجائز یا مکروہ نہیں ہوگی اور عطین اہل میں ناجائز یا مکروہ نہیں ہوگی اور اگر واقعہ بالعکس ہے تو حکم بالعکس ہوگا۔ رہی حدیث جس میں یہ حکم ہے کہ مرض غنم میں نماز پڑھو مگر معاطن اہل میں نہ پڑھو تو اس کی توجیہ یہ ہے کہ معاطن اہل میں چونکہ تحقق عارض اقلب و اکثر تھا اس لئے آپ ﷺ نے بظاہر مطلق طور پر ممانعت فرمادی۔ اور مرض غنم میں عارض کا تحقق اقلب و اکثر نہ تھا اس لئے آپ ﷺ نے بظاہر مطلق طور پر اجازت دی اور چونکہ حکم عارض پر مبنی ہے۔ اس لئے اگر معاطن اہل میں عارض نہ پایا جائے اور مرض غنم میں عارض پایا جائے تو حکم بدل جائے گا۔ اس تقریر پر حدیث و مذہب میں موافقت ہو جائے گی۔

۱۵۲۱: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے قبروں پر جانے والی عورتوں اور ان پر مساجد بنانے والوں اور چراغ جلانے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے۔

۱۵۲۲: حضرت عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سات مقامات میں بغیر کراہت کے نماز جائز نہیں۔ (۱) خانہ کعب کے اوپر اور (۲) قبرستان میں اور (۳) کوڑا خانہ میں اور (۴) اس مقام میں جہاں جانور ذبح ہوتے ہیں اور (۵) حمام میں اور (۶) (اکثر حالات میں) اونٹوں کی نشست گاہوں میں اور (۷) شاہراہ عام میں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن السککن نے اسے صحیح کہا ہے (تفہیم حیر)۔

۱۵۲۳: حضرت ابو صالح غفاریؓ سے روایت ہے کہ اثنائے سفر میں حضرت علیؓ کا شہر باہل پر گذر ہوا، اسی حالت میں ان کا مؤذن ان کو نماز عصر کی اطلاع کرنے آیا (آپؓ نے اس کی اطلاع پر التفات نہ کیا) پس جب کہ آپؓ اس سے نکل گئے تو مؤذن کو حکم دیا اس نے

السَّلامَ نَهَانِي أَنْ أَصَلِّيَ فِي الْقَبْرِ، وَنَهَانِي أَنْ أَصَلِّيَ فِي أَرْضِ بَابِلَ، فَإِنَّهَا مَلْعُونَةٌ - رواه أبو داود وسمكت عليه (۱۸۳:۱)۔

۱۵۲۴۔ عن عبد الله بن أبي المحلى قال: كُتِّمَ عَلِيٌّ فَمَزَّنَا عَلَى الْخَسْفِ الَّذِي بِبَابِلَ فَلَمْ يُضَلَّ حَتَّى أَجَارَهُ أَيْ تَعَذَّاهُ - وَمِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: مَا كُنْتُ لِأَصَلِّيَ فِي أَرْضٍ، خَسَفَ اللَّهُ بِهَا ثَلَاثَ بَرَارٍ - رواه ابن أبي شيبة (فتح الباری ۴: ۱۹۲)۔ وهو حسن أو صحيح على قاعدته۔

باب كراهة التمطي في الصلاة

۱۵۲۵۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: نَهَى أَنْ يَتَمَطَّى الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ، أَوْ عِنْدَ النِّسَاءِ إِلَّا عِنْدَ امْرَأَتِهِ أَوْ جَوَارِيهِ - أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي الْإِفْرَادِ كَذَا فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ (۱۹۴:۲) وَضَعْفُهُ بِالرَّمْزِ، قُلْتُ: وَالْقِيَاسُ بِسَاعِدِهِ، وَبِهِ قَالَ الْعُلَمَاءُ، وَهُوَ عَلَامَةُ الْقَبُولِ

اقامت کئی برس جب آپ نماز سے فارغ ہو چکے تو آپ نے فرمایا کہ میرے محبوب (محمد ﷺ) نے مجھے منع کیا ہے کہ میں قبرستان میں یا ارض بابل میں نماز پڑھوں کیونکہ (مقبرہ میں تو قبر پرستی کا ایہام ہے اور) ارض بابل رمت سے دور ہے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جن مقامات میں قبر آئی، نازل ہوا ہے ان میں نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

۱۵۲۳۔ عبد اللہ بن ابی مہلی سے روایت ہے کہ ہم حضرت علیؓ کے ساتھ تھے سو ہمارا گدرا اس وحنساء کے مقام پر ہوا جو بابل میں واقع ہے، پس آپؐ نے وہاں نماز نہ پڑھی تاؤ فیکہ آپؐ وہاں سے گذر گئے۔

نیز دوسرے طریق سے حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ آپؐ نے تین مرتبہ فرمایا کہ میں ایسی زمین پر نماز نہیں پڑھ سکتا تھا جس میں لوگوں کو وحنسایا گیا ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری) اور وہ ان کے قاعدہ پر حسن یا صحیح ہے۔

باب نماز میں انگڑائی لینا مکروہ ہے

۱۵۲۵۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے نماز میں انگڑائی لینے اور اپنی بیوی اور اپنی لونڈیوں کے سوا دوسری عورتوں کے سامنے انگڑائی لینے سے منع فرمایا۔ اس کو دارقطنی نے افراد میں روایت کیا ہے اور جامع صغیر میں اس کو بذریعہ رمز (یعنی اشارۃ) کے ضعیف کہا ہے۔

مولف کہتے ہیں کہ توحیدیت ضعیف ہے مرقیاس سے اس کی تائید ہوتی ہے۔ اور علماء کے نزدیک قبول ہے۔ یہ دلیل ہے

کما ذکرناه فی المقدمة لا سيما فی فضائل الأعمال۔

باب کراهة عد الآی والتسبیح بالید فی الفریضة دون النوافل

۱۵۲۶: عن مکحول عن أبی أمامة ووائلہ بن الأسقع قالانہی رسول اللہ ﷺ عن عبد الآی فی المكتوبة ورخص فی الشبخة۔ رواہ أبو موسی الصبہانی ، قالہ فی الإمام (شرح الإمام للشیخ العلامة ابن دقیق العید) کذا فی البناہ شرح الہدایہ للعینی (۸۱۲:۱) ولم أفت علی سنده ولكن فقهاؤنا عملوا بہ ، وهو علامة قبول الحدیث کما مر۔

باب جواز اللحظ بمؤخر العینین من غیر لی العنق فی الصلاة

۱۵۲۷: عن الفضل بن موسی عن عبد اللہ بن سعید بن أبی ہند عن نور بن یزید عن اس کی کہ حدیث بے اصل نہیں ہے پھر فضائل اعمال میں حدیث ضعیف بھی معمول پڑتی ہے۔

قائدہ: اس حدیث میں انگڑائی لینے کی ممانعت ہے، اس میں تفصیل یہ ہے کہ اگر انگڑائی خود بخود آئے تو اگر اسے روک سکتا ہے تو روکے کیونکہ نماز مقام حضور مع اللہ ہے اور انگڑائی لینا آداب حضور کے خلاف ہے اور اگر نہیں روک سکتا ہے تو معذور ہے اور خود بخود انگڑائی لینا بغیر اس کے کہ انگڑائی آئے مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ شامی میں ہے اور غالباً حدیث میں یہی انگڑائی مراد ہے اور دوسری عورتوں کے سامنے انگڑائی لینے کی ممانعت اس لئے ہے کہ انگڑائی بیجا نفس اور میلان جماع کی علامت ہے اور ایسی علامت کا اظہار دوسری عورتوں کے سامنے ممنوع ہے۔ واللہ اعلم۔

باب آیتوں اور تسبیحوں کا فرض نماز میں انگلیوں پر گنتا مکروہ ہے، اور نفل میں مکروہ نہیں

۱۵۲۸: کہول، الا امامتہ اور دائرۃ المعارف سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے آیتوں کے فرض نماز میں (انگلیوں پر) گنتے سے منع فرمایا ہے اور نفل میں اجازت دی ہے۔ اس کو ابو موسی الصبہانی نے روایت کیا ہے جیسا کہ بنایہ شرح ہدایہ میں امام شرح الامام سے نقل کیا ہے۔

مؤلف کہتے ہیں کہ مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی مگر فقہاء کا اس پر عمل ہے لہذا مقبول ہے۔

قائدہ: یعنی انگلیوں یا دھاکے وغیرہ سے گنتا مکروہ ہے اور دل سے گنتا اور یاد رکھنا بالاتفاق مکروہ نہیں اور زبان کے ذریعے گنتا بالاتفاق منسب صلوٰۃ ہے اور جامع صغیر (۱۰۱:۲) میں ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ بھی نماز میں آیات گنا کرتے تھے تو حضور ﷺ کا گنتا دل کے گنتے پر محمول ہے۔

باب نماز میں بلا گردن موڑے صرف گوشہ چشم سے دیکھنا جائز ہے

۱۵۲۹: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نماز میں (گوشہ چشم سے) دائیں بائیں دیکھ لیا کرتے تھے اور

عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُلَاحِظُ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا ، وَلَا يَلْوِي عُقَّةَ خَلْفَ ظَهْرِهِ۔ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ حِبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ ، وَالْحَاكِمُ فِي " الْمُسْتَدْرَكِ " وَصَحَّحَهُ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ ، وَقَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ فِي كِتَابِهِ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَإِنْ كَانَ غَرِيبًا لَا يَعْرِفُ إِلَّا مِنْ هَذِهِ الطَّرِيقِ ، وَأَخْرَجَهُ الْبَزَارُ فِي مُسْنَدِهِ۔

۱۵۲۸۔ عن مندل بن علی عن الشیبانی عن عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى يُلَاحِظُ أَضْعَاغَةَ فِي الصَّلَاةِ يَمِينًا وَشِمَالًا ، وَلَا يَلْتَفِتُ۔ وفيه مندل بن علی ضعفه النسائي وغيره ولينه ابن عدي ، وقال: إنه معن يكتب حديثه اهـ (زيلعي ۲۶۵: ۱) قلت: قال ابن أبي حاتم: سمعت أبي يقول: سألت يحيى بن معين عن مندل وحبان قال: ما بهما بأس ، قال أبي كذلك۔ أقول: وكان البخاري أدخل مندلا في الضعفاء فقال أبي: يحول اهـ۔ وقال العجلي: جازع الحديث۔ وقال ابن سعد: ومنهم من يشتهى حديثه وبقوته وكان خيرا فاضلا كذا في " التهذيب " (۱: ۲۹۹) فهو حسن الحديث۔

۱۵۲۹۔ حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة عن ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر عن عبد الرحمن بن علي بن شيبان عن أبيه رضي الله عنه قال: خَرَجْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَمِينًا وَشِمَالًا ، وَلَا يَلْوِي عُقَّةَ خَلْفَ ظَهْرِهِ۔ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ حِبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ ، وَالْحَاكِمُ فِي " الْمُسْتَدْرَكِ " وَصَحَّحَهُ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ ، وَقَالَ ابْنُ الْقَطَّانِ فِي كِتَابِهِ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَإِنْ كَانَ غَرِيبًا لَا يَعْرِفُ إِلَّا مِنْ هَذِهِ الطَّرِيقِ ، وَأَخْرَجَهُ الْبَزَارُ فِي مُسْنَدِهِ۔

۱۵۲۸۔ نیز حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز پڑھتے تو اپنے اصحاب کو نماز میں (گودے چٹم سے) دائیں بائیں دیکھتے تھے اور منہ موڑتے تھے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں مندل بن علی ہے۔ اس کو نسائی وغیرہ نے ضعیف کہا ہے اور ابن عدی نے اسے ست کہا ہے اور کہا ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہے جن کی حدیث لکھی جاتی ہے (زيلعي)۔ مؤلف کہتا ہے کہ ابن معین، ابو حاتم، عجل اور ابن سعد نے اس کی توثیق کی ہے لہذا وہ حسن الحدیث ہے۔

۱۵۲۹۔ حضرت علی بن شیبان سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے آپ ﷺ سے بیعت کی اور آپ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی۔ پس آپ ﷺ نے اپنے گودے چٹم سے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ رکوع اور سجدہ میں اپنی

بِغَنَاهُ وَضَلَّيْنَا خَلْفَهُ ، فَلَمَّحَ بِمُؤْخِرِ عَيْنَيْهِ رَجُلًا لَمْ يَقُمْ صَلَاتُهُ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ،
 قَالَا : إِنَّهُ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقُمْ صَلَاتُهُ - رواه ابن ماجه في سننه وابن حبان في صحيحه
 (زيلعي ۱: ۲۶۶) - قلت: سند ابن ماجه رجاله كلهم ثقات كما لا يخفى على من طالع
 "التقريب" و"التهذيب"۔

باب جواز التبسم في الصلاة

۱۵۳۰۔ عن الوازع بن نافع عن أبي سلمة بن عبد الرحمن حدثنا جابر رضي الله عنه أن
 رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ الْعَصْرَ فَتَبَسَّمَ فِي الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قِيلَ لَهُ :
 يَا رَسُولَ اللَّهِ ! تَبَسَّمْتَ وَأَنْتَ تُصَلِّي ؟ قَالَا : إِنَّهُ مَرُّ مَيْكَائِيلَ وَعَلَى جَنَاحِهِ غُبَارٌ فَضَجَّكَ
 إِلَيْنَا فَتَبَسَّمْتَ إِلَيْهِ ، وَهُوَ رَاجِعٌ مِنْ طَلَبِ الْقَوْمِ - أخرجه الطبراني في معجمه (الكبير)
 وأبو يعلى الموصلي في مسنده ، والدارقطني في سننه وسكت عنه ، والوازع بن نافع
 ضعيف جدا ، وقال ابن حبان : إنه كثير الوهم فيبطل الاحتجاج به اه (زيلعي ۱: ۳۰) وفي
 كرسيد می نہیں کرتا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو (رکوع و سجدہ میں) اپنی کرسید می نہ کرے اس کی نماز (کامل) نہیں ہوتی۔ اس کو ابن
 ماجہ نے اپنی سنن میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔ مؤلف کہتے ہیں کہ ابن ماجہ کے راوی سب ثقہ ہیں
 جیسا کہ تقریب و تہذیب کے مطالعہ سے ظاہر ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بغیر گردن موڑے گوشت چشم سے دائیں بائیں دیکھنا جائز ہے۔ لیکن بظاہر حدیث سے یہ بھی معلوم
 ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کا دائیں بائیں دیکھنا مقتدیوں کے احوال جاننے کی ضرورت کے تحت تھا۔ لہذا بغیر ضرورت کے نہ دیکھنا اولیٰ ہے۔

باب نماز میں تبسم جائز ہے

۱۵۳۰۔ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اصحاب کو عصر کی نماز پڑھا رہے تھے کہ آپ ﷺ نے تبسم فرمایا۔
 پس جس وقت آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو کسی نے عرض کیا کہ آپ ﷺ نے نماز پڑھتے ہوئے تبسم فرمایا تھا (اسکی کیا وجہ تھی) آپ
 ﷺ نے فرمایا کہ حضرت میکائیل علیہ السلام میرے سامنے ایسی حالت میں گذرے کہ ان کے بازو پر گرد تھی اور وہ مجھ تک پہنچے ، اس پر
 میں مسکرایا اور میکائیل علیہ السلام کفار کے تعاقب سے واپس ہو رہے تھے۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں اور ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں
 اور دارقطنی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا لیکن اس کی سند میں وازع بن نافع ہے جو کمزور ہے۔ اور ابن حبان نے
 اسے کثیر الوهم کہا ہے لہذا یہ حدیث قابل حجت نہیں (زیلعی)۔ اور مجمع الزوائد میں ہے کہ طبرانی میں وازع مذکور کی دوسری روایت میں ہے کہ
 حضرت جبرائیل علیہ السلام میرے پاس سے گذرے جب کہ میں نماز پڑھتا تھا تو حضرت جبرائیل مجھ تک پہنچے تو میں بھی اس پر مسکرایا۔
 فائدہ: گو یہ حدیث ضعیف ہے مگر آراہد جال سے بہتر ہے بالخصوص ایسی حالت میں کہ آنے والی حدیث سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

روایۃ أخرى للطبرانی فی الکبیر: مَرْبِي جَبْرِئِيلُ وَأَنَا أَصْلَى فَضَحِكَ إِلَيَّ فَتَبَسَّمْتُ إِلَيْهِ۔
وفیه الوازع أيضا (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۴)۔

۱۵۳۱۔ عن ابن أبي ليلى عن أبي الزبير عن جابر رضى الله عنه مرفوعا: "إذا ضحك الرجل في صلاته فعليه الوضوء والصلاة، وإذا تبسم فلا شيء عليه" أخرجه ابن حبان في كتاب الضعفاء له قاله الزيلعي (۳۰: ۱) وقال الحافظ في الدراية (۱۴): وابن أبي ليلى ضعيف - قلت: هو مختلف فيه وثقه العجلي، وضعفه أحمد وغيره: (مجمع ۱: ۴۰) وحسن له الترمذی (۱۱۱: ۱) غیر ماحدیت فهو حسن۔

باب كراهة التورك في الصلاة والترجع فيها إلا بعذر

۱۵۳۲۔ عن أنس رضى الله عنه مرفوعا: نهى (ﷺ) عن الإقعاء والتورك في الصلاة۔
أخرجه أحمد في مسنده والبيهقي، وصححه السيوطي في الجامع الصغير رمزا (۱۸۸: ۲)۔

۱۵۳۱۔ حضرت جابر بن عبد اللہ بن عمرو بن حزم سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس وقت کوئی شخص اپنی نماز میں بیٹے تو اس پر اقارہ وضوء نماز لازم ہے اور جب کہ وہ سکرائے تو اس پر کچھ (مواخذہ) نہیں۔ زبیلی نے کہا ہے کہ اس کو ابن حبان نے اپنی کتاب الضعفاء میں روایت کیا ہے۔ اور حافظ نے درایہ میں کہا ہے کہ اس کی سند میں ابن ابی لیلی ضعیف ہے۔ مؤلف کہتا ہے کہ ابن ابی لیلی مختلف فیہ ہے چنانچہ غلی نے اس کی توثیق کی ہے اور ترمذی نے اس کی بہت سی روایات کو حسن کہا ہے لہذا حدیث حسن ہے۔
قائدہ: اس حدیث میں ٹوک سے مراد قہقہہ ہے اور تقریر استدلال یہ ہے کہ اس میں تبسم پر مطلقا مواخذہ کی نفی ہے جو کراہت تحریمی کو بھی ثابت ہے اس لئے اس سے تبسم کا ہوا نہایت ہوتا ہے اور تبسم کی تعریف یہ ہے کہ آدمی کے سرف دانت ظاہر ہوں اور آواز قہقہہ پیدا نہ ہو۔ لیکن یاد رکھیے کہ محض سرد بخوی کی بنا پر ہنسا کراہت تنزیہی سے خالی نہیں کیونکہ یہ عدم خشوع سے خالی نہیں۔ اور حضور ﷺ کا ہنسا امر دنیوی کے لئے نہ تھا۔

باب نماز میں بلا عذر کو لمبے کے بل اور پلو تھی مار کر بیٹھنا مکروہ ہے:

۱۵۳۲۔ حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں کتے کی طرح اور کو لمبے کے بل بیٹھنے سے منع فرمایا۔ اس کو احمد اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اسے اشارۃً صحیح کہا ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں کو لمبے کے بل بیٹھنا مکروہ ہے، باقی مالک بن حویرث کی وہ حدیث جس میں کو لمبے کے بل بیٹھنے کا اثبات ہے وہ عذر پر محمول ہے۔

۱۵۳۳۔ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: لَأَنْ يَجْلِسَ الرَّجُلُ عَلَى الرِّضْفَتَيْنِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ فِي الصَّلَاةِ مُتَرَبِّعًا۔ أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (کنز العمال ۴: ۲۳۴)۔

باب کراہۃ التمايل فی الصلاة واستحباب سکون الأطراف فیها

۱۵۳۴۔ عن أسماء بنت أبي بكر عن أم رومان عن أبي بكر رضي الله عنه مرفوعاً "إذا قام أحدكم في صلاته فليستكن أطرافه، ولا يميل كما تميل اليهود، فإن سکون الأطراف في الصلاة من تمام الصلاة"۔ رواه الحاكم في "المستدرک" وقال: غریب وفيه ثلاثة من الصحابة (کنز العمال ۴: ۱۱۳) قلت: ولم يتعقبه السيوطي بشيء، فهو صحيح على قاعدته، والغرابۃ بمعنى التفرد ليست بعلّة۔

۱۵۳۳۔ حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ آدمی دو جگہ پر بیٹھ جائے یہ اس سے بہتر ہے کہ نماز میں پلو تھی مار کر بیٹھے۔ اس کو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کی سند میں ہشتم بن شہاب ہے اور وہ مختلف یہ ہے اور باقی راوی ثقہ ہیں لہذا حدیث حسن ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں پلو تھی مار کر بیٹھنا بھی مکروہ ہے۔ باقی مصنف ابن ابی شیبہ میں مذکور یہ حدیث کہ حضرت ابو بکرؓ پلو تھی مار کر اور ٹیک لگا کر نماز پڑھتے تھے، عذر پر محمول ہے۔ اور اس پر دلیل بخاری میں مذکور یہ حدیث ہے کہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ (یعنی اپنے والد) کو نماز میں پلو تھی مارتے ہوئے دیکھا تو میں نے جی پلو تھی مارنی شروع کر دی حالانکہ میں نو جوان تھا، اس پر ابن عمرؓ نے مجھے منع فرمایا اور فرمایا کہ دایاں پاؤں کھڑا کرنا اور بائیں کو موڑ کر اس پر بیٹھنا ہی سنت ہے، میں نے عرض کیا کہ آپ تو پلو تھی مارتے ہیں، اس پر ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میرے پاؤں میرا بوجھ برداشت نہیں کر پاتے یعنی عذر کی وجہ سے ایسا کرتا ہوں، اسی طرح وہ تمام احادیث جن میں خود حضور ﷺ کے پلو تھی مارنے کا ذکر ہے کبر سنی اور عذر پر منقول ہیں۔

باب نماز میں ہلنا اور جھومنا مکروہ ہے

۱۵۳۴۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا ہو تو اپنے اعضاء کو ساکن رکھے اور یوں نہ بلے جیسے یہود ملتے ہیں۔ کیونکہ نماز میں اعضاء کا ساکن ہونا نماز کا مکمل ہے (یعنی اس سے نماز کی تکمیل ہوتی ہے)۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسے غریب کہا ہے (کنز العمال)۔ مؤلف کہتا ہے کہ سیوطی نے اس پر کوئی تعاقب نہیں کیا۔ اس لئے یہ ان کے قاعدہ سے صحیح ہے۔ اور غرابۃ بمعنی تفرد و علت قاعدہ نہیں۔

تذکرہ: ثلث علی مراقی الفطنان میں اس بات کی مراحہ ہے کہ احناف کے نزدیک نماز میں جھومنا مکروہ ہے۔

باب کراهة التلثم فی الصلاة و تغطية الأنف فیها

۱۵۳۵- عن نافع: أن ابن عمر رضي الله عنه كان يكره أن يضلّي الرجل وهو متلثم۔
أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (کنز العمال ۲۲۴: ۴) وحسنه العراقي في تخریج الاحیاء (۱۴۰: ۱)۔

۱۵۳۶- عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا يضلّي أحدكم وثوبه على أنفه، فإن ذلك خطم الشيطان۔ رواه الطبرانی في الكبير والأوسط، وفيه ابن لهيعة وفيه كلام (مجمع الزوائد ۱۷۵: ۱)۔ قلت: هو حسن الحديث۔

باب کراهة التدبّيع فی الصلاة

۱۵۳۷- عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: أراه رفعه: "إذا زكّع أحدكم فلا يذبّع كما يذبّع الجمار، ولكن ليقيم ضلّته"۔ رواه الدارقطني وفي إسناده أبو سفيان طريف بن شهاب وهو ضعيف (التلخيص الحبير ۹۱: ۱)۔ قلت: حسن له الترمذي، وقال

باب نماز میں منہ پر دھان بند باندھنا اور ناک ڈھکنا مکروہ ہے

۱۵۳۵: حضرت نافع، ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اس کو ناپسند کرتے تھے کہ آدمی دھان بند باندھ لے ہوئے نماز پڑھے، اس کو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور عراقی نے تخریج الاحیاء میں اس کو حسن کہا ہے۔
۱۵۳۶: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص ایسی حالت میں نماز نہ پڑھے کہ اس کی ناک پر اس کا کپڑا ہو کیونکہ وہ شیطان کی مہار ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور اس میں کلام ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ وہ حسن الحدیث ہے۔

فائدہ: نماز کے دوران منہ پر دھان بند باندھنا یا ناک ڈھکنا مکروہ ہے اور فقہاء احناف نے اس کی صراحت کی ہے۔

باب رکوع میں کمر اونچی اور سر نیچا کرنا مکروہ ہے

۱۵۳۷: حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے اور غالباً رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو گدھے کی طرح کمر اونچی اور سر نیچا نہ کرے بلکہ اپنی کمر کو سیدھا رکھے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابو سفيان طريف بن شهاب ہیں اور وہ ضعیف ہیں (تخصیص حیدر)۔ مؤلف کہتا ہے کہ ترمذی نے اس کی حدیث کو حسن کہا ہے اور ابن عدی نے کہا ہے کہ اس سے ثقات نے روایت کی ہے اور اس کی اسانید درست ہیں جیسا کہ اعلاء کی جلد ثانی اور احیاء السنن کی جلد اول میں گذر چکا ہے۔

ابن عدی: روی عنه الثقات، وأسانیده مستقیمہ، كما مر فی الجزء الثانی من "الإعلاء".

باب كراهة مسح التراب عن الوجه وكراهة مس اللحية إلا بعذر

۱۵۳۸۔ عن بريدة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "ثلاث من الجفأ" وفيه: "أو يمسح خبثته قبل أن يفرغ من صلاته"۔ رواه البزار ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵) وقد مر الحديث بتمامه في (باب النفخ في الصلاة)۔

۱۵۳۹۔ عن ابن عباس رضي الله عنه قال: كان النبي ﷺ لا يمسح وجهه في الصلاة۔ رواه الطبراني في الأوسط ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵)۔

۱۵۴۰۔ وعنه قال: كان النبي ﷺ يمسح العرق عن وجهه في الصلاة۔ رواه الطبراني في الكبير وفيه خارجه بن مصعب وهو ضعيف جدا (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۵) قلت: كلا!

قد قال مسلم: سمعت يحيى بن يحيى وسئل عن خارجه فقال: مستقيم الحديث عندنا تأخر۔ ہمارے فقہاء نے صراحتاً اسے مکروہ کہا ہے۔

باب نماز میں بلا عذر چہرہ سے مٹی پونچھنا اور ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا مکروہ ہے

۱۵۳۸۔ حضرت بريدة سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین باتیں کنوار پن کی ہیں اور اسی میں یہ بھی ہے کہ نماز سے فارغ ہونے سے پہلے اپنی پیشانی کو (مٹی سے) پونچھے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح ہیں (مجمع الزوائد)۔ یہ پوری حدیث نماز میں پھونک مارنے کے بیان میں گزر چکی ہے۔

تأخر۔ اس حدیث سے مٹی پونچھنے کی کراہت ثابت ہے۔

۱۵۳۹۔ حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نماز میں اپنے چہرہ کو نہ پونچھتے تھے۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

تأخر۔ اس سے بھی مٹی پونچھنے کی کراہت ثابت ہے۔

۱۵۴۰۔ نیز ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں اپنے چہرہ سے پین پونچھتے تھے (یعنی جب کہ آپ ﷺ کو اس سے تشویش ہوتی تھی لہذا یہ حدیث پہلی حدیث کے معارض نہیں)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں خارجه بن مصعب ہیں جو کہ بہت کمزور ہیں (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتا ہے خارجه ہرگز ضعیف نہیں کیونکہ مسلم نے کہا ہے کہ یحییٰ بن یحییٰ سے خارجه کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ ہمارے نزدیک مستقیم الحدیث ہے جیسا کہ تہذیب میں ہے۔

کذا فی "التہذیب" (۷۸:۳)۔

۱۵۴۱ نمحمد قال: أخبرنا أبو حنیفہ عن حماد، قال: رأیت ابراہیم یصلی فی المکان فیہ الرمل والتراب الكثير، فیمسح عن وجهه قبل أن یتصرف۔ أخرجه فی کتاب الآثار (ص ۲۵) وقال محمد: لا نری بأساً بمسحه ذلک قبل التمشید والتسلیم، لأن تزکة یؤدی المضلی، ورُبما شغلته عن صلاته وهو قول أبی حنیفہ ا۔

۱۵۴۲ عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ مرفوعاً: رأى رجلاً یغیث بلغیته فی الصلاۃ فقال: "لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه"۔ رواہ الحکیم الترمذی فی نوادرہ بسند ضعیف، ورواہ ابن أبی شیبہ فی المصنف، وفیہ رجل لم یسم، کذا فی تخریج الاحیاء للعراقی (۱۲۵:۱) وفی المعزیزی (۲۰۲:۳): قال النسیح: حمید حسن لغيره ا۔

۱۵۴۳ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً: کان ربنا یضع یدہ علی لبعینہ فی الصلاۃ من

فائدہ: اس سے ضرورت پسند پونچھنا ثابت ہے اور اسی کے حکم میں مٹی وغیرہ ہے۔

۱۵۴۱: حضرت حماد سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ابراہیم نخعی کو دیکھا کہ وہ ایسی جگہ نماز پڑھ رہے تھے جہاں مٹی اور ریت بہت تھی اور قبل از فراغ اپنے چہرہ سے مٹی پونچھتے تھے (کیونکہ چہرہ پر مٹی زیادہ لگ جاتی تھی جو ان کو پریشان کرتی تھی)۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ہم تشہد اور سلام سے پہلے مٹی پونچھنے میں مضائقہ نہیں سمجھتے کیونکہ اس کے چھوڑنے سے نمازی کو تکلیف ہوتی ہے اور بسا اوقات وہ اس کو نماز سے غافل کر دیتی ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے۔

فائدہ: آخری دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ بوقت ضرورت اور عذر کی صورت میں چہرے سے مٹی وغیرہ پونچھنا جائز ہے اور وہ ضرورت اتنی زیادہ مقدار میں مٹی وغیرہ کا لگ جانا ہے جو پریشان کن ہو یا خشوع فی الصلوۃ سے مانع ہو البتہ بغیر عذر کے چہرہ سے مٹی پونچھنا مکروہ ہے جیسا کہ باب کی پہلی دو احادیث سے ثابت ہے۔

۱۵۴۲: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز میں اپنی داڑھی سے کھیتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ اگر اس کے دل میں خشوع ہوتا تو اس کے اعضا میں بھی خشوع ہوتا۔ اس کو حکیم ترمذی نے نوادر میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور ان کی سند میں ایک راوی ایسے ہیں جن کا نام نہیں لیا گیا (تخریج الاحیاء للعراقی) اور عزیزی میں ہے کہ شیخ نے اسے حسن لغيرہ کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی بلا ضرورت داڑھی کو ہاتھ لگانے کی کراہت ثابت ہے۔

۱۵۴۳: حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ بسا اوقات رسول اللہ ﷺ نماز میں اپنی داڑھی پر ہاتھ رکھ لیتے تھے بغیر اس کے کہ وہ اس

عمر غنیمت۔ أخرجه البيهقي وابن عدی وإسناده ضعيف (العزیزی ۱۴۱:۳) ورواه
ابو یعلیٰ عن عمرو بن حریث مرفوعاً بلفظ: زینما مسٌ یُخبِتُهُ فی السُّلُوةِ وفيه محمد بن
الخطاب وهو ضعيف ، وقد ذكره ابن حبان فی الثقات ، ورواه عن الحسن مرسلاً أيضاً
(مجمع الزوائد ۱: ۱۷۶)۔ قلت: فالحدیث حسن بتعدد طرقه۔

باب کراهة صف القدمین فی الصلاة واستحباب التراوح بینهما

وکراهة الاعتماد علی الجدار ونحوه

۱۵۴۴۔ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ أنه رأى رجلاً ضافاً أو صافناً قدميه فقال: أخطأ هذا السنة۔
أخرجه سعيد بن منصور كذا فی "تخریج الاحیاء" للعراقی (۱: ۱۳۷) وسکت عنه،
وأخرجه عبدالرزاق بلفظ: مرأى ابن مسعود برجل صافٍ بين قدميه، فقال: أما هذا فقد أخطأ

سے تحلیل (مالا یہ فعل فکر آخرت کے غلبہ کی وقت یا کسی اور وجہ سے ہوتا تھا لہذا پہلی حدیث کے خلاف نہیں۔) اس کو بیہقی اور ابن عدی
نے روایت کیا ہے اور اس کی سند ضعیف ہے۔ (عزیزی) اور ابو یعلیٰ نے عمرو بن حریث سے روایت کی ہے کہ ہذا اوقات رسول اللہ
ﷺ نماز میں اپنی ڈاڑھی کو ہاتھ لگاتے تھے اور اس کی سند میں محمد بن الخطاب ہیں جو کہ ضعیف ہیں۔ اور ابن حبان نے انہیں ثقات میں
ذکر کیا ہے اور حسن نے اس کو مرسلاً روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتا ہے کہ تعدد طرق سے حدیث حسن ہے۔

تاکید: اس سے بغیر ذرا ڈاڑھی کو ہاتھ لگانے کا جواز ثابت ہوتا ہے یعنی اس صورت میں ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا مکروہ ہے جو تحلیل کے
طریقے پر ہو جیسا کہ پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے اور اگر ڈاڑھی کو ہاتھ لگانا تحلیل کے طریقے پر نہ ہو تو جائز ہے جیسا کہ دوسری حدیث
سے معلوم ہوتا ہے۔

باب نماز میں دونوں پاؤں پر برابر زور دینا مکروہ ہے اور کبھی ایک پاؤں پر زور دینا اور کبھی دوسرے پر

مستحب ہے اور نماز میں دیوار وغیرہ سے سہارا لینا مکروہ ہے

۱۵۴۳۔ حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو (نماز میں) دونوں پاؤں پر برابر زور دیے ہوئے دیکھا تو انہوں
نے فرمایا کہ اس نے سنت کو چھوڑ دیا (کیونکہ سنت یہ ہے کہ کبھی ایک پاؤں پر زور دے اور کبھی دوسرے پر لیکن اس نے ایسا نہیں کیا) اس
کو سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور عراقی نے تخریج احیاء میں اسے نقل کر کے اس پر کلام نہیں کیا اور کنز العمال میں عبدالرزاق کی
روایت سے یوں کہا ہے کہ ابن مسعود کا ایک شخص پر گز رہا جو کہ دونوں پاؤں پر برابر زور دیے ہوئے تھا۔ تو آپ نے فرمایا کہ اس نے

السُّنَّةُ، لَوْ رَآوْهُ رَيْنَهُمَا كَانَ أَحَبُّ إِلَيَّ - كذا في كنز العمال (۲۰۵:۴) وقال الطحاوی فی "معانی الآثار" (۱۴۵:۱): وکمن قام فی الصلاة أمر أن یراوح بین قدمه - وقد روى ذلك عن ابن مسعود، ذکره محتجاً به علی أن تفريق الأعضاء أولى من إلصاق بعضها ببعض، واحتجاج المحدث الحافظ الناقد بحديث دلیل علی صلاحیته له۔

۱۵۴۵۔ عن زید بن أسلم أن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال: لا یصلی أخذکم وهو ضامٌ ورکبیه۔ أخرجه مالک فی "الموطأ" (کنز العمال ۲۲۵:۴)۔ وهو صحيح علی قاعدته۔

۱۵۴۶۔ عن قتادة قال: سئل ابن عمر رضی اللہ عنہ عن الإعتقاد علی الجدار فی الصلاة فقال: إنا لنشغلہ وإن ذلک ینقص من الآخر۔ أخرجه عبدالرزاق كذا فی "کنز العمال" (۲۲۴:۴) ولم أقف له علی سند، ولكن القياس يعاضده، وبه قال فقهاؤنا۔

سنت کو چھوڑ دیا۔ اگر یہ باری باری سے ہر ایک پاؤں پر زور دیتا تو یہ مجھے (موافقت سنت کی وجہ سے) زیادہ پسند ہوتا۔ اور طحاوی نے ابن مسعود کی اس روایت سے احتجاج کیا ہے اور محض ناقد کا کسی روایت سے احتجاج کرنا اس کے قابل محبت ہونے کی دلیل ہے۔
فائدہ: یعنی سنت یہ ہے کہ تھوڑی دیر ایک پاؤں پر زور دے اور پھر دوسرے پاؤں پر تاکہ زیادہ دیر قیام کر سکے، البتہ بغیر سکون کے دائیں بائیں ہلے رہنا مکروہ ہے۔

۱۵۴۵۔ یہ ابن اسلم سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کوئی شخص ایسی حالت میں نماز نہ پڑھے کہ وہ دونوں سرینوں کو ملائے ہوئے ہو۔ اس کو امام مالکؒ نے موطا میں روایت کیا ہے (کنز العمال)۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ حدیث کنز العمال کے قاعدہ سے صحیح ہے۔
قائدہ: مؤلف نے اس سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ دونوں پاؤں کو ملائے مکروہ ہے اور ان میں فاصلہ ہونا مستحسن ہے۔ تقریر استدلال یہ بیان کی ہے کہ سرینوں کو ملائے مین کے ملائے مستلزم ہے۔ اور سرینوں کا ملائے مکروہ تو قدمین کا ملائے بھی مکروہ ہوگا۔ مترجم کہتا ہے کہ عنوان باب سے اس حدیث کو تعلق نہیں اور خود یہ امر بھی محذو ش ہے کہ سرینوں کا ملائے ضم قہ میں مستلزم ہے۔

۱۵۴۶۔ قتادہ سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ سے نماز کے اندر دیوار سے سہارا لینے کے متعلق دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہم ایسا کرتے ہیں اور اس سے (نماز قاسد نہیں ہوتی بلکہ) ثواب میں کمی آ جاتی ہے۔ اس کو عبدالرزاق نے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔
 مؤلف کہتے ہیں کہ مجھے اس کی سند نہیں معلوم ہوئی مگر قیاس اس کا مؤید ہے اور یہ بھی ہمارے فقہاء کا قول ہے اور ابن عمرؓ کا یہ قول نوافل پر محمول ہے۔

۱۵۴۷: حدثنا محمد بن عبد الملك الغزال نا عبد الرزاق عن معمر عن إسماعيل بن أمية عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه قال: نهى رسول الله ﷺ أن يعتمد الرجل على يديه إذا نهض في الصلاة. وقال أحمد بن حنبل: نهى أن يجلس الرجل في الصلاة وهو معتمد على يديه. رواه أبو داود وسكت عنه (۳۷۷:۱) ورجاله رجال الجماعة خلا شيخ أبي داود وهو ثقة أيضا.

باب جواز أخذ القملة وقتلها ودفنها في الصلاة

۱۵۴۸: حدثنا أبو حنيفة قال: حدثنا عاصم بن أبي النجود عن أبي رزین عن عبد الله بن مسعود أنه أخذ قملة في الصلاة فدفنها ثم قال: ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا. أخرجه في كتاب الآثار له (ص: ۳۰) وسنده حسن. فإن عاصمًا من رجال مسلم والبخاري أخرجا له مقرونا، وأبو رزین اسمه مسعود بن مالك الأسدي ثقة فاضل من رجال مسلم والأربعة. كذا في "التقريب" (۶: ۹۳۹۲).

۱۵۴۹: عن عبد الرحمن بن الأسود قال: كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقتل القملة في الصلاة حتى يظهر ذملها على يديه. أخرجه ابن أبي شيبه في المصنف ۱۵۴۷: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ آدمی نماز میں اٹھتے وقت ہاتھوں پر سہارا کرے۔ اور امام احمد بن حنبلؓ نے کہا ہے کہ آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ آدمی نماز میں ہاتھوں پر سہارا کر کے بیٹھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور اس کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں بجز ابو داؤد کے شیخ کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔
فائدہ: جب اپنے اعضاء پر سہارا ممنوع ہے تو دیوار وغیرہ پر بالاولیٰ ممنوع ہوگا۔ لہذا ابن عمرؓ کی حدیث نوافل پر محمول ہوگی کہ نوافل میں دیوار کا سہارا لینا جائز ہے۔

باب نماز میں جوں کا پکڑنا اور مارنا اور دفن کرنا جائز ہے

۱۵۴۸: حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے جوں کو نماز میں پکڑا اور دفن کر دیا اور یہ آیت پڑھی أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا (یعنی کیا ہم نے زمین کو زندوں اور مرزوں کو اپنے ساتھ ملانے والا نہیں بنایا) اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۵۴۹: حضرت عبد الرحمن بن الاسودؓ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ نماز میں جوں کو قتل کرتے یہاں تک کہ اس کا خون ان کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال)

(کنز العمال ۴: ۲۳۴)۔

أبواب أحكام المساجد

باب النهی عن البول وإلقاء کل نجاسة فی المسجد

۱۵۵۰۔ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: بينما نحن في المسجد مع رسول الله ﷺ إذ جاء أعرابي فقام يبول في المسجد، فقال أصحاب رسول الله ﷺ: منة منة، قال: قال رسول الله ﷺ: لا تزرؤوه دغوة - فتركوه حتى يال، ثم إن رسول الله ﷺ دعا فقال له: "إن هذه المساجد لا تضرع بشيء من هذا البول ولا القذر، إنما هي لذكر الله والصلاة وقراءة القرآن" - أو كما قال رسول الله ﷺ، قال: فأمر رجلاً من القوم فجاء بدلو من ماء فمسنه

فائدہ: ان دونوں روایتوں سے جوں کے نماز کے اندر پکڑنے اور مارنے اور دفن کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کا۔ چنانچہ امام محمدؒ نے کتاب الاثار میں کہا ہے کہ ہمارے نزدیک جوں کے نماز کے اندر مارنے اور اس کے دفن کرنے میں کچھ حرج نہیں۔ اور یہی قول ہے امام ابوحنیفہؒ کا۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ خواہ مخواہ نماز میں جو میں دھونڈا کرے بلکہ اگر وہ کسی جگہ کاٹے یا اس کی سرسراہٹ سے تشویش ہو یا اتفاقاً نظر پڑ جائے تو اسے پکڑ کا مار دے، کاٹنے اور سرسراہٹ کی صورت میں تو جواز قتل ظاہر ہے اور اتفاقاً نظر پڑ جانے کی صورت میں اس لئے کہ اس صورت میں مصلی کا قلب اس سے متوش ہوگا کہ ایسا نہ ہو کہیں کاٹ لے یا اپنی سرسراہٹ سے تکلیف دے اور پھر ہاتھ نہ آئے اور اساءت و کراہت جو امام صاحب اور امام ابو یوسف سے مروی ہے وہ خواہ مخواہ جوؤں کے تلاش کرنے پر محمول ہوگی۔

احکام مساجد کے ابواب

باب مسجد میں پیشاب کرنا یا اور کسی قسم کی نجاست ڈالنا ممنوع ہے

۱۵۵۰۔ حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ اس اثناء میں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مسجد میں تھے، ایک اعرابی آیا اور کھڑے ہو کر مسجد میں پیشاب کرنے لگا، اس پر رسول اللہ ﷺ کے اصحاب نے اس سے کہا کہ رک رک۔ راوی انس فرماتے ہیں کہ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کا پیشاب بند نہ کرو (مبادا کوئی بیماری پیدا ہو جائے) اسے پیشاب کر لینے دو پس صحابہ نے اس سے تعرض نہ کیا اور اس نے پیشاب کر لیا اور اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اسے بلایا اور فرمایا کہ میاں مسجد میں پیشاب یا دوسری کسی چیز کی لئے موزوں نہیں ہیں۔ یہ تو خدا کی یاد، نماز اور قراءۃ قرآن کے لئے موزوں ہیں یا اسی مضمون کے کچھ الفاظ رسول اللہ ﷺ نے فرمائے، اس کے بعد آپ ﷺ نے حاضرین میں سے ایک شخص کو حکم دیا کہ اس پر پانی کا ایک ڈول بہا دے، چنانچہ وہ ڈول لایا اور اس پر بہا دیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

غلیہ۔ رواہ مسلم (۱: ۱۲۸)۔

باب النهی عن زخرفة المساجد ورفع بنائها

وجواز استحکامها وتقشها قليلا

۱۵۵۱۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: " ما أبرث بتشيد المساجد "۔ قال ابن عباس: لئن زخرفتُها كما زخرفت اليهود والنصارى۔ أخرجه أبو داود (۱۷۰: ۱)۔ وفي النيل (۳۶: ۲): رجاله رجال الصحيح ا۔ وفي "بلوغ المرام" (۴۳: ۱): وصححه ابن حبان ا۔

۱۵۵۲۔ عن أنس رضی اللہ عنہ مرفوعا: " ائبنوا المساجد واتخذوها حما " رواہ ابن ابی شیبہ والبیہقی والعقيلي۔ قال الشيخ: حديث حسن (العريزي ۲۳: ۱)۔

۱۵۵۳۔ عن نافع عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اخبرنا ان المسجد كان على عهد

فاطمہ: اس سے مسجد میں کسی قسم کی نجاست ڈالنے کی ممانعت ظاہر ہے۔ نیز حضور کے فرمان انما ہولہ کر اللہ (بیضہ ص ۷) سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کی یاد کے علاوہ مسجد میں کوئی اور کام جائز نہیں، البتہ بغداد سے کام بھی جائز ہیں۔

باب مساجد کو مزین کرنا اور ان کی عمارت کو بلند کرنا ممنوع ہے اور ان کو مضبوط کرنا اور ان میں

قدرے نقش و نگار کرنا جائز ہے

۱۵۵۱۔ ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے مساجد کے عالیشان بنانے کا حکم نہیں دیا گیا اور ابن عباس نے فرمایا کہ تم مسجدوں کو ایسا مزین کرو گے جیسے یہود و نصاریٰ اپنے معابد کو مزین کرتے ہیں۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور نسل میں ہے کہ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور بلوغ المرام میں ہے کہ اس کو ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔

۱۵۵۲۔ انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجدیں بناؤ اور انہیں ایسا بناؤ کہ ان کی پھٹوں پر ابھار (جیسے گرجوں اور مندروں میں ہوتا ہے) نہ ہو۔ اس کو ابن ابی شیبہ اور یحییٰ اور عقیلی نے روایت کیا ہے اور شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے (عریزی)۔

فاطمہ: جو تاویل حدیث کی ہم نے کی ہے کہ گرجوں اور مندروں جیسا ابھار نہ ہو اس سے معلوم ہو گیا کہ اس حدیث سے مساجد پر میناروں اور گنبدوں کی ممانعت مقصود نہیں اور نہ اس زمانہ میں ان کا بنانا حدیث کے خلاف ہے۔ فاطمہ۔

۱۵۵۳۔ عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں مسجد نبوی مکی اینٹوں کی بنی ہوئی تھی

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَبْنِيًّا بِاللِّبْنِ وَسَقْفُهُ الْجَرِيدُ وَعُمْدَتُهُ خَشَبُ النَّخْلِ، فَلَمْ يَزِدْ فِيهِ أَبُو بَكْرٍ شَيْئًا، وَزَادَ فِيهِ عُمَرُ وَبَنَاءُ عَلَى بُنْيَانِهِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللِّبْنِ وَالْجَرِيدِ، وَأَعَادَ عُمْدَتَهُ خَشَبًا، ثُمَّ غَيَّرَ عُثْمَانُ فَزَادَ فِيهِ زِيَادَةً كَثِيرَةً، وَبَنَى جِدَارَهُ بِالْحِجَارَةِ الْمَنْقُوشَةِ وَالْقِشَّةِ، وَجَعَلَ عُمْدَتَهُ مِنْ حِجَارَةٍ مَنْقُوشَةٍ، وَسَقْفَهُ بِالسَّاجِ، رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۶۴:۲)۔

باب استحباب اتخاذ المساجد في المحلات و تنظيفها

۱۵۵۴۔ عن عروة بن الزبير عن من حدثه بن أصحاب رسول الله ﷺ قال: كان رسول الله ﷺ يأمرنا أن نضغ المساجد في دُورنا وأن نضلع صنعتها ونطهرها۔ رواه أحمد وإسناده صحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۷)۔

۱۵۵۵۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت: أمر رسول الله ﷺ ببناء المساجد في الدُور، وأن تُنظف وتُطيب۔ رواه أبو داود (۱: ۱۷۳) وسكت عنه، وفي "النيل" (۲: ۴۰): رجاله ثقات:

اور اس کی چھت کجور کی شاخوں کی اور اس کے ستون کجوروں کے تنوں کے تھے، سو ابوبکر صدیق نے تو اس میں کوئی چیز زیادہ نہیں کی، ہاں حضرت عمرؓ نے اس (کی وسعت) میں زیادتی کی (لیکن طرز تعمیر میں کوئی زیادتی نہ کی) اور اسے اسی ساخت پر جو کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تھی کچی اینٹوں اور کجور کی شاخوں سے بنایا اور کجوروں کے تنوں کے ستون لگائے، اس کے بعد حضرت عثمانؓ نے اس کو بدلا اور اس کی وسعت میں بہت زیادتی کر دی اور منقش پتھروں اور چوڑے سے اس کی دیوار بنائی اور منقش پتھروں کے اس میں ستون لگائے اور ساج کی لکڑی کی چھت ڈالی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مساجد میں استحکام اور قلیل نقش و نگار جائز ہیں لیکن زیادہ تکلفات اور شان و شوکت ممنوع ہے بلکہ قلع القدر میں لکھا ہے کہ مسجد کی تزئین سے بہتر ہے کہ یہ رقم فقراء کو دی جائے۔

باب محلوں میں مسجدیں بنانا اور ان کو صاف رکھنا شرعاً پسندیدہ ہے

۱۵۵۳۔ ایک صحابی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیتے تھے کہ ہم اپنے محلوں میں مسجدیں بنائیں اور ان کو اچھا بنائیں اور ان کو پاک رکھیں۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۵۵۵۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ محلوں میں مسجدیں بنائی جائیں اور ان کو صاف ستھرا رکھا جائے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور تیل الاوطار میں ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مساجد کو پاک اور صاف رکھا جائے۔ لہذا مساجد کو گھونسلوں سے پاک کرنا بھی اس حکم میں داخل ہے۔ باقی ابوداؤد کی وہ حدیث جس میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ پرندوں کو اپنے گھونسلوں میں رہنے دو یعنی ان کو نہ گراؤ، وہ مذکورہ

باب کراہۃ إلقاء القملة فی المسجد

۱۵۵۶۔ عن رجل من الأنصار أن رسول الله ﷺ قال: إذا وجد أحدكم القملة في ثوبه فليضربها ولا يلقها في المسجد۔ رواه أحمد ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۰)۔

۱۵۵۷۔ عن شيخ من أهل مكة من قريش قال: وجد رجل في ثوبه قملة فأخذها ليطرحها في المسجد فقال له رسول الله ﷺ: "لا تفعل رُدّها إلى ثوبك حتى تخرج من المسجد"۔ رواه أحمد ورجاله ثقات إلا أن محمد بن إسحاق عنده وهو مدلس (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۰)۔ قلت: صحيح وحسن له الترمذي (۱: ۵۰ و ۱۷) مع عنعنته فالحديث حسن

باب استحباب لزوم المسجد والنهي عن اتخاذه طريقاً

۱۵۵۸۔ عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "المسجد بيت كل نقي، وتكفل الله لمن كان المسجد بيته بالروح والرحمة والجوار على الصراط إلى

یہ احادیث کی بنا پر ان گھنسلوں پر محمول ہے جو غیر مساجد میں ہوں۔ اسی طرح مساجد میں غنایا قفل کرنا بھی مکروہ ہے۔ باقی جو حدیث میں آپ ﷺ کے بارے میں مروی ہے کہ توضع النبی ﷺ فی المسجد تو اس سے مروی ہے کہ آپ ﷺ مسجد میں تھے لیکن پانی مسجد سے باہر کرتا تھا۔

باب مسجد میں جوں ڈالنا مکروہ ہے

۱۵۵۹۔ ایک انصاری صحابی سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی تم میں سے اپنے کپڑے میں جوں پائے اس کو چاہیے کہ اسے بند رکھے اور مسجد میں نہ ڈالے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۶۰۔ اہل مکہ میں سے ایک قریشی شخص روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص کو اس کے کپڑے میں جوں ملی، اس نے اسے پکڑ لیا اور مسجد میں پھینکنا چاہا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد سے نکلے تک اسے اپنے کپڑے ہی میں رکھ۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں مگر محمد بن اسحاق مدلس ہے اور روایت میں عنہ کیا ہے (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتا ہے کہ ترمذی نے محمد بن اسحاق کی روایت کو باوجود عنہ کے حسن اور صحیح کہا ہے لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں جوں وغیرہ مار کر کرنا مکروہ ہے البتہ ان کا مارنا وغیرہ جائز ہے جیسا کہ پیچھے معلوم ہو چکا۔

باب اکثر اوقات مسجد میں رہنا شرعاً پسندیدہ ہے اور اس کو راہ گذر بنانا نا پسندیدہ ہے

۱۵۶۸۔ ابوالدرداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد ہر متقی کا گھر ہے اور اللہ تعالیٰ اس شخص کے لئے جس کا گھر مسجد ہو آسائش اور رحمت اور پل صراط سے گذر کر حق تعالیٰ کی خوشنودی اور جنت تک پہنچنے کا ذمہ دار ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں اور

صحیحہما، (الترغیب ص ۵۷)۔

۱۵۶۲۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ ﷺ: لَا تَتَّخِذُوا الْمَسَاجِدَ طُرُقًا إِلَّا لِذِكْرِ أَوْ صَلَاحٍ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَالْأَوْسَطِ، وَرِجَالُهُ مُوْتَقُونَ (مجمع الزوائد ۱۵۲:۱)۔

۱۵۶۳۔ عن أبي عمرو الشيباني قال: كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَغُشُّ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا يَجِدُ سَوَادًا إِلَّا أَخْرَجَهُ إِلَّا رَجُلًا مُصَلِّيًا۔ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَرِجَالُهُ مُوْتَقُونَ (مجمع الزوائد ۱۵۱:۱)۔

۱۵۶۴۔ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنْ مِنْ أَشْرَاطِ الشَّاعَةِ أَنْ يَمُرَّ الرَّجُلُ فِي طَوْلِ الْمَسْجِدِ وَعَرْضِهِ لَا يُصَلِّي فِيهِ زَكَاةً"۔ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَرِجَالُهُ الصَّحِيحُ إِلَّا أَنَّ سَلَمَةَ بْنَ كَهِيلٍ وَإِنْ كَانَ سَمِعَ مِنَ الصَّحَابَةِ لَمْ أَجِدْهُ رَوَاةً عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (مجمع الزوائد - السابق)

کے حقوق بھی ادا کرے۔

۱۵۶۲۔ ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم مسجدوں کو راہ گزرنے والا نہ بناؤ، یہاں ان میں خدا کی یاد یا نماز کے لئے آئے۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کر دہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۶۳۔ ابو عمرو شیبانی سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ کو مسجد میں گشت لگاتے اور جس کو مسجد میں پاتے اسے نکال دیتے بجز اس کے جو نماز پڑھ رہا ہو (یا اور کوئی ایسا کام کر رہا ہو جو مسجد کے شایان شان ہے اور جس کے لئے مسجد بنائی گئی ہیں)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں ذکر و عبادت کے علاوہ کوئی دوسرا کام مثلاً نیند وغیرہ کرنا جائز نہیں ہے اور جو شخص نیند وغیرہ میں ہو تو اس کو نکالا جاسکتا ہے البتہ کسی عذر کی بنا پر یا معکف کے لئے مسجد میں سونا وغیرہ جائز ہے جیسا کہ طبرانی کی اوسط میں ابو ذرؓ سے مروی ہے کہ جب میں حضور ﷺ کی خدمت سے فارغ ہوتا تو میں مسجد میں آکر لیٹ جاتا کیونکہ میرا اور کوئی ٹھکانہ نہ تھا۔

۱۵۶۴۔ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ منجملہ علامات قیامت کے ایک علامت یہ ہے کہ آدمی تمام مسجد میں چکر لگائے گا مگر دو رکعتیں بھی اس میں نہ پڑھے گا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں بجز اس کے کہ سلمہ بن کھیل کو ابن مسعودؓ سے سنا نہیں ہے اگرچہ اور صحابہ سے ان کو سنا حاصل ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر ذکر و عبادت کے مسجد سے نکل جانا مذہبم ہے اس لئے مسجد میں داخل ہونے والے کے لئے

باب کراہۃ إدخال الصبيان والمجانين فی المسجد وکراہۃ رفع

الصوت وتناشد الأشعار ونحوہ فیہ إلا ما کان لغرض شرعی

۱۵۶۵۔ عن مکحول رفعہ إلى معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ ورفعہ معاذ إلى النبی ﷺ قال: "جَبُّوا مَسَاجِدَکُمْ صِبْيَانِکُمْ وَخُصُومَانِکُمْ وَخُذُوا ذُکُکُمْ وَبِشْرَانِکُمْ وَتَبِعَکُمْ، وَخَمِرُواهَا یَوْمَ جَمْعِکُمْ، وَاجْعَلُوا عَلٰی أَبْوَابِهَا مَظَاهِرَکُمْ"۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر ومکحول لم یسمع من معاذ (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۲)۔

۱۵۶۶۔ اور رواہ ابن ماجہ عن واثلہ وزاد بعد قولہ: "صِبْيَانِکُمْ"، "وَمَجَانِنِکُمْ" وبعد قولہ: "وَخُصُومَانِکُمْ"، "و" وَرَفَعَ أَصْوَاتِکُمْ، وَاقَامَةَ خُذُوا ذُکُکُمْ، وَسَلَّ سُبُوفِکُمْ " وضعفہ السیوطی فی الجامع الصغیر برمزہ (۱: ۱۴۰) ولكن هذا الضعیف تأید بالأول المنقطع، والا تقطاع لا یضر عندنا۔

۱۵۶۷۔ عن السائب بن یزید قال: کُنْتُ قَائِمًا فِی الْمَسْجِدِ فَخَضَبَنِي رَجُلٌ فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ

ضروری ہے کہ وہ دو رکعت نماز ضرور پڑھے تاکہ اس مذمت سے نکل جائے۔

باب مسجد میں بچوں اور دیوانوں کا لانا اور اس میں بلا ضرورت شرعی آواز بلند کرنا اور

اشعار پڑھنا وغیرہ افعال مکروہ ہیں

۱۵۶۵۔ مکحول، معاذ سے روایت کرتے ہیں اور معاذ رسول اللہ ﷺ سے، کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ مساجد کو اپنے بچوں اور اپنے جھگڑے قصوں اور اپنی حدود (سزاؤں) اور اپنی خرید و فروخت سے علیحدہ رکھو اور جمعہ کے روز ان میں دھونی دیا کرو (اگر ضرورت ہو) اور اپنی پاکی کے مقامات (جیسے دنوں کی نالی، غسل خانہ وغیرہ) ان کے دروازوں پر (یعنی مسجد کی حد سے باہر) بناؤ۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے، اور یہ حدیث منقطع ہے، کیونکہ مکحول کو معاذ سے سماع حاصل نہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۶۶۔ ابن ماجہ نے واثلہ سے یہ روایت نقل کی ہے اور اس میں ان الفاظ کا اضافہ کیا ہے کہ اپنے بچوں کو، اپنے پاگوں کو، اپنے جھگڑوں کو، اپنی آوازوں کے بلند کرنے کو، اپنی حدود کے قائم کرنے کو اور کھواروں کے سونے کو مسجدوں سے دور رکھو۔ یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن ما قبل کی حدیث صحیح منقطع سے مزید ہے لہذا حسن ہے۔

۱۵۶۷۔ سائب بن یزید سے مروی ہے کہ میں مسجد نبوی میں کھڑا تھا کہ ایک شخص نے میرے ایک کنکری ماری میں نے جو اس کی طرف دیکھا تو دیکھا کہ وہ کہ امیر المومنین عمر بن الخطاب ہیں، اس پر آپ نے فرمایا کہ ان دونوں آدمیوں کو میرے پاس لاؤ، میں انھیں ان

وَعَا غَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فَقَالَ : إِذْهَبْ فَأَتِينِي بِهَذَيْنِ فَجِئْتُهُ بِهِمَا ، فَقَالَ : بِمَنْ أَنْتُمَا أَوْ مِنْ أَيْنَ أَنْتُمَا ؟ قَالَا : مِنْ أَهْلِ الطَّائِفِ - قَالَ : لَوْ كُنْتُمَا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ لَأَوْجَعْتُكُمَا ، تَرْفَعَانِ أَصْوَاتَكُمَا فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (١ : ١٦٧) -

١٥٦ ممالك أنه بلغه أن عمر بن الخطاب بنى رَحْبَةً فِي تَاجِيَةِ الْمَسْجِدِ تُسَمَّى
النَّصِيحَاءَ، وَقَالَ: مَنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَلْغَطَ أَوْ يُنْشِدَ تَبْعًا أَوْ يَرْفَعَ صَوْتَهُ فَلْيَخْرُجْ إِلَى هَذِهِ
الرَّحْبَةِ، كَذَا أَخْرَجَهُ يَحْيَى بِلاَغًا وَلِغَيْرِهِ مَالِكٌ عَنْ أَبِي النُّضَرِ مَوْلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ مَوْصُولًا، كَذَا فِي الزُّرْقَانِيِّ عَلَى الْمَوْطَأِ (١: ١٤٣)۔

۱۵۶۴ عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه نهى عن تشاءد الأشعار في المسجد ، وعن البيع والشراء فيه ، وأن يتخلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلاة . وفي الباب عن بريدة وجابر وأنس . قال أبو عيسى : حديث عبد الله بن عمرو بن العاص حديث حسن ، وشعيب هو ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن

۔ پاس لایا۔ تو آپ نے فرمایا کہ تم کون ہو یا فرمایا کہ تم کہاں سے آئے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم طائف کے باشندے ہیں، آپ نے فرمایا کہ اگر تم اس شہر کے باشندے ہوتے تو میں تمہیں سزا دیتا، تم رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں آواز بلند کرتے ہو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

قبر و: یعنی مسجد میں آواز بلند کرنا ممنوع ہے، لیکن بخاری میں ہی ایک حدیث مروی ہے کہ کعب بن مالکؓ کا کسی سے اداہ قرض کے بارے میں جھگڑا ہوا تو آوازیں بلند ہونے لگیں، تو آپ ﷺ نے اپنے حجرے میں سے باہر نکل کر فرمایا کہ اے کعب! اس کا قرض ویدو تین آپ ﷺ نے اس رفع صوت پر نکیر نہ فرمائی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں آواز بلند کرنا مباح ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ منع کی احادیث متفاضل رفع صوت پر محمول ہیں، جب کہ جواز کی حدیث اس رفع صوت پر محمول ہے جو متفاضل نہ ہو۔

۱۵۶۸:- امام مالکؒ کہتے ہیں کہ انہیں معلوم ہوا ہے کہ عمر بن الخطابؓ نے مسجد کے گوشہ میں ایک حنفی بطور محن کے رکھ چھوڑا تھا جس کا
 :- طبعاً تھا اور فرمایا تھا کہ جس کو باتیں کرنا ہوں یا اشعار پڑھنے ہوں یا آواز بلند کرنی ہو وہ اس محن میں آجائے۔ یحییٰ نے تو اس کو امام
 مالکؒ سے بلافاہ روایت کیا ہے اور دوسرے لوگوں نے اس کو امام مالکؒ سے یوں روایت کیا ہے کہ وہ ابو النضر مولیٰ عمر بن عبید اللہ سے
 اور دوسرا لم سے اور وہ عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں۔ پس یہ سند موصول ہے۔

۱۵۹۶۔ عمرو بن شعیب اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے اور وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے مسجد میں اشعار پڑھنے اور اس میں خرید و فروخت کرنے اور جمعہ کے روز نماز سے پہلے اس میں لوگوں کے جھگڑا کرنے سے منع فرمایا۔ اس باب میں بریدہ بن جابر اور انس سے بھی روایات ہیں۔ اور ترمذی نے کہا ہے کہ عبد اللہ بن عمرو بن العاص کی روایت حسن ہے اور بخاری نے کہا ہے کہ میں

العاص، قال محمد بن إسماعيل: رأيت أحمد وإسحاق وذاكر غيرهما يحتجون بحديث عمرو بن شعيب، رواه الترمذی (۴۳:۱) وفي فتح الباری (۴۵:۱): إسناده صحيح إلى عمرو فمن يصحح نسخته يصححه اهـ۔

۱۵۷۰۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النبي ﷺ يضع إحصاناً منيراً في المسجد يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله ﷺ، أو قالت: ينافع عن رسول الله ﷺ الحديث أخرجه الترمذی وقال: حسن صحيح غريب (۱۰۷:۲)۔

۱۵۷۱۔ عن أبي عبد الله مولى شداد بن الهاد أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ: "مَنْ سَمِعَ رَجُلًا يَنْشُدُ ضَالَّةً فِي الْمَسْجِدِ فَلْيَقُلْ: لَا رَدَّهَا اللَّهُ عَلَيْكَ، فَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لَمْ تُبْنِ لِهَذَا"۔ رواه مسلم (۲۱۰)۔

باب كراهة الضحك الكثير وعمل الصنعة في المسجد

۱۵۷۲۔ عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً: "الضحك في المسجد ظلمة في القبر"۔ رواه

نے امام احمد اور ائحق بن راہویہ اور دوسرے لوگوں کو عمرو بن شعیب کی روایت سے احتجاج (یعنی حجت پکڑتے) کرتے دیکھا ہے۔ (کذا فی الترمذی) اور فتح الباری میں ہے کہ اس حدیث کی سند عمرو بن شعیب تک صحیح ہے لہذا جو لوگ عمرو بن شعیب کی کتاب کو صحیح کہتے ہیں وہ اس کو بھی صحیح کہیں گے۔

۱۵۷۰۔ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ حسان بن ثابت کے لئے مسجد میں منبر رکھواتے جس پر کھڑے ہو کر وہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے فخر میں کفار کا مقابلہ کرتے۔ یا حضرت عائشہ نے یوں فرمایا کہ وہ جناب رسول اللہ ﷺ کی طرف سے کفار کے حملوں کی مدافعت کرتے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح اور غریب ہے۔

فائدہ: اس روایت سے ضرورت شرعی مسجد میں بلند آواز سے شعر پڑھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے لیکن اس سے میلاد و مروجہ پر سند لانی صحیح نہیں کیونکہ یہ مجلس مجلس میلاد نہ تھی بلکہ یہ جہاد لسانی تھا کفار پر۔ فافہم۔

۱۵۷۱۔ ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی کسی کو مسجد میں اپنی گم شدہ چیز کو (جو مسجد سے باہر گم ہوئی ہو) تلاش کرتے سے (مسجد میں اس غرض سے تلاش کی تھی کہ اس میں ہر جگہ کے لوگ ہوتے ہیں شاید کسی کو ملے ہو) تو اس کو یہ کہہ دینا چاہیے کہ خدا تجھے وہی واپس دے گا کیونکہ مساجد اس غرض سے نہیں بنائی گئیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اصل کلی ہے کہ ہر وہ کام جس کے لئے مسجد نہیں بنائی گئی مسجد میں کرنا ممنوع ہے۔ مثلاً گم شدہ چیز کی تلاش یا تعزیرت وصول کرنے کے لئے مسجد میں بیٹھنا وغیرہ، ہاں اگر بیٹھنے کے لئے کوئی اور ٹھکانہ نہ ہو تو مسجد میں تعزیرت کے لئے بیٹھنا جائز ہے۔

باب مسجد میں فضول ہنستا اور اس میں کوئی پیشہ کرنا شرعاً ناپسندیدہ ہے

۱۵۷۲۔ انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد میں (فضول) ہنستا قبر میں تاریکی کا سبب ہے۔ اس کو دیلمی نے سند

الدیلمی فی مسند الفردوس بسند ضعیف، (کنز العمال ۱۴۲:۴)۔

۱۵۷۳ عن عثمان رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "جَنَّبُوا ضَنَائِعَكُمْ مَسَاجِدَ كُمْ"۔ رواہ الدیلمی

فی مسند الفردوس بإسناد ضعیف، (کنز العمال نفس المرجع)۔

باب جواز دخول المُخَدِّثِ المسجد

۱۵۷۴ عن الأشعث أنَّ عَلِيًّا بَالَ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ، فَاجْتَاَزَ فِيهِ قَبْلَ أَنْ يُتَوَضَّأَ۔ رواہ

الضیاء المقدسی فی صحیحہ المسمی بالمختارۃ (کنز العمال ۲۶۱:۴)۔

باب آداب دخول المسجد

۱۵۷۵ عن عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ قَالَ: "اللَّهُمَّ

اِفْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ"۔ وَإِذَا خَرَجَ قَالَ: "اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رِزْقِكَ"۔ رواہ الضیاء

الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

قائدہ: یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن قواعد عامہ سے مؤید ہونے کی بنا پر حجت ہے۔

۱۵۷۳۔ حضرت عثمان سے مرفوعاً روایت ہے کہ مسجد کو اپنے کارگیروں سے علیحدہ رکھو یعنی مسجد میں پیشہ اور کارگیری جیسے سارے کام یا

لوہار کا کام وغیرہ نہ ہونا چاہیے۔ اس کو بھی دیلمی نے مسند الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

باب مسجد میں بلا وضو جانا جائز ہے

۱۵۷۴۔ اشعث سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ نے پیشاب کیا اور قبل وضو کے مسجد میں داخل ہوئے اور اس میں سے گزر گئے۔ اس کو

ضیاء مقدسی نے مختارہ میں روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

قائدہ: یہ روایت مقصود پر اس طرح دال ہے کہ عبور و توقف ہے دخول پر پس جواز دخول اس سے ثابت ہو گیا، لیکن یاد رکھیے کہ کہ استنجاء کرنا

ضروری ہے ورنہ نجاست کے ہوتے ہوئے مسجد میں داخل ہونا درست نہیں جیسا کہ ماقبل میں تنظیف مسجد کے باب سے معلوم ہو چکا۔

باب دخول مساجد کے آداب

۱۵۷۵۔ حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تو فرماتے اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ

(یعنی اے اللہ مجھ پر رحمت کے دروازے کھول دے) اور جب اس سے باہر تشریف لاتے تو فرماتے کہ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ

رِزْقِكَ (یعنی اے اللہ مجھ پر اپنے رزق کے دروازے کھول دے) اس کو ضیاء مقدسی نے مختارہ میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور وہ

کنز العمال کے اصول پر صحیح ہے۔

المقدسی فی المختارة (کنز العمال ۴: ۲۶۱) وهو صحيح على قاعدته۔

۱۵۷۶۔ عن فاطمة رضي الله عنها بنت رسول الله ﷺ قالت: كان رسول الله ﷺ إذا دخل المسجد يقول: "بسم الله والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك"۔ فإذا خرج قال: "بسم الله والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك"۔ رواه عبد الرزاق في مصنفه وابن أبي شيبة والضياء المقدسی فی المختارة (کنز العمال ۴: ۲۶۱) وهو صحيح على قاعدته أيضاً، وحسنه السيوطی فی الجامع الصغير رمزاً (۱۰۵: ۲)۔

۱۵۷۷۔ عن ابن عمرو رضي الله عنه مرفوعاً: كان إذا دخل المسجد قال: "أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم" وقال: "إذا قال ذلك قال الشيطان: خبط بيني سائر اليوم"۔ رواه أبو داود، وحسنه السيوطی فی الجامع الصغير رمزاً (۱۰۵: ۲)۔

۱۵۷۸۔ عن أبي أسيد قال: قال رسول الله ﷺ: إذا دخل أحدكم المسجد فليقل: اللهم افتح لي أبواب رحمتك، وإذا خرج فليقل: اللهم اني أسألك من فضلك۔ رواه مسلم (مشكاة ۱: ۵۳)۔

۱۵۷۶۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تو فرماتے بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ اللہم اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک اور جس وقت باہر تشریف لاتے تو فرماتے بسم اللہ والسلام علی رسول اللہ اللہم اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب فضلتک۔ اس کو عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے اور ضیاء مقدسی نے مختارہ میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور یہ بھی اس کے قاعدہ سے صحیح ہے۔ اور سیوطی نے جامع صغیر میں بذریعہ اشارہ کے اس کی تحسین کی ہے۔

۱۵۷۷۔ ابن عمرؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب مسجد میں داخل ہوتے تو اعوذ باللہ العظیم وبوجهہ الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم فرماتے اور فرمایا کہ جب کوئی ایسا کہتا ہے تو شیطان کہتا ہے کہ یہ مجھ سے آج تمام دن کے لئے محفوظ ہو گیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اشارۃً اس کی تحسین کی ہے۔

۱۵۷۸۔ ابو اسید سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے مسجد میں جائے تو یوں کہے اللہم افتح لی ابواب رحمتک اور جب اس سے باہر آئے تو یوں کہے اللہم انی اسألك من فضلتک اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ (مشکوٰۃ)

۱۵۷۹۔ عن أنس رضي الله عنه أنه كان يقول: من السنة إذا دخلت المسجد أن تبدأ برجلك اليمنى ، وإذا خرجت أن تبدأ برجلك اليسرى۔ أخرجه الحاكم في "المستدرک" قاله الحافظ في الفتح (۴۳۷:۱) وقال : والصحيح أن قول الصحابي من السنة كذا محمول على الرفع ، وذكر البخاري تعليقا: كان ابن عمر يبدأ برجله اليمنى ، إذا خرج بدأ برجله اليسرى اهـ۔

باب كراهة البزاق والمخاط في المسجد

وعن يمين المصلي وأمامه في الصلاة مطلقا

۱۵۸۰۔ عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي ﷺ رأى نخامة في القبلة فشق ذلك عليه حتى رأى في وجهه ، فقام فحكه بيده ، وقال أن أحدكم إذا قام في صلاته فإنه يناحني نه أو إن ربه بينه وبين القبلة ، فلا يبرز عن أحدكم قبل قبلته ، ولكن عن يساره أو تحت قدميه ، ثم أخذ طرف رداءه فبسط فيه ثم رقبضه على بعض ، فقال: أو يفعل هكذا ، رواه البخاري (۱۵۸:۱)۔

۱۵۷۹۔ انسؓ سے مروی ہے کہ وہ کہتے تھے کہ یہ امر سنت ہے کہ جب تم مسجد میں داخل ہو تو اس میں پہلے اپنا دایاں پاؤں رکھو اور بائیں پاؤں اس کے نکلے تو پہلے بائیں پاؤں نکالو۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے جیسا کہ حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے اور حافظ نے یہ بھی کہا ہے کہ صحیح یہ ہے کہ جب صحابی یہ کہتا ہے کہ فلاں بات سنت ہے تو اس سے رسول اللہ ﷺ کی سنت مراد ہوتی ہے اور بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ ابن عمرؓ مسجد میں داخل ہوتے وقت پہلے اپنا دایاں پاؤں رکھتے تھے اور جب ٹپکتے تو پہلے بائیں پاؤں نکالتے۔

باب مسجد میں تھوک اور ریختن ذالنا مکروہ ہے اور نماز میں دائیں جانب یا آگے تھوکرنا اور

ریختن ذالنا مطلقا مکروہ ہے خواہ مسجد ہو یا کوئی اور مقام

۱۵۸۰۔ انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھنکار کا بلغم مسجد میں قبلہ کی جہت میں دیکھا تو آپ ﷺ کو یہ بات سخت لڑاں لڑی حتیٰ کہ آپ ﷺ کے چہرہ میں اس کا اثر محسوس ہوا۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے اسے اپنے ہاتھ سے صاف کیا اور فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو وہ حق تعالیٰ سے گفتگو کرتا ہے یا یہ ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ اس کے اور قبلہ کے درمیان ہوتے ہیں۔ لہذا کسی کو نہ چاہیے کہ وہ اپنے قبلہ کی جہت میں تھوکے بلکہ یا بائیں جانب تھوکے یا اپنے پاؤں کے نیچے تھوکے یا یوں کر نہ کہ اپنے کپڑے کے اندر لے کر اسے مل دے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۸۱۔ نو فی رواية له عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: "فَأَنْ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكًا"۔

۱۵۸۲۔ نو فی "فتح الباری" (۲۹:۱): وروی ابن ابی شیبہ من حدیث حذیفہ موقوفاً فی هذا الحدیث، قال: "وَلَا عَنْ يَمِينِهِ فَإِنْ عَنْ يَمِينِهِ كَاتِبَ الْحَسَنَاتِ"۔

۱۵۸۳۔ وفی الطبرانی من حدیث ابی امامة فی هذا الحدیث: "فَإِنَّهُ يَقُومُ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ، وَمَلَكُهُ عَنْ يَمِينِهِ وَقَرِينُهُ عَنْ يَسَارِهِ"۔

۱۵۸۴۔ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: "الْبَرَاءُ فِي الْمَسْجِدِ خَطِيئَةٌ وَكَفَّارَتُهَا ذُقْنَهَا"۔ رواه البخاری (۵۹:۱)۔

۱۵۸۵۔ عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ كَانَ يُحِبُّ الْغَرَاجِينَ وَلَا يَزَالُ فِي يَدِهِ بِنُهَا، فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ فَرَأَى نُخَامَةً فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ فَحَثَّهَا، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ مُغَضِبًا فَقَالَ: أَيْسُرُ أَحَدُكُمْ أَنْ يُبْصِقَ فِي وَجْهِهِ؟ إِنْ أَحَدُكُمْ إِذَا اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَإِنَّمَا يَسْتَقْبِلُ رُبَّهُ عَزَّوَجَلَّ، وَالْمَلَكُ عَنْ يَمِينِهِ فَلَا يَتَقَلَّ عَنْ يَمِينِهِ وَلَا فِي قِبْلَتِهِ، وَلْيُبْصِقْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ، فَإِنْ عَجَلَ بِهِ أَمْرٌ فَلْيَتَقَلَّ هَكَذَا، وَوَصَفَ لَنَا ابْنُ عَجَلَانَ ذَلِكَ أَنْ يَتَقَلَّ فِي

۱۵۸۱۔ اور ابو ہریرہؓ کی ایک مرفوع روایت میں دائیں طرف تھوکنے کی ممانعت کی یہ وجہ بیان کی گئی ہے کہ اس کے دائیں جانب فرشتہ ہوتا ہے۔

۱۵۸۲۔ اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں حذیفہؓ سے موقوفاً مروی ہے کہ اس کے دائیں جانب نیکیاں لکھنے والا فرشتہ ہوتا ہے۔

۱۵۸۳۔ اور طبرانی نے اسی روایت کو ابو امامہؓ سے روایت کیا ہے مگر اس میں یوں مذکور ہے کہ وہ اللہ کے سامنے کھڑا ہوتا ہے اور اس کے دائیں جانب اس کا فرشتہ ہوتا ہے (یعنی نیکیاں لکھنے والا فرشتہ) اور بائیں جانب اس کا جوڑی وار (یعنی شیطان) ہوتا ہے۔

۱۵۸۴۔ انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد میں تھوکنے کا غلطی ہے اور اس کی عطا فی اس کو دُفن کر دینا ہے (اگر کچی زمین ہو ورنہ اسے صاف کر دینا ہے)۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں تھوکنے سے مطلقاً گناہ ہے۔

۱۵۸۵۔ ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو کھجور کی شاخیں مرغوب تھیں، اس لئے وہ اکثر کھجور کی شاخ ہاتھ میں رکھتے تھے، سو ایک روز آپ ﷺ مسجد میں تشریف لائے اور آپ ﷺ نے قبلہ کی جانب میں کھنکار کا بلغم دیکھا، تو خفا ہو کر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ کیا تم میں سے کسی کو یہ بات پسند ہے کہ کوئی اس کے سامنے تھو کے، جب کہ ایسا نہیں ہے تو تم کو نماز میں قبلہ کی جانب نہ تھوکنا چاہئے کیونکہ جب کوئی شخص نماز میں قبلہ رخ ہوتا ہے تو وہ اس وقت اپنے رب کی طرف منہ کئے ہوئے ہوتا ہے اور فرشتہ اس کے دائیں جانب ہوتا ہے لہذا اس کو چاہیے کہ نہ وہ اپنے دائیں جانب تھو کے نہ اپنے قبلہ کی جانب تھو کے، بلکہ اسے چاہئے کہ بائیں جانب

”ثُمَّ يَرُدُّ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ - رواه أبو داود (۱۷۹:۱) وسكت عنه، وفي ”فتح الباری“
سناد صحیح (۴۲۹:۱)۔

”عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه مرفوعاً قال: ”مَنْ تَنَحَّيَ فِي الْمَسْجِدِ
بِعَيْنِ نَخَامَتِهِ أَنْ تُصِيبَ جِلْدَ مُؤْمِنٍ أَوْ ثَوْبَهُ فَتُؤْذِيَهُ“ - رواه أحمد بإسناد حسن (فتح
باری “ ۴۲۸:۱)۔

باب کراہۃ حدیث الدنیا فی المسجد إذا جلس له فیہ

۱۵۔ عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ”يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَتَخَلَّقُونَ
مِنْ مَسَاجِدِهِمْ وَلَيْسَ هُمْهُمْ إِلَّا الدُّنْيَا لَيْسَ لَهُمْ فِيهِمْ حَاجَةٌ فَلَا تُجَالِسُوهُمْ“ : رواه

مسند۔ یا پاؤں کے نیچے تھوکے اور اگر زیادہ جلدی ہو تو یوں کر لے۔ اور ابن عجلان راوی نے اس اشارہ کی یوں توضیح کی ہے کہ اپنے
پاؤں کے نیچے تھوک کر اسے مل دیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ اور فتح الباری میں ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۔ سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ جو شخص مسجد میں کھنکار ڈالے تو اس کو چاہیے کہ اپنی کھنکار کو مٹی سے پھپھار دے مبادا کسی
عمران کے جسم یا کپڑے کو لگے اسے تکلیف دے۔ اس کو احمد نے مسند حسن روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۷۔ یہ احادیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ ضرورت کے وقت نماز میں تھوک ڈالنے کی گنجائش ہے۔ لیکن اس کے بعد چاہئے کہ اسے
پاؤں سے یا صاف کر دے تاکہ دوسرے مسلمانوں کو تکلیف نہ ہو۔ نیز ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں تھوکنے کی ممانعت اس
لیئے نہیں ہے کہ پاخانہ پیشاب کی طرح خود تھوک مسجد کی شان کے خلاف ہے کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو اس کو دفن کرنے کا حکم نہ ہوتا یونکہ
اس نے مسجد کا تلوٹ دفع نہیں ہوتا کیونکہ مسجد تحت الطریٰ تک مسجد ہے بلکہ اس سے صرف مسلمانوں کی تکلیف دفع ہوتی ہے اور
اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ پورے پر تھو کنا بہ نسبت پورے کے نیچے تھوکنے کے زیادہ برا ہے نہ کہ اس کا عکس جیسا کہ متاخرین فقہاء کا
مذہب ہے۔ فلینتبه له اور بائیں جانب تھوکنے کی اجازت اس صورت میں ہے کہ جب بائیں جانب کوئی نہ ہو اور اگر بائیں جانب بھی
نہ ہو تو اپنے کپڑے میں لیکر مل دینا ہی بہتر ہے۔ اور تھوکنے کی اباحت عذر کی بنا پر ہے ورنہ بغیر عذر کے مسجد میں تھو کنا مطلقاً مکروہ ہے
جیسا کہ حدیث میں اسے ظہیرؒ کہا گیا ہے۔

باب مسجد میں دنیا کی باتوں کے لئے جمع ہونا مکروہ ہے

۱۸۔ انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگوں پر ایسا وقت آنے والا ہے کہ وہ مسجدوں میں جگہیں کریں گے اور ان کا
مذہب دنیا کے سوا کچھ نہ ہو گا خدا کو ایسے لوگوں کی کوئی ضرورت نہیں ہے، سو تم ان کے ساتھ نہ بیٹھنا۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح
ہے (خصائص کبریٰ)۔

الحاکم وصححه (الخصائص الكبرى ۲: ۱۵۶)۔

۱۵۸۸۔ عن عبد الله — یعنی ابن مسعود رضی اللہ عنہ — قال: قال رسول الله ﷺ "سَيَكُونُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ يَكُونُ خِدْيَتُهُمْ فِي مَسَاجِدِهِمْ لَيْسَ لَّهُ فِيهِمْ حَاجَةٌ"۔ رواه ابن حبان في صحيحه (الترغيب ۱: ۵۴)۔

باب کراہۃ دخول من أكل الثوم والبصل وكل ماله رائحة كريهة في

المسجد إلا بعد إزالة الرائحة وكراہۃ إخراج الريح فيه أيضا

۱۵۸۹۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال: "من أكل من هذه البقلة فلا يَقْرُبَنَّ مَسْجِدَنَا حَتَّى يَذْهَبَ رِيحُهَا"۔ یعنی الثوم۔ رواه مسلم (۲۰۹: ۱)۔

۱۵۹۰۔ عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال: "من أكل ثوماً أو بصلاً فليغتزلنا، أو ليغتزل مسجداً، وليتقعد في بيته"، وأنه أتى بقدر فيه خضروات من يقول قَوْلَهُ رِيحًا، فسأل فأخبر بما فيها من البقول فقال: قَرَّبُوها إِلَيَّ نَعْنُ أَصْحَابِهِ فَلَمَّا رَأَاهُ

۱۵۸۸۔ عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بعد کے زمانہ میں ایسے لوگ ہوں گے کہ ان کی گفتگو میں مسجدوں میں ہوں گی، خدا کو ان کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (ترغیب)

فائدہ: ان احادیث سے مفہوم ہوتا ہے کہ قصد ادنیٰ وائی گفتگو کے لئے مساجد میں اکٹھا ہونا جیسا کہ آج کل سیاسی لوگوں نے طریق اختیار کر رکھا ہے کہ مساجد کو اپنی سیاسیات کا اکھاڑا بنا رکھا ہے، سخت ممنوع ہے۔ اور اسی طرح ان احادیث سے مفہوم ہوتا ہے کہ مساجد میں بلا ضرورت اور خواہ مخواہ ادنیٰ وائی باتیں کرنا بھی ممنوع ہے گو مسجد میں اس قصد سے نہ آیا ہو۔

باب مسجد میں لہسن یا پیاز یا اور کوئی بدبودار چیز کھا کر یا اس کا استعمال کر کے قبل اس کی بو کے زائل

کرنے کے مسجد میں آنا اور اس میں ریح خارج کرنا مکروہ ہے

۱۵۸۹۔ ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص یہ بڑی یعنی لہسن کھائے وہ ہماری مسجد کے پاس نہ پھٹکے تا وقتیکہ اس کی بو زائل نہ ہو جائے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۵۹۰۔ اور جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص لہسن یا پیاز کھائے وہ ہم سے یا ہماری مسجد سے علیحدہ رہے اور اپنے گھر میں بیٹھا رہے اور آپ ﷺ کے پاس ایک باغی لائی گئی جس میں مختلف بڑیاں تھیں، آپ ﷺ نے اس میں ایک خاص قسم کی بو محسوس کی تو آپ ﷺ نے دریافت کیا کہ اس میں کیا بڑیاں ہیں، اس لانے والے نے جو بڑیاں اس میں تھیں بیان کر دیں۔ آپ

لَوْ أَكَلَهَا قَالَ: "كُلْ فَإِنِّي أَنَا جِي مِنْ لَاتْنَا جِي"۔ رواہ مسلم (۲۰۹:۱)۔

۱۵۰۔ عن جابر رضي الله عنه قال: نهى رسول الله ﷺ عن أكل البصل والكراث بعيننا الحاجة فاكلنا منها، فقال: "من أكل من هذه الشجرة المنيبة فلا يقرين مسجدا، فإن الملائكة تأذى مما يتأذى منه الإنس"۔ رواہ مسلم (۲۰۹:۱) وفي رواية عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "من أكل من هذه البقلة الثوم، من مرّة من أكل البصل والثوم والكراث فلا يقرين مسجدا، فإن الملائكة تتأذى مما تأذى منه بنو آدم"۔

۱۵۱۔ عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "إياكم وهاتين البقلتين مستنيتين أن تأكلوهما وتدخلون مساجدنا، فإن كنتم لابد أن تأكلوهما فاقتلوهما بالنار"۔ رواہ الطبرانی فی "الأوسط" ورجالہ موثقون، (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۹)۔

۱۵۲۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "إن الملائكة تضلّ على

حقّہ نے فرمایا کہ فلاں شخص کو دے دو، وہ کھائے گا، جب اس نے دیکھا تو اس نے بھی اس کے کھانے کو پسند نہ کیا تب آپ ﷺ نے بیا کر تم کھا لو تمہارے لئے مضائقہ نہیں۔ کیونکہ تمہیں اس سے گفتگو کا اتفاق نہیں ہوتا جس سے مجھے ہوتا ہے (یعنی جبریل علیہ السلام سے) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۵۳۔ نیز جابر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے پیاز اور گندے کے کھانے سے منع فرمایا، سو ہم بعض وجوہ سے ان کے ماننے کے لئے مجبور ہوئے، اس لئے ہم نے انہیں کھایا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو یہ بدبودار سبزی کھائے اس کو چاہیے کہ ہماری مسجد کے پاس نہ پھٹکے کیونکہ جس چیز سے آدمیوں کو تکلیف ہوتی ہے اس سے فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور مسلم کی ایک اور روایت میں جابر سے یوں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو اس سبزی یعنی لہسن کو کھائے اور کبھی کہا کہ وہ پیاز اور لہسن اور گندے کھائے وہ ہماری مسجد کے پاس نہ پھٹکے کیونکہ جن چیزوں سے آدمیوں کو تکلیف ہوتی ہے ان سے فرشتوں کو بھی تکلیف ہوتی ہے۔

۱۵۴۔ انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم ان بدبودار سبزیوں (یعنی لہسن اور پیاز) کے کھانے سے محترز رہو، بھلا کہ تم اپنی مسجد میں آتے ہو اب اگر تمہیں انہیں کھانا ہی ہو تو ان کو پکا کر ان کی بو کو مار دیا کرو۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۵۵۔ ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ فرشتے اس وقت تک آدمی کے لئے استغفار کرتے رہتے ہیں جب تک

أَخَذَكُمْ مَادَامَ فِي مُصَلَاةِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ مَا لَمْ يُحْدِثْ ، تَقُولُ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اَللّٰهُمَّ اَرْحَمُهُ۔ رواه البخاری (۱: ۱۶۳) ورواه الترمذی (۱: ۴۴) وقال : حسن صحيح بلفظ: " لا يَزَالُ أَخَذَكُمْ فِي صَلَاةٍ مَادَامَ يَنْتَظِرُهَا۔ وَلَا تَزَالُ الْمَلَائِكَةُ تُصَلِّي عَلَى أَخَذَكُمْ مَادَامَ فِي الْمَسْجِدِ ، اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اَللّٰهُمَّ اَرْحَمُهُ مَا لَمْ يُحْدِثْ "

باب جواز قص الرؤيا وسما عها في المسجد وجواز الكلام المباح

والضحك فيه إذا لم يدخل فيه لأجله بل للعبادة

۱۵۹۴۔ عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ: إِذَا صَلَّى بِنَا الصُّبْحِ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ، وَقَالَ: " هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ رُؤْيَا اللَّيْلَةِ ؟ "۔ رواه الترمذی (۲: ۵۳) وقال: حسن صحيح۔

۱۵۹۵۔ عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَقُومُ مِنْ مُصَلَاةِ الَّذِي

کہ وہ نماز پڑھ کر اپنی نماز کی جگہ بیٹھا رہے تاوقتیکہ اس کا وضو نہ نئے یعنی وہ یوں کہتے رہتے ہیں کہ اے اللہ! اسے بخش دے، اے اللہ! اس پر رحم فرما۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو بدیں مضمون روایت کیا ہے کہ آدمی اس وقت تک نماز ہی میں رہتا ہے جب تک کہ وہ نماز کا ختم نہ ہو، اور فرشتے اس کے لئے دعا کرتے ہیں جب تک کہ وہ مسجد میں رہے اور یوں کہتے رہتے ہیں کہ اے اللہ! اسے بخش دے اور اے اللہ! اس پر رحم فرما۔ اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن اور صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں ہوا نکالنا انتہائی برا ہے کہ وہ ملائکہ کی دعا سے بھی محروم ہو جاتا ہے۔ نیز یہ پیاز، لہسن وغیرہ کھا کر مسجد میں داخل ہونے کی کراہت ہر مسجد کے بارے میں ہے، صرف مسجد نبوی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

باب مسجد میں خواب بیان کرنا اور اس میں اس کا سننا اور اس میں مباح کلام کرنا اور اس میں ہنسنا

جب کہ اس میں صرف انہی باتوں کے لئے نہ گیا ہو بلکہ اصل مقصود عبادت ہو اور یہ امور تابع

ہوں اور فضول اور لایعنی نہ ہوں، جائز ہے

۱۵۹۳۔ سمرة بن جندب سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب صبح کی نماز پڑھا چکے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوتے اور فرماتے کہ کسی نے آج شب کوئی خواب دیکھا ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: لیکن مؤمن کا خواب خصوصاً صحابہ کا خواب اجزاء نبوت میں سے ہے لہذا یہ آخرت سے ہی متعلق ہوتا ہوگا۔

۱۵۹۵۔ اور جابر بن سمرة سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جس جگہ نماز پڑھتے تھے وہاں سے طلوع آفتاب تک نہ اٹھتے تھے

يُصَلِّي فِيهِ الصُّبْحَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ قَامَ وَكَانُوا يَتَخَذَتُونَ
فِيَاخُذُونَ فِي أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ فَيُضَحِّكُونَ وَيَتَبَسَّمُونَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - رواه مسلم
(مشكاة ۳۴۷)۔

۱۵۹۶۔ وفي الشمائل للترمذي (۱۷) : بسند صحيح على شرط مسلم عن جابر هذا
قال: جالستُ رسولَ الله ﷺ أكثرَ مِن مِائَةِ مَرَّةٍ، وَكَانَ أَصْحَابُهُ يَتَنَاشِدُونَ الشَّعْرَ
وَيَتَذَكَّرُونَ أَشْيَاءَ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ وَهُوَ سَاكِتٌ، وَرَبِّمَا تَبَسَّمُ مَعَهُمْ۔

باب جواز نثر المال وتقسيمه في المسجد وجواز إنزال الكافر وربطه فيه
۱۵۹۷۔ انقال إبراهيم — يعني ابن طهمان — عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضي
الله عنه قال: أتى النبي ﷺ بَعَالٍ مِنَ الْيَهُودِيِّينَ فَقَالَ: أَنْشُرُوهُ فِي الْمَسْجِدِ، وَكَانَ أَكْثَرُ مَالٍ
أَتَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِ، فَلَمَّا قَضَى
الصَّلَاةَ جَاءَ فَجَلَسَ إِلَيْهِ فَمَا كَانَ يَرَى أَحَدًا إِلَّا أَغْطَاهُ الْحَدِيثَ، رواه البخاري (۶۰:۱)۔

پھر جس وقت کہ آفتاب طلوع ہو جاتا اس وقت اٹھتے اور لوگ آپس میں گفتگو کرتے ہوتے تھے اور جاہلیت کے واقعات بیان کر کے
بہنتے تھے اور رسول اللہ ﷺ تبسم فرماتے ہوتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ امور بطور خوش گیسوں کے نہ ہوتے تھے بلکہ ان کا کوئی مقصد صحیح ہوتا ہوگا۔

۱۵۹۶۔ انہی جابر سے مروی ہے کہ مجھے سو مرتبہ سے زیادہ ایسی حالت میں جناب رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضری کا اتفاق ہوا کہ
آپ ﷺ کے اصحاب شعر پڑھتے اور جاہلیت کے واقعات بیان کرتے تھے، اور رسول اللہ ﷺ خاموش سنتے ہوتے تھے، اور کبھی کبھی
تبسم بھی فرماتے تھے۔

فائدہ: اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ یہ غرض صحیح کے لئے ہوتا تھا اور محض خوش گیسوں نہ ہوتی تھیں۔

باب مسجد میں مال کا ڈالنا اور اس کا اس میں تقسیم کرنا اور اس میں کافر کو ٹھہرانا اور اس کو باندھنا جائز ہے
۱۵۹۷۔ انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بحرین کا مال آیا تو آپ ﷺ نے حکم دیا کہ اسے مسجد میں ڈال دو اور یہ ان تمام
مالوں سے زیادہ تھا جواب تک آپ ﷺ کے پاس آئے تھے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نماز کے لئے تشریف لائے اور مال کی طرف
التفات نہ فرمایا، جب نماز سے فارغ ہوئے تو اس کے پاس تشریف لائے اور وہاں آکر بیٹھ گئے اور جس کسی کو آپ دیکھتے تھے اس میں
سے آپ ﷺ اسے دیتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۵۹۸۔ ثنا وکیع قال: ثنا سفیان — هو الثوری — عن یونس عن الحسن أن وفد ثقیف قدِمُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فِي قُبَّةٍ لَهُ فَقِيلَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُمْ مُشْرِكُونَ، فَقَالَ: إِنَّ الْأَرْضَ لَا يُنَجِّسُهَا شَيْءٌ — رواه أبو بکر بن أبی شیبہ فی مصنفه (۵۵۹:۲)۔
قلت: رجاله رجال الجماعة وهو مرسل۔

۱۵۹۹۔ عن الحسن عن عثمان بن أبی العاص رضی اللہ عنہ: أن وفد ثقیف لَمَّا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنزَلَهُمُ الْمَسْجِدَ لِيَكُونَ أَرْقَ لِقُلُوبِهِمْ، الحديث رواه أبو داود وسكت عنه۔ وقال المنذرى: وقد قيل: إن الحسن البصري لم يسمع من عثمان بن أبی العاص (”عون المعبود“ ۱۳۶:۳)۔ قلت: قال البزار: روى عن عثمان بن أبی العاص وسمع منه (زیلعی ۱: ۱۴۷)۔

۱۶۰۰۔ عن أبی هريرة فی قصة ثمامة بن أثال: فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ، وَأَنَّهُ ﷺ مَرَّ عَلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَهُوَ مَرْبُوطٌ فِي الْمَسْجِدِ، وَأَمَرَ بِاطْلَاقِهِ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ۔ أخرجه البخاری فی المغازی مطولا، وكذا أخرجه مسلم، وصرح ابن إسحاق فی المغازی من

فائدة: لیکن مسجد میں مال رکھنا اس صورت میں درست ہے کہ جب یہ مال رکھنا نماز و عبادت سے مانع نہ ہو۔ اسی طرح ہر وہ چیز جس سے عام مسلمانوں کو نفع ہو، کا بھی یہی حکم ہے مثلاً پینے کے لئے پانی کا رکھنا۔

۱۵۹۸۔ حسن بصری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں قبیلہ ثقیف کا وفد حاضر ہوا۔ اس وقت آپ ﷺ مسجد میں اپنے قبہ میں تشریف فرما تھے (تو آپ ﷺ نے انہیں حکم دیا کہ ان کو مسجد میں ٹھہرا دو) لوگوں نے عرض کیا کہ یہ تو مشرک (اور گندے) لوگ ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ زمین ان کی گندگیوں سے ناپاک نہ ہوگی۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ اور اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں مگر وہ مرسل ہے۔ (اور ہمارے ہاں خیر القرون میں ارسال معترضین)

۱۵۹۹۔ حسن بصری، عثمان بن ابی العاص سے روایت کرتے ہیں کہ جس وقت وفد ثقیف آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے اسے مسجد میں ٹھہرایا تا کہ مسلمانوں کی عبادت کو دیکھ کر ان کے دل نرم ہوں۔ الحدیث۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور عون المعبود میں ہے کہ بعض لوگوں نے کہا ہے کہ حسن کو عثمان سے سماع حاصل نہیں ہے لیکن زیلعی میں ہے کہ بزار نے کہا ہے حسن کو عثمان سے سماع حاصل ہے۔

۱۶۰۰۔ ابو ہریرہ سے ثمامہ بن اثال کے قصہ میں مروی ہے کہ لوگوں نے اسے مسجد کے ایک ستون سے باندھ دیا اور رسول اللہ ﷺ تین دن میں تین مرتبہ اس کے پاس ایسی حالت میں تشریف لائے کہ وہ ستون سے بندھا ہوا تھا (اور آپ ﷺ نے اس پر نکیر نہ فرمائی) اور تیسرے دن اس کے کھول دینے کا حکم دیا۔ اس کو بخاری نے کتاب المغازی میں مفصل اور مسلم نے روایت کیا ہے اور ابن اہلق نے

هذا الوجه أن النبي ﷺ هو الذي أمرهم بربطه كذا في "فتح الباری" (۱: ۴۶۲)۔

۱۶۰۱۔ عن عطية بن سفيان بن عبد الله قال: قدم وفد ثقیف علی رسول الله ﷺ فی رمضان، فضرب لهم قبة فی المسجد، فلما أسلموا صاموا معه۔ رواه الطبرانی فی الکبیر، وفیه محمد بن إسحاق وهو مدلس وقد عنعنه، ("مجمع الزوائد" ۱: ۱۵۳)۔ قلت: قد مر فی هذا الكتاب ما يتعلق بابن إسحاق، وقد تأید حدیثه هذا بالأحادیث المذكورة قبله۔

۱۶۰۲۔ عن ابن عباس رضی الله عنه قال: بعثت بنو سغید بن بکر ضمام بن ثعلبة إلی رسول الله ﷺ، فقدم علیه فأناخ بعيره عند باب المسجد، ثم عقله ثم دخل المسجد، الحدیث رواه أبو داود (۱: ۱۸۲) وسکت عنه۔

باب لا یحل للجنب والحائض والتفساء دخول المسجد

۱۶۰۳۔ عن عائشة رضی الله عنها تقول: جاء رسول الله ﷺ ووُجوهُ بیوت أصحابه مشرعة فی المسجد، فقال: "وجهوا هذه البیوت عن المسجد"، ثم دخل النبي ﷺ ولم یضغ

مغازی میں اس بات کی تصریح کی ہے کہ خود آنحضرت ﷺ نے اسے (ستون مسجد سے) ہاند منے کا حکم دیا تھا (فتح الباری)

۱۶۰۱۔ عطیہ بن سفیان بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ جس وقت وفد ثقیف رمضان میں جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے ان کے لئے مسجد میں قبہ قائم کرنے کا حکم دیا پس جب کہ وہ اسلام لے آئے تو انہوں نے آپ ﷺ کے ساتھ روزے رکھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے، اور اس کی سند میں محمد بن اخطی واقع ہے جو کہ مدلس ہے اور اس نے اس میں معنع کیا ہے (مجمع الزوائد)۔ مؤلف کہتے ہیں کہ اس کتاب میں محمد بن اخطی کے متعلق بحث گزر چکی ہے و معہذا حدیث مذکورہ بالا سے اس کی تأیید بھی ہوتی ہے۔

۱۶۰۲۔ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ بنی سعد بن بکر نے ضمام بن ثعلبہ کو (بحالت کفر) جناب رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں بھیجا تو اس نے اپنے اونٹ کو مسجد کے دروازہ پر بٹھایا اور اس کا پاؤں ہاندھ دیا اور خود مسجد میں چلا گیا۔ الحدیث۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے، (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مشرکین اور کفار مسجد میں داخل ہو سکتے ہیں۔ اور آیت انما المشرکون نجس فلا یقرہوا المسجد الحرام بعد عامہم هذا ان کے لئے مسجد میں داخل ہونے سے مانع نہیں کیونکہ اس آیت میں وہ دخول ممنوع ہے جو علی وجہ الاستیلاء ہو۔ اور یہی حکم تمام مساجد کا ہے۔ بعضوں کا مسجد مسجد میں فرق کرنا اس مسئلہ کے اندر فقہی ذوق کے خلاف ہے۔

باب جنبی، حائضہ اور نفساء کے لئے مسجد میں جانا جائز نہیں

۱۶۰۳۔ عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں ایسی حالت میں تشریف لائے کہ صحابہ کے مکانات کے دروازے مسجد میں

الْقَوْمَ شَيْئًا رَجَاءً أَنْ يَنْزِلَ فِيهِمْ رُخْصَةٌ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ بَعْدَ، فَقَالَ: "وَجْهُوا هَذِهِ الْبُيُوتَ عَنْ الْمَسْجِدِ، فَإِنِّي لَا أَجِلُّ الْمَسْجِدَ لِخَائِضٍ وَلَا جُنُبٍ"۔ رواہ ابو داود (۹۳:۱) وسکت عنه ، وحسنہ ابن القطان، وأجاب عن كلام بعضهم فيه كما هو مفصل في "الزيلعي" (۱۰۱:۱)

باب جواز بناء المسجد في مكان البيعة ومحل الطواغيت بعد

كسرها وفي مقابر المشركين بعد نبشها

۱۶۰۴ عن قيس بن طلق عن أبيه طلق بن علي رضي الله عنه قال: خَرَجْنَا وَقَدْ أَلِيَ النَّبِيُّ ﷺ فَبَايَعَنَاهُ وَضَلَّيْنَا مَعَهُ ، وَأَخْبَرَنَا أَنْ بَارِضَنَا بَيْعَةً (بكسر الباء معبد النصارى واليهود) لَنَا ، فَاسْتَوْهَبْنَاهُ مِنْ فَضْلِ طَهُورِهِ ، فَذَعَا بِنَاءً فَتَوَضَّأَ وَتَمَضَّضَ ، ثُمَّ صَبَّ فِي إِدَارِهِ وَأَمَرَنَا ، فَقَالَ: أَخْرَجُوا ، فَإِذَا أَتَيْتُمْ أَرْضَكُمْ فَاسْكُرُوا بِبَيْعَتِكُمْ وَانْعَمُوا بِمَكَانِهَا بِهَذَا الْمَاءِ وَاتَّخِذُوا مَسْجِدًا۔ قُلْنَا: إِنَّ الْبَلَدَ يَبْعِدُ۔ الْحَدِيثُ ، رواه الإمام النسائي وسكت عنه (۱۰۴:۱) وفي "نيل الأوطار" (۳۲:۲): وأما من دون قيس بن طلق فهم ثقات۔ ۱۔

تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان مکانات کے رخ مسجد سے پھیر دو۔ آپ ﷺ پھر تشریف لائے لیکن لوگوں نے اس خیال سے کہ شاید یہ حکم منسوخ ہو جائے اس پر (فورا) عمل درآمد نہ کیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ پھر مسجد میں تشریف لائے اور فرمایا کہ ان مکانات کے رخ بدل دو کیونکہ میں مسجد کو حائضہ عورت اور جنبی کے لئے حلال نہیں کرتا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ابن القطان نے اسے حسن کہا ہے اور ان اعتراضات کا جواب دیا ہے جو بعض لوگوں نے اس روایت پر کئے ہیں۔ چنانچہ یہ امور زطلعی میں مفصلاً مذکور ہیں۔

۹

فائدہ: سعید بن منصور کی حدیث، جو انہوں نے عطاء بن یسار سے روایت کی ہے کہ میں نے اصحاب رسول ﷺ کو جنبی ہونے کی حالت میں نماز کا وضو کر کے مسجد میں بیٹھے ہوئے دیکھا ہے، کا جواب ہے کہ یہ موقوف، مرفوع حدیث کے معارض نہیں بن سکتی اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایسے صحابہ نے ممانعت کے حکم کو اپنے فہم کے مطابق کراہت تزیی پر محمول کیا ہو۔

باب گر جا اور مندروں کی جگہ اور مشرکین کے قبرستان میں ان کی قبروں کو کھودنے کے بعد مسجد بنانا جائز ہے

۱۶۰۳۔ طلق بن علی سے مروی ہے کہ ہم بحیثیت وفد کے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے آپ سے بیعت اسلام کی اور ہم نے آپ ﷺ کو اطلاع دی کہ ہمارے وطن میں ہمارا ایک گر جا ہے اور ہم نے آپ ﷺ سے آپ ﷺ کے وضو کا بچا ہوا پانی مانگا تو آپ ﷺ نے پانی منگایا اور آپ ﷺ نے اس سے وضو کیا اور کلی کی پھر آپ ﷺ نے اسے ایک برتن میں ڈالا اور ہم سے کہا کہ اسے لے جاؤ، جب تم اپنے وطن پہنچو تو گر جا توڑ دینا اور وہاں یہ پانی چھڑک دینا اور اسے مسجد بنالینا، ہم نے عرض کیا کہ ہمارا وطن دور

بت: قیس مختلف فیہ ، وقال ابن القطان : يقتضى أن يكون خبره حسنا لا صحيحا، كما
فی میزان الاعتدال (۱: ۳۵۰) وفي التقریب (ص ۱۷۴): صدوق - قلت: قال حديث
سناده حسن عند ابن القطان ، وصحيح عند النسائي -

۱۶۰۰۔ عن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه أن النبي ﷺ أمره أن يجعل مسجدا
خلف حيث كان طواغيتهم - رواه أبو داود وابن ماجه ورجال إسناده ثقات، (نيل
الوطار ۲: ۳۱) قلت: هذا لفظ أبي داود وقد سكت عنه هو والمنذري، فهو حجة
عندهما أيضا -

۱۶۰۱۔ عن أنس رضي الله عنه في حديث طويل: فأمر النبي ﷺ بقبور المشركين
فنبشت، ثم بالخرب فسويت، وبالنخل فقطع، فصفوا النخل قبلة المسجد - رواه
بخاری (۱: ۶۱) -

ہے اور اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے، گویا نسائی کے نزدیک یہ حدیث صحیح ہے۔ اور ابن القطان نے کہا ہے
اس خبر کو صحیح نہ ہونا چاہیے بلکہ حسن ہونا چاہیے کیونکہ اس کی سند میں قیس بن طلحہ واقع ہے۔ الغرض ابن القطان کے ہاں یہ حدیث حسن
نسائی کے ہاں صحیح ہے۔

تاکید: کفار کے عبادت خانے ان علاقوں میں گرائے جائیں گے جو علاقے غلبہ سے فتح کئے گئے ہیں۔ اور اگر علاقے صلح سے فتح کئے
گئے ہیں اور ان کے عبادت خانوں کے توڑنے کی شرط بھی منظور کرائی گئی ہے تو بھی ان کے عبادت خانے توڑے جائیں اسی میں شک و
شک ہے اور اگر ان کے عبادت خانوں کو توڑنے کی شرط منظور نہ کرائی گئی ہو تو نہ توڑے جائیں۔

۱۶۰۲۔ عثمان بن ابی العاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ وہ طائف کی مسجد اس جگہ بنائیں جہاں ان کے بت
تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر اس نے اور منذری نے سکوت کیا ہے، لہذا وہ ان کے نزدیک حجت ہے۔ اور نیل
الوطار میں ہے کہ ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کے راوی ثقات ہیں۔

۱۶۰۳۔ انس سے ایک طویل حدیث کے ضمن میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی مسجد کے بنانے کے وقت مشرکین کی قبروں کے
اکھاڑنے کا حکم دیا لہذا وہ اکھاڑی گئیں، اس کے بعد گڑھوں کے پر کرنے کا حکم دیا اور وہ ہموار کئے گئے، اس کے بعد کھجوروں کے
درختوں کے کاٹنے کا حکم دیا اور وہ کاٹے گئے اور وہاں مسجد نبوی بنائی گئی۔ اور کھجوروں کے تنوں کو مسجد کے قبلہ میں برابر برابر کھڑا کیا گیا۔
اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب آیا المساجد أفضل؟

۱۶۰۷۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً: لِيُصَلَّ الرَّجُلُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يَلِيهِ وَلَا يَتَّبِعُ الْمَسَاجِدَ۔ رواه الطبرانی فی الکبیر بإسناد حسن کذا فی العزیزی (۲۲۹:۳) وحسنہ بالرمز فی الجامع الصغیر (۱۱۸:۲) أيضاً۔

۱۶۰۸۔ عن حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ قال: قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "فَضْلُ الدَّارِ الْقَرِيبَةِ مِنَ الْمَسْجِدِ عَلَى الدَّارِ الشَّاسِعَةِ كَفَضْلِ الْغَازِي عَلَى الْقَاعِدِ"۔ رواه أحمد وفيه ابن لهيعة وفيه كلام (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۸)۔ قلت: قد مر أنه حسن الحديث، وقد قال العزیزی: إسناده حسن (۱۹:۳)۔

۱۶۰۹۔ عن عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي

باب کونسی مسجد افضل ہے

۱۶۰۷۔ ابن عمر سے مروی ہے کہ آدمی کو چاہیے کہ اپنے قریب کی مسجد میں نماز پڑھے اور دوسری مسجدوں کو نہ دھوٹتا پھرے (کیونکہ اس کی نماز کے لئے قریب کی مسجد افضل ہے)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں سند حسن روایت کیا ہے (عزیزی) اور جامع صغیر میں اس کو اشارہ سے حسن کہا ہے۔

۱۶۰۸۔ اور حذیفہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا کہ مسجد کے قریب والے گھر کو اس سے دور والے گھر پر ایسی فضیلت ہے، جیسے غازی کو ترک جہاد کر کے گھر میں بیٹھے رہنے والے پر۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے۔ اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور اس میں کلام ہے۔ لیکن مؤلف کہتا ہے کہ گذشتہ مباحث میں گذر چکا ہے کہ ابن لہیعہ حسن الحدیث ہے اور عزیزی نے اس کی سند کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: چونکہ مکان قریب کو یہ فضیلت بوجہ قرب مسجد کے حاصل ہوئی ہے اس لئے اس سے مسجد قریب کی فضیلت ثابت ہوئی۔ اور ابو داؤد میں مذکور حدیث "الابعد فالابعد من المسجد اعظم اجرا" (کہ دور کی مسجد میں نماز پڑھے کا ثواب زیادہ ہے) کا مطلب یہ ہے کہ اگر قریب میں کوئی مسجد نہ ہو تو پھر گھر میں نماز نہ پڑھے بلکہ دور کی مسجد میں ہی چلا جائے اور اس تکلیف پر اسے زیادہ ثواب ہوگا یعنی یہ مطلب نہیں کہ قریب کی مسجد کو چھوڑ کر دور کی مسجد میں نماز پڑھنا افضل ہے۔ ہاں اگر قریب کی مسجد میں امام بدعتی ہے یا اور کوئی عذر شرعی ہے تو پھر دور کی مسجد میں جانا بہتر ہے۔

۱۶۰۹۔ عبد اللہ بن زبیر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری اس مسجد میں ایک نماز علاوہ مسجد حرام کے دوسری مسجدوں میں ہزار نمازوں سے بڑھ کر ہے۔ اور مسجد حرام میں ایک نماز میری اس مسجد میں نماز سے سو گنا بڑھ کر ہے۔ اس کو نسائی نے اپنی سنن میں

هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَاسِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصَلَاةً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِي هَذَا بِمِائَةِ صَلَاةٍ - رواه النسائي في سننه ، وأحمد في مسنده بإسناد صحيح ، كذا في زاد المعاد (۹:۱) - وصححه ابن حبان ، قال ابن عبد البر : اختلف على ابن الزبير في رفعه ووقفه ، ومن رفعه أحفظ وأثبت ، ومثله لا يقال بالرأي كذا في "فتح الباری" (۵۴:۳) وقال الذهبي : إسناده صالح كذا في المرقاة (۴۴۵:۱) - وفي "الترغيب" (۲۰۵:۱) بعد عزوه إلى البزار بمعناه : إسناده صحيح -

۱۶۱۰- عن أبي الدرداء رضي الله عنه رفعه : الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَالصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِي بِأَلْفِ صَلَاةٍ ، وَالصَّلَاةُ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ بِخَمْسِمِائَةِ صَلَاةٍ - رواه البزار والطبرانی ، قال البزار : إسناده حسن (فتح الباری ۵۵:۳)

۱۶۱۱- عن جابر رضي الله عنه مرفوعاً " صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَصَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي أَلْفُ صَلَاةٍ ، وَفِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ خَمْسِمِائَةِ صَلَاةٍ " رواه البيهقي في شعب الإيمان ، قال الشيخ : حديث حسن (العزیزی ۳۶۴:۲) قلت : وحسنه أيضاً في الجامع الصغير ولكن بالرمز (۴۱:۲) -

اور احمد نے اپنی سند میں سند صحیح روایت کیا ہے (زاد المعاد) اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے اور ابن عبد البر نے کہا ہے کہ اس روایت میں ابن زبیر پر اختلاف واقع ہوا ہے۔ بعض اس کو مرفوعاً روایت کرتے ہیں اور بعض موقوفاً لیکن جس نے مرفوعاً روایت کیا ہے وہ زیادہ قوی ہے اور زیادہ محفوظ ہے۔ اور موقوف بھی حکماً مرفوع ہے کیونکہ ایسی بات اجتہاد سے نہیں کی جاسکتی۔ کذا فی فتح الباری۔ اور ذہبی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صالح ہے۔ کذا فی المرقاة۔ اور ترمذی میں اسی مضمون کو بزار کی طرف نسبت کرنے کے بعد کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۱۰- ابوالدرداء سے مرفوعاً مروی ہے کہ مسجد حرام میں ایک نماز عام مسجدوں میں نماز سے ایک لاکھ مرتبہ بڑھی ہوئی ہے، اور میری مسجد میں نماز ان سے ایک ہزار مرتبہ، اور بیت المقدس میں ایک نماز ان سے پانچ سو مرتبہ۔ اس کو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور بزار نے کہا ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے۔ (فتح الباری)

۱۶۱۱- جابر سے مرفوعاً مروی ہے کہ مسجد حرام میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ نمازوں کا ہے اور میری مسجد میں ایک نماز کا ثواب ایک ہزار نمازوں کا ہے اور بیت المقدس میں پانچ سو نمازوں کا ثواب ہے۔ اس کو بیہقی نے شعب الإيمان میں روایت کیا ہے اور شیخ نے کہا ہے یہ حدیث حسن ہے اور جامع صغیر میں بھی اس کو اشارہ سے حسن کہا ہے۔

۱۶۱۲۔ عن ابن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً " صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا كَأَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصِيَامُ شَهْرِ رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ كَصِيَامِ أَلْفِ شَهْرٍ فِيمَا سِوَاهَا ، وَصَلَاةُ الْجُمُعَةِ بِالْمَدِينَةِ كَأَلْفِ جُمُعَةٍ فِيمَا سِوَاهَا "۔ رواه البيهقي في شعب الإيمان قال الشيخ: حديث حسن (العزیزی ۲: ۳۶۴)۔

۱۶۱۳۔ عن أسيد بن ظهير الأنصاري رضی اللہ عنہ وَكَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ يُعَدِّثُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ : " الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ قُبَاءٍ كَعُمْرَةٍ "۔ رواه الترمذی (۴۳: ۱) وقال : حسن غريب ، وعزاه العزیزی والسيوطی الى ابن ماجه ، والحاكم والإمام أحمد أيضا ثم صححاه۔

۱۶۱۴۔ عن جابر رضی اللہ عنہ مرفوعاً: " صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ، وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ "۔ رواه ابن ماجه ورجال إسناده ثقات، وفي بعض النسخ: " مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِيمَا سِوَاهُ "، فعلى الأول معناه: فيما سواه إلا مسجد المدينة، وعلى الثاني معناه: من مائة صلاة في

۱۶۱۲:۔ اور ابن عمرؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ میری مسجد میں ایک نماز مسجد حرام کے علاوہ اور مسجدوں میں ایک ہزار نمازوں کے برابر ہے۔ اور مدینہ میں ایک رمضان کے روزے دیگر مقامات میں ہزار مہینوں کے روزوں کے برابر ہیں اور مدینہ میں ایک جمعہ دیگر مقامات میں ہزار جمعوں کے برابر ہے۔ اس کو بیہقی نے شعب الإيمان میں روایت کیا ہے، شیخ نے کہا ہے کہ حدیث حسن ہے (عزیزی)۔

۱۶۱۳:۔ اسید بن ظہیر رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مسجد قبا میں ایک نماز عمرو کے برابر ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ اور عزیزی اور سیوطی نے اس کو ابن ماجہ اور حاکم اور احمد کی طرف بھی نسبت کیا ہے۔ اور اسے دونوں نے صحیح کہا ہے۔

۱۶۱۴:۔ چابڑ سے مرفوعاً روایت ہے کہ میری مسجد میں نماز پڑھنا باستثناء مسجد حرام کے دوسری مساجد میں نماز پڑھنے سے ہزار گونہ بہتر ہے۔ اور مسجد حرام میں نماز پڑھنا باستثناء میری مسجد کے دوسری مساجد میں نماز پڑھنے سے لاکھ گونہ بہتر ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کے راوی ثقہ ہیں اور بعض نسخوں میں "سو گونہ بہتر ہے" آیا ہے، سو اس صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا میری مسجد میں نماز پڑھنے سے سو گونہ بہتر ہے۔ کذا فی فتح الباری۔ مؤلف کہتے ہیں کہ اس حدیث کو عزیزی نے احمد اور ابن ماجہ کی طرف نسبت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند کھری ہے۔ اور حافظ منذری نے ترقیب میں اسے پہلے لفظ سے ابن ماجہ کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث دو صحیح سندوں سے مروی ہے اور میرے پاس دو نسخے ابن ماجہ کے ہیں جن میں لفظ اول ہی ہے

مسجد المدينة، کذا فی "فتح الباری" (۵۱:۳)۔ قلت: الحدیث عزاء العزیزی الی الإمام سعد (۲: ۲۶۴) وابن ماجه، وقال: إسناده جيد۔ وعزاه الحافظ المنذری فی الترغیب - باللفظ الأول، ثم قال: بإسنادین مسیحیین (۲۰۵:۱) وفی النسختین لسنن ابن ماجه سدی ذکر اللفظ الأول فقط، فالغالب أن بعض النسخ المذکور غیر صحیح۔

۱۶۰۔ عن عامر بن سعد وعائشة بنت سعد سمعا أباهما یقول: لَأَنْ أَصَلِّيَ فِي مَسْجِدٍ - أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصَلِّيَ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ۔ رواه الحاكم وقال: إسناده صحيح على - جهما۔ (الترغیب ۲۰۷:۱)۔

۱۶۱۔ وفی "فتح الباری" (۵۶:۳): روى عمر بن شبة فى أخبار المدينة بإسناد صحيح من سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه قال: لَأَنْ أَصَلِّيَ فِي مَسْجِدِ قُبَاءٍ رَكْعَتَيْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصَلِّيَ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ مَرَّتَيْنِ، لَوْ يَعْلَمُونَ مَا فِي قُبَاءٍ لَخَرَبُوا إِلَيْهِ أَكْبَادَ الْإِبِلِ۔ قلت: يقال ذلك بالرأى بل بالسمع، فهو مرفوع عند العلماء۔

باب كراهة شد الرحال للصلاة إلى موضع سوى المساجد الثلاثة

۱۶۲۔ عن شهر بن حوشب قال: سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ وَذُكِرَتْ عِنْدَهُ الصَّلَاةُ فِي الطُّورِ، - كذا فى نسخة - اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض نسخے جن کا ابن حجر نے ذکر کیا ہے صحیح نہیں ہیں۔

۱۶۳۔ عامر بن سعد اور عائشہ بنت سعد سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے والد سعد بن ابی وقاص کو کہتے سنا ہے کہ میں مسجد قباء میں نماز میں یہ مجھے اس سے زیادہ پسند ہے کہ میں مسجد بیت المقدس میں نماز پڑھوں۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے شرطاً شیعین پر صحیح ہے (ترغیب)۔

۱۶۴۔ اور فتح الباری میں ہے کہ عمرو بن شیبہ نے اخبار میں سے سند صحیح سعد بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے کہ میں مسجد قباء میں نماز پڑھوں اور کعبہ میں نماز پڑھوں یہ میرے لئے اس سے بہتر ہے کہ میں بیت المقدس میں دو مرتبہ نماز پڑھوں۔ لوگوں کو اگر معلوم ہوتا کہ قباء میں کس درجہ فضیلت ہے تو لوگ اونٹوں پر سفر کر کے یہاں آتے۔ اھ۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ مضمون اجتہاد سے ناشی نہیں ہو سکتا۔ نئے علماء کے نزدیک سعد کی روایت حکما مرفوع ہوگی۔

۱۶۵۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسجد حرام میں نماز پڑھنا افضل ہے مسجد نبوی ﷺ میں نماز پڑھنے سے۔

باب نماز کے لئے سوائے تین مسجدوں کے اور مقامات کی طرف سفر کرنا ناپسندیدہ ہے

۱۶۶۔ شہر بن حوشب سے روایت ہے کہ ابو سعید خدریؓ کے سامنے کوہ طور پر نماز پڑھنے کا ذکر ہوا تو انہوں نے (اسے ناپسند فرمایا اور)

فَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَا يَنْبَغِي لِلْمُصَلِّي أَنْ يَشُدَّ رِجَالَهُ إِلَى مَسْجِدٍ تَبْتَغِي فِيهِ الصَّلَاةَ: غَيْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي"۔ رواه الإمام أحمد، وشهر حسن الحديث وإن كان فيه بعض الضعف كذا في "فتح الباری" (۵۳:۳) قلت: فالإسناده حسن وهو مفسر لحديث البخاری: "وَلَا تُشَدُّ الرِّجَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ: الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَمَسْجِدِ الرَّسُولِ ﷺ، وَمَسْجِدِ الْأَقْصَى"۔

کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز پڑھنے والے کو نہ چاہیے کہ کسی مسجد میں نماز پڑھنے کے ارادہ سے سفر کرے بجز مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری مسجد کے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے، اور شہر بن حوشب حسن الحدیث ہے اگرچہ اس میں کسی قدر کمزوری ہے۔ کذا فی فتح الباری۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور یہ بخاری کی اس حدیث کی تفسیر کرتی ہے کہ کسی مقام کی طرف سفر نہ کیا جائے۔ بجز تین مسجدوں کے (ایک) مسجد حرام (دوسری) مسجد رسول اللہ ﷺ اور (تیسری) مسجد اقصیٰ۔ (یعنی حدیث بخاری میں شد رحال سے خاص نماز کے لئے سفر کرنا مراد ہے نہ کہ دوسرے اغراض کے لئے جیسا کہ زیارت، روضہ نبوی جیسا کہ اہل ظاہر کا خیال ہے۔ فائدہ: اعراس منیٰ عنہا پر زیارت قبر نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو قیاس نہ کیا جائے جیسا کہ بعض اہل ظاہر نے اس میں تشدد کیا ہے۔ کسی نے نفس سفر میں کلام کیا ہے اور اس حدیث سے تمسک کیا ہے۔ لَا تُشَدُّ الرِّجَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ الْحَدِيثِ۔ حالانکہ اس حدیث کی تفسیر خود دوسری حدیث میں آگئی ہے۔ فی مسند احمد عن ابی سعید الحدادی قال قال رسول اللہ ﷺ: لَا يَنْبَغِي لِلْمُصَلِّي أَنْ يَشُدَّ رِجَالَهُ إِلَى مَسْجِدٍ يَبْتَغِي فِيهِ الصَّلَاةَ غَيْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى وَمَسْجِدِي هَذَا مِنْ مَسْتَهْيِ الْمَقَالِ لِلْمُفْتِي صَدْرُ الدِّينِ۔ (یعنی نماز کے ارادے سے سفر کرنا درست نہیں سوائے مسجد حرام، مسجد اقصیٰ اور میری اس مسجد کے) کہ نماز کے ارادہ سے ان تین مسجدوں کی طرف سفر کرنا جائز ہے۔ اور کسی نے اجتماع سے منع کیا ہے اور اس حدیث سے تمسک کیا ہے لَا تَجْعَلُوا قُبُورِي عِيْدًا، حالانکہ وہاں نہ کوئی تاریخ معین ہے نہ اجتماع میں تہ اہل اجتماع ہے، اور عید کے یہ دعویٰ لازم ہیں اور بعض نے خیر القرون میں یہ سفر منقول نہ ہونے سے استدلال کیا ہے حالانکہ حضرت بن عبد العزیز سے جو کہ جلیل القدر تابعی ہیں، ثابت ہے کہ وہ روضہ اقدس پر صرف سلام پہنچانے کے لئے قصد اقصیٰ کو بھیجتے تھے اور کسی سے کبیر منقول نہیں، تو یہ ایک قسم کا اجماع ہو گیا۔ اور جب دوسرے کا سلام پہنچانے کے لئے سفر جائز ہے تو خود اپنا سلام عرض کرنے کے لئے بدرجہ اولیٰ جائز ہے۔ لَانْ اقْرَبَ إِلَى الضَّرُورَةِ لِكَوْنِهِ شَمَلًا لِنَفْسِهِ۔ اور وہ روایت یہ ہے۔ خلاصۃ الوفاء ص ۴۷ للسمهودی العنوفی سنہ ۱۰۱۱ھ۔ وقد استفاض عن عمر بن عبد العزیز انه كان يبرد البريد من الشام يقول سلم لي علي رسول الله ﷺ وقال الامام ابو بكر بن عمر بن ابي عاصم النبيل من المتقدمين في مناسك له التزم فيها الشبوت (لعل المراد انه لا يروى فيها الروايات الثابتة المقبولة عند اهل الفن) وكان عمر بن عبد العزیز يبعث بالرسول فاصدا من

۱- نقلت: وفي المسند: ثنا هاشم حدثنا عبد الحميد حدثني شهر قال: سمعت أبا عبد الخدری وذكرت عنده صلاة في الطور، فقال: قال رسول الله ﷺ: "لا ينبغي سعي أن تشد رحلتك إلى مسجد ينبغي فيه الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد النبوي ومسجدي هذا، ولا ينبغي لامرأة دخلت الإسلام أن تخرج من بيتها مسافرة إلا على رجل أو مع رجل مخرم منها، ولا ينبغي الصلاة في ساعتين من النهار من بعد صلاة العصر إلى أن ترتحل الشمس ولا بعد صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس، ولا ينبغي سعي في يومين من الدهر: يوم الفطر من رمضان، ويوم النحر". رواه الإمام أحمد في مسنده (۶۴: ۳) ونقله في النبل (۳۲۷: ۴) بلفظ: أنه قد ثبت بإسناد حسن في بعض الأحاديث: "لا ينبغي للمطعم أن يشد رحلتها إلى مسجد ينبغي فيه الصلاة غير مسجدي هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى". قلت: أما رجال سند المسند

۱- إلى المدينة ليقري النبي صلى الله عليه وسلم السلام ثم يرجع (كذا كتب إلى المولى محمد شفيع من الديوبند) قلت ان رحيل البريد هذا يكون للصلاة في المسجد وهذا ظاهر لا سب فيه۔ (یعنی حضرت عمر بن عبدالعزیز کا قاصد بھیجنا یہ مسجد نبویؐ میں نماز پڑھنے کے لئے نہ تھا بلکہ بلاشبہ روضہ نبویؐ پر پہنچانے کیلئے تھا) اور نسائی باب ساعة الاجابة يوم الجمعة میں جو بصرہ بن ابی بصرہ کا قول ہے۔ لولقيتک (یا عذیرة) من قبل ان تانيه (ای الطور) لم تانه۔ اور اس پر حدیث لا تحمل المطی الا الى ثلثة مساجد سے استدلال فرمایا تو اس سے مطلق سفر زیارۃ الطور کی ممانعت لازم نہیں آتی۔ بلکہ سفر باعقاد قربت سے ممانعت ہے، کیونکہ اس کا ثبوت کسی دلیل سے ثابت نہیں، اور اگر کسی سفر کا موجب قربت ہونا ثابت ہو یا سفر باعقاد قربت نہ ہو تو وہ اس میں داخل نہیں۔ اسی طرح علم کی طلب میں اسفار بھی اس حدیث کے تحت داخل نہیں۔ الغرض محض نماز و عبادت کے لئے ان تین مسجدوں سے کسی اور طرف سفر کرنا ممنوع ہے۔ باقی اغراض کے لئے ممنوع نہیں۔

۲- شہر بن حوشب فرماتے ہیں کہ جب ابوسعید خدریؓ کے پاس مقام طور پر نماز پڑھنے کا تذکرہ ہوا تو میں نے ابوسعید خدریؓ کو بت ہوئے سنا کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نماز پڑھنے کے ارادہ سے کسی مسجد کا سفر کرنا مناسب نہیں سوائے تین مسجدوں کے یعنی مسجد الحرام، مسجد نبویؐ اور مسجد اقصیٰ اور مسجد نبویؐ کے اور کسی مسلمان عورت کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے گھر سے بغیر اپنے شوہر یا محرم کے سفر کرے۔ ان دو گھریلوں میں نماز پڑھنا جائز نہیں ایک تو صبح کی نماز کے بعد سورج کے طلوع ہونے تک اور دوسرے عصر کی نماز کے بعد غروب ہونے تک اور سال کے دونوں یعنی عید الفطر کے دن اور قربانی کے دن روزہ رکھنا جائز نہیں (مسند احمد) پس یہ حدیث حسن قوی ہے۔ اس کے راوی مسلم کے راوی ہیں سوائے عبدالحمید کے (المقریب۔ تہذیب المعتمد)

فالأول ثقة ثبت من رجال الجماعة ، والثاني صدوق ، قال أبو طالب عن أحمد : حديثه عن شهر مقارب كان يحفظها وقال أحمد بن صالح المصري ثقة أحاديثه عن شهر صحيحة ، وبقية رجاله رجال مسلم ، فالحديث حسن قوى رجاله رجال مسلم غير عبد الحميد وتحقیق السند مأخوذ من "التقريب" و "تهذيب التهذيب"۔

باب فضيلة مكة على المدينة في ثواب الأعمال

۱۶۱۹۔ عن ابن جريج قال: أخبرني سليمان بن عتيق وعطاء عن ابن الزبير أنهما سمعا يَقُولُ: صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ خَيْرٌ مِنْ مِائَةِ صَلَاةٍ فِيهِ ، وَيُشِيرُ إِلَى مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ ۔ رواه عبد الرزاق (فتح الباری ۳: ۵۵) ۔ قلت: رجاله رجال الجماعة غير سليمان ، فإن الترمذی والبخاری لم يخرجاه۔

۱۶۲۰۔ وفي "المروقة" (۱: ۴۴۵-۴۴۶): وصح عن عمر قال ابن حزم: بسند كالشمس في الصحة أنه قال: صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ ۔

۱۶۲۱۔ وصح عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال: الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

باب ثواب اعمال میں مکہ کو مدینہ پر فضیلت ہے

۱۶۱۹۔ ابن الزبیر سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مسجد حرام میں ایک نماز اس مسجد یعنی مسجد نبوی ﷺ میں ایک سو نماز سے بہتر ہے۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

مؤلف کہتے ہیں کہ اس کے تمام راوی باسثناء سلیمان کے، جماعت کے راوی ہیں اور سلیمان کو اس لئے مستثنیٰ کیا ہے کہ ترمذی اور بخاری میں ان کی روایت نہیں ہے۔

۱۶۲۰۔ اور مروقاتہ میں ہے کہ حضرت عمرؓ سے سند صحیح، جس کو ابن حزم نے سند کا لمس کہا ہے، مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مسجد حرام میں نماز مسجد نبوی میں نماز سے سو گونا افضل ہے۔

۱۶۲۱۔ اور عبد اللہ بن الزبیر سے بھی مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مسجد حرام میں نماز مسجد نبوی میں نماز سے سو گونا بڑھی ہوئی ہے۔ ابن حزم اور ابن عبد البر نے کہا ہے کہ یہ دو جلیل القدر صحابی مسجد حرام کو مسجد نبوی ﷺ پر فضیلت دیتے ہیں اور کوئی صحابی ان کی مخالفت نہیں کرتا لہذا یہ بمنزلہ ان کے اجماع کے ہو گیا اور مقصود بھی مسجد حرام میں ثواب کی فضیلت کو ثابت کرنا ہے۔

قائد: اس سے مسجد حرام کی فضیلت مسجد نبوی ﷺ پر ثابت ہوئی ہے نہ کہ مسجد نبوی ﷺ کی فضیلت مسجد حرام پر۔

تَفْضُلٌ عَلَى مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ بِمِائَةِ ضِعْفٍ۔ قال ابن عبد البر وابن حزم: فهذان صحابيَان
جبلان يَقُولَانِ بِفَضْلِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ عَلَى مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ، وَلَا مُخَالَفَ لُهُمَا مِنَ
الشَّخَايَةِ فَصَارَ كَالْإِجْمَاعِ مِنْهُمْ فِي ذَلِكَ۔

باب جواز القضاء في المسجد ويكره إقامة الحد فيه

۱۶۲۲۔ عن سهل بن سعد أن رجلاً قال: يا رسول الله! أرايت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً
أَيُقْتَلُ؟ فتلاعنا في المسجد وأنا شاهد۔ أخرجه البخاري، كما في الفتح (۱: ۴۳)۔
۱۶۲۳۔ وذكر البخاري تعليقا: ولأعن عمر بن عبد العزيز بن عبد الله، وقضى شريح والشعبي
ويحيى بن يعمر في المسجد۔ وذكر الحافظ في الفتح (۱: ۱۳۷) من وصله۔
۱۶۲۴۔ وفيه أيضا: أخرج الكرابيسي في أدب القضاء من طريق أبي الزناد، قال: كان
سعد بن إبراهيم وأبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وأبنة ومحمد بن صفوان ومحمد بن
مضعب بن شريك يقتصون في مسجد رسول الله ﷺ، وذكر ذلك جماعة آخرون۔

باب مسجد میں مقدمہ کا فیصلہ کرنا جائز ہے اور مسجد میں حد قائم کرنا مکروہ ہے:

۱۶۲۲۔ حضرت سهل بن سعد سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ بتائیے تو کسی اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے
ساتھ کسی مرد کو (مشغول جماع) دیکھ لے تو کیا اسے قتل کر دے، اس کے بعد اس شخص نے اور اس کی بیوی نے مسجد میں لعان کیا اور میں
اس وقت موجود تھا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)۔

۱۶۲۳۔ اور بخاری نے نے تعلقاً روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے منبر کے قریب دو شخصوں کے درمیان لعان کرایا اور شریح اور شعبی اور
یحییٰ بن عمر نے مسجد میں فیصلہ کیا اور حافظ نے فتح الباری میں ان کا پتہ بتایا ہے جنہوں نے ان روایات کو موصول کیا ہے۔

۱۶۲۴۔ نیز فتح الباری میں کہا ہے کہ کرابیسی نے باب القضاء میں ابوالزناد کے طریق سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ سعد بن
ابراہیم اور ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم اور ان کے صاحبزادے اور محمد بن صفوان اور محمد بن مضعب بن شریح رسول اللہ ﷺ کی مسجد
میں فیصلہ کیا کرتے تھے اور اس کو اور لوگوں نے بھی بیان کیا ہے۔

تاکد: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں مقدمات کا فیصلہ کرنا جائز ہے۔ باقی بعض لوگوں کا یہ کہنا کہ مسجد میں قضاء کے لئے بیٹھنا مکروہ
ہے، کیونکہ قضاء میں فریق کے طور پر مشرک اور حائضہ بھی پیش ہو سکتی ہے حالانکہ مشرک نجس ہے اور حائضہ ممنوع الدخول ہے، تو اس کا جواب
یہ ہے کہ مشرک اعتقاداً نجس ہے نہ کہ ظاہراً اور مشرک کو مسجد نبویؐ میں ٹھہرانا خود حضور ﷺ سے ثابت ہے اور حائضہ سے قاصد کے ذریعے یا
لام خود مسجد سے باہر جا کر تفتیش کر سکتا ہے اور احادیث میں یہ ثابت ہے کہ حضور ﷺ اور خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم مساجد میں

۱۶۲۵۔ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : أتى رجل رسول الله ﷺ وهو في المسجد فناداه فقال : يا رسول الله ! إني زنييت ، فأعرض عنه ، فلما شهد على نفسه أربعا قال : أبك جنون ؟ قال : لا ! قال : " اذهبوا به فارجموه " - أخرجه البخاري في كتاب الاحكام (۱۳۸: ۱۳) مع " فتح الباري " -

۱۶۲۶۔ عن طارق بن شهاب قال : أتى عمر بن الخطاب برجل في حب ، فقال : أخرجاه من المسجد ثم اضرباه ، أخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق وسنده على شرط الشيخين ، وذكره البخاري تعليقا ، ويذكر عن علي نحوه ، وفي سنده من فيه مقال كذا في " الفتح " (۱۳۸: ۱۳) -

باب جواز عقد النكاح في المسجد

۱۶۲۷۔ عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : " اعلنوا هذا النكاح ، واجعلوه في المساجد ، واضربوا عليه بالدفوف " أخرجه الترمذي وقال : هذا حديث

ہی مقدمات کے فیصلے فرمایا کرتے تھے اور مسجد میں بیعتنا قضاء کے لئے اس لئے بھی بہتر ہے کہ ہر امیر و غریب یہاں پہنچ سکتا ہے۔
۱۶۲۵۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے حضور میں حاضر ہوا۔ اس وقت آپ ﷺ مسجد میں تشریف فرماتے تھے اور کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں نے زنا کیا ہے۔ آپ ﷺ نے اس سے اعراض فرمایا (الغرض اس نے چار دفعہ ایسا ہی کہا) پس جب وہ چار مرتبہ اپنے اوپر زنا کی گواہی دے چکا تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو دیوانہ ہے، اس نے کہا نہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے (مسجد سے باہر) لے جاؤ اور سنگسار کرو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۶۲۶۔ طارق بن شہاب سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کے سامنے (مسجد میں) ایک شخص کسی حد کے معاملہ میں پیش کیا گیا۔ تو آپ ﷺ نے دو آدمیوں کو حکم دیا کہ اسے مسجد سے باہر لے جاؤ، اس کے بعد اسے (حد) مارو۔ اس کو ابن ابی شیبہ اور عبد الرزاق نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند شیخین کی شرط پر ہے۔ اور اس کو بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے۔ اور حضرت علیؓ کے متعلق بھی اس قسم کا مضمون بیان کیا جاتا ہے لیکن اس کی سند میں بعض دو راوی ہیں جن میں کلام ہے۔ (خ)

قائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حد مسجد سے باہر ہی قائم کی جائے کیونکہ حدود کے جسم سے خون نکل آنے سے مسجد کے ملوث ہونے یا آوازوں کے بلند ہونے سے مسجد کی بے حرمتی ہونے کا اندیشہ ہے۔

باب مسجد میں نکاح پڑھنا جائز ہے

۱۶۲۷۔ حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نکاح کا اعلان کیا کرو اور اس کو مساجد میں منعقد کیا کرو (کیونکہ وہاں بہت سے لوگ موجود ہوتے ہیں) اور ڈھپڑوں (دف) سے بھی اس کا اعلان کیا کرو (تاکہ جو لوگ موجود نہ ہوں ان کو بھی خبر

حسن غریب (۱: ۱۲۹)۔

باب حکم دخول المسجد مستعلا

۱۶۲۸۔ عن عبد الله بن السائب رضي الله عنه قال: رايت النبي ﷺ يصلي يوم الفتح و وضع نعليه عن يساره۔ رواه أبو داود (۱: ۱۲۹)۔

۱۶۲۹۔ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً: "إذا جاء أحدكم المسجد فليُنظر فإن رأى في نعليه قدراً أو أذى فليمسحه وليضلّ فيهما"۔ رواه أبو داود في باب الصلوة في النعل (۱: ۳۵۸) وسكت عنه۔

۱۶۳۰۔ عن شداد بن أوس قال: قال رسول الله ﷺ: خالفوا اليهود، فإنهم لا يضلّون في

ہو جائے) اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔

فائدہ: نیز چونکہ احناف کے ہاں نکاح میں عبادت کا معنی پایا جاتا ہے اور مسجد بھی عبادت کے لئے بنائی جاتی ہے، لہذا نکاح کا مسجد میں ہونا مسجد کے متافی نہیں۔

باب مسجد میں جوتے پہنے ہوئے جانے کے حکم میں

۱۶۲۸۔ حضرت عبد اللہ بن السائب سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فتح مکہ کے روز ایسی حالت میں نماز پڑھتے دیکھا کہ آپ ﷺ کے جوتے آپ ﷺ کے بائیں جانب رکھے ہوئے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے مسجد میں ننگے پاؤں جانا اور ننگے پاؤں نماز پڑھنا ثابت ہے۔

۱۶۲۹۔ حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو اسے چاہیے کہ پہلے دیکھ لے اگر اس کے جوتوں میں کوئی ٹاپا کی یا گندگی لگی ہو تو اسے پونچھ دے اور ان میں نماز پڑھ لے۔ اس کو بھی ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)

فائدہ: اس سے مسجد میں جوتوں سمیت جانے اور نماز پڑھنے کا جواز ثابت ہے۔

۱۶۳۰۔ حضرت شداد بن اوس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہود اپنے جوتوں اور موزوں میں نماز نہیں پڑھتے، تم ان

کی مخالفت کرو (اور پاک جوتوں اور موزوں میں نماز پڑھ لیا کرو) اس کو بھی ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا (لہذا مسکوت عنہ احادیث صحیح یا حسن ہیں)۔

بَعَالِهِمْ وَلَا خِفَافِهِمْ۔ رواہ أبو داود أيضًا وسکت عنه۔



فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ننگے پاؤں مسجد میں جانا اور نماز پڑھنا اور اسی طرح پاک جوتہ پہن کر مسجد میں جانا اور نماز پڑھنا دونوں باتیں جائز ہیں اور اس سے معلوم ہوا کہ حدیث شداد بن اوس کا یہ مطلب نہیں کہ یہود کی مخالفت کے لئے ہر مسلمان کو ہر حالت میں جوتا پہن کر نماز پڑھنا لازم یا افضل ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہود کے یہاں جوتوں اور موزوں میں نماز جائز نہیں اس لئے میں تمہیں اجازت دیتا ہوں کہ جوتوں سمیت نماز پڑھ لیا کرو تا کہ یہود کی مخالفت ہو جائے۔ پس یہود کی مخالفت تو اس تشریح سے ہو گئی۔

اب رہ گئیں چند باتیں۔ اول یہ کہ حدیث شداد سے معلوم ہوتا ہے کہ اصلی حکم بغیر جوتوں کے نماز پڑھنا ہے اور جوتوں میں نماز پڑھنے کی اجازت مخالفین یہود کیلئے ہے۔ دوسرے یہ کہ ہمارے زمانہ میں نصاریٰ کا عمل یہ ہے کہ وہ جوتوں سمیت اپنے معابد میں جاتے اور نماز پڑھتے ہیں اور ان کی مخالفت یہود کی مخالفت سے اہم ہے۔ تیسرے یہ بات کہ اس وقت جہالت اور بددینی غالب ہے اس لئے جوتوں سمیت مساجد میں داخل ہونے اور نماز پڑھنے کی عام اجازت کی صورت میں عوام کے جہالت اور بددینی کے قلبہ کی وجہ سے مساجد کے کھوٹ اور تھگیس کا احتمال غالب ہے۔ ان وجوہ سے آج کل احتیاط اسی میں ہے کہ مساجد میں جوتوں سمیت داخل ہونے سے روکا جائے۔

ابواب الوتر

باب وجوب الوتر، و بیان وقتہ

۱۶۳۱- عن بريدة رضى الله عنه قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا، الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا، الْوُتْرُ حَقٌّ فَمَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا" رواه أبو داود في باب فيما لم يؤتِر (۵۳۴:۱) وسكت عنه، ورواه الحاكم في "المستدرک" وصححه (۳۰۶:۱) وقال: أبو المنيب العتكي مروي ثقة يجمع حديثه ولم يخرجاه، وقال النيموي (التعليق الحسن ۴:۲): "والحق ان إسناده حسن وإليه ذهب ابن الهمام" ۵۱.

۱۶۳۲- عن الأشعث بن قيس قال: "نَضِيفْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَمَامَ بَعْضُ اللَّيْلِ فَذَكَرَ قِصَّةً قَالَ: ثُمَّ نَادَانِي يَا أَشْعَثُ أَقْلْتُ: لَيْتَكَ أ قَالَ: إِحْفَظْ عَنِّي ثَلَاثًا حَفِظْتُهُنَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، لَا تَسْأَلِ الرَّجُلَ فِيمَ يَضْرِبُ امْرَأَتَهُ، وَلَا تَسْأَلَهُ عَمَّنْ يَغْنَمُ مِنْ إِخْوَانِهِ وَلَا يَغْنَمُهُمْ، وَلَا تَنْهَ إِلَّا عَلَى وَتِرٍ. أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي

وتر کے ابواب

باب وتر کے وجوب اور اس کے وقت کے بیان میں

۱۶۳۱- حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے، آپ ﷺ فرماتے تھے کہ وتر حق (اور امر ثابت و لازم) ہے لہذا جو وتر نہ پڑھے وہ ہمارا نہیں، وتر حق (اور امر ثابت و لازم) ہے لہذا جو وتر نہ پڑھے وہ ہمارا نہیں۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے نزدیک یہ حدیث صحیح یا حسن ہے) اور حاکم نے اسے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسکی تصحیح کی ہے اور نیوی نے کہا ہے کہ یہ حق ہے کہ اسکی سند حسن ہے اور یہی ابن ہمام کا قول ہے۔

فائدہ: اس سے وتر کا وجوب صاف طور پر ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۳۲- اشعث بن قیس سے مروی ہے کہ میں عمر بن الخطاب کا مہمان ہوا تو آپ رات کے ایک حصہ میں اٹھے اور اسکے بعد پورا واقعہ بیان کیا اور اسی کے ضمن میں یہ بھی بیان کیا کہ پھر انہوں نے مجھے پکارا کہ اشعث! میں نے کہا حاضر۔ اسپر انہوں نے فرمایا کہ تم مجھ سے وہ تین باتیں سیکھ لو جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سیکھی ہیں۔ تم مرد سے یہ نہ پوچھنا کہ وہ اپنی بیوی کو کیوں مارتا ہے۔ اور نہ اس سے یہ پوچھنا کہ وہ اپنے بھائیوں میں سے کن پر اعتماد کرتا ہے اور کن پر اعتماد نہیں رکھتا اور نہ بغیر وتر کے سوتا۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے بھی اسے قائم رکھا ہے۔

فائدہ: اس روایت میں یہ فقرہ کہ نہ بغیر وتر کے سوتا جسکے یہ معنی ہیں کہ اس طرح نہ سوتا کہ وتر چھوٹ جائیں۔ وتر کے وجوب پر دلالت

"المستدرک" (۱۷۵:۴) وصححه ، وأقره عليه الذهبي في تلخيصه .

۱۶۳۳- عن : خارجة بن حذافة العدوي قال : خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : " إِنْ اللَّهُ قَدْ أَمَدَّكُمْ بِصَلَاةٍ هِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ خَيْرِ الشَّعْمِ وَهِيَ الْوُثْرُ ، فَجَعَلَهَا لَكُمْ فِيمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَاةِ الْفَجْرِ " : أخرجه الحاكم في " المستدرک " (۳۰۶ : ۱) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه وصححه الذهبي أيضا في تلخيصه وقال تبعنا للحاكم : تركاه لتفرد التابعي عن الصحابي اهـ - قلت : كأنه يشير إلى أن خارجة لم يرو عنه غير ابن أبي مرة وليس كذلك ، فقد روى عنه عبد الرحمن بن جبير أيضا عند المصريين ، و خارجة هذا كان أحد الفرسان ، قيل : كان يعد بألف فارس ، وأمد به عمر عمرو بن العاص فشهد معه فتح مصر واختط بها ، وكان على شرطة عمرو بن العاص (فهو صحابي معروف) ولكن لم يرو عنه غير المصريين ، كذا في " الإصابة " للحافظ ابن حجر (۸۴ : ۲) وقال أبوزيد في " كتاب الأسرار " : هو حديث مشهور كذا في " العمدة " للعيني اهـ (۴۱۳ : ۳)

۱۶۳۴- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إِنْ اللَّهُ تَعَالَى زَادَكُمْ صَلَاةً وَهِيَ الْوُثْرُ " رواه الطبرانی في مسند الشاميين ، وقال الحافظ في " الدارية " : إسناده حسن (ص - ۱۱۲) .

کہا ہے کہ اقبال المؤلف یعنی اس کلام کا مطلب یہ ہے کہ بغیر وتر کے ساری رات سوتے رہنا حرام ہے۔

۱۶۳۳:- حضرت خارجہ بن حذافہ عدوی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہیں ایک زائد نماز عطا کی ہے جو کہ تمہارے لئے سرخ اونٹوں سے بہتر ہے اور وہ نماز وتر ہے۔ پس اس نے اسے تمہارے لئے عشا اور صبح کی نمازوں کے درمیان رکھا ہے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے اسے صحیح کہا ہے۔ اور ذہبی نے انکی صحیح کو برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس روایت کے طرز بیان سے وتر کا وجوب بھی ثابت ہوتا ہے کیونکہ زیادتی مزید علیہ کی جنس سے ہوا کرتی ہے اور مزید علیہ ضروری ہے تو زیادتی بھی ضروری ہوگی نیز اس زیادتی کی نسبت اللہ کی طرف کی گئی ہے تو یہ زیادتی واجب ہی ہوگی اور جو زیادتی نفل ہو وہ حضور ﷺ ہی کی طرف سے عدم مواظبت کی شرط کے ساتھ ہوتی ہے (عمدة القاری) اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وتر کے لئے وقت معین ہے۔

۱۶۳۳:- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک نماز اور ۲۰ عبادی ہے اور وہ وتر ہے۔ اسکو طبرانی نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور ابن حجر نے درایہ میں انکی اسناد کو حسن کہا ہے۔

۱۶۳۵- عن : أبي تميم الجبیشانی : أن عمرو بن العاص خطب الناس يوم الجمعة فقال : إن أبا بصره حدثني أن النبي ﷺ قال : " إن الله زادكم صلاة وهي الوتر تنسوها فيما بين صلاة العشاء إلى صلاة الفجر ". قال أبو تميم : فأخذ بيدي أبو ذر فسار من المسجد إلى أبي بصره ، فقال له : أنت سمعته من رسول الله ﷺ يقول ما قال عمرو ؟ قال أبو بصره : أنا سمعته من رسول الله ﷺ ، رواه أحمد و الحاكم و الطبرانی و إسناده صحيح " آثار السنن " (۵ : ۲) وقال الحافظ في " الدراية " (ص ۱۱۲) : وقد رواه ابن لهيعة عن عبد الله بن هبيرة عن أبي تميم عن عمرو بن العاص عن أبي بصره ، أخرجه الحاكم ولم يتفرد به ابن لهيعة بل أخرجه أحمد و الطبرانی من وجهين جديدين عن ابن هبيرة اه ، قلت : فبطل تضعيف بعضهم حديث أبي بصره و إعلاله إياه بابن لهيعة مع أنه حسن الحديث كما قدم مر غير مرة .

۱۶۳۶- عن : أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الوتر حق واجب على كل مسلم " الحديث ، أخرجه أحمد و ابن حبان و أصحاب السنن إلا الترمذي كذا في " الدراية " للحافظ (ص ۱۱۳) ، قلت : ولفظ " واجب " ليس عند أصحاب السنن فلعنه عند ابن حبان ، وقال الحافظ في " الفتح " (۲ : ۴۰۰) : أخرجه أبو داود و النسائي و صححه ابن حبان ، و الحاكم اه ، قلت : و أخرجه الدار

قائده : یہ روایت وجوب وتر پر دلالت کرنے میں پہلی روایت کی شکل ہے۔

۱۶۳۵- ابو تمیم جبیشانی سے روایت ہے کہ عمرو بن العاص نے جمعہ کے روز خطبہ پڑھا اور اُس میں فرمایا کہ ابو بصرہ نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے ایک نماز اور بڑی عبادی ہے اور وہ وتر ہے پس تم اسے عشاء اور صبح کی نمازوں کے درمیان پڑھا کرو۔ ابو تمیم کہتے ہیں کہ یہ سن کر ابو ذر نے میرا ہاتھ پکڑا اور مسجد میں ابو بصرہ کے پاس گئے اور فرمایا کہ یہ مضمون خود تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے جو عمرو بن العاص نے بیان کیا ، اس پر ابو بصرہ نے کہا کہ خود میں نے اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اس کو احمد ، حاکم اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)

قائده : اس سے بھی وتر کا وجوب معلوم ہوتا ہے کیونکہ صیغہ امر وجوب پر دلالت کرتا ہے اور نیز اسکے وقت کا تعین معلوم ہوتا ہے۔

۱۶۳۶- حضرت ابو ایوب انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وتر ہر مسلمان پر لازم اور واجب ہے۔ اس کو احمد اور ابن حبان نے اور ترمذی کے سوا اور اصحاب سنن نے روایت کیا ہے (درایہ) اور حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے کہ اس کو ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے۔

قائده : یہ روایت وجوب وتر میں قریب قریب نہیں ہے اور گو بعض روایات میں لفظ واجب نہیں ہے مگر یہ کچھ مضر نہیں کیونکہ

قطنی (۱۷۱:۱) ایضاً بلفظ واجب ، وفی " التعلیق المغنی " : رواہ کلہم ثقات ، وصحیح أبو حاتم و الذہلی والدارقطنی فی العلل ، والبیہقی وغیر واحد وقفہ ، و هو الصواب اہ ، قلت : قد ذکرنا فی " المقدمة " أن رفع الثقة حدیثاً وقفہ غیرہ ولو اکثر منہ حفظاً وعدداً أرجح ، والحکمہ لہ لکونہ زیادۃ من الثقۃ لا تنافی روایۃ الثقات فتقبل اہ .

۱۶۳۷- عن : ابن محیریز أن رجلاً من بنی کنانۃ یُدعی المخذجی سَمِعَ رجلاً بالشَّامِ یُدعی أباً مُحَمَّدٍ یَقُولُ : " إِنَّ الْوِثَرَ وَاجِبٌ " الحدیث ، وسند کرہ مفصلاً فی الحاشیۃ ، أخرجه أبوداود وسکت عنه ، وقال المتذری : قال أبو عمر النمری : لم یختلف عن مالک فی إسناد هذا الحدیث وهو صحیح ثابت ، وأبو محمد له صحبۃ وکان بدریاً اہ ، من " عون المعبود " (۵۳۴:۱) ، وأخرجه ابن حبان ایضاً فی صحیحہ و ذکر المخذجی فی الثقات کذا فی " نصب الرایۃ " (۲۷۶:۱) .

۱۶۳۸- عن : عاصم بن ضمرۃ عن علی رضی اللہ عنہ قال : " إِنَّ الْوِثَرَ لَیْسَ بِخَتَمٍ کَضَلَا تَکُمُ الْمَکْتُوبَ وَلَکِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْثَرَ ، ثُمَّ قَالَ : يَا أَهْلَ الْقُرْآنِ ! أَوْثَرُوا فَإِنَّ اللَّهَ وَثَرٌ یُجِبُ الْوِثَرَ " أخرجه الحاکم فی " المستدرک " (۳۰۰:۱) ، وسکت عنه هو

حق علی کُلِّ منسلب وہی معنی ادا کرتا ہے جو لفظ واجب کرتا ہے ۔

۱۶۳۷- ابن محیریز سے روایت ہے کہ بنی کنانہ میں سے ایک شخص نے جس کو لوگ مخدجی کہتے تھے شام میں ایک شخص کو جس کو لوگ ابو محمد کہتے تھے یہ کہتے سنا کہ وتر واجب ہے (ابن آثر الروایۃ) اس کو ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ابن حبان نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس سے بھی وتر کا وجوب ظاہر ہے ۔

۱۶۳۸- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر ایسا تو ضروری نہیں ہے جیسے فرض نماز (کیونکہ فرض نماز کا ختم قطعی ہے برخلاف وتر کے کہ اس کا ختم قطعی نہیں ہے) ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر پڑھے ہیں پس اسے قرآن کے ماننے والو! تم بھی وتر پڑھا کرو کیونکہ اللہ بھی وتر ہے اور وہ وتر کو پسند بھی کرتا ہے ۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور انہوں نے اور ذہبی نے اس پر کوئی کلام نہیں کیا ، نیز ترمذی نے بھی اسے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن ہے ۔

فائدہ : اس میں حضرت علیؑ نے وتر پڑھنے کا امر فرمایا ہے اور امر وجوب کے لئے ہوتا ہے اس لئے ثابت ہوا کہ وتر واجب ہے ، نیز حتم خاص کی نفی کی ہے نہ کہ حتم مطلق کی پس فرضیت ثابت نہ ہوئی بلکہ وجوب ثابت ہوا ، نیز محبوب کہتے ہیں مناسب کو اور واجب بھی مناسب ہی ہوتا ہے لہذا محبت کے لفظ سے ندب و مسنون اصطلاحی پر استدلال کرنا غلط ہے ، یہ بھی یاد رکھیں کہ بعض لوگوں کا وتر دایا اہل القرآن کے الفاظ سے وتر کے عدم وجوب پر استدلال کرنا کہ اگر واجب ہوتا تو صرف اہل قرآن یعنی حفاظ کی تخصیص نہ ہوتی بلکہ عام

مسعی، والترمذی وقال: حدیث علی حسن (۶۰:۱)۔

۱۶۳۹- عن: عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ رفعہ: "أَلْوَثَرُ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ
مُسْلِمٍ" أخرجه البزار وفيه جابر الجعفی وهو ضعيف، وذكر البزار أنه تفرد به كذا في
"الدرية" (ص ۱۱۳). قلت هو مختلف فيه، وثقه شعبه وروى عنه، وقال ابن عدی:
جعفی حدیث صالح وقد احتمله الناس ورووا عنه، ولم يختلف أحد في الرواية عنه،
من الثوري قال: ما رأيت أروع في الحديث منه (۷۰:۱) من "الجوهر النقي" (۷۰:۱)۔
حدیث حسن۔

۱۶۴۰- عن: أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: "مَنْ لَمْ يُؤْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا" أخرجه
مسند و إسناده ضعيف، كذا في "الدرية"، وفي "نصب الراية" (۲۷۵:۱) هو
سليم، قال أحمد: لم يسمع معاوية بن مرة عن أبي هريرة شيئاً، والخليل بن مرة ضعفه
عمر و النسائي، وقال البخاري: منكر الحديث (۱)، قلت: معاوية هذا من رجال
جماعة ثقة، وقد لقي من الصحابة كثيراً، فلا يضرنا إرساله، والخليل بن مرة قال
في روضة: شيخ صالح، وقال ابن عدی: هو في جملة من يكتب حديثه، وذكره ابن
عسك في المختلف فيهم، ثم قال وهو عندي إلى الثقة أقرب، ثم ذكره في الثقات،
وكر عن أحمد بن صالح المصري أنه قال: ما رأيت أحداً يتكلم فيه ولم أر أحداً تركه
من ثقة (۱)، ملخصاً من "التهذيب" (۳: ۱۸۰ و ۱۰: ۲۱۶) فالحدیث منقطع حسن،
شاهد صحيح من حدیث بريدة وقد ذكرناه۔

۱۶۴۱- تو اس کا جواب یہ ہے کہ اہل قرآن لغوی اعتبار سے فرمایا اور اس سے مراد اہل اسلام ہیں جیسا کہ اہل تورات و اہل انجیل سے
یہودی نصاریٰ ہیں لہذا یہ کہنا کہ وتر کا حکم صرف حفاظ کو کیا گیا ہے غلط ہے، اسی لئے حضور ﷺ نے تمام صحابہ کی موجودگی میں
ایک کہ ان اللہ زاد کم یعنی تم سب کے ذمے ہے اور تمام صحابہ یقیناً حافظ نہ تھے۔

۱۶۴۲- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وتر ہر مسلمان پر واجب ہے۔ اس کو بزار نے
تبع کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کو جابر جعفی تنہا روایت کرتا ہے، مؤلف کہتا ہے کہ جابر جعفی مختلف فیہ ہے اس لئے یہ حدیث حسن
نہیں اس مضمون کی دوسری روایات بھی موجود ہیں ان سے اس کو تقویت ہوتی ہے پس یہ حسن ہے۔

۱۶۴۳- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہمارا نہیں۔ اس کو
مسند روایت کیا ہے اور یہ حدیث منقطع حسن ہے اور حضرت بريدة کی روایت مذکورہ سابق سے مؤید ہے۔

۱۶۴۴- اس روایت میں ترک وتر پر وعید و جوب کی علامت ہے لہذا اس سے اس کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۴۱- عن: أبي سعيد رضي الله عنه أن النسي عليه السلام قال: "أَوْثَرُوا قَبْلَ أَنْ تُصْبِحُوا"
"أخرجه "مسلم" كما في "نصب الراية" (۱: ۲۷۵).

۱۶۴۲- عن: ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً: "بَادِرُوا الصُّبْحَ بِالْوِثْرِ" أخرجه
مسلم أيضاً (نصب الراية ۱: ۲۷۵)

۱۶۴۳- عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ
أَجْرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ، وَمَنْ طَمَعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ: فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ
مَشْهُودَةٌ وَذَلِكَ أَفْضَلُ رواه مسلم (أثار السنن ۲: ۴).

۱۶۴۴- عن: مالك: أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ عَنِ الْوِثْرِ أَوْاجِبٌ
هُوَ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ: أَوْثَرُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ أَوْثَرُ الْمُسْلِمُونَ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يُرَدِّدُ
۱۶۴۱: - حضرت ابوسعیدؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ طلوع فجر سے پہلے وتر پڑھ لو۔ اس کو
مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے وتر کے وقت کی انتہاء اور وجوب معلوم ہوتا ہے۔

۱۶۴۲: - حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صبح سے پہلے وتر پڑھ لو۔ اس کو بھی
مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی وقت وتر کی انتہاء معلوم ہوتی ہے۔

۱۶۴۳: - حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کو اندیشہ ہو کہ وہ آخر شب میں نہ اٹھ سکے گا
اس کو اول شب میں (بعد نماز عشاء) وتر پڑھ لینے چاہئیں اور جس کو یہ امید ہو کہ وہ آخر شب میں اٹھ سکے گا اس کو آخر شب میں وتر
پڑھنے چاہئیں کیونکہ آخر شب کی نماز صلاۃ مشہورہ ہے (یعنی اس وقت حق تعالیٰ کو اپنے بندوں اور ان کے افعال کی طرف خاص
توجہ ہوتی ہے اس لئے وہ نماز خاص طور پر حق تعالیٰ کے حضور میں ہوتی ہے۔ ہذا ما ظہری۔ اور نووی نے اس کے معنی یہ بیان کئے
ہیں کہ اس وقت رحمت کے فرشتے حاضر ہوتے ہیں واللہ اعلم۔ مترجم) اور یہ بات (کہ نماز خاص طور پر حق تعالیٰ کے حضور میں ہو یا
رحمت کے فرشتوں کی موجودگی میں ہو) افضل ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے اوقات وتر معلوم ہوتے ہیں اور معلوم ہوتا ہے کہ وتر کا بہتر وقت تو آخر شب ہے مگر اول شب میں بھی پڑھ لینا جائز
ہے اور طرز بیان حدیث کا وتر کے وجوب پر دلالت کرتا ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے ترک کی گنجائش نہیں ہے بلکہ
اول شب یا آخر شب میں پڑھنا ضروری ہے اور یہی معنی وجوب کے ہیں۔

۱۶۴۴: - امام مالک سے روایت ہے کہ ان کو یہ روایت (قابل وثوق طریق سے) پہنچی ہے کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن عمرؓ سے وتر
کے متعلق دریافت کیا کہ کیا وہ واجب ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے بھی وتر پڑھے ہیں اور مسلمانوں نے بھی

عَلَيْهِ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يَقُولُ : أَوْتَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَوْتَرَ الْمُسْلِمُونَ، أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي "الْمَوْطَأُ" (زرقانی ۱: ۲۳۱).

۱۶۴۵- عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : " صَلَاةُ الْمَغْرِبِ وَتَرَاتُّبُهَا فَأَوْتَرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ " أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَأَحْمَدُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : ((صَلَاةُ الْمَغْرِبِ أَوْتَرَتْ صَلَاةَ النَّهَارِ فَأَوْتَرُوا صَلَاةَ اللَّيْلِ)) ، قَالَ الْعِرَاقِيُّ : وَ الْحَدِيثُ سَنَدُهُ صَحِيحٌ (زرقانی علی الموطأ: ۱: ۲۳۳).

۱۶۴۶- عن : أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " مَنْ نَامَ عَنْ وَتْرِهِ أَوْ تَبَيَّنَ فَلْيُصَلِّهِ إِذَا ذَكَرَهُ " ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي الدُّعَاءِ بَعْدَ الْوُتْرِ (۱: ۵۳۸) وَ سَكَتَ عَنْهُ.

چنانچہ وہ بار بار یہ سوال کرتا تھا کہ آیا وتر واجب ہے اور عبد اللہ بن عمر یہ جواب دیتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی وتر پڑھے ہیں اور مسلمانوں نے بھی۔ اس کو امام مالک نے موطا میں روایت کیا ہے۔

قائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وتر مسلمانوں کا طریقہ ہے اور جو شخص وتر ترک کرتا ہے وہ مسلمانوں کی روش کے علاوہ دوسری روش اختیار کرتا ہے جس پر قرآن میں سخت وعید ہے قرآن میں ہے کہ وَمَنْ يَبْغِ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَمَا لَهُ مِنْ حَافِظٍ (یعنی مسلمانوں کی روش چھوڑنے والا جہنم رسید ہوگا اسلئے ثابت ہوا کہ وتر واجب ہے۔ ہاں انکا عبد اللہ بن عمر کی طرف سے وجوب کی تصریح نہ کرنا سودا اسلئے ہے کہ سائل اسکے وجوب کو صلوات خمس کی طرح نہ سمجھ جائے۔ لہذا قال المؤلف فی الحاشیہ:- اور ابن ابی شیبہ میں تو اسکی صراحت ہے کہ سائل وتر کو سنت کہتا رہا اور آپ اسکی تردید کرتے رہے لہذا معلوم ہوا کہ آپ کے نزدیک بھی واجب ہی تھے۔

۱۶۴۵:- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مغرب کی نماز وتر نہا رہے، تم (بذریعہ وتر کے) رات کی نماز کو وتر (طاق) بنا دو۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے ابن عمرؓ سے اس روایت کو بدین الفاظ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مغرب کی نماز نے دن کی نماز کو طاق بنا دیا ہے، تم (وتر پڑھ کر) رات کی نمازوں کو طاق بنا دو۔ عراقی نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔ (زرقانی علی الموطا)

قائدہ: اس روایت میں وتر پڑھنے کا امر ہے اور امر وجوب کے لئے ہے لہذا وجوب وتر ثابت ہے۔

۱۶۴۶:- حضرت ابو سعیدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو کوئی سونے کی وجہ سے وتر نہ پڑھ سکے یا وتر پڑھنا بھول جائے تو جس وقت یاد آئے اس وقت پڑھ لینا چاہیے۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث انکے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور اسی حدیث کو ترمذی نے بھی روایت کیا ہے اور اس میں کہا ہے کہ جس وقت اسے یاد آئے یا وہ بیدار ہو تو اس وقت پڑھ لینا چاہیے نیز اسے ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔ علی ہذا اسے حاکم نے بھی مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ شیخین کی شرط پر صحیح

وفی نیل الأوطار (۲: ۲۹۳): الحدیث أخرجه الترمذی وزاد: "وَإِذَا اسْتَبَقَظَ" و أخرجه أيضا ابن ماجه والحاكم فی "المستدرک" وقال: صحيح علی شرط الشيخین، و أسناد الطريق التي أخرجه منها أبوداود صحيح كما قال العراقي اه.

۱۶۴۷ - عن: أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "إِذَا أَصْبَحَ أَخَذْتُكُمْ وَلَمْ يُؤَيِّرْ فَلْيُؤَيِّرْ"، رواه البيهقي والحاكم وصححه علی شرط الشيخین، (النیل ۲: ۲۹۳).

۱۶۴۸ - عن: سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ: "إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ (أَيْ ذَهَبَ وَقْتُ أَذَائِهِ) فَقَدْ ذَهَبَ كُلُّ صَلَاةِ اللَّيْلِ وَالْوُتْرِ، فَأَوَيِّرُوا قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ"، رواه الترمذی وقال: سليمان بن موسى قد تفرد به علی هذا اللفظ اه (۱: ۶۲). قلت و سليمان هذا من رجال الجماعة غیر البخاری، و بقية السند رجاله رجال الصحيحين، و فی "نصب الراية": قال النووي فی "الخلاصة": و إسناده صحيح اه (۱: ۲۷۵).

۱۶۴۹ - عن: أبي سعيد رضي الله عنه مرفوعاً "مَنْ أَذَرَ كُتَّةَ الصُّبْحِ وَلَمْ يُؤَيِّرْ فَلَا

ہے اور عراقی نے کہا ہے کہ جس سند سے ابوداؤد نے اسے روایت کیا ہے وہ صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں وتر کی قضاء کا حکم ہے اور یہ کھلی ہوئی دلیل ہے اس کے واجب ہونے کی کیونکہ قضاء سنت اور نفل کی نہیں ہوتی بلکہ واجب یا فرض کی ہوتی ہے۔

۱۶۴۷ - حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے صبح تک وتر نہ پڑھے ہوں اسکو چاہیے کہ صبح کے بعد پڑھے۔ اسکو بیہقی اور حاکم نے روایت کیا اور حاکم نے اسے شیخین کی شرط پر صحیح کیا ہے (نیل)۔
فائدہ: اس میں بھی قضاء وتر کا امر اس کے وجوب پر دلالت کرتا ہے حالانکہ صبح صادق کے طلوع کے بعد فجر کی دو سنتوں پر زیادہ پڑھنے سے روکا گیا ہے لیکن صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد وتر کے قضاء کا حکم وتر کے واجب ہونے پر دلالت کرتا ہے اور اگر وتر سنت یا مستحب ہوتے تو اس وقت میں دوسری احادیث کی بناء پر قضاء کا حکم نہ کیا جاتا۔

۱۶۴۸ - ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت فجر طلوع ہوگئی تو تہجد اور وتر کا وقت نکل گیا اس لئے طلوع فجر سے پہلے ہی وتر پڑھ لیا کرو۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے، اس روایت کے تمام راوی باسکناہ سلیمان بن موسیٰ کے صحیحین کے راوی ہیں اور سلیمان بن موسیٰ بخاری کے سوا جماعت کے راوی ہیں لہذا سند صحیح ہے اور نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس روایت سے وقت وتر کا منتہی معلوم ہوتا ہے۔ فائدہ: وقت کے چلے جانے سے مراد وقت ادا کا نکل جانا ہے لیکن وقت قضاء اس وقت بھی باقی ہوتا ہے جیسا کہ پچھلی حدیث ابوہریرہ سے معلوم ہوا۔

۱۶۴۹ - ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے ایسی حالت میں صبح ہوگئی کہ اس نے

بشریہ، رواہ ابن خزيمة فی "صحیحہ" کذا فی "فتح الباری" (۳۹۹:۲)۔

۱۶۵۰- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : " کُلُّ اللَّیْلِ أَوْتَرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

سُحُورُهُ وَتَرَهُ إِلَى الشُّحْرِ " رواہ البخاری (۱۳۶:۱)۔

۱۶۵۱- عن : أبی قتادہ رضی اللہ عنہ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَا يَبْغُرُ مَنْشَى تَوْتَرُ ؟

ر : أَوْتَرُ أَوَّلَ اللَّيْلِ ، وَقَالَ لِعُمَرَ : مَنْشَى تَوْتَرُ ؟ قَالَ : أَوْتَرُ آخِرَ اللَّيْلِ ، فَقَالَ لِأَبِي بَكْرٍ : أَخَذَ

عُمَرَا بِالْحَزْمِ ، وَقَالَ لِعُمَرَ : أَخَذَ هَذَا بِالْقُوَّةِ " رواہ أبو داود فی باب فی الوتر قبل النوم

(۵۳۹:۱) : وسكت عنه هو و المنذرى ، وفى "التلخيص الحبير" (۱۱۷:۱) بعد عزوه

إلى أبی داود وابن خزيمة و الطبرانی والحاكم ما نصه : قال ابن القطان : رجاله ثقات اهـ۔

ترجمہ پڑھے تھے تو اب اس کے وتر ادا نہیں ہو سکتے (بلکہ اسے قضاء کرنے ہو گئے) اس کو ابن خزیمہ نے اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)

قائدہ: اس سے معلوم ہو گیا کہ طلوع فجر سے وتر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔

۱۶۵۰- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر تمام رات میں پڑھے ہیں (کبھی کسی حصہ میں،

کبھی کسی حصہ میں) اور آپ ﷺ کے وتر آخر شب تک پہنچ گئے ہیں (یعنی آپ ﷺ نے آخر شب میں بھی وتر پڑھے ہیں)۔

اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وقت فجر و وتر آخر شب پر ختم ہو جاتا ہے۔

۱۶۵۱- حضرت ابو قتادہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر صدیق سے فرمایا کہ تم کب وتر پڑھتے ہو انہوں نے عرض کیا

کہ اول شب میں پڑھتا ہوں، اس کے بعد حضرت عمرؓ سے فرمایا کہ تم کس وقت پڑھتے ہو؟ انہوں نے عرض کیا کہ آخر شب میں پڑھتا

ہوں۔ تو آپ ﷺ نے ابو بکر صدیق کی نسبت فرمایا کہ انہوں نے تو احتیاط کا پہلو اختیار کیا، اور حضرت عمرؓ کی نسبت فرمایا کہ انہوں نے

ہمت کا پہلو اختیار کیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے دونوں نے اس پر سکوت کیا ہے، اور تلمیض خیر میں

اس روایت کو ابو داؤد، ابن خزيمة، طبرانی اور حاکم کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ ابن القطان نے کہا ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

قائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اوقات وتر میں ذاتی فضیلت آخر شب کو ہے۔ اور اول شب کے لئے فضیلت عرضی ہے کہ اس وقت وتر

پڑھ لینے سے فوت ہونے کا خطرہ نہیں رہتا۔ خلاصہ بحث یہ ہے کہ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وتر مسلمانوں پر حق واجب و

لازم ہے اور اس کے ترک کی اجازت نہیں بلکہ اگر بلا قصد ترک ہو جائے تو قضاء ضروری ہے، اس کے لئے وقت بالعمین مبادا منعجا

مقرر ہے جسے صلوات خسرہ کیلئے مقرر ہے، نیز وہ ایسے وقت میں مستحب اور افضل ہے جس وقت عشاء مکروہ ہے یعنی آخر شب جو کہ اس کی

وکیل ہے کہ وہ عشاء کے تابع نہیں بلکہ ایک مستقل نماز ہے اور حدیث ان اللہ زادکم صلوة اس کے استقلال اور اسکے صلوات خسرہ

کی جنس سے ہونے کی دلیل ہے، یہ تمام باتیں ایسی ہیں جن سے وتر کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ نیز امام طحاوی فرماتے ہیں کہ وتر کے

وجوب پر صحابہ کا اجماع ہے لیکن بعض لوگ وتر کی سنت کے قائل ہیں اور دلیل میں یہ بیان کرتے ہیں کہ وتر کے بارے میں سن رسول

اللہ کے الفاظ ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ سن سے مراد سنیت اصطلاحی نہیں بلکہ مشروعیت ہے جیسا کہ یہی الفاظ عشر کے بارے میں

بھی مروی ہیں حالانکہ عشر کی فرضیت متفق علیہ ہے تو جب سن کا لفظ فرضیت عشر سے مانع نہیں تو وجوب وتر سے کیوں مانع بن سکتا ہے

باب الایتار بثلاث موصولة وعدم الفصل بینهن بالسلام ووجوب القعدة علی

الركعتین عنہا والنهی عن الایتار برکعة فردة و ذکر القراءة فی الوتر

۱۶۵۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يُسَلِّمُ فِي

رَكْعَتَي الْوُتْرِ ". رواه النسائي (۲۴۸:۱) وسكت عنه ، وفي " آثار السنن " (۱۱:۲) :

إسناده صحيح ، أخرجه الحاكم في " المستدرک " (۲۰۴:۱) بلفظ : ((قَالَ : كَانَ

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُسَلِّمُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْوُتْرِ)) : وقال : هذا حديث صحيح

على شرط الشيخين ، وأقره عليه الذهبي في " تلخيصه " ، وقال : على شرطهما اهـ .

۱۶۵۳- وعنہا : قَالَتْ : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ ، لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ "

أخرجه الحاكم (۲۰۴:۱) واستشهد به وقال : وهذا وتر أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

رضي الله عنه ، وعنه أخذہ أهل المدينة ، وسكت عنه الذهبي في " تلخيصه " ، فهو حسن

، وكذا نقله الزيلعي (۲۷۷:۱) في " نصب الراية " بلفظ : " لَا يُسَلِّمُ " ، وكذا نقله الحافظ

في " الدراية " (۱۱۴) بلفظ : " لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِنَّ " ، وكلاهما عزاه إلى الحاكم .

اسی طرح اس کے بارے میں " حسن بکریل " کے الفاظ میں لکھیں یہ بھی وجوب کے معانی نہیں کیونکہ " حسن بکریل " مستحب ، سنت اور

فرض اور واجب سب کو شامل ہے ، نیز بعض روایات میں آپ ﷺ کا وتر اونٹ پر پڑھنا معلوم ہوتا ہے جو نقل کی علامت ہے تو اس کا

جواب حافظ صاحب نے فتح الباری میں یہ دیا ہے کہ یہ واقعہ جزئیہ ہے لہذا یہ دوسری صحیح صریح حدیث کے (جن سے وجوب معلوم ہوتا

ہے) معارض نہیں بن سکتی اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اونٹ پر پڑھنا کسی عذر کی بنا پر ہو۔ ورنہ آپ ﷺ کا عام معمول وتر سواری سے اتر

کر پڑھنے کا تھا جیسا کہ طحاوی میں ہے کہ ابن عمر و اہل سواہل سواہل پر پڑھتے اور وتر زمین پر اور فرماتے تھے کہ حضور ﷺ ایسے کرتے تھے۔

باب وتر تین رکعات ہیں جو موصول ہیں اور ان میں سلام فاصل نہیں اور اس کی دو رکعتوں پر قاعدہ

واجب ہے اور ایک رکعت سے وتر پڑھنا ممنوع ہے اور قراءۃ فی الوتر کے بیان میں

۱۶۵۴- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی دو رکعتوں میں سلام نہ پھیرتے تھے اس کو نسائی نے

روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی سند صحیح ہے اور حاکم نے مستدرک میں اس کو ان الفاظ سے

روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کی پہلی دو رکعتوں میں سلام نہ پھیرتے تھے اور کہا ہے کہ یہ حدیث شرط تخمین پر صحیح

ہے اور ذہبی نے اس کو اپنی تفسیر میں قائم رکھا ہے اور کہا ہے کہ شرط تخمین پر ہے۔

۱۶۵۵- نیز حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تین رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے تھے اور صرف ان کے آخر میں سلام

پھیرتے تھے اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اس سے حضرت عائشہ کی پہلی روایت کی تائید کی ہے اور مزید تائید کے لئے

کہا ہے کہ یہی وتر ہے عمر بن الخطاب کے اور انہی سے ان کو اہل مدینہ نے لیا ہے پھر اس تائید مزید کا روایت سے ثبوت دیا ہے۔ جس کو

بعد میں بیان کیا ہے فقط لعلہ ان سنت اور ذہبی نے اس کو اپنی تفسیر میں ذکر کر کے اس سے سکوت کیا ہے لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ : ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ تعداد رکعات وتر تین ہے اور وہ تینوں موصول ہیں اور ان کے درمیان سلام فاصل نہیں ہے۔

۱۶۵۴- عن : عبد الله بن أبي قیس ، قال : " سَأَلْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بِكَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِرُ ؟ قَالَتْ : بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثٍ ، وَبِسِتٍّ وَثَلَاثٍ ، وَثَمَانٍ وَثَلَاثٍ ، وَعَشْرٍ وَثَلَاثٍ ، وَلَمْ يَكُنْ يُؤْتِرُ بِأَكْثَرٍ مِنْ ثَلَاثٍ عَشْرَةَ وَلَا أَتَقْصُ مِنْ سَبْعٍ " . رواه أحمد و أبو داود و الطحاوی و إسناده حسن (آثار السنن ۱۱:۲) .

۱۶۵۵- عن : عمرة عن عائشة رضى الله عنها : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ ، يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى بِ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ ، وَفِي الثَّانِيَةِ : ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ ، وَفِي الثَّالِثَةِ : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وَ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ وَ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ " . رواه الدارقطني و الطحاوی و الحاكم و صححه (آثار السنن ۱۲:۲) و قال الحافظ في " التلخيص الحبير " (۱۱۸:۳) : قال العقيلي : إسناده صالح ولكن حديثه ابن عباس و أبي بن كعب بإسقاط المعوذتين أصح ، و قال ابن الجوزي : أنكر أحمد و يحيى بن معين زيادة المعوذتين اه .

۱۶۵۶- حدثنا : أبو النضر ثنا محمد يعني ابن راشد عن يزيد بن يعفر عن الحسن

۱۶۵۳- عبد الله بن أبي قیس سے مروی ہے ، وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کتنی رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ چار اور تین کے ساتھ بھی اور چھ اور تین کے ساتھ بھی اور آٹھ اور تین کے ساتھ بھی اور دس اور تین کے ساتھ بھی اور نہ آپ تیرہ سے زیادہ کے ساتھ وتر پڑھتے تھے اور نہ سات سے کم کے ساتھ ۔ اس کو احمد ، ابوداؤد اور طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے (آثار السنن)

فائدہ: اس روایت سے بھی وتر کا تین رکعتیں بلا فصل ہونا ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اگر وتر تین رکعات مفصولہ یا صرف ایک رکعت ہوتا تو آپ چار اور تین کی بجائے چھ اور ایک کہہ دیتیں ۔ نیز یہ مضمون ان کی سابقہ روایات میں مصرح بھی ہے ۔

۱۶۵۵- عمرہ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعتوں سے وتر پڑھتے تھے اور پہلی رکعت میں سج اسم ربک الاعلیٰ اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل ہو اللہ احد ۔ اور قل اعوذ برب الفلق ۔ اور قل اعوذ برب الناس پڑھتے تھے ۔ اس کو دارقطنی اور طحاوی نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے روایت کر کے صحیح کہا ہے ۔ اور عقیلی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صالح ہے لیکن اس روایت میں معوذتین کا نہ ہونا اصح ہے اور ابن الجوزی نے کہا ہے کہ احمد اور ابن معین نے معوذتین کی زیادتی کو اچھی نظر سے نہیں دیکھا ۔

فائدہ: اس سے بھی وتر کا تین رکعات غیر مفصولہ ہونا ظاہر ہوتا ہے ۔

۱۶۵۶- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب عشاء کی نماز پڑھ چکے تو مکان میں تشریف لاتے اور

(البصری) عن سعد بن هشام عن عائشة (رضی اللہ عنہا) : "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى الْعِشَاءَ دَخَلَ الْمَنَزِلَ ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهُمَا رَكْعَتَيْنِ أَطْوَلَ مِنْهُمَا ، ثُمَّ أَوْتَرَ بِثَلَاثٍ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ"۔ رواه أحمد و إسناده يعتبر به (آثار السنن ص - ۱۱) قلت : أما أبو النضر فلا يسأل عنه فإن شيوخ أحمد ثقات كلهم ، و محمد بن راشد متكلم فيه وقد وثق ، و يزيد بن يعفر قال الدار قطنی : يعتبر به ، وذكره ابن حبان في الثقات ، و قال الذهبي في "الميزان" : ليس بحجة (تعجيل المنفعة ص - ۴۵۵) و هذا قليلين هين ، فالإسناد حسن و ذكره الحافظ في "التلخيص" (۱: ۱۱۶) أيضا وسكت عنه۔

۱۶۵۷- عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ (أَيِ التَّهَجُّدِ) رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ ؟ فَقَالَتْ : " مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةِ رَكْعَةٍ ، يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلُّ عَنْ حُسْنِيَّهِنَّ وَ طَوْلِيَّهِنَّ ، ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْتَلُّ عَنْ حُسْنِيَّهِنَّ وَ طَوْلِيَّهِنَّ ، ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا ،" الحديث رواه البخاري (۱: ۱۵۴) و مسلم (۱: ۲۵۴)۔

۱۶۵۸- عن ابن عباس رضي الله عنهما : " أَنَّهُ رَقَدَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَاسْتَيْقِظَ

تشریف لانے کے بعد دو رکعتیں پڑھتے ، اس کے بعد دو رکعتیں اور پڑھتے جو ان سے طویل ہوتیں ، اس کے بعد تین رکعتوں کے ساتھ وتر پڑھتے اور ان تینوں میں فصل نہ کرتے ۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے ، اور آثار السنن میں اسکی سند کو قابل تائید کہا ہے ، لیکن مؤلف کہتا ہے کہ اسکی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: اس میں وتر کے تین رکعات غیر مفصول ہونے کی تصریح ہے۔

۱۶۵۷:- ابوسلمہ بن عبد الرحمن - مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (تہجد میں) گیارہ رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے نہ رمضان میں نہ غیر رمضان میں (مگر یہ حکم بنا بر غالب ہے ورنہ خود انہی عائشہؓ سے تیرہ رکعتیں بھی مروی ہیں جیسا کہ اوپر مذکور ہوا ہے جس روز گیارہ رکعتیں پڑھتی ہوتیں اس روز) آپ ﷺ اول چار رکعتیں پڑھتے سو ان کی عمدگی اور درازی کو نہ پوچھو ، اس کے بعد چار رکعتیں اور پڑھتے ، سو ان کی خوبی اور درازی کو نہ پوچھو۔ اس کے بعد تین رکعتیں (وتر کی) پڑھتے ۔ اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ روایت بھی بظاہر وتر کی تین رکعات بیک سلام ہونے پر دلالت ہے۔

۱۶۵۸:- ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں سوئے پس (تہجد کے وقت) جناب رسول اللہ ﷺ بیدار ہوئے اور مسواک کی اور وضو کیا اور وہ ان فی خلق السموات والارض تا آخر سورۃ پڑھ رہے تھے ، ان سب چیزوں سے فارغ ہو کر آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور دو رکعتیں پڑھیں اور ان میں قیام اور رکوع اور سجدہ کو دراز کیا ، اس کے بعد

فَتَسْمُوكَ وَتَوْضَا وَهُوَ يَقُولُ : ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ حَتَّى خَتَمَ السُّورَةَ ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ قَاطِلًا فِيهِمَا الْقِيَامَ وَالرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ ، ثُمَّ انْصَرَفَ فَنَامَ حَتَّى نَفَخَ ، ثُمَّ فَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ سِتٍّ رَكْعَاتٍ كُلُّ ذَلِكَ يَسْتَاكُ وَيَتَوَضَّأُ وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ ، ثُمَّ أَوْتَرِ بِثَلَاثٍ الْحَدِيثُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ بِطَرِيقٍ عَلَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْهُ (۱: ۲۶۱)۔

۱۶۵۹- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْوُتْرِ ﴿بِسْمِ اللَّهِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فِي رَكْعَةٍ رَكْعَةٍ "۔ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۱: ۶۱) ، وَ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي " الْخُلَاصَةِ " : إسناده صحيح كما في " نصب الراية " (۱: ۲۷۷) ، وَ فِي تَخْرِيجِ الْعِرَاقِيِّ (۱: ۱۷۶) : رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ ،

۱۶۶۰- عن : عبد الرحمن بن أبيزى : " أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْوُتْرَ ، فَقَرَأَ فِي الْأُولَى بـ ﴿بِسْمِ اللَّهِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ فِي الثَّانِيَةِ : ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ فِي الثَّالِثَةِ : ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ، فَلَمَّا فَرَغَ قَالَ : سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا يَمُدُّ صَوْتَهُ بِالثَّالِثَةِ ، رَوَاهُ الطُّحَاوِيُّ وَ أَحْمَدُ وَ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَ النَّسَائِيُّ وَ إسناده صحيح ، " أثار السنن " (۲: ۱۰) وَ (۱۱) وَ فِي " التَّعْلِيقِ الْحَسَنِ " : إِنْ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِيزَى حَدِيثَانِ : أَحَدُهُمَا : مِنْ رَوَايَةِ عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَ ثَانِيَهُمَا : عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَقَدْ قَالَ الْعِرَاقِيُّ : كِلَاهُمَا عِنْدَ

نماز سے فارغ ہو کر آپ ﷺ سو گئے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے منہ سے پھوپھوں کی آواز نکلنے لگی ، اس کے بعد آپ بیدار ہوئے اور پھر وہی کیا جو پہلے کیا تھا ، غرض اسی طرح تین مرتبہ کیا اور تین مرتبہ میں چھ رکعتیں پڑھیں۔ آپ ﷺ ہر مرتبہ میں مسواک اور وضو کرتے اور آیات مذکورہ پڑھتے تھے ، اس کے بعد آپ ﷺ نے تین رکعتیں وتر کی پڑھیں ، الحدیث اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۶۵۹- حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں سبع اسم ربك الاعلیٰ اور قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد ہر رکعت میں ایک سورت پڑھتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے۔ سنودی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے (نصب الراية) اور تخریج عراقی میں ہے کہ اس کو ترمذی ، نسائی اور ابن ماجہ نے صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

۱۶۶۰- حضرت عبد الرحمن بن ابی زئیؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وتر پڑھے تو آپ ﷺ نے پہلی رکعت میں سبع اسم ربك الاعلیٰ اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد پڑھی۔ اس کے بعد جب فارغ ہوئے تو تین مرتبہ سبحان الملک القدوس فرمایا اور تیسری مرتبہ آواز کو دراز فرمایا۔ اس کو طحاوی ، احمد ، عبد بن حمید اور نسائی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔

النسائی یاسناد صحیح اہ۔ و التحقیق أن له صحبة يدل على ذلك قوله في رواية الطحاوی: إنه صلى مع النبي ﷺ الوتر اہ۔

۱۶۶۱- عن: أبي بن كعب رضي الله عنه قال: "كان رسول الله ﷺ يقرأ في الوتر بـ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وفي الركعة الثانية: بـ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وفي الثالثة: بـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، ولا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِهِمْ وَيَقُولُ يَغْنِي بَعْدَ التَّسْلِيمِ: سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثًا"۔ أخرجه النسائي (۲۴۹:۱)۔ وفي "نيل الأوطار" (۲۷۹:۲): رجاله ثقات إلا عبد العزيز بن خالد وهو مقبول اہ۔ وفيه أيضا (۲۸۷:۲) قال العراقي: إسناده صحيح۔ وفي "آثار السنن": إسناده حسن (۱۰:۲) اہ۔ وللدارقطني (۱۷۵:۱) في هذا الحديث بإسناد صحيح: ((وَإِذَا سَلَّمَ قَالَ: سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ يَمْدُبُهَا صَوْتُهُ فِي الْآخِرَةِ، يَقُولُ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ" اہ۔

۱۶۶۲- عن: المسور بن مخرمة رضي الله عنه قال: "ذَقْنَا أَبَا بَكْرٍ لَيْلًا، فَقَالَ عُمَرُ: إِنِّي لَمْ أُوتِرْ، فَقَامَ وَصَفَّقْنَا وَرَأَيْنَا فَضْلِي بِنَا ثَلَاثَ رُكْعَاتٍ لَمْ يُسَلِّمْ إِلَّا فِي آخِرِهِمْ"

۱۶۶۱:- حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں ہر رکعت میں سب سے پہلے ربک الاعلیٰ اور دوسری میں قل یا ایہا الکفرون اور تیسری میں قل هو اللہ احد پڑھتے تھے اور بجز آخری رکعت کے اور کسی رکعت میں سلام نہ پھیرتے تھے اور سلام کے بعد سبحان الملک القدوس تین مرتبہ کہتے تھے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ باسثناء عبد العزیز بن خالد کے اور عبد العزیز (بھی) مقبول ہیں۔ نیز نیل الاوطار میں ہے کہ عراقی نے کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے اور دارقطنی نے اس حدیث میں بسند صحیح یہ مضمون روایت کیا ہے کہ جس وقت آپ ﷺ سلام پھیرتے اس وقت سبحان الملک القدوس تین مرتبہ فرماتے اور آخری مرتبہ میں آواز کو بلند فرماتے اور رب الملئکة و الروح بھی فرماتے۔

فائدہ: ان تمام روایات سے وتر کا تین رکعات غیر مفصول بالسلام ہونا ظاہر ہے۔

۱۶۶۲:- حضرت مسور بن مخرمہ سے روایت ہے کہ ہم نے ابو بکر صدیقؓ کو رات کے وقت دفن کیا، اس کے بعد حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے وتر نہیں پڑھے۔ یہ کہہ کر وہ وتر پڑھنے کھڑے ہوئے اور ہم نے ان کے پیچھے صف باندھی، سو آپؓ نے ہمیں تین رکعتیں پڑھائیں۔ جن میں آپؓ نے سوائے آخری رکعت کے اور کسی رکعت میں سلام نہیں پھیرا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا۔ اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: حضرت عمرؓ کا تین رکعت بغیر فصل کے وتر پڑھنا صحابہ کے عظیم اجماع میں اور کسی کا انکار نہ کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وتر کے تین رکعت غیر مفصول بالسلام ہونے پر صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع تھا۔

أخرجه الطحاوی (۱: ۱۷۳). وفي "آثار السنن": أسنده صحيح (۲: ۱۲).

۱۶۶۳- عن: عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال:

"الوتر ثلاث كوتر النهار صلاة المغرب" رواه الطحاوی (۱: ۱۷۳) وفي "آثار السنن"

(۲: ۱۲): أسنده صحيح اه قلت: وأخرجه محمد (ص - ۱۴۶) في موطأه بسند رجاله

رجال مسلم بلفظ: "الوتر ثلاث كصلاة المغرب اه".

۱۶۶۴- عن: أنس رضي الله عنه قال: "الوتر ثلاث ركعات، وكان يوتر بثلاث

ركعات". قال الحافظ في "الدراية" (ص - ۱۱۵): أسنده صحيح أخرجه الطحاوی في

"معاني الآثار" (۱: ۱۷۳).

۱۶۶۵- عن: ثابت قال: "صلى بي أنس الوتر أنا عن يمينه وأُمّ ولده خلفنا ثلاث

ركعات لم يسلم إلا في آخرهن. طنت أنه يريد أن يعلمني". أخرجه الطحاوی

(۱: ۱۷۶) وصححه الحافظ في "الدراية" (ص - ۱۱۵).

۱۶۶۶- عن: عقبه بن مسلم قال: "سألت ابن عمر عن الوتر، فقال: أتفرق وتر

النهار؟ قلت: نعم! صلاة المغرب. قال: صدقت وأحسنيت". أخرجه الطحاوی

(۱: ۱۶۴)، ورجالہ ثقات، و کلام الحافظ فی "الدراية" (ص - ۱۱۳). يدل على صحته

۱۶۶۳- حضرت عبد الله بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر پیل تین رکعتیں ہیں جیسے وتر نماز یعنی نماز مغرب۔

اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے۔ مؤلف کہتا ہے کہ اسکو امام محمد نے اپنے موطا میں ایسی

سند سے جس کے راوی مسلم کے راوی ہیں ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ وتر نماز مغرب کی طرح تین رکعتیں ہیں۔

۱۶۶۴- حضرت انس سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر تین رکعتیں ہیں اور وہ پڑھتے بھی وتر تین ہی رکعتیں تھے۔ اسکو

طحاوی نے معانی الآثار میں روایت کیا ہے اور ابن حجر نے درایہ میں کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۶۵- ثابت بنانی کہتے ہیں کہ مجھے انس نے ایسی حالت میں کہ میں ان کی دائیں جانب تھا اور ان کی ام ولد انکے پیچھے تھی وتر

کی تین رکعتیں یوں پڑھائیں کہ انہوں نے بجز آخری رکعت کے کسی رکعت پر سلام نہیں پھیرا۔ میں ان کے طرز سے یہ سمجھتا تھا کہ

وہ مجھے تعلیم کر رہے ہیں، اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور ابن حجر نے درایہ میں اس کو صحیح کہا ہے۔

۱۶۶۶- عقبہ بن مسلم سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابن عمر سے وتر کی بابت دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ تم

دن کے وتر جانتے ہو، میں نے کہا جی ہاں! مغرب کی نماز کو کہتے ہیں۔ انہوں نے کہا تم نے ٹھیک کہا اور خوب کہا۔ اس کو طحاوی نے

عنده لكونه ذكره في معارضة حديث صحيح ، والصحيح لا يعارض ألا بمثله ، وقد تقدم حديث ابن عمر مرفوعاً : ((صلاة المغرب أوثرت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل)) في الباب السابق ، صححه العراقي ، وهو في معاني قول ابن عمر هذا .

۱۶۶۷- عن : عامر الشعبي قال : " سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ وَابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَيْفَ كَانَ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِاللَّيْلِ ؟ فَقَالَا : ثَلَاثَ عَشْرَةِ رَكْعَةً ، ثَمَانٌ وَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ وَرَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْفَجْرِ " . أخرجه الطحاوي (۱ : ۱۶۵) . ورجاله رجال الصحيح الأشيخ الطحاوي ابن أبي داود و هو ثقة كما مر غير مرة .

۱۶۶۸- عن : أبي خالدة قال : سَأَلْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ عَنِ الْوُتْرِ ، فَقَالَ : " عَلَّمَنَا أَضْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ أَوْ عَلَّمُونَا أَنَّ الْوُتْرَ بِثَلَاثِ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ غَيْرَ أَنَا نَقْرَأُ فِي الثَّالِثَةِ ، فَهَذَا وَتْرُ اللَّيْلِ وَ هَذَا وَتْرُ النَّهَارِ " . رواه الطحاوي ، وفي " آثار السنن " : إسناده صحيح اهـ (۱ : ۱۷۳) .

۱۶۶۹- عن : القاسم قال : ((رَأَيْنَا أَنَا وَمَنْدُ أَذْرَكْنَا يُؤْتِرُونَ بِثَلَاثٍ ، وَإِنَّ كُلًّا لَوَاسِعٌ ، وَأَزْجُونَ لَا يَكُونُ بِشَيْءٍ مِنْهُ نَاسٌ)) . رواه البخاري (۱ : ۱۳۵) . قلت : قوله ((وَأَنْ كَلَّا لَوَاسِعٌ)) إلخ اجتهد منه ، واجتهد التابعي ليس بحجة -

روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ابن حجر کے کلام سے بھی اس کا صحیح ہونا سمجھا جاتا ہے کیونکہ انہوں نے درایہ میں اسکو صحیح کے معارضہ میں پیش کیا ہے ، اس کے علاوہ یہ ابن عمر کی اس مرفوع حدیث کہ "مغرب کی نماز وتر نہا ہے اور تم (بذریعہ وتر کے) رات کی نمازوں کو وتر (یعنی طاق) بنادو" سے بھی ملتا ہے جو کہ باب سابق میں گزر چکی ہے جسکو عراقی نے صحیح کہا ہے ۔

۱۶۷۰- عامر شعی فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمر اور ابن عباس سے پوچھا کہ حضور ﷺ کی رات میں نماز کیسے ہوتی تھی ؟ انہوں نے فرمایا کہ تیرہ رکعتیں ہوتی تھیں یعنی آٹھ رکعات تہجد کی اور تین وتر اور دو فجر کی سنتیں (طحاوی) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں ، سوائے شیخ طحاوی کے اور وہ بھی ثقہ ہیں ۔

۱۶۷۱- ابو خالدہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابو العالیہ سے وتر کی بابت دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہمیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے یہ بتلایا ہے کہ وتر مغرب کی نماز کی طرح ہیں بفرق اتنا ہے کہ ہم (مغرب میں تیسری رکعت میں قراءت نہیں کرتے اور وتر میں) تیسری رکعت میں بھی قراءت کرتے ہیں ، پس یہ رات کے وتر ہیں ۔ اور یہ (یعنی مغرب کی نماز) دن کے وتر ہیں اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے ۔

۱۶۷۲- قاسم بن محمد سے مروی ہے کہ جب سے ہم نے ہوش سنبھالا ہے ، ہم نے لوگوں کو وتر تین ہی رکعتیں پڑھتے دیکھا ہے اور گنجائش ہر مذہب میں ہے (کیونکہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے) اور (اسلئے) مجھے امید ہے کہ کسی مذہب میں خطرہ نہیں ہے (کیونکہ مجتہدین

۱۶۷۰۔ عن: أبي الزناد عن (الفضلاء) السبعة، وسعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، والقاسم بن محمد، وأبي بكر بن عبد الرحمن، وخارجة بن زيد، وعبيد الله بن عبد الله، وسليمان بن يسار، في منيعة سواهم أهل فقه وفضل ورأيًا اختلفوا في الشيء، فأخذ يقول أكثرهم وأفضلهم رأيا، فكان ماثلاً وغيت عنهم على هذه الصفة أن الوثر ثلاث لا يسلم إلا في آخرهن۔ رواه الطحاوي (۱: ۱۷۵)، وفي "أثار السنن": إسناده حسن (۱: ۱۳)

۱۶۷۱۔ عن: أبي الزناد أيضا قال: ((أثبت عمر بن عبد العزيز الوثر بقول الفضلاء ثلاثا لا يسلم إلا في آخرهن))۔ رواه الطحاوي، وفي "أثار السنن": إسناده صحيح (۱: ۱۷۵)

۱۶۷۲۔ حدثنا: يونس (ثقة شيخ مسلم) ثنا سفيان الثوري عن حسين (هو ابن عبد الرحمن ثقة) عن أبي يحيى (هو زياد الأعرج) قال: "سَمِعَ الْمَشُورَيْنِ مَخْرَمَةَ وَابْنُ عَبَّاسٍ حَتَّى طَلَعَتِ الْخُمْرَاءُ (أَي الْقَمَرُ) ثُمَّ كَانُوا ابْنُ عَبَّاسٍ فَلَمْ يَنْسَيْقِظَا إِلَّا بِأَضْوَابِ أَهْلِ الزُّورَاءِ"۔

کی خطائی الاجتہاد اور ان کے مقلدین کی خطائی تقلید معاف ہے (اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ مؤلف کہتا ہے کہ الکا یہ کہنا کہ "ہر مذہب میں گنجائش ہے" انکا اجتہاد ہے اور اجتہاد تابعی حجت نہیں۔

فائدہ: مگر مترجم کہتا ہے کہ یہ قول تابعی کے ساتھ مختص نہیں بلکہ یہ قول متفق علیہ ہے۔ چنانچہ میں نے اثناء ترجمہ میں اس کو صاف کر دیا ہے۔ فائدہ: قاسم کا یہ فرمانا کہ "جب سے میں نے ہوش سنبالا ہے صحابہ کو تین وتر ہی پڑھتے دیکھا ہے" اس بات کی واضح دلیل ہے کہ صحابہ میں تین رکعات وتر پڑھنا ہی متعارف اور متر ر تھا۔ اور قاسم نے سی ایب و جی ایب رکعت وتر پڑھتے نہیں پایا۔

۱۶۷۰۔ ابو الزناد فقہاء سبعہ یعنی سعید بن المسيب، عروہ بن الزبير، قاسم بن محمد، ابو ہریرہ بن عبد الرحمن، خارجہ بن زید اور عبید اللہ بن عبد اللہ اور سلیمان بن یسار اور ان کے سوا دوسرے اہل علم و فضل کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ اکثر یہ لوگ آپس میں اختلاف کرتے تھے اور جس وقت یہ اختلاف کرتے تھے تو میں ان میں سے ان لوگوں کی رائے اختیار کرتا تھا جو تعداد میں زیادہ اور رائے میں افضل ہوتے تھے۔ یہ اصول بیان کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ میں نے ان لوگوں سے اسی اصول پر یہ مسئلہ اخذ کیا ہے کہ وتر میں تین رکعتیں ہیں جن میں سے صرف آخری رکعت میں سلام پھیرا جائے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ وتر یا تین رکعت یا دو رکعت ہے جو مذہب سے جوہد میں اکثر اور رائے میں افضل ہیں۔ نیز اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ تین رکعات وتر پڑھنا امتناع ہے اور اصول کی کتب میں لکھا ہے کہ امتناع لاحق اختلاف سابق کو ختم کر دیتا ہے (نور الانوار ص ۲۲۰) لہذا ان میں سے جو یہ مروی ہے کہ "تیسری رکعت کو پہلی دو سے جدا کرنا جائز ہے"۔ غیر معتد بہ ہو جائے گا کیونکہ وہ بھی مدنی ہیں اور ان کے بعد عدم جواز پر اجماع ہو چکا۔

۱۶۷۱۔ ابو الزناد سے مروی ہے کہ عمر بن عبد العزیز نے فقہاء کے فتوے سے وتر کی تین رکعتیں قائم کیں جن میں صرف آخر میں سلام پھیرا جائے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے۔

۱۶۷۲۔ ابو یحییٰ سے روایت ہے کہ ایک شب مسور بن مخزوم اور ابن عباس (کسی عاصم میں) طلوع صراہ تک گفتگو کرتے رہے۔ اس

فَقَالَ لِأَصْحَابِهِ: أَتَرُونَنِي أُدْرِكُ أَصْلِي ثَلَاثًا يُرِيدُ الْوُتْرَ وَزَكَّيْتُ الْفَجْرَ وَصَلَاةَ الصُّبْحِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ، فَقَالُوا: نَعَمْ أَفْضَلِي وَهَذَا فِي آخِرِ وَقْتِ الْفَجْرِ". رواه الطحاوی (۱۷۱:۱) ، و إسناده صحيح ، و أبو يحيى اسمه زياد و هو مولی قیس بن مخزومه ، و يقال : مولی الأنصار ، روى عن الحسنين و ابن عباس و غیر هم و عنه حصین بن عبد الرحمن و عطاء بن السائب ، و ثقہ ابن معین و أبو داود و غیر هما ، کذا فی "التہذیب" (۲۹۱:۳) .

۱۶۷۳- أخبرنا : سلام بن سليم الحنفی عن أبي حمزة عن إبراهيم النخعی عن علقمة قال : أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : " أَهْوَنُ مَا يَكُونُ الْوُتْرُ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ " . أخرجه محمد الإمام في "موطأه" (ص- ۱۹۱) و رجاله ثقات من رجال الصحيح إلا أبا حمزة صاحب إبراهيم و اسمه ميمون فقد تكلم فيه من قبل حفظه و ضعفه بعضهم ، قاله الترمذی ، و قال أبو حاتم : ليس بقوى يكتب حديثه ، و قال يعقوب بن سفيان : ليس بمتروك الحديث ، و لاهو حجة ۱ من التہذیب (۳۹۶:۱) قلت فهو حسن الحديث و لا أقل من أن يعتبر به و يستشهد ، ولما رواه شواهد .

کے بعد ابن عباسؓ سو گئے اور ان کی آنکھ صرف اٹل زور ، کی آوازوں سے کھلی (جب کہ بالکل صبح ہو گئی تھی اور آفتاب قریب بطولع تھا) تب آپؐ نے اپنے آدمیوں سے کہا کہ کیا تم سمجھتے ہو کہ میں تین (رکعتیں) یعنی وتر اور دو رکعتیں فجر کی اور صبح کی نماز بطولع شمس سے پہلے پڑھ سکتا ہوں ، انہوں نے کہا جی ہاں ! تو آپؐ نے نماز پڑھی اور یہ نماز پڑھنا آخر وقت فجر میں تھا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہیں۔

فائدہ: استدلال یوں کیا جاتا ہے کہ ناممکن ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک وتر کے لئے تین رکعتوں سے کم کافی ہوں اور پھر بھی دو باوجود فوت وقت کے خوف کے تین ہی پڑھیں۔ اس لئے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک وتر کیلئے ایک رکعت کافی نہیں۔

۱۶۷۳:- علقمہ سے روایت ہے کہ ہم سے ابن مسعودؓ نے بیان کیا کہ آسان ترین وتر تین رکعتیں ہیں۔ اسکو امام محمدؒ نے موطا میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہے بجز ابو حمزہ کے جو ابراہیم کے شاگرد ہیں کہ وہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے حسن الحدیث یا کم از کم قابل اعتبار و استشہاد ہے۔ اس کے علاوہ اس روایت کے لیے شواہد بھی ہیں۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ابن مسعودؓ ایک رکعت وتر کو معتد بہ نہ جانتے تھے ورنہ وہ ایک رکعت کو آسان ترین فرماتے نہ کہ تین کو۔

فائدہ-۲: واضح ہو کہ وتر کا اطلاق کبھی تین رکعت پر آتا ہے کبھی پانچ پر ، کبھی سات پر ، کبھی نو پر ، کبھی گیارہ پر اور کبھی تیرہ پر سو ان میں تین رکعت تو واجب ہیں اور باقی سلت تو حاصل یہ ہوا کہ سب سے زیادہ آسانی اس میں ہے کہ قدر واجب پر اکتفاء کرے اور صرف تین رکعتیں پڑھ لے اور اگر آسانی مطلوب نہ ہو تو پھر اس کے ساتھ سنتیں بھی شامل کر لے واللہ اعلم۔

۱۶۷۴- أخبرنا: أبو حنیفہ حدثنا أبو جعفر قال: "كان رسول الله ﷺ يُصَلِّي مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى صَلَاةِ الصُّبْحِ ثَلَاثَ عَشْرَةَ رَكْعَةً، ثَمَانِ رَكَعَاتٍ تَطَوُّعًا، وَثَلَاثَ رَكَعَاتٍ وَثَرٍ، وَرَكَعَتِي الْفَجْرِ" أخرجه محمد في "الموطأ" (ص- ۱۴۵) وهو مرسل صحيح، و
جعفر هو محمد بن علي بن الحسين المعروف بالباقر من رجال الجماعة ثقة فاضل
من الرابعة "تقريب" (ص- ۱۹۱).

۱۶۷۵- أخبرنا: أبو حنیفہ عن حماد عن إبراهيم النخعي عن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه، أنه قال: "مَا أَحْبَبْتُ أَنْي تَرَكَتُ الْوُثْرَ بِثَلَاثٍ، وَأَنْ لِي خُمْرُ الثَّغَمِ". أخرجه
محمد في "موطأه" (ص- ۱۴۶) وهو مرسل صحيح، فإن مراسيل النخعي صحيح
عندهم كما مر غير مرة.

۱۶۷۶- أخبرنا: إسماعيل بن إبراهيم عن ليث عن عطاء (قال): قال ابن عباس
رضي الله عنه: "الْوُثْرُ كَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ". أخرجه محمد في "الموطأ" أيضاً (ص- ۱۴۶)
إسماعيل هذا هو ابن علي بن عطاء، فإنه صديق بن المبارك، وولي ببغداد المظالم في
آخر خلافة هارون، كما في "التهديب" (۱: ۲۷۴-۲۷۵) و محمد نشأ بالكوفة، وسكن
بغداد و حدث بها، كما في "الأنسب" للسمعاني، فلا يعد سماع محمد منه، ولا
سماع ابن علي من ليث، فإنه يروى عن طبقته، فالسند حسن.

۱۶۷۷- امام ابو حنیفہ امام محمد باقر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوۃ عشاء و فجر کے درمیان تیرہ رکعتیں
پڑھتے تھے جن میں سے آٹھ رکعتیں نفل ہوتیں تھیں جو کہ بعدالوقت پڑھی جاتیں تھیں اور تین رکعتیں وتر ہوتیں تھیں (جو کہ واجب
ہے) اور دو سنت فجر ہوتی تھیں۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور یہ روایت مرسل صحیح ہے
تاکہ اس سے وتر کی رکعات کا تین ہونا صاف ظاہر ہے۔ نیز اس میں وتر کے وجوب کی طرف بھی اشارہ ہے اور وتر کی رکعتوں
کے موصول ہونے کی طرف بھی۔

۱۶۷۸- امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطابؓ نے فرمایا کہ میں اس کو پسند نہیں کرتا کہ میں تین وتر پڑھتا چھوڑ دوں اور میرے لئے
مرثۃ اونت ہوں۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا اور یہ مرسل صحیح ہے۔

تاکہ اس سے وتر کی رکعات کا تین ہونا ثابت ہوتا ہے، نیز اس سے اسکا وجوب بھی ظاہر ہے۔

۱۶۷۹- حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وتر مغرب کی نماز کی طرح ہے۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

۱۶۷۷۔ عن یحییٰ بن زکریا الکوفی ثنا الأعمش عن مالک بن الحارث عن عبد الرحمن بن یزید النخعی عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "وَتُرُ اللَّيْلُ ثَلَاثَ كَوْنٍ النَّهَارُ صَلَاةُ الْمَغْرِبِ". أخرجه الدارقطني (۱: ۱۷۳) وقال: یحییٰ ابن زکریا هذا یقال له ابن أبی الحوایج ضعیف ولم یروہ عن الأعمش مرفوعاً غیرہ ۵۱۔ قلت: ابن أبی الحوایج ذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی "اللسان" (۶: ۲۵۵) فالرجل مختلف فیہ و مثله یعتبر بہ لا سیما و لما رواہ شاہد، فقد أخرج الدارقطني أيضاً عن إسماعیل بن مسلم المکی عن الحسن عن سعد بن هشام عن عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعاً نحوه سواء، ومن طریق الدارقطني رواہ ابن الجوزی فی "العلل" و أعلہ بإسماعیل بن مسلم المکی، کما فی "نصب الراية" (۱: ۲۷۷)، و إسماعیل هذا و إن ضعفہ الناس ولكن قال أبو حاتم: ليس بمتروک یکتب حدیثہ، و کذا قال ابن عدی: إنه ممن یکتب حدیثہ، و قال ابن سعد: قال محمد بن عبد اللہ الأنصاری: کان له رأی و فتوی و بصر و حفظ للحديث فکنت أکتب عنه لنباهتہ ۵۲۔ من "التہذیب" ملخصاً (۱: ۳۳۲ و ۳۳۳) فالحدیث حسن مرفوعاً علی الأصل الذی ذکرناہ غیر مرة، و الرفع زیادة لا تنافی الوقف، فتقبل ممن اختلف فی توثیقہ، و بالأولی إذا کان له شاہد مثله.

۱۶۷۸۔ عن ثابت عن أنس قال: قال أنس رضی اللہ عنہ: "يَا أَبَا مُحَمَّدٍ! خُذْ عَنِّي فَإِنِّي أَخَذْتُ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ اللَّهِ، وَلَنْ تَأْخُذَهُ عَنْ أَحَدٍ فَالْمَدَّة: اس روایت میں وتر کے تین رکعات ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

۱۶۷۷۔ حضرت ابن مسعود نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رات کے وتر تین ہیں جیسے دن کے وتر یعنی نماز مغرب۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور حدیث حسن ہے۔

۱۶۷۸۔ ثابت بن ثابت کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت انس نے فرمایا کہ اے ابو محمد! مجھ سے علم حاصل کرو کیونکہ میں نے علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ سے اور تم مجھ سے زیادہ قابل اعتماد آدمی سے علم حاصل نہیں کر سکتے، اس کے بعد انہوں نے مجھے مشاء کی نماز پڑھائی، اس کے بعد چھ رکعتیں پڑھیں جن میں سے ہر دو رکعت پر سلام پھیرتے تھے، اس کے بعد تین وتر پڑھے جن کے آخر میں سلام پھیرا۔ اس کو رویانی اور ابن عساکر نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال (راوی) ثقہ ہیں (کنز العمال) مؤلف کہتے ہیں کہ یہ حدیث حکماً مرفوع ہے۔

”فی مینی، قال: ثُمَّ صَلَّى بِي الْعِشَاءَ، ثُمَّ صَلَّى بِيَتْ رَكَعَاتٍ يُسَلِّمُ بَيْنَ الرُّكَعَتَيْنِ، ثُمَّ
بِثَلَاثٍ يُسَلِّمُ فِي آخِرِ هُنَّ“. رواد الروياني وابن عساكر ورجالہ ثقات، ”کنز العمال“
(۱۹۶:۴)، قلت: وهذا في حكم المرفوع.

۱۶۷۹- عن: حفص عن عمرو عن الحسن، قال: ”أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ
مِنْ ثَلَاثٍ لَا يُسَلِّمُ إِلَّا فِي آخِرِ هُنَّ“. أخرجه ابن أبي شيبة، وفيه عمرو بن عبید و هو
متروك، قاله الحافظ في ”الدرایة“ (ص ۱۱۵)، قلت: ليس هو ممن أجمع على تركه،
ساق له ابن عدي جملة أحاديث غالبها محفوظة المتن، قاله الذهبي في ”الميزان“
(۲۹۵:۲)، وقال عبد الوارث بن سعيد: وهو من رجال الجماعة أحد الاعلام، ”لولا أنني
أعلم أن كل شيء روى عمرو بن عبید حق لما رويت عنه شيئا أبدا“ اهـ. كذا في
”التهذيب“ (۴۴۳:۶) وفيه أيضا (۷۵:۸): قال ابن حبان: كان يكذب في الحديث وهما
لا نعمدا اهـ. فلا بأس به في المنابغات ولا يحتج به منفردا.

۱۶۸۰- عن: عائشة رضي الله عنها مرفوعاً في حديث طويل: ”و كَانَ يَقُولُ:“
فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ الثَّجْبَةُ“، رواد مسلم (۱۹۴:۱) في ”صحيحه“، وقد تقدم في باب
هيئة الجلوس للتشهد.

۱۶۸۱- عن: عبد الله بن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً إلى النبي ﷺ قال: ”إِذَا
قَعَدْتُمْ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ فَقُولُوا الثَّجْبَاتُ لِلَّهِ“ الخ. أخرجه النسائي (۱۷۴:۱)، وسكت

۱۶۷۹:- حسن بصری سے مروی ہے کہ مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے کہ وتر تین رکعات ہیں جن کے صرف آخر میں سلام ہے۔ اس
و ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں عمرو بن عبید متکلم فیہ ہے لیکن وہ اس قائل ضرور ہے کہ اس کی روایات سے
مناہات میں کام لیا جائے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حسن بصری تابعی جلیل کے زمانہ میں اس پر اجماع ہو چکا تھا کہ وتر تین ہی ہیں پس یہ اجماع اختلاف
سابق کے لئے ناخ ہے۔

۱۶۸۰:- حضرت عائشہ سے ایک طویل حدیث کے ضمن میں مروی ہے کہ آنحضور ﷺ نے فرمایا کہ ہر دو رکعت میں التحیات
ہے۔ اس کو مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے وتر کے دو رکعتوں پر تشبہ کا واجب ہونا ظاہر ہوتا ہے کیونکہ وتر کی پہلی دو رکعتیں بھی ”کل رکعتیں“ کے عموم
میں داخل ہیں۔ اور اس سے وتر میں قعدہ اولی کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۸۱:- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم ہر دو رکعتوں پر بیٹھو تو

عنه، وقال الشوكاني في "النيل" (۲: ۱۶۵): ورواه أحمد من طرق وجميع رجالها ثقات
ا. و قد تقدم في باب وجوب التشهد.

۱۶۸۲- عن: ابن عمر رضي الله عنه: أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ عن صلاة الليل
، فقال ﷺ: "صلاة الليل مثنى مثنى"، الحديث. أخرجه البخاري (فتح الباری ۲: ۳۹۷).

۱۶۸۳- حدثنا: أبو غسان مالك بن يحيى الهمداني قال: ثنا عبد الوهاب عن عطاء
قال: أخبرنا عمران بن حدير عن عكرمة أنه قال: "كنت مع ابن عباس عند معاوية ،
فتحدثت حتى ذهب هزيع من الليل ، فقام معاوية فركع ركعة واحدة فقال ابن عباس من
أين ترى أخذها ؟... حدثنا أبو بكر قال: ثنا عثمان بن عمر قال: حدثنا عمران فذكر بإسناده
مثله ، إلا أنه لم يقل الحمار . أخرجه الطحاوي (۱: ۱۷۱) ، ولم أقف على ترجمة شيخه أبي
غسان في السند الأول ، ولكن لا ضير فإن السند الثاني رجاله ثقات كلهم معروفون.

۱۶۸۴- حدثنا: علي (هو البغوي) بن عبد العزيز ، ثنا أبو نعيم (الفضل بن

التيات لله کہو۔ اس کونسانی نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے اور شوکانی نے نیل الاوطار میں کہا ہے کہ امام احمد نے اس
کو متعدد طرق سے روایت کیا ہے اور سب طرق کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس روایت سے بھی وتر میں قعدہ اولیٰ اور تشہد کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۱۶۸۴- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز شب کی بابت دریافت کیا تو آپ
ﷺ نے فرمایا کہ نماز شب دو رکعتیں ہیں الحدیث ، اس کو بخاری نے روایت کیا ہے (فتح الباری)

فائدہ: اس سے بھی مؤلف نے وتر کے قعدہ اولیٰ کے وجوب پر استدلال کیا ہے اور کہا ہے کہ وتر کی پہلی دو رکعتیں بھی صلاۃ اللیل
میں داخل ہیں لہذا ان کے آخر میں قعدہ ہونا چاہئے۔

۱۶۸۳- عکرمہ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں ابن عباسؓ کے ساتھ امیر معاویہؓ کے یہاں تھا۔ وہاں ہم لوگ بات چیت
کرتے رہے یہاں تک کہ رات کا ایک حصہ گزر گیا، اس پر امیر معاویہؓ کھڑے ہوئے اور ایک رکعت پڑھی تو ابن عباسؓ نے کہا کہ
امیر معاویہؓ نے یہ طریق کہاں سے لیا۔ اس روایت کو طحاوی نے دو سندوں سے روایت کیا ہے جن میں پہلی سند کے رجال میں
سے ابو غسان کی تحقیق نہیں ہوئی مگر دوسری سند کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ابن عباسؓ کے نزدیک ایک رکعت وتر پڑھنا ٹھیک نہیں تھا مگر چونکہ مسئلہ اجتہادی تھا اس لیے
امیر معاویہؓ پر اعتراض نہیں کیا۔

۱۶۸۳- امیر ایمن نخعیؓ سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ کو معلوم ہوا کہ سعد بن ابی وقاصؓ وتر ایک رکعت پڑھتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ
ایک رکعت کچھ بھی کارآمد نہیں۔ اس کو طبرانی نے اپنی معجم میں روایت کیا ہے (زیلعی) اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں اور گو

دکین (ثنا القا سم بن معن ، ثنا حصین (هو عبد الرحمن) عن ابراهیم (النخعی) قال :
 "بَلَغَ ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّ سَعْدًا يُؤْتِرُ بِرُكْعَةٍ ، فَقَالَ : مَا أَخْزَأَتْ رُكْعَةً قَطُّ" ، أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ
 فِي "مَعْجَمِهِ" (الزَيْلَعِيُّ ۱: ۳۷۸) ، وَرِجَالُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ كَمَا سَنَدَ كَرَهُمْ ، وَابْرَاهِيمُ عَنْ
 ابْنِ مَسْعُودٍ مُرْسَلٌ وَلَكِنْ مَرَّاسِيْلُهُ صَحَّاحٌ لَا سِيَّمَا عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ .

۱۶۸۵ - عَنْ : يَعْقُوبُ (هُوَ أَبُو يُوْسُفَ الْقَاضِي) بِنِ ابْرَاهِيْمٍ حَدَّثَنَا حَصِيْنٌ عَنْ اِبْرَاهِيْمٍ
 عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ: "مَا أَخْزَأَتْ رُكْعَةً وَاجِدَةً قَطُّ" أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي "مَوْطَأَهُ"
 (ص- ۱۴۶) (زَيْلَعِيُّ ۱: ۲۷۸) ، قُلْتُ: وَمِثْلُهُ لَا يُقَالُ بِالرَّأْيِ فَهُوَ مَرْفُوعٌ حَكْمًا .

۱۶۸۶ - حَدَّثَنَا : بَكَارُ (ابْنُ أَبِي قَتِيْبَةٍ) قَالَ : ثَنَا أَبُو دَاوُدَ (هُوَ الطَّيَالِسِيُّ) قَالَ :
 ثَنَا حَمَادُ (هُوَ ابْنُ سَلَمَةَ) عَنْ حَمَادِ (ابْنِ أَبِي سَلِيْمَانَ) عَنْ اِبْرَاهِيْمَ : "أَنَّ ابْنَ
 مَسْعُودٍ غَابَ ذَلِكَ (أَيُّ الْإِيْتَارِ بِوَاجِدَةٍ) عَلَى سَعْدٍ" ، أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ (۱: ۱۷۴)
 وَرِجَالُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ وَسَنَدُهُ صَحِيْحٌ ، إِلَّا أَنَّهُ مُنْقَطِعٌ ، وَ مَرَّاسِيْلُ اِبْرَاهِيْمَ عَنْ ابْنِ
 مَسْعُودٍ حُجَّةٌ كَمَا مَرَّ غَيْرَ مَرَّةٍ .

۱۶۸۷ - حَدَّثَنَا : عَبْدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يُوْسُفَ ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ
 إِسْمَاعِيْلَ ثَنَا أَبِي ثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ سَلِيْمَانَ قَسَطٌ ثَنَا عَثْمَانُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ رَبِيعَةَ بْنِ
 أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ ثَنَا عَبْدُ الْعَزِيْزِ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ
 عَنْ أَبِي سَعِيْدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ : "أَنَّ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْبُشْرَاءِ أَنْ
 يُصَلِّيَ الرَّجُلُ وَاجِدَةً يُؤْتِرُ بِهَا" ، أَخْرَجَهُ أَبُو عَمْرِو بْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي "التَّمْهِيْدِ" وَقَالَ

روایت مرسل ہے مگر ابراہیم نخعی کی مراسیل صحیح ہیں۔

تاکید: یقیناً یہ بات ابن مسعود نے اپنی رائے سے نہ کہی ہوگی، پس یہ مرفوع صحیح کے درجے میں ہے۔

۱۶۸۵ - نیز ابن مسعود نے فرمایا کہ ایک رکعت کو کچھ بھی کارآمد نہیں۔ اس و امام محمد نے اپنی موطا میں روایت کیا ہے۔

۱۶۸۶ - نیز ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے سعد کے اس فعل کو ناپسند کیا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی
 میں ہیں مگر مرسل ہے لیکن چنانہ بھی کی مرسل ہے اس لئے موجب قبح نہیں ہے۔

۱۶۸۷ - ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتراء سے منع فرمایا ہے یعنی اس سے کہ آدمی ایک
 رکعت وتر پڑھتے ، اس کو ابن عبد البر نے تمہید میں روایت کیا ہے مگر لوگوں نے اس کی تضعیف کی ہے۔

عبدالحق فی "أحكامه": الغالب علی حدیث عثمان بن محمد بن ربیعۃ الوهم ، و کذا قال ابن القطان وزاد: لیس دون الدراوردی من یغضض عنه، و الحدیث شاذ لا یخرج علیہ مالم یعرف عدالة رواة . (الزیلعی ۱: ۳۰۲) ۱۵۴. قال الحافظ فی "اللسان": یرید بذلك عثمان وحده و إلا فباقی الإسناد ثقات مع احتمال أن یخفی علی ابن القطان حال بعضهم ۱۵۵، و قال الزیلعی بعد ما نظر فی قول ابن القطان شیخ ابن عبد البر: هو الإمام الثقة الحافظ . و الحسن بن سلیمان قال ابن یونس: کان ثقة حافظا ۱۵۶، و فی "الجوهر النقی" (۱: ۲۱۰): عثمان بن محمد بن ربیعۃ قال العقیلی: الغالب علی حدیث الوهم . ولم یتکلم علیہ أحد بشیء، فیما علمنا غیر العقیلی، و کلامه خفیف، وقد أخرج له الحاکم فی "المستدرک" ۱۵۷.

۱۶۸۸- عن: محمد بن کعب القرظی رضی اللہ عنہ: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى

۱۶۸۸: محمد بن کعب قرظی سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیراء سے منع فرمایا ہے۔ لیکن عراقی نے اسے مرسل ضعیف کہا ہے (نیل الوطار) اسی طرح نووی نے غلامہ میں کہا ہے کہ یہ روایت مرسل اور ضعیف ہے (زیلعی) مکر مؤلف کہتا ہے کہ ایک ضعیف کو دوسرے ضعیف سے قوت ہو جاتی ہے۔

فائدہ: وتر کا لغوی معنی ہے "طاق"۔ نماز تہجد، اصطلاحی وتر شامل کرنے سے طاق بن جاتی ہے۔ اس لئے بعض احادیث میں طلوۃ اللیل اور نماز تہجد پر بھی وتر کا لفظ بولا گیا ہے۔ حضرت عبداللہ بن ابی قیس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ سَأَلْتُ غَائِثَةَ بِكُم كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِرُ قَائِلَتِ بَارِئِ وَ ثَلَاثِ وَ سِتِّ وَ ثَلَاثِ وَ ثَلَاثِ وَ عَشْرَةَ وَ ثَلَاثِ ۵ (مسند امام احمد، سند حسن، ابوداؤد ج ۱ ص ۲۰۰، مشکوٰۃ ص ۱۱۲) میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتنی رکعت وتر پڑھتے تھے انہوں نے فرمایا۔ چار اور تین رکعت، چھ اور تین رکعت، آٹھ اور تین رکعت، دس اور تین رکعت۔

اس حدیث سے واضح ہوا کہ اصطلاحی وتر تو ہمیشہ تین رکعت رہے، اس کے ساتھ نماز تہجد کی رکعتیں کم و بیش پڑھی جاتی تھیں، چار، چھ، آٹھ، دس اور یہ بھی واضح ہوا کہ وتر کا اطلاق مطلق نماز تہجد پر بھی کیا جاتا تھا۔

فائدہ: چونکہ ایک رکعت ملانے سے ہی نماز کا دو گنا وتر بنتا ہے اس لئے بعض روایات میں ایک رکعت پر بھی وتر کا اطلاق ہوا ہے، جس کا

عن البُتَيْرَاءِ۔ قال العراقي: وهذا مرسل ضعيف "نیل الأوطار" (۲: ۲۷۸)، وكذا قال النووي في "الخلاصة": انه ضعيف و مرسل، (للزيلعي ۱: ۳۰۳)۔ قلت: وله شاهد قد ذكرناه قبله، و الضعيف إذا تعدد طرقه يتقوى كما ذكرناه في المقدمة.

باب وجوب القنوت في آخر الوتر في جميع السنة كلها وسنية رفع اليدين والتكبير له ومحلله قبل الركوع

۱۶۸۹- عن: عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه سئل عن القنوت في الوتر، فقال: حدثنا البراء بن عازب رضي الله عنه قال: "سُئِلَ مَا ضِيْعَةُ" (أى طريقة مسلوكة في الدين) أخرجه السراج و إسناده حسن (آثار السنن ۲: ۱۵۰).

مطلب یہ ہے کہ ایک رکعت جس دو گانہ سے ملے گی، اسے وتر (طاق) بنادے گی۔ چنانچہ بخاری صفحہ ۱۳۵ جلد اول ابواب الوتر اور مسلم ص ۲۵۷ جلد اول میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی مرفوع حدیث ہے۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةُ اللَّيْلِ مَشْنِيْ مَشْنِيْ فَإِذَا خَبَسَ أَخَذَ كُمَ الثَّنِيخِ صَلَّى زَكَاةً وَاحِدَةً تُؤَيِّرُهُ مَا قَدْ صَلَّى۔ "رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، رات کی نماز (تہجد) دو گانہ دو گانہ ہے پس تم میں سے کوئی ایک طلوع صبح کا اندیشہ کرے تو ایک رکعت پڑھے وہ ایک رکعت اس کے لئے اس پڑھی ہوئی نماز کو وتر بنادے گی۔" الحاصل صلوٰۃ اللیل یا ایک رکعت پر وتر کا اطلاق لغوی معنی کے لحاظ سے ہے یا مجازاً ہے، اصطلاحی نماز وتر "تین رکعت ایک سلام" سے ہے، جیسا کہ متعدد صحیح احادیث مرفوعہ سے ثابت ہو چکا ہے۔ بالخصوص حضرت حسن بصریؒ نے اس پر اپنے زمانہ کے مسلمانوں کا اجماع نقل کیا ہے جیسا کہ حدیث نمبر ۱۶۷۹ سے واضح ہے۔

باب وتر کی آخری رکعت میں تمام سال قنوت واجب ہے اور قنوت کے لئے رفع یدین اور تکبیر مسنون ہے اور قنوت کا موقع رکوع سے پہلے ہے

۱۶۸۹:- عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے مروی ہے کہ ان سے وتر میں قنوت پڑھنے کی بابت دریافت کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہم سے براء بن عازبؓ نے بیان فرمایا کہ پہلے سے یوں ہی ہوتا چلا آتا ہے (کوئی نئی بات نہیں) اس کو سراج نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

تاکید: اس حدیث میں سنت سے مراد طریقہ مسلوکہ فی الدین ہے جو واجب کو بھی شامل ہوتا ہے اور کبھی بھی حضور ﷺ سے وتر میں قنوت کا نہ پڑھنا ثابت نہیں۔ نیز صحابہؓ کی قنوت وتر پر مواظبت بغیر کسی ترک کے وجوب کی دلیل ہے۔

۱۶۹۰- عن : أبي بن كعب رضي الله عنه : " أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثِ رُكْعَاتٍ ، كَانَ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِسَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ، وَفِي الثَّانِيَةِ بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، وَفِي الثَّالِثَةِ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، وَ يَقْنُتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ " . رواه النسائي (۲۴۸ : ۱) ، وفي " التلخيص الحبير " (۱۱۸ : ۱) : و أبو علي بن السكن في " صحيحه " اهـ ، وفيه أيضاً ما محصله : أن العقيلي جعله حجة و أشار إلى تصحيحه اهـ . و في حاشية " البحارى " (۱۳۶ : ۱) قال العيني : و رواه ابن ماجه بسند صحيح اهـ . ملخصاً ، قلت : رواه بسند النسائي مختصراً و لفظه : " أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُؤْتِرُ فَيَقْنُتُ قَبْلَ الرُّكُوعِ " اهـ .

۱۶۹۱- ثنا يزيد بن هارون ثنا هشام الدستوائي عن حماد هو ابن أبي سليمان عن إبراهيم عن علقمة : " أَنْ ابْنَ مَسْعُودٍ وَ أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ كَانُوا يَقْنُتُونَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ " . رواه ابن أبي شيبة في " مصنفه " ، و هذا سند صحيح على شرط مسلم (الجواهر النقي ۲۱۲ : ۱) و في " الدراية " : إسناده حسن (ص - ۱۱۶) اهـ . و قال أبو بكر بن أبي شيبة : هذا الأمر عندنا (الجواهر النقي) .

۱۶۹۲- ثنا : أبو خالد الأحمر عن أشعث عن الحكم عن إبراهيم ، قال : " كَانَ عَبْدُ اللَّهِ لَا يَقْنُتُ فِي السُّنَّةِ كُلِّهَا فِي الْفَجْرِ ، وَ يَقْنُتُ فِي الْوُتْرِ كُلَّ لَيْلَةٍ قَبْلَ الرُّكُوعِ " ، أخرجه ابن أبي شيبة في " المصنف " ايضاً (الجواهر النقي ۲۱۲ : ۱) ، و سنده صحيح إلا أنه مرسل ، و

۱۶۹۰- حضرت ابی بن کعبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین رکعتوں سے وتر پڑھتے تھے ، پہلی رکعت میں سج اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے ، دوسری میں قل یا ایہا الکفر وں اور تیسری میں قل ہو اللہ احد اور (تیسری رکعت میں) رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے ، اس کونساکی نے روایت کیا ہے - نیز اسکو ابو یعلیٰ نے اور ابن السکن نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور عقيلي نے اس کو حجت قرار دیا ہے اور اس کی صحیح کی طرف اشارہ کیا ہے اور عقيلي نے کہا ہے کہ اسے ابن ماجہ نے صحیح سند سے روایت کیا ہے لیکن ابن ماجہ کی روایت میں صرف اتنا مضمون ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے اور ان میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے -
فائدہ : اس حدیث میں لفظ " کان " خارجی قرینہ کی وجہ سے استہرار پر دلالت کرتا ہے یعنی حضور محمد صلی اللہ علیہ والیہ وسلم ہمیشہ قنوت پڑھتے اور قنوت ہمیشہ رکوع سے قبل پڑھتے تھے -

۱۶۹۱- علقمہ سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعودؓ و دیگر صحابہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور یہ سند شرط مسلم پر صحیح ہے (جو ہر نقی) اور درایہ میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے -

۱۶۹۲- ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نماز فجر میں تمام سال قنوت نہ پڑھتے اور وتر میں ہر شب رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے ، اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہر نقی) اور اس کی سند صحیح ہے لیکن مرسل ہے اور مراسل ابراہیم حجت

مراسیل إبراهيم عن ابن مسعود خاصة حجة لا سيما وقد روى موصولا أيضاً كما مر۔
 ۱۶۹۳- عن : الأ سود قال : " كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا فِي الْوُثْرِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ "۔ رواه الطبرانی فی "معجمه" (الزیلعی ۲۸۰: ۱) ، و قال : الحافظ فی "الدراية" (ص- ۱۱۵) : صحيح ، و فی "مجمع الزوائد" عنه (۱۹۶: ۱) : " أَنَّهُ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ ، وَإِذَا قَنَتَ فِي الْوُثْرِ قَنَتَ قَبْلَ الرَّكْعَةِ " رواه الطبرانی فی "الكبير" و إسناده حسن اهـ۔

۱۶۹۴- أنا : أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو الفضل الحسن بن يعقوب بن يوسف المعدل من أصل كتابه ثنا أحمد بن الخليل البغدادی ثنا أبو النضر ثنا سفيان الثوري عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَنَتَ فِي الْوُثْرِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ " ، أخرجه البيهقي في "الخلافيات" ، ثم قال : هذا غلط و المشهور رواية الجماعة عن الثوري عن أبان ، و أجاب عنه في "الجوهر النقي" (۲۱۳: ۱) : بأن الحسن بن يعقوب عدل في نفس الإسناد ، و بقية رجاله ثقات ، فيحمل على أن الثوري رواه عن الأعمش و أبان كلاهما عن إبراهيم ، و هذا أولى مما فعله البيهقي من التغليب اهـ ، قلت : وقال الترمذي في "العلل" (۲۳۶: ۲) : وقد روى غير واحد عن إبراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْنُتُ فِي وَثْرِهِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ " ، و روى أبان عن إبراهيم هكذا اهـ ملخصاً و هذا يدل على أن مدار الحديث ليس على ابن وحده ، بل تابعه عليه غير واحد ، وله طريق آخر عند الخطيب البغدادي في

ہیں خصوصاً وہ روایات جو ابن مسعود سے مروی ہوں۔

۱۶۹۳:- اسود سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کسی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے ، ہاں وتر میں رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔ اسکو طبرانی نے اپنے معجم میں روایت کیا ہے (زیلعی) اور ابن حجر نے درایہ میں کہا ہے کہ یہ صحیح ہے اور مجمع الزوائد میں ابن مسعود سے مروی ہے کہ وہ صبح کی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے اور جب وتر میں قنوت پڑھتے تو رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

تاکید: ان تینوں احادیث سے صحابہ کرام کی وتر میں رکوع سے قبل قنوت پر موافقت ثابت ہوتی ہے جو کہ وجوب کا فائدہ دیتی ہے۔
 ۱۶۹۴:- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھی۔
 ابن کثیر نے خلافيات میں ذکر کیا ہے اور ترمذی نے علل میں اور ابن الجوزی نے تحقیق میں خطیب کی سند سے روایت کیا ہے،

"کتاب القنوت" له، رواہ بسندہ عن شریک عن منصور عن ابراہیم عن علقمة عن عبد اللہ عن النبی ﷺ بنحوہ ، ذکرہ ابن الجوزی فی "التحقیق" من جهة الخطیب وسکت عنه . (زیلعی ۱: ۲۷۹)۔

۱۶۹۵- عن: أبی حنیفة عن أبان بن أبی عیاش عن ابراہیم عن علقمة عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ عن أم عبد اللہ رضی اللہ عنہا قالت: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَنَتَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرَّكْعَةِ". أخرجه الحافظ طلحة بن محمد فی "مسندہ" بطریق عديدة الى ابی حنیفة ، وقال: هذا حدیث حسن ، رواہ جماعة عن أبان بن أبی عیاش (جامع المسانید ۱: ۳۱۸)۔

۱۶۹۶- عن: حفص بن سلیمان عن أبان بن أبی عیاش عن ابراہیم عن علقمة عن عبد اللہ ﷺ قال: "أَرْسَلْتُ أُمِّي لَيْلَةً لَتَسْبِيَتْ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَتَنْظُرُ كَيْفَ يُوتِرُ ، فَصَلَّى مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يُصَلِّيَ ، حَتَّى إِذَا كَانَ آخِرُ اللَّيْلِ وَأَزَادَ الْوُتْرَ قَرَأَ بِسَبْعِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى ، وَقَرَأَ فِي الثَّانِيَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، ثُمَّ قَعَدَ ثُمَّ قَامَ وَلَمْ يَفْصِلْ بَيْنَهُمَا بِالسَّلَامِ ، ثُمَّ قَرَأَ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، حَتَّى إِذَا فَرَغَ كَبَّرَ ، ثُمَّ قَنَتَ فَدَعَا بِمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُو ، ثُمَّ كَبَّرَ وَرَكْعَ" ۱۱۔ أخرجه الحافظ ابن عبد البر فی "الاستيعاب" (۲: ۷۹۹) له ولم يتكلم عليه بشيء ، بل قال: و يعرف بها (أى بأم عبد) حدیث أم ابن مسعود يرويه حفص بن سلیمان ۱۱۔ و هذا يشعر بكون هذا الحدیث معروفا عنہا ، و أعده الحافظ ابن حجر و اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حسن یا صحیح ہے)۔

۱۶۹۵:- حضرت عبد اللہ بن مسعود کی ماں کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے دیکھا۔ اس کو حافظ طلحہ بن محمد نے مسند ابی حنیفہ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

۱۶۹۶:- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ ایک رات میں نے اپنی ماں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں سونے کے لیے بھیجا تا کہ وہ دیکھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر کس طرح پڑھتے ہیں سو (وہ کہتی ہیں کہ) آپ ﷺ نے رات کے وقت جس قدر خدا نے چاہا نماز پڑھی جتنی کہ جب آخر شب ہوئی اور آپ ﷺ نے وتر پڑھنے چاہے تو پہلی رکعت میں سب اسم ربک ۱۱ اعلیٰ پڑھی اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون اس کے بعد قعدہ اونی کیا ، اسکے بعد کھڑے ہوئے اور ان دو رکعتوں کو سلام کے ذریعہ سے تیسری رکعت سے جدا نہیں کیا ، اسکے بعد (یعنی فاتحہ کے بعد) قل ہو اللہ احد پڑھی یہاں تک کہ جب اس سے فارغ ہوئے تو تکبیر کہی ، اسکے بعد قنوت پڑھی اور جو خدا کو منظور ہوا وہ ماقرانی ، اسکے بعد تکبیر کہی اور رکوع کیا۔ اس کو ابن عبد البر نے استیعاب میں اور ابن حجر نے اصابہ میں روایت کیا ہے اور گواہین حجر نے اسے ابان بن ابی عیاش کی وجہ سے ضعیف کہا ہے لیکن وہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے

ضعفه فی "الإصابة" (۲۵۷:۸) من أجل أبان، وسند كراجواب عنه في الحاشية.

۱۶۹۷- عن : عطاء (الخفاف) بن مسلم عن العلاء بن المسيب عن حبيب بن أبي ثابت عن ابن عباس رضي الله عنه ، قال : "أوتر النبي ﷺ بثلاث فقامت فيها قبل الركوع". أخرجه أبو نعيم في "الحلية" وقال : غريب تفرد به عطاء بن مسلم اه. (الزيلعي ۲۷۹:۱) ورواه البيهقي بطريق عطاء بن مسلم أيضاً مضعفه ، وأجاب عنه في "الجوهر النقي" (۲۱۳:۱) : حكى صاحب الكمال عن ابن معمر أنه ثقة ، وفي "الكامل" لابن عدي : ثنا محمد بن يوسف الفرير ثنا علي بن حزم سمعت الفضل بن موسى ووكيعا يقولان : عطاء بن مسلم ثقة ، فهؤلاء ثلاثة أكابر وثقود فأقل أحواله أن تكون روايته شاهدة لما تقدم من حديث أبي وابن مسعود اه.

۱۶۹۸- عن : ابن عمر رضي الله عنه : "أن النبي ﷺ كان يوتر بثلاث ركعات وينجس القنوت قبل الركوع". رواه الطبراني في "الأوسط" وفيه سهل بن العباس الترمذي قال الدارقطني ليس بثقة ، كذا في "مجمع الزوائد" (۱۹۷:۱)، قلت : ذكرناه اعتضاداً.

۱۶۹۹- عن : الأسود عن عبد الله (هو ابن مسعود) : "أنه كان يقرأ في آخر ركعة من الوتر قل هو الله أحد ثم يرفعه يديه فينثنت قبل الركعة". رواه الإمام البخاري حسن الحديث ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وتر میں تین رکعت ایک سلام کے ساتھ ہے اور قنوت رکوع سے قبل ہے اور یہ کہ قنوت کے لیے تکبیر کی جائے۔

۱۶۹۷- حضرت عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر تین رکعت پڑھے اور ان میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھی۔ اسکو ابو نعیم نے حلیہ میں روایت یہ ہے اور کہا ہے کہ اس روایت کو عطاء بن مسلم تنہا روایت کرتا ہے اور یحییٰ نے اس کو انہی عطاء بن مسلم کے ذریعہ سے روایت کیا ہے اور اسے ضعیف کہا ہے لیکن چونکہ عطاء کی تین بڑے لوگوں یعنی ابن نمیر اور فضل بن موسیٰ اور کعب نے توثیق بھی کی ہے ، اسلئے اسکو استفادہ ضعیف نہیں کہا جاسکتا کہ استشہاد کے کام بھی نہ آئے ، پس ہم اس حدیث کو حدیث ابی اور ابن مسعود کے لئے شاہد بنائیں گے۔

۱۶۹۹- ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر تین رکعت پڑھتے تھے اور قنوت کو رکوع سے پہلے پڑھتے تھے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکی سند میں سهل بن العباس ترمذی ہے جسکی نسبت دارقطنی نے کہا ہے کہ اعتماد کے قابل نہیں ہے لیکن ہم نے اس روایت کو تائید کے لئے ذکر کیا ہے۔

۱۶۹۹- اسود، عبد اللہ بن مسعود کے متعلق بیان کرتے ہیں کہ وہ وتر کی آخری رکعت میں قل هو الله احد پڑھتے ، اس کے بعد (تکبیر) پڑھ کر

فی "جزء رفع الیدین" له وقال : صحیح (ص ۲۸)۔

۱۷۰۰- عن: أبی عثمان: "كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي الْقُنُوتِ"

أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضاً فِي الْجُزْءِ الْمَذْكُورِ وَصَحَّحَهُ، وَ عَنْهُ أَيْضاً بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ قَالَ :
"كُنَّا وَ عُمَرُ يَوْمَ النَّاسِ ثُمَّ يَقْنُتُ بِنَا عِنْدَ الرُّكُوعِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ كَفَاهُ وَ يُخْرِجُ
صَبْعَيْهِ". أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ أَيْضاً فِي الْجُزْءِ الْمَذْكُورِ.

۱۷۰۱- محمد أنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم: "أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ يَقْنُتُ السَّنَةَ

كُلَّهَا فِي الْوُتْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ"، أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي "الْآثَارِ" (ص ۳۷) وَ هَذَا مَرْسَلٌ جَيِّدٌ.

۱۷۰۲- عن: عبد الله (هو ابن مسعود رضي الله عنه): "أَنَّهُ كَانَ يُكْتَبَرُ جَنِينَ

يَفْرُغُ مِنَ الْقِرَاءَةِ، فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الْقُنُوتِ كَثُرَ فَرَكُهُ"، رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي "الْكَبِيرِ"، وَ فِيهِ
لَيْثُ بْنُ أَبِي سَلِيمٍ وَهُوَ ثِقَةٌ وَ لَكِنَّهُ مَدْلُوسٌ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدُ: ۱: ۱۹۷). قُلْتُ: أَخْرَجَ لَهُ
مُسْلِمٌ وَ اسْتَشْهَدَ بِهِ الْبُخَارِيُّ فَهُوَ حَسَنُ الْحَدِيثِ.

جیسا کہ عبداللہ بن مسعود کی ماں کی روایت سے معلوم ہوتا ہے، اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے اسکے بعد رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے،
اسکو بخاری نے جزء رفع یدین میں روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے۔

۱۷۰۰: ابوالعثمان سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ قنوت میں ہاتھ اٹھاتے تھے، اسکو بھی بخاری نے جزء رفع یدین میں روایت کیا ہے
اور اسے صحیح کہا ہے، نیز ابوالعثمان سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ لوگوں کی امامت کرتے، اسکے بعد ہم کو رکوع کے قریب یوں قنوت
پڑھواتے کہ یہاں تک ہاتھ اٹھاتے کہ ان کے دونوں ہاتھ ظاہر ہو جاتے اور اپنے بازوؤں کو ظاہر کرتے۔ اسکو بھی بخاری نے جزء
رفع یدین میں روایت کیا ہے۔

۱۷۰۱: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قنوت وتر کے لیے تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھائے جائیں، بعض لوگوں کا یہ دعویٰ کرنا کہ قنوت وتر
کی تکبیر کے لئے ہاتھ اٹھانا کسی تابعی سے بھی ثابت نہیں ہے، جائیکہ صحابی یا صحیح حدیث سے ثابت ہو، غلط ہو گیا کیونکہ مذکورہ بالا تین
صحیح احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قنوت وتر کے لیے تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھائے جائیں۔

۱۷۰۱: ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ تمام سال وتر میں رکوع سے پہلے ہی قنوت پڑھتے تھے۔ اسکو محمدؒ نے کتاب الآثار میں
روایت کیا ہے اور یہ مرسل جید ہے۔

۱۷۰۲: اس حدیث سے ابن مسعودؓ جلیل القدر صحابی کی تمام سال قنوت وتر پر مواظبت ثابت ہوتی ہے نیز اسکا ثبوت مرفوع
احادیث سے بھی ہو چکا ہے۔

۱۷۰۲: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ جب وہ قراءت سے فارغ ہوتے تو تکبیر کہتے پھر جب قنوت سے فارغ
ہوتے تو تکبیر کہتے اور رکوع کرتے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے، اسکی سند میں لیث بن ابی سلیم ہے، وہ فی نفر ثقتہ ہے
لیکن مدلس ہے۔ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدُ)

۱۷۰۳- عن: طارق بن شهاب قال: " صَلَّيْتُ خَلْفَ عُمَرَ صَلَاةَ الصُّبْحِ فَلَمَّا قَرَعَ مِنْ الْفِرَاءَةِ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ كَبَّرَ ثُمَّ قَنَتَ ثُمَّ كَبَّرَ فَرَكِعَ ". أخرجه الطحاوی و إسناده صحيح (آثار السنن ۱۹:۲) .

۱۷۰۴- محمد: أنا أبو حنیفة عن حماد عن إبراهيم: " أَنَّ الْقُنُوتَ فِي الْوُتْرِ وَاجِبٌ فِي رَمَضَانَ وَغَيْرِهِ قَبْلَ الرُّكُوعِ ، وَإِذَا ارْذَتْ أَنْ تَقْنَتَ فَكَبِّرْ ، وَإِذَا ارْذَتْ أَنْ تَرَكِعَ فَكَبِّرْ أَيْضًا ". أخرجه محمد فی " کتاب الحجج و الآثار " (ص- ۳۷) و إسناده صحيح (آثار السنن ۱۷:۲) .

۱۷۰۵- عن: أبي الحوراء قال: قال الحسن بن علي: " عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَلِمَاتٍ أَقُولُهُنَّ فِي الْوُتْرِ فِي الْقُنُوتِ " قال: قُل: اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ " الحديث . أخرجه النسائي (۲۵۲:۱) ، وسكت عنه ، و قال النووي فی " الخلاصة " : و إسناده صحيح أو حسن ، كذا فی " نصب الراية " (۲۸۱:۱) ، و لفظ الحاكم فی " مستدرکة " : ((عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ فِي الْوُتْرِ)) الخ . و لفظ أبي بكر أحمد بن

۱۷۰۳- طارق بن شهاب سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمر کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو جس وقت آپ دوسری رکعت کی قراءت سے فارغ ہوئے تو تکبیر کہی ، اس کے بعد قنوت پڑھی اسکے بعد پھر تکبیر کہی اور رکوع کیا ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) ۔

قائد: حضرت عمر جب مصیبت کے وقت فجر میں قنوت پڑھتے تو رکوع سے پہلے پڑھتے اور تکبیر کہہ کر پڑھتے یہ مدلول ہے روایت کا ۔ اب سمجھو کہ قنوت وتر نظیر ہے قنوت فجر کی ، پس جبکہ قنوت فجر رکوع سے پہلے اور قراءت و تکبیر کے بعد ہے تو وتر میں بھی ایسا ہی ہونا چاہئے ۔ پس وتر میں قنوت کا بعد تکبیر اور قبل رکوع ہونا ثابت ہو گیا ۔

۱۷۰۴- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ وتر میں قنوت رمضان و غیر رمضان دونوں میں رکوع سے پہلے واجب ہے اور جس وقت تم قنوت پڑھنا چاہو تو پہلے تکبیر کہو ، اور جس وقت رکوع کرنا چاہو اس وقت بھی تکبیر کہو ۔ اسکو امام محمد نے کتاب النج و الاثار میں روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) ۔

۱۷۰۵- حسن بن علی فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت وتر میں پڑھنے کے لیے یہ کلمات تعلیم فرمائے اللھم ھدنی فی من ھدیت الخ ۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے یا حسن ہے کذا فی الدرر الیہ ۔

الحسین بن مہران الإصبہانی فی تخریج الحاکم لہ : "عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَقُولَ فِي الْوُثْرِ قَبْلَ الرُّكُوعِ" اهـ۔ کذا فی "التلخیص الحسیر" (۹۴:۱) ، و کلام الحافظ يدل علی صحته۔

۱۷۰۶- عن أنس رضي الله عنه : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَنَتَ حَتَّى مَاتَ ، وَ أَبُو بَكْرٍ حَتَّى مَاتَ ، وَ عُمرُ حَتَّى مَاتَ "۔ رواه البزار و رجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۷)۔

۱۷۰۷- عن : عاصم قال : " سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ عَنِ الْقَنُوتِ ؟ فَقَالَ : قَدْ كَانَ الْقَنُوتُ ، قُلْتُ : قَبْلَ الرُّكُوعِ أَوْ بَعْدَهُ ؟ قَالَ : قَبْلَهُ ، قَالَ : فَإِنْ فَلَانَا أَخْبَرَنِي عَنْكَ أَنَّكَ قُلْتَ : بَعْدَ الرُّكُوعِ ، فَقَالَ : كَذَبَ (أَيْ أَخْطَأَ) ، إِنَّمَا قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرُّكُوعِ شَهْرًا ، أَرَأَاهُ كَانَ بَعَثَ قَوْمًا يُقَالُ لَهُمُ الثَّرَاءُ زُهَاءُ سَبْعِينَ رَجُلًا إِلَى قَوْمِ الْمُشْرِكِينَ ذُوْنَ أُولَئِكَ ، وَ كَانَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَهْدٌ ، فَقَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا يَدْعُو عَلَيْهِمْ "۔ رواه البخاری (۱: ۱۳۶)۔

فائدہ: ان روایات سے معلوم ہوا کہ قنوت وتر تمام سال ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ قنوت کے مسئلہ میں یہ سب سے بہتر حدیث ہے اس سے بہتر مجھے حدیث نہیں ملی۔ ابن مسعودؓ کے نزدیک قنوت تمام سال ہے اور رکوع سے قبل ہے، یہی سفیان ثوری، ابن مبارک، بخاری اور اہل کوفہ کا قول ہے لیکن حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ وہ قنوت رمضان کے نصف آخر میں پڑھتے تھے یہی شافعی اور احمد کا مسلک ہے (ترمذی) خود ترمذی کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن مسعودؓ کی رائے صحیح ہے اور حضرت علیؓ کی رائے کمزور ہے کیونکہ ترمذی نے حضرت ابن مسعودؓ کی رائے کو جزم کے ساتھ اور حضرت علیؓ کی رائے کو بغیر جزم کے بیان کیا ہے۔

۱۷۰۶- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تاوقات قنوت پڑھتے رہے اور حضرت ابو بکر صدیقؓ بھی تاوقات قنوت پڑھتے رہے اور حضرت عمرؓ بھی تاوقات قنوت پڑھتے رہے۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی توثیق کردہ شدہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس روایت میں قنوت سے مراد قنوت وتر ہے جیسا کہ دوسری روایات میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے اور جب اس سے مراد قنوت وتر ہے تو اس سے قنوت وتر پر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور شیخینؒ کی مداومت ثابت ہوئی اور یہ دلیل ہے اس کے وجوب کی۔

۱۷۰۷- عاصم سے مروی ہے کہ میں نے انس بن مالکؓ سے قنوت کی بابت سوال کیا تو فرمایا کہ ہاں قنوت عہد نبوی میں تھا، میں نے کہا رکوع سے پہلے یا رکوع کے بعد؟ کہا رکوع سے قبل۔ عاصم نے کہا کہ مجھ سے تو فلاں شخص نے بیان کیا ہے کہ آپؐ نے بعد رکوع فرمایا۔ اسکے جواب میں فرمایا کہ اس نے غلط کہا۔ رکوع کے بعد تو میرا خیال ہے کہ آپؐ نے صرف ایک مہینہ پڑھی کیونکہ

۱۷۰۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : " أَرَأَيْتُمْ قِيَامَكُمْ بَعْدَ فِرَاقِ الْإِمَامِ مِنَ السُّورَةِ هَذَا الْقَنُوتِ ؟ وَاللَّهِ إِنَّهُ لِبِدْعَةٌ ، مَا فَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غَيْرَ شَهْرٍ ثُمَّ تَرَكَهُ ، أَرَأَيْتُمْ رَفَعَكُمْ أَيْدِيَكُمْ فِي الصَّلَاةِ ؟ وَاللَّهِ إِنَّهُ لِبِدْعَةٌ ، مَا زَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى هَذَا قَطُّ فَرَفَعَ يَدَيْهِ حِينَئِذٍ مَسْكَبِيهِ " . رواه الطبرانی في " الكبير " ، وفيه بشر بن حرب ضعفه أحمد وابن معين و أبو زرعة و أبو حاتم و النسائي ، وثقه أيوب و ابن عدى (مجمع الزوائد ۱ : ۱۹۶) . قلت : فالحديث حسن .

باب اخفاء القنوت في الوتر و ذكر الفاظه وان القنوت في الفجر لم يكن الا للنازلة
۱۷۰۹- عن : محمد قال : " قُلْتُ لِأَنَسٍ هَلْ قَنَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ ؟ قَالَ نَعَمْ أَبْغَدَ الرُّكُوعَ يَسِيرًا " . رواه الشيخان (آثار السنن ۲ : ۱۹۰) .

آپ نے کچھ لوگوں کو جن کو قراءت کہا جاتا تھا اور جو کہ ستر کے قریب تھے مشرکین کی ایک جماعت کی طرف بھیجا جو کہ ان کے سوا تھی جن پر بدعا کی گئی اور ان مدعوین اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان عہد تھا (سوانہوں نے بدعتی کی اور قراءت کو قتل کر دیا) اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر بدعا کرتے ہوئے ایک مہینہ تک قنوت پڑھی ، اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

۱۷۰۸ :- ابن عمر سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تم نے (نماز فجر میں) امام کے سورۃ سے فارغ ہونے کے وقت قنوت پڑھنے کے لئے اپنے کمرے ہونے کو بھی دیکھا ہے (کہ یہ بجا ہے یا بے جا) بخدا یہ بدعت ہے کیونکہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ماہ کے سوا دوسرے وقت ایسا نہیں کیا اور ایک مہینہ کے بعد اسے بالکل چھوڑ دیا تھا نیز تم نے دیکھا کہ نماز میں تمہارا (اس مبالغہ کے ساتھ) ہاتھ اٹھانا کیسا ہے واللہ یہ بدعت ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے زائد ہاتھ نہیں اٹھائے ، اور یہ کہہ کر سونے تک ہاتھ اٹھائے ۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں بشر بن حرب واقع ہے جو کہ کثیف فیہ ہے ، لہذا حدیث حسن ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر میں آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت صرف ایک ماہ پڑھی تھی پھر کبھی نہیں اور وہ بھی قنوت نازل تھی ، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وتر میں قنوت کے لئے تکبیر کہتے وقت دونوں ہاتھ اٹھائے جائیں اور یہ اٹھانا سنت ہے البتہ بہت زیادہ اونچے ہاتھ اٹھانا جیسا کہ دعا میں اٹھائے جاتے ہیں بدعت ہے باقی جو بعض احادیث میں بعد الرکوع قنوت کا ذکر ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ وہ قنوت نازلہ پر محمول ہے جو کسی اہم حادثہ اور مصیبت کے وقت بعد الرکوع پڑھی جاتی ہے ۔ دیکھئے بخاری باب القنوت قبل الرکوع و بعدہ و مسلم ج ۱ ص ۲۳۷ و مشکوٰۃ ص ۱۱۳ ۔

باب قنوت میں اخفاء اور اس کے الفاظ کے بیان میں اور اس کے بیان میں کہ صبح کی نماز میں قنوت صرف مصیبت کے وقت ہے

۱۷۰۹ :- محمد (بن سیرین) سے مروی ہے کہ میں نے حضرت انس سے کہا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں قنوت

۱۷۱۰- عن : أبي مجلز عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : " قُتِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا بَعْدَ الرُّكُوعِ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ يَدْعُو عَلَى رِجْلِ وَ ذِكْوَان ، وَ يَقُولُ : عُصِيَّةُ عَصَتِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ " . رواه الشيخان (نفس المرجع) .

۱۷۱۱- عن : عاصم عن أنس رضي الله عنه : " إِنَّمَا قُتِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ (أَيْ فِي الْفَجْرِ) شَهْرًا يَدْعُو عَلَى أَنَسٍ قَتَلُوا أَنَسًا مِنْ أَصْحَابِهِ يُقَالُ لَهُمُ الْقَرَاءُ " . رواه الشيخان (نفس المرجع) مختصراً ، ورواه الخطيب من طريق قيس بن الربيع عن عاصم بن سليمان ، قلنا لأنس : " إِنْ قَوْمًا يَزْعُمُونَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَزَلْ يَقُتِلْ فِي الْفَجْرِ ، فَقَالَ : كَذَبُوا إِنَّمَا قُتِلَ شَهْرًا وَاحِدًا يَدْعُو عَلَى حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْمُشْرِكِينَ " . وقيس وإن كان ضعيفاً لكنه لم يتهم بالكذب اهـ . كذا في " التلخيص الحبير " (۱ : ۹۳) و قال ابن القيم في زاد المعاد (۱ : ۷۲) وقيس وإن كان يحيى ضعفه فقد وثقه غيره اهـ . قلت : فهو حسن الحديث .

۱۷۱۲- عن أنس بن سيرين عن أنس بن مالك رضي الله عنه : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قُتِلَ شَهْرًا بَعْدَ الرُّكُوعِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ يَدْعُو عَلَى بَنِي عُصِيَّة " . رواه مسلم (آثار السنن ۲ : ۹۱) .

پڑھی ہے ، تو فرمایا کہ ہاں کچھ دنوں تک بعد رکوع پڑھی ۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے ۔ (آثار السنن)

۱۷۱۰ : ابو مجلز ، حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ رکوع کے بعد صبح کی نماز میں رعل و ذکوان پر بدعا کرتے ہوئے قوت پڑھی ہے اور آپ ﷺ فرماتے تھے کہ عصیہ نے خدا اور رسول کی نافرمانی کی ۔ اسکو شیخین نے روایت کیا ہے (آثار السنن) ۔

۱۷۱۱ : عاصم ، حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر میں صرف ایک مہینہ قوت پڑھی ہے ان لوگوں پر بدعا کرتے ہوئے جنہوں نے آپ ﷺ کے چند صحابیوں کو قتل کر دیا تھا جن کو قراء کہتے تھے ۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے (آثار السنن) اور خطیب نے بروایت قیس بن الربیع عاصم بن سلیمان سے روایت کیا ہے کہ ہم نے حضرت انسؓ سے کہا کہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر میں برابر قوت پڑھتے رہے تو انہوں نے فرمایا کہ وہ غلط کہتے ہیں ۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبائل مشرکین میں سے ایک قبیلے پر بدعا کرتے ہوئے صرف ایک مہینہ قوت پڑھی ۔ تلخیص الحبر میں اس روایت کو نقل کر کے کہا ہے کہ قیس ضعیف ضرور ہے مگر وہ متعمد بالکذب نہیں اور ابن القیم نے زاد المعاد میں کہا ہے کہ قیس کو گویچی نے ضعیف کہا ہے لیکن دوسروں نے توثیق بھی کی ہے اه پس وہ مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے حسن الحدیث ہوا ۔

۱۷۱۲ : انس بن سیرین ، حضرت انس بن مالکؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ فجر کی نماز میں

، فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَهْرًا فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ فَذَلِكَ بَدَأُ الْقُنُوتِ وَمَا كُنَّا نَقْنُتُ . أخرجه الشيخان كذا في "زاد المعاد" (۲۸۲:۱) وهو في التصحيح في باب غزوة الرجيع (۵۸۶:۲).

۱۷۱۷- عن : أبي هريرة ؓ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْعُوَ عَلَى أَحَدٍ أَوْ يَدْعُوَ لِأَحَدٍ قَنَتَ بَعْدَ الرُّكُوعِ ، فَرُبَّمَا قَالَ إِذَا قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ بِمَنْ حَمَدَهُ : اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ ، وَ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ ، وَ عِيَّاشَ بْنَ رَبِيعَةَ ، اللَّهُمَّ اشْدُدْ وَطَأَتَكَ عَلَى مُضَرَ ، وَاجْعَلْهَا سَبِينِ كَسْبِي يُوسُفَ ، يَخْجُرُ بِذَلِكَ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ : لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ " . رواه البخاري (آثار السنن ۲: ۲۰) . وفي رواية عند الشيخين : قال أبو هريرة : " وَأَصْبَحَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمْ يَدْعُ لَهُمْ ، فَذَكَرْتُ لَهُ ذَلِكَ ، فَقَالَ : أَوْمَأْتَرَاهُمْ قَدْ قَدِمُوا " كذا في "زاد المعاد" (۷۳:۱).

۱۷۱۸- عن : أبي مالك قال : " قُلْتُ لِأَبِي : يَا أَبَتِ ! إِنَّكَ قَدْ صَلَّيْتَ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ أَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرَ وَ عُثْمَانَ وَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ هَهُنَا بِالْكُوفَةِ نَحْوًا مِنْ خَمْسِ سَبْعِينَ ، أَكُنُو يَفْتَنُونَ ؟ قَالَ : أَيْ بُنَى ! مُخَذَّتْ . رواه الترمذي (۵۳:۱) وقال : حسن

کو قراءہ کیا جاتا تھا کسی کام کے لئے باہر روانہ فرمایا جس پر بنی سلیم کے دو قبیلے رعل و ذکوان ان کے مزاحم ہوئے اور انہیں شہید کر دیا ، تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں ایک مہینہ تک قنوت پڑھی - یہ ابتداء ہے قنوت نازلہ کی اور ہم (اس سے پہلے فجر میں) قنوت (نازلہ) نہ پڑھتے تھے - زاد المعاد میں ہے کہ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے اور بخاری میں یہ روایت غزوہ رجیع کی ذیل میں مذکور ہے -

۱۷۱۷- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی پر بددعا یا کسی کے لئے دعا کرنا چاہتے تو (فجر میں) رکوع کے بعد قنوت پڑھتے اور بسا اوقات آپ ﷺ نے یوں قنوت پڑھی کہ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمَدَهُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ کہہ کر فرمایا کہ اے اللہ ولید بن الولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ربیعہ کو کفار کے پنجہ سے رہائی دے ، اے اللہ مضر پر اپنی پامالی کو سخت کر اور اس کو ایسی قحط سالی بنا دے جیسی حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ کی قحط سالی تھی اور یہ دعا آپ جبر کے ساتھ کرتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے لیس لک من الامر شیء ، الآیہ نازل فرمایا - اسکو بخاری نے روایت کیا ہے (آثار السنن) شیخین کی ایک روایت میں یہ مضمون بھی ہے کہ ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایک روز آپ ﷺ نے صبح کو ولید وغیرہ کے لئے دعائے کی تو میں نے آپ ﷺ سے اس کا ذکر کیا (کہ کیا بات ہے کہ آج آپ ﷺ نے ان کے لئے دعائے کی) آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہیں معلوم نہیں وہ تو آگئے (زاد المعاد).

۱۷۱۸- ابو مالک سے روایت ہے کہ میں نے اپنے باپ سے کہا ، اے ابائتم نے تو جناب رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ ان سب

صحیح ، و عند ابن ماجہ (ص - ۸۹) فی هذا الحديث : " فكَانُوا يَقْتُلُونَ فِي الْفَجْرِ ؟ فَقَالَ : أَيْ بَنِي ! مُخَذَّتْ " ، اه . وقال الحافظ في " التلخيص " : إسناده حسن (۹۳ : ۱) اه .

۱۷۱۹- عن : الأسود : " أَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الضُّبُعِ " .
رواه الطحاوی ، و إسناده صحيح ، (آثار السنن ۲ : ۲۰) .

۱۷۲۰- وَعَنْهُ : " أَنَّهُ سَجَدَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الْخُطَابِ سِتِينَ فِي السُّفْرِ وَ الْخَضِرِ فَلَمْ يَزِدْ قَائِمًا فِي الْفَجْرِ حَتَّى فَارَقَهُ " . رواه محمد بن الحسن في " كتاب الآثار " وإسناده حسن (آثار السنن ۲ : ۲۵) .

۱۷۲۱- وَعَنْهُ : قَالَ : " كَانَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِذَا خَارِبَ قَنَتَ (أَيْ فِي غَيْرِ الْوُثْرِ أَيْضًا) . وَإِذَا لَمْ يُخَارِبْ لَمْ يَقْنُتْ " . رواه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۲ : ۲۰) .

کے پیچھے نماز پڑھی ہے اور یہاں کوفہ میں تقریباً پانچ برس حضرت علیؓ کے پیچھے نماز پڑھی ہے ، آیا یہ لوگ (بلا کسی حادثہ کے بھی فجر میں) قنوت پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ جتنا یہ بالکل نئی بات ہے (کیونکہ اس سے پہلے میں نے کسی کو ایسا کرتے نہیں دیکھا) اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ سن صحیح ہے ترمذی کی روایت میں تو قنوت کے متعلق نماز فجر کی تصریح نہیں مگر ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں کہ کیا یہ حضرات (جناب رسول اللہ ﷺ اور ابوبکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و علیؓ) فجر میں قنوت پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ جتنا نئی بات ہے (ان میں تصریح ہے کہ یہ سوال قنوت فجر کے متعلق تھا نہ کہ قنوت وتر کے) اور حافظ ابن حجر نے تفسیر میں ابن ماجہ کی سند کو حسن کہا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر کسی حادثہ کے فجر میں قنوت پڑھنا یا اس پر مداومت کرنا بدعت ہے (سندھی) علامہ سندھی فرماتے ہیں کہ یہ بات بالکل واضح ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ اور خلفاء اربعہ راشدین اور حضرت معاذؓ نے صرف عمارت اور مصیبت کے وقت فجر میں قنوت پڑھی اس لئے عازی کا خلفاء اربعہ کے قنوت فجر کو اپنے مذہب کی تائید میں بیان کرنا غلط ہے کیونکہ خلفاء راشدین سے یہ بات بالکل ثابت ہے کہ انہوں نے فجر میں قنوت پڑھی بھی اور نہیں بھی پڑھی ۔

۱۷۱۹- اسود سے حضرت عمرؓ کے متعلق مروی ہے کہ وہ صبح کی نماز میں (بلا کسی حادثہ کے) قنوت نہ پڑھتے تھے ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) ۔

۱۷۲۰- نیز اسود ہی سے مروی ہے کہ وہ کئی سال سفر اور حضر میں حضرت عمرؓ کے ساتھ رہے مگر باوجود اس کے انہوں نے ان سے ان سے جدا ہونے تک (بلا کسی حادثہ کے) صبح کی نماز میں قنوت پڑھتے نہیں دیکھا ۔ اسکو امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے (آثار السنن) ۔

۱۷۲۱- نیز اسود سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ جنگ کے موقع پر قنوت پڑھتے تھے (لیکن بوقت ضرورت) اور بغیر جنگ کے قنوت نہ

۱۷۲۲- عن: علقمة و الأسود و مسروق أنهم قالوا: "كُنَّا نَصَلِّي خَلْفَ عُمَرَ الْفَجْرَ فَلَمْ يَقْنُتْ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح، (آثار السنن ۲: ۲۰).

۱۷۲۳- عن: علقمة قال: "كَانَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۲۰).

۱۷۲۴- عن: الأسود، قال: "كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلَّا الْوُتْرَ فَإِنَّهُ كَانَ يَقْنُتُ (فِيهِ) قَبْلَ الرَّكْعَةِ (أَيِ الرُّكُوعِ)". رواه الطحاوی و الطبرانی و إسناده صحيح (آثار السنن - نفس المرجع) وقد ذكرناه قبل.

۱۷۲۵- عن: أبي الشعثاء قال: "سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ الْقَنُوتِ، فَقَالَ: مَا شَهِدْتُ وَمَا رَأَيْتُ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح (آثار السنن - نفس المرجع).

۱۷۲۶- عنه: قال: "سُئِلَ ابْنُ عُمَرَ عَنِ الْقَنُوتِ، فَقَالَ: مَا الْقَنُوتُ؟ فَقَالَ: إِذَا فَرَغَ الْإِمَامُ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ قَامَ يَدْعُو، قَالَ: مَا رَأَيْتُ أَحَدًا، يَفْعَلُهُ، وَإِنِّي لَا أَظُنُّكُمْ مَعَاشِرَ أَهْلِ الْعِرَاقِ تَفْعَلُونَهُ". رواه الطحاوی و إسناده صحيح، (آثار السنن ۲: ۲۱).

۱۷۲۷- عن: أبي مجلز، قال: "صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عُمَرَ الصُّبْحَ فَلَمْ يَقْنُتْ فَقُلْتُ: پڑھتے تھے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے (آثار السنن)۔

۱۷۲۸: علقمہ، مسود اور مسروق تینوں سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ ہم حضرت عمرؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھا کرتے تھے وہ انہوں نے اس میں قنوت نہیں پڑھی (یعنی غیر جنگ کی حالت میں) اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔
فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ قنوت فجر پر مداومت نہیں کرتے تھے بلکہ جنگ کے زمانہ میں پڑھتے تھے اور یہی احناف اور جمہور کا مسلک ہے۔

۱۷۲۹:۔ (نیز) علقمہ سے مروی ہے کہ عبداللہ بن مسعود صبح کی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے۔ (آثار السنن)

۱۷۳۰:۔ اسود سے روایت ہے کہ ابن مسعود وتر کے سوا کسی نماز میں قنوت نہ پڑھتے تھے اور وتر میں رکوع سے پہلے قنوت پڑھتے تھے۔ اسکو طحاوی اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)۔ اس روایت کو ہم پہلے بھی ذکر کر چکے ہیں۔

۱۷۳۱:۔ ابو الشعثاء سے روایت ہے کہ میں نے ابن عمرؓ سے قنوت (فجر) کے متعلق دریافت کیا تو آپؓ نے فرمایا کہ نہ میرے سامنے کسی نے پڑھی اور نہ میں نے کسی کو پڑھتے دیکھا (یعنی مصیبت کے علاوہ دوسرے اوقات میں) اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے۔ (آثار السنن)

الْكِبَرُ يَمْنَعُكَ ؟ فَقَالَ : مَا أَخْفَظُهُ عَنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِي " . رواه الطحاوی و الطبرانی و إسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۲۱) .

۱۷۲۸- عن : نافع : " أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي شَيْءٍ مِنْ الصَّلَاةِ أَيْ الْمَكْتُوبَةِ " . رواه مالك وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۲۱) .

۱۷۲۹- عن : عمران بن الحارث السلمي : " صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عَبَّاسٍ الصُّبْحَ فَلَمْ يَقْنُتْ " . رواه الطحاوی و إسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۲۱) .

۱۷۳۰- عن : مجاهد و سعيد بن جبیر : " أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ لَا يَقْنُتُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ " . أخرجه ابن أبي شيبة في "المنصف" و سنده صحيح (الجوهر النقي ۱: ۱۶۴) .

۱۷۳۱- عن : الشعبي قال : " لَمَّا قُنْتُ عَلَى فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ أَنْكَرَ النَّاسُ ذَلِكَ ، فَقَالَ عَلِيٌّ : إِنَّمَا اسْتَنْصَرْنَا عَلَى غَدَوْنَا " . أخرجه ابن أبي شيبة و سنده صحيح (الجوهر

۱۷۳۶- نیز انہی ابوالشعاع سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ سے قوت کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپؓ نے فرمایا کہ قوت کیا ہے؟ تو سائل نے کہا کہ جب امام پچھلی رکعت میں قراءت سے فارغ ہوتا ہے تو دعا کرتا ہے تو فرمایا کہ میں نے کسی کو ایسا کرتے نہیں دیکھا ، اے عراقی والو! میرا خیال ہے کہ تم ایسا کرتے ہو گے ، اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) .

۱۷۴۷- ابوجحلو سے روایت ہے کہ میں نے ابن عمرؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو آپؓ نے قوت نہیں پڑھی ، میں نے کہا کہ کیا زیادتی عمر کی وجہ سے کمزوری آپ کو قوت پڑھنے سے روکتی ہے تو فرمایا کہ یہ بات نہیں بلکہ بات یہ ہے کہ میں نے اپنے لوگوں سے اسے سیکھا نہیں ۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) ۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ اکثر صحابہ کرامؓ میں قوت نہیں پڑھتے تھے یعنی قوت وتر کی طرح اسکو بیٹھ پڑھتے ہوئے کسی کو نہیں دیکھا ۔ البتہ کبھی کبھی پڑھتے ہوئے دیکھا ہے جیسا کہ دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے ۔

۱۷۴۸- نافع سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی (فرض) نماز میں قوت نہ پڑھتے تھے ۔ اسکو مالک نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) ۔

۱۷۴۹- عمران بن الحارث سلمی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابن عباسؓ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو انہوں نے قوت نہیں پڑھی ، اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (آثار السنن) .

۱۷۵۰- مجاہد اور سعید بن جبیرؓ سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ صبح کی نماز میں قوت نہیں پڑھتے تھے ، اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے (جوہر نقي) ۔

۱۷۵۱- شعبی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب حضرت علیؓ نے (صبح کی نماز میں) قوت (نازل) پڑھی تو لوگوں نے

۱۷۳۲- أبو حنیفہ عن حماد عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ:
 "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَقْنُتْ فِي الْفَجْرِ قَطُّ إِلَّا شَهْرًا وَاحِدًا لَمْ يَرُقْ قَبْلَ ذَلِكَ وَلَا بَعْدَهُ وَأَمَّا
 قُنْتُ فِي ذَلِكَ الشَّهْرِ يَدْعُو عَلَى أَنَا مِنْ الْمُشْرِكِينَ". هذا حديث صحيح لا غبار
 عليه ، كذا في "فتح القدير" (۱: ۳۸۷). وصححه في "شرح المنية" (ص ۳۹۹) أخرجه
 محمد في "الأنار" (ص ۳۷) عن إبراهيم مرسلًا، وزاد: ((وَأَنَّ أَبَا بَكْرٍ لَمْ يَرُقْ قَابِلًا بَعْدَهُ خَشِيَ
 فَارِقَ الدُّنْيَا)). قال إبراهيم: وَأَنَّ أَهْلَ الْكُفُوفَةِ إِنَّمَا أَخَذُوا الْقُنُوتَ عَنْ عَلِيٍّ ، قُنْتُ يَدْعُو
 عَلَى مُعَاوِيَةَ حِينَ خَارَتْهُ ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّامِ فَإِنَّمَا أَخَذُوا الْقُنُوتَ عَنْ مُعَاوِيَةَ ، قُنْتُ يَدْعُو
 عَلَى عَلِيٍّ حِينَ خَارَتْهُ)) اهـ. وسنده صحيح لكنه مرسل ، ومراسيل النخعي صحيح كما
 مر غير مرة.

اسے اچھی نظر سے نہ دیکھا (اور سمجھا کہ یہ بدعت ہے) تو حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ہم نے اس سے اپنے مقابل پر فتح چاہی ہے
 (جس طرح جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمل و ذکوان و عصیہ پر چاہی تھی لہذا یہ بدعت نہیں ہے) اسکو ابن ابی شیبہ نے
 مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (جو ہر تھی)
 قاعدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں فجر میں قنوت بالکل متروک تھی ورنہ حضرت علیؑ کے فعل کو بری نظر سے دیکھنے اور حضرت
 علیؑ کے معذرت کرنے کی کوئی وجہ نہ تھی۔

۱۷۳۳- عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بجز ایک مہینہ کے کبھی صبح کی نماز میں قنوت نہیں پڑھی
 اور نہ انکو اس سے پہلے قنوت پڑھتے دیکھا گیا اور نہ اس کے بعد اور اس مہینہ میں بھی آپ ﷺ نے مشرکین میں سے کچھ لوگوں پر
 بدعا کرتے ہوئے پڑھی ہے (جنہوں نے آپ ﷺ کے چند صحابہ کو دھوکہ سے شہید کر دیا تھا) فتح القدير میں ہے کہ یہ حدیث ہے
 ضبار صحیح ہے اور شرح منیہ میں بھی اسکو صحیح کہا ہے۔ اور امام محمد نے اسی مضمون کو ابراہیم نخعی سے مرسل روایت کیا ہے اور اس میں اتنا
 مضمون اور زائد آیا ہے کہ ابو بکر صدیقؓ کو کبھی (صبح کی نماز میں) قنوت پڑھتے نہیں دیکھا گیا، یہاں تک کہ انہوں نے دنیا کو چھوڑ
 دیا اور ابراہیم نے کہا ہے کہ اہل کوفہ نے (فجر میں) قنوت (نازل) حضرت علیؑ سے لی ہے کیونکہ انہوں نے امیر معاویہؓ کے لئے
 بدعا کرتے ہوئے قنوت پڑھی تھی اور اہل شام نے قنوت حضرت امیر معاویہؓ سے حاصل کی وہ حضرت علیؑ پر بدعا کرتے ہوئے قنوت
 پڑھتے تھے جبکہ انہوں نے ان سے جنگ کی تھی اور اسکی سند صحیح ہے۔ لیکن وہ مرسل نخعی ہے اور مراسیل نخعی صحیح ہیں لہذا یہ بھی صحیح ہے۔
 قاعدہ: ابن قیم زاد المعاد میں فرماتے ہیں کہ انصاف یہ ہے کہ حضور ﷺ نے فجر کی نماز میں قنوت پڑھی ہے لیکن آپ ﷺ اکثر
 فجر میں قنوت نہ پڑھتے تھے، آپ ﷺ محض کسی عارضہ کی بنا پر کسی قوم پر بدعا کرنے کے لئے یا کسی قوم کیلئے دعا کرنے کے لئے فجر
 میں قنوت پڑھتے تھے اور جب یہ مقصد پورا ہو جاتا تو قنوت فجر چھوڑ دیتے (۱-۷۰) اور ابن امیر حاج فرماتے ہیں کہ اگر قنوت فجر

- ۱۷۲۴- عن : غالب بن ورقہ الطحان ، قال : " کُنْتُ عِنْدَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ شَهْرَيْنِ فَلَمْ يَقْنُتْ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ " . رواه الطبرانی و إسناده حسن (آثار السنن ۲: ۲۱) .
- ۱۷۲۵- عن : عمرو بن دينار قال : " كَانَ عِنْدَ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُضَلِّي بِنَا الصُّبْحَ بِمَكَّةَ فَلَا يَقْنُتْ " . رواه الطحاوی و إسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۲۱) .
- ۱۷۲۶- حدثنا : فهد قال : ثنا الحماني قال : ثنا ابن مبارك عن فضيل بن غزوان عن الحارث العكلي عن علقمة بن قيس ، قال : " لَقِيتُ أَبَا الدُّرْدَاءِ بِالشَّامِ فَسَأَلْتُهُ عَنِ الْقُنُوتِ ، فَلَمْ يَغْرِهُ " أخرجه الطحاوی (۱: ۱۴۹) وسنده صحيح ، و الحارث العكلي هو الحارث بن يزيد ثقة فقيه من السادسة ، كذا في "التقريب" (ص ۳۳) .
- ۱۷۲۷- أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم : " أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ لَمْ يَقْنُتْ هُوَ وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى قَارِقَ الدُّنْيَا ، يَغْنِي فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ " . أخرجه محمد في "الآثار" (ص ۳۷) وسنده صحيح إلا أنه مرسل ، و مراسيل التخمى صحيح عندهم لا سيما عن ابن مسعود رضي الله عنه .

۱۷۲۸- عن : ابن وهب عن معاوية بن صالح عن عبد القاهر هو ابن عبد الله عن خالد بن أبي عمر ان ، قال : نَبَيْتُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْعُو عَلَيَّ مُضِرًا إِذَا جَاءَهُ جَبْرِيلُ فَأَوْفَا إِلَيْهِ أَنْ أَسْكُتَ فَسَكْتُ ، فَقَالَ : " يَا مُحَمَّدُ ! إِنْ اللَّهَ لَمْ يَنْعَثِكَ سُبَابًا وَلَا لَعْنًا ، وَإِنَّمَا سَكَتَ رَأَيْتَ هُوَ قَدْ كَثَبَتْ قُلُوبُ بَعْضِ قُرَآئِهِ " . و سر قراءت کی طرح منقول ہوتا حالانکہ قوت فجر اس طرح منقول نہیں لہذا معلوم ہوتا ہے کہ قوت فجر سنت رات نہیں بلکہ امر عارض کی بنا پر پڑھی جاتی تھی (غنیۃ المستملی ص ۴۰۰) .

۱۷۲۹- غالب بن ورقہ طحان فرماتے ہیں کہ میں حضرت انس کے پاس دو ماہ رہا لیکن انہوں نے صبح کی نماز میں قوت نہیں پڑھی (طبرانی) اسکی سند حسن ہے (آثار السنن) .

۱۷۳۰- عمرو بن دينار فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن زبیر ہمیں مکہ میں صبح کی نماز پڑھانے تھے لیکن قوت نہ پڑھتے تھے (طحاوی) اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن) .

۱۷۳۱- علقمة بن قیس فرماتے ہیں کہ میں (ملک) شام میں حضرت ابو الدرداء سے ملا اور ان سے (فجر کی نماز میں) قوت سے متعلق پوچھا تو وہ اسے (کچھ) نہ جانتے تھے (طحاوی) اسکی سند صحیح ہے - (تقریب)

۱۷۳۲- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ ابن مسعود اور ان کے شاگردوں میں سے کوئی بھی (فجر کی نماز میں) قوت نہ پڑھتے تھے یہاں تک کہ ابن مسعود دنیا سے رخصت ہو گئے (کتاب آثار امام محمد) اسکی سند صحیح ہے اور ابراہیم کی مرسل احادیث محبت ہیں ۔

بَعَثَكَ رَحْمَةً وَلَمْ يَبْعَثْكَ عَذَابًا ، لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ . قَالَ : ثُمَّ عَلَّمَهُ هَذَا الْقُنُوتَ : اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغِيثُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَخْشَعُ لَكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَكْفُرُكَ اللَّهُمَّ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَلَكَ نُصَلِّي وَنَسْجُدُ وَإِلَيْكَ نَسْعَى وَنَحْفِدُ وَنَرْجُو رَحْمَتَكَ وَنَخْشَى عَذَابَكَ الْجَدِّ إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَافِرِينَ مُلْحِقٌ .
 أخرجه سحنون في "المدونة الكبرى" (۱: ۱۰۰) . وفيه عبد القاهر ذكره ابن حبان في الثقات كما في "التهذيب" (۶: ۳۶۸) وخالد بن أبي عمران من الطبقة الصغرى من التابعين ، فالأمر مرسل ، وقال الحازمي في "الاعتبار" (ص ۹۰) : أخرجه أبو داود في المراسيل ، وهو حسن في المتابعات ۱۵ .

۱۷۳۸- عن: عبد الرحمن بن أبيزى: قال: " صَلَّيْتُ خَلْفَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الصُّنْحِ ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنَ السُّورَةِ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ قَالَ قَبْلَ الرُّكُوعِ (وَ فِي رِوَايَةِ الطَّحَاوِيِّ بَعْدَ الرُّكُوعِ) : اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغِيثُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُشْنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ كُلَّهُ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَفْجُرُكَ " . ثم ذكر نحوه سواء ، غير أنه لم يذكر الجَدَّ رواه ابن أبي شيبة في "مصنفه" وابن الضريس في "فضائل القرآن" ، ورواه البيهقي في "سننه" وصححه

۱۷۳۷- خالد بن ابی عمران سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس اثنا میں کہ رسول اللہ ﷺ قیدِ مضر پر بدعا کر رہے تھے، آپ ﷺ کے پاس حضرت جبرائیل علیہ السلام تشریف لائے اور اشارہ سے آپ ﷺ سے فرمایا کہ خاموش رہیں، اس پر آپ خاموش ہو رہے، اس کے بعد حضرت جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم حق تعالیٰ نے آپ کو لوگوں کو برا کہنے والا اور ان کے لئے خدا کی رحمت سے دوری کی دعا کرنے والا بنا کر نہیں بھیجا اور نہ آپ کو ان کیلئے موجبِ عذاب بنا کر بھیجا ہے، آپ ﷺ کو ان باتوں سے کوئی سروکار نہیں، خدا کو اختیار ہے خواہ ان کی طرف رحمت سے متوجہ ہو یا انہیں سزا دے کیونکہ وہ ظالم ہیں (اور اسی بنا پر وہ احد الامرین مذکورین کے سزاوار ہیں) کہہ رہے ہیں کہ اس کے بعد انہوں نے ان کو یہ دعائے قنوت تعلیم فرمائی اللہم انا نستغیتک و نستغفرتک و نؤمن بک و نخضع لک و نترک من یکفرتک اللہم ایاک نعبدولک نصلی ونسجد والیک نسعی ونحفد ونرجو رحمتک ونخشى عذابک الجدد ان عذابک بالکافرین ملحق - اسکو سکھون نے مدونہ کبریٰ میں روایت کیا ہے، حازمی نے اپنی کتاب الاعتبار میں کہا ہے کہ اسکو ابو داؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے اور وہ متابعات میں عمدہ ہے۔

۱۷۳۸- عبد الرحمن بن ابی زری سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے عمر بن الخطاب کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی تو جب وہ دوسری رکعت میں سورۃ سے فارغ ہوئے تو رکوع سے پہلے (اور طحاوی کی روایت میں رکوع کے بعد کے الفاظ ہیں) یوں کہا - اللہم انا نستغیتک و نستغفرتک و نشنی علیک الخیر کلہ ولا نکفرتک ونخلع ونترک من یفجرتک اس کے بعد

الْقُنُوتُ شَيْئًا أَحْسَنَ مِنْ هَذَا. قُلْتُ : وَزَادَ النَّسَائِيُّ (۱: ۱۵۲) بِطَرِيقِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ فِي آخِرِهِ : " وَ صَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ " . وَقَالَ النَّوَوِيُّ فِي "الْخُلَاصَةِ" : وَ إِسْنَادُهَا صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ ، كَذَا فِي "نَسَبِ الرَّايَةِ" (۱: ۲۸۰) ، وَ فِي "التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ" (۱: ۹۴) : قَالَ النَّوَوِيُّ فِي "شرح المذهب" : أَنَّهَا زِيَادَةٌ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ أَوْ حَسَنٍ ، قَالَ الْحَافِظُ : وَ لَيْسَ كَذَلِكَ ، وَ أَعْلَهُ بِالْإِنْقِطَاعِ وَالْإِضْطِرَابِ ، قَالَ : وَ زَادَ بَعْضُهُمْ فِيهِ : "وَلَا يَعْزُ مَنْ عَادَيْتُ" ، هَذِهِ الزِّيَادَةُ ثَابِتَةٌ فِي الْحَدِيثِ ، رَوَاهَا الْبَيْهَقِيُّ مِنْ طَرِيقِ إِسْرَائِيلَ بْنِ يُونُسَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ بَرِيدِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ عَنِ الْحَسَنِ أَوْ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ ، فَسَاقَهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ : "وَلَا يَعْزُ مَنْ عَادَيْتُ" اهـ .

۱۷۴۲- وَ فِيهِ أَيْضًا : رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ نَصْرِ الْمُرُوزِيُّ وَ غَيْرُهُ مِنْ طَرِيقٍ : "أَنَّ أَبَا خَلِيفَةَ مُعَاذًا الْقَارِيَّ كَانَ يُصَلِّيُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فِي الْقُنُوتِ" اهـ .
 ۱۷۴۳- عَنْ : النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : " خَيْرُ الدُّعَاءِ الْخَفِيُّ " ، رَوَاهُ ابْنُ حَبَانَ فِي "صَحِيحِهِ" كَذَا فِي "الْبَحْرِ الرَّائِقِ" (۲: ۴۶) .

۱۷۴۴- عَنْ : سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : " خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ ، وَ خَيْرُ الرِّزْقِ أَوْ الْعَيْشِ مَا يَكْفِي " ، الشَّكُّ مِنْ ابْنِ وَهْبٍ ، رَوَاهُ أَبُو عَوَانَةَ وَ ابْنُ حَبَانَ فِي "صَحِيحَيْهِمَا" وَ الْبَيْهَقِيُّ ، كَذَا فِي "الْتَرغيب" اعطيت و فنی شرما فضبت فانك تقضى ولا يقضى عليك وانه لا يذل من والبت تباركت و تعاليت، اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث سن ہے اور قوت کے باب میں اس قوت سے بہتر کوئی قوت ہمارے علم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں اور نسائی میں مروی ہے کہ دعا و قوت کے آخر میں حضور ﷺ پر درود بھیجے۔
 ۱۷۴۲:- نصر بن محمد مروری وغیرہ سے مروی ہے کہ قاری ابو علیہ معاذ قوت میں حضور ﷺ پر درود بھیجا کرتے تھے (بیہقی)۔
 ۱۷۴۳:- جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا بہتر دعا وہ ہے جو مخفی ہو۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (بحر الرائق)
 فائدہ: اس سے دعا و قوت کا اخفاء ثابت ہوتا ہے کیونکہ دعا کے عموم میں وہ بھی داخل ہے۔

۱۷۴۳:- حضرت سعد بن ابی وقاص سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے وہ فرماتے تھے کہ بہتر ذکر وہ ہے جو مخفی ہو اور بہتر رزق یا معیشت وہ ہے جو بقدر کفایت ہو۔ اسکو ابو عوانہ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے، نیز اسے بیہقی نے بھی روایت کیا ہے (ترغیب) اور عزیزی میں اسے مسند احمد کی طرف بھی نسبت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ سند صحیح سے مروی ہے اور مقاصد حسنہ میں ہے کہ اسے ابن حبان اور ابو عوانہ نے صحیح کہا ہے۔

ص-۵۰۸) و عزاء فی "العزیزی" (۲: ۲۴۰) إلی مسند الإمام أحمد أيضاً، وقال: بإسناد صحيح اه. وفي "المقاصد الحسنة" (ص-۹۸): صححه ابن حبان وأبو عوانة اه.

۱۷۴۵- عن: انس رضي الله عنه مرفوعاً: "ذغوة في البئر تغدیل سبعین ذغوة في مائتة". رواه أبو الشيخ في "الثواب"، قال الشيخ: حديث صحيح (العزیزی ۲: ۲۶۰).

باب لا وتران في ليلة واستحباب ختم صلوة الليل بالوتر

۱۷۴۶- عن: طلق بن علي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "لا

وتران في ليلة". رواه الترمذی (۱: ۶۲)، وقال حسن غريب، وفي "بلوغ المرام" (۶۸: ۱): و صححه ابن حبان اه.

۱۷۴۷- عن: ابن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "اجعلوا آخر

لايتکم بالليل وترا" متفق عليه كذا في "بلوغ المرام" (۶۸: ۱).

۱۷۴۸- عن: ابن المسيب: "ان ابا بكر وعمر قذاكرا الوتر عند رسول الله ﷺ".

ترجمہ: اس سے بھی قنوت کا اخفاء ثابت ہوتا ہے کیونکہ وہ بھی ذکر کے عموم میں داخل ہے۔

ترجمہ: حضرت انس سے مرفوعاً مروی ہے کہ خفیر ایک دعاء علانیہ متر و عاؤں کے برابر ہے۔ اسکو ابو الشیخ نے ثواب میں روایت کیا ہے اور شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے (عزیزی)

ترجمہ: اس سے بھی قنوت کا اخفاء ثابت ہوتا ہے۔

باب ایک شب میں دو وتر نہیں اور نماز شب کا وتر پر ختم کرنا مستحب ہے

۱۷۴۹- حضرت طلق بن علی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ ایک شب میں دو وتر نہیں ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے حسن غریب ہے اور بلوغ المرام میں ہے کہ اسکو ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔

ترجمہ: اس حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ ایک رات میں دو وتر نہیں یعنی اگر اول شب میں وتر پڑھ لے اور پھر آخر شب میں نیند کھلے تو پہلے وتروں کو توڑ کر دوبارہ وتر نہ پڑھے جائیں بلکہ آخر شب میں صرف تہجد ہی پڑھ لی جائے نیز اول شب میں وتر پڑھ کر پھر پھر نیند کے بعد ایک رکعت پڑھ کر پڑھے ہوئے وتروں کو ایک ہی نماز بنانا قرین قیاس بھی نہیں کہ دو نمازوں کے درمیان یہ حدیث اور کلام ہونے کے باوجود وہ ایک نماز بن جائیں۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شب میں اپنی نماز کا خاتمہ وتر کو بتایا کرو۔ یہ حدیث متفق علیہ ہے (بلوغ المرام)

ترجمہ: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ پھر آخر شب میں پڑھے جائیں لیکن یہ امر احتیاج پر محمول ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَمَّا أَنَا فَأُضِلُّنِي ثُمَّ أَنَامُ عَلَى وَتَرٍ، فَإِذَا اسْتَيْقَظْتُ صَلَّيْتُ شَفْعًا حَتَّى الصُّبْحِ،
فَقَالَ عُمَرُ: لَكِنِّي أَنَامُ عَلَى شَفْعٍ ثُمَّ أُوتِرُ مِنْ آخِرِ الشُّخْرِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَبِي بَكْرٍ:
حَذَرَ هَذَا، وَقَالَ لِعُمَرَ: قَوِّ هَذَا. رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ وَالْخَطَّابِيُّ، وَبَقِيَ بِنِ مَخْلَدٍ وَإِسْنَادِهِ

مرسل قوی، "أثار السنن" (۲۲:۲) قلت: و مراسیل ابن المسیب صحاح عندهم.

۱۷۴۹- عن: أبي جمره قال: سألت ابن عباس عن الوتر، فقال: "إذا أوترت أول الليل فلا توتر آخره، وإذا أوترت آخره فلا توتر أوله"، قال: وسألت عائدة بن عمرو، فقال: "مثله"، رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ (أثار السنن ۲۲:۲).

۱۷۵۰- عن: سعيد بن جبیر قال: ذكر عند عائشة رضي الله عنها تقضى الوتر،

فَقَالَتْ: "لا وتران في ليلة". رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ وَإِسْنَادُهُ قَوِيٌّ مَرْسَلٌ (أثار السنن ۲۲:۲).

۱۷۴۸- سعيد بن المسیب سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ ابو بکر و عمرؓ نے جناب رسول اللہ ﷺ کے سامنے وتر کا ذکر کیا۔ سو ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں تو پہلے وتر پڑھ لیتا ہو پھر وتر پڑھ کر سو رہتا ہوں پھر جس وقت میری آنکھ کھلتی ہے تو صبح تک دو رکعتیں پڑھتا رہتا ہوں اور حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں پہلے دو رکعتیں پڑھتا ہوں، اس کے بعد جب صبح کا آخر ہوتا ہے تو وتر پڑھتا ہوں تو جناب رسول اللہ ﷺ نے ابو بکر صدیقؓ کی نسبت فرمایا کہ یہ محتاط ہیں اور حضرت عمرؓ کی نسبت فرمایا کہ یہ مضبوط ہیں۔ اس کو طحاوی اور خطابی اور قس بن قلاد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد مرسل قوی ہے (آثار السنن) مؤلف کہتے ہیں کہ ابن المسیب کی مراسیل محدثین کے نزدیک صحیح ہیں۔

۱۷۴۹- ابو جمرہ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباسؓ سے وتر کی بابت دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ جس وقت تم اول شب میں وتر پڑھ لو تو آخر شب میں نہ پڑھو اور جس وقت آخر شب میں پڑھنا چاہو تو اول شب میں نہ پڑھو۔ ابو جمرہ کہتے ہیں کہ میں نے یہی مسئلہ عائذ بن عمرو سے دریافت کیا تو انہوں نے بھی ویسا ہی جواب دیا جیسا ابن عباسؓ نے دیا تھا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے (آثار السنن)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رات کی آخر نماز کو وتر بتانے کا حکم استحباب پر محمول ہے بلکہ بعض روایات میں حضور ﷺ کا وتروں کے بعد دو رکعت پڑھنا بھی معلوم ہوتا ہے جو مذکورہ بالا حدیث اجعلوا آخر صلواتکم ونرا کے استحباب پر محمول ہونے کی واضح دلیل ہے اور مؤلف علام فرماتے ہیں کہ اجعلوا آخر صلواتکم کا مطلب یہی کہ رات میں ایک مرتبہ وتر پڑھو اور دو مرتبہ وتر نہ پڑھو کیونکہ دو مرتبہ وتر پڑھنے سے رات کی نماز کا آخر شفیع بن جائے گا اور ایک مرتبہ وتر پڑھنے کے بعد دو رکعت نفل پڑھنا اسکے متافی نہیں جیسا کہ مغرب کی نماز کے بعد دو رکعت پڑھنا وتر صلوة غار کے لئے ناقض نہیں۔ واللہ اعلم

۱۷۵۰- سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ حضرت عائشہؓ کے سامنے وتر کو توڑنے یعنی ایک مرتبہ وتر پڑھ چکنے کے بعد دوبارہ وتر پڑھنے کا بیان ہوا (کہ ایسا کرنا کیسا ہے) تو آپ نے فرمایا کہ وتر کو توڑنا نہ چاہئے کیونکہ ایک شب میں دو وتر نہیں ہیں۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد مرسل قوی ہے (آثار السنن)۔

باب النوافل والسنن

- ۱۷۵۱- عن : عائشة رضي الله عنها : أن النبي ﷺ كَانَ لَا يَدْعُ أَرْبَعًا قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْغَدَاةِ . رواه البخاري (۱۵۷: ۱) في باب الركعتين قبل الظهر .
- ۱۷۵۲- عن : علي رضي الله عنه قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا وَيَغْدُو رَكْعَتَيْنِ . رواه الترمذي وقال : حسن (۹۶: ۱) في باب ما جاء في الأربع قبل الظهر .
- ۱۷۵۳- عن : أم حبيبة رضي الله عنها زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : مَنْ خَافَ عَلَى أَرْبَعِ رَكَعَاتِ قَبْلَ الظُّهْرِ وَارْبَعِ بَعْدَهَا حَرَمَهُ اللَّهُ عَلَى الْبَثِّ . رواه الترمذي (۹۸: ۱) وقال حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

باب سنن اور نوافل کے بیان میں

- ۱۷۵۱- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعتیں اور صبح سے پہلے دو رکعتیں (برابر پڑھتے تھے اور انہیں) نہ چھوڑتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔
- فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظہر اور صبح کی سنتیں، سنت مؤکدہ ہیں اور ظہر کی سنتیں چار ہیں اور صبح کی دو۔ باقی جن روایات میں ظہر سے قبل دو رکعتوں کا ذکر ہے (جیسے بخاری و ترمذی میں ہے) تو وہ روایات کبھی کبھار پر محمول ہیں اور مذکورہ بالا حدیث اکثر احوال پر محمول ہے لہذا قال ابو جعفر الطبری (فتح الباری)۔
- ۱۷۵۲- حضرت علی سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر سے پہلے چار رکعتیں پڑھا کرتے تھے اور اسکے بعد دو۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔
- فائدہ: اس سے ظہر کے بعد کی دو سنتوں کے مؤکدہ ہونے کا ثبوت ہوا۔
- ۱۷۵۳- ام حبیبہ سے مروی ہے، وہ فرماتی تھیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جو شخص ظہر سے پہلے چار اور اسکے بعد چار رکعتوں پر مداومت کرے گا اللہ تعالیٰ اسکو دوزخ پر حرام کر دے گا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔
- فائدہ: اس حدیث میں ظہر سے پہلے چار اور اسکے بعد چار رکعتوں کی ترغیب ہے۔ چھ کی بوجہ سنت مؤکدہ ہونے کے جیسا کہ حضرت عائشہ اور حضرت علی کی روایت سے معلوم ہوا اور دو کی بوجہ نفل ہونے کے کیونکہ ان کا سنت مؤکدہ ہونا ثابت نہیں ہوا، پس اس سے ظہر کے بعد دو نفلوں کا ثبوت بھی ہوا۔

۱۷۵۴- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: لا تدعوهما وإن طردتكم الخيل. (أبي خيل العدو من الكفار وغيرها كذا في العزيزي: وفي الطحطاوي شرح مراقبي الفلاح المصري (ص ۲۲۶): المقصود الحدث على الفعل وإلا فترك الفرض عند طرد الخيل يباح لعدم التمكن اه. كذا قيل) رواه أبو داود وسكت عنه (۴۸۷:۱) في باب في ركعتي الفجر ونخفيفهما وفي نيل الأوطار (۲: ۲۶۴) عزاه إلى الإمام أحمد وأبي داود بلفظ: لا تدعوا ركعتي الفجر ولو طردتكم الخيل. ثم قال: قال العراقي: إن هذا حديث صالح اه. وأورده في الجامع الصغير وعزاه إلى أبي داود وأحمد وقال العلقمي: بجانبه علامة الحسن قاله العزيزي (۳: ۲۵۵ و ۲۲۶).

۱۷۵۵- عن عائشة رضي الله عنها: قالت: لم يكن النبي ﷺ على شئ من النوافل أشد تعاهداً منه على ركعتي الفجر. (نيل الأوطار ۲: ۲۶۳).

۱۷۵۴- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ انہیں (یعنی فجر سے پہلے کی دو رکعتوں کو) نہ چھوڑا اگرچہ دشمن کے سوار تم کو بھگا رہے ہوں۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) عراقی نے اس کو صالح کہا ہے اور علقمی نے اس کو اشارہ کے ذریعہ سے حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بظاہر فجر کی دو رکعتوں کا وجوب بلکہ فرضیت ثابت ہوتی ہے، لیکن چونکہ اس کی سند میں کلام ہے جو کہ اسکو ایک حد تک کمزور کرتا ہے اسلئے اس سے ہمارے ائمہ نے صرف تقویت تاکید ثابت کی ہے، نہ کہ وجوب یا فرضیت، کیونکہ فرضیت کے لئے قطعیت کی ضرورت ہے اور وجوب کے لئے خبر کے صحیح ہونے کی۔ اور یہ حدیث نہ قطعی الثبوت ہے اور نہ صحیح جو کہ مفید غلبہ ظن ہو بلکہ صالح ہے جو کہ ادنیٰ درجہ کی حسن ہے اور جس سے صرف معمولی رجحان ثابت ہوتا ہے (واللہ اعلم) نیز مسلم کی روایت میں اور ترمذی کی روایت میں (جو کہ مذکور بالا حدیث سے صحت میں قوی ہیں) تصریح ہے کہ ام حبیبہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو رات دن میں بارہ رکعت نفل غیر فرض پر پابندی کرے گا اللہ اسکے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا اور ان میں فجر کی دو سنتوں کا بھی ذکر کیا پس معلوم ہوا کہ فجر کی دو سنتیں فرض اور واجب نہیں بلکہ سنت ہیں۔ نیز حسن بصری کی حدیث جس سے فجر کی دو رکعتوں کا وجوب ثابت ہوتا ہے، اس وجوب سے مراد وجوب اصطلاحی نہیں بلکہ وجوب بمعنی تاکید ہے، لہذا اس بات پر اجماع ہو گیا کہ فجر کی دو سنتیں واجب نہیں۔

۱۷۵۵- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نوافل میں سے کسی کی اتنی نگہداشت نہیں کرتے تھے جتنی کہ فجر کی دو سنتوں کی۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا۔

۱۴۵۶- عن : علی ؑ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يُفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمَنْ تَبِعَهُمْ بَنَ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُؤْمِنِينَ .
رواہ الترمذی فی باب ما جاء فی الاربع قبل العصر (۹۸:۱) وقال : حسن ، واختار
إسحاق بن إبراهيم أن لا يفصل فی الأربع قبل العصر واحتج بهذا الحديث وقال : معنی
قوله : إنه يفصل بینهن بالتسليم یعنی التشهد اه . رواہ ابوداود مختصراً وسکت عنه
بلفظ : أن النبي ﷺ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَ الْعَصْرِ رَكَعَتَيْنِ اه (۴۹۱:۱) . قلت : إسناده
صحيح قاله النووي فی شرح صحيح مسلم (۲۵۱:۱) .

۱۷۵۷- عن : ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قَالَ : رَجِمَ اللَّهُ امْرَأَةً صَلَّيَتْ
قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا . رواہ الترمذی فی باب ما جاء فی الربع قبل العصر (۹۸:۱) وقال
حسن غريب اه . وفي بلوغ المرام (۶۴:۱) : ورواہ ابن خزيمة وصححه وفي التلخيص
(۱۱۵:۱) رواہ ابن حبان وصححه .

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی رکعتیں واجب نہیں کیونکہ واجب فرض ظنی ہے اور نوافل میں سے نہیں ہے، نیز ثابت
ہوتا ہے کہ وہ تمام سنتوں میں سب سے زیادہ مؤکدہ ہیں۔

۱۷۵۶- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ (کبھی کبھی) رسول اللہ ﷺ عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے جن کے درمیان
ملائکہ مقربین اور ان کے قبضین مسلمانوں پر سلام کرتے تھے۔ اسکو ترمذی نے روایت کر کے حسن کہا ہے اور اسحاق بن ابراہیم نے اس
حدیث میں سلام مذکور سے تشہد مراد لیا ہے اور اسکو ابوداؤد نے مختصراً اور بدیں الفاظ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ (کبھی کبھی) عصر
سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے اور اسکی سند کو نووی نے شرح صحیح مسلم میں صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے عصر سے پہلے چار یا دو رکعتوں کا استحباب ثابت ہوتا ہے اور یہ دو یا چار رکعتیں سنت مؤکدہ نہیں
کیونکہ اگر ان پر حضور ﷺ کی مواظبت ہوتی تو حضرت عائشہؓ و ام حبیبہؓ ضرور ان کا تذکرہ فرماتیں لیکن انکی بیان کردہ نوافل میں اس
کا تذکرہ نہیں ملا۔

۱۷۵۷- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خدا اس آدمی پر رحم کرے جو عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھا
کرے۔ اسکو ترمذی نے روایت کر کے حسن کہا ہے اور ابن خزيمة نے روایت کر کے صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اسکو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے عصر سے پہلے چار نفلوں کا استحباب ثابت ہوتا ہے۔

۱۷۵۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعاً : مَنْ صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ . رواہ الطبرانی کذا أورده السيوطی فی الجامع الصغير (۲: ۱۴۸) ثم حسنه بالرمز .

۱۷۵۹- عن : عبد اللہ بن شقیق قال : سألت عائشة رضی اللہ عنہا عن صلاة رسول اللہ ﷺ عن تطويعه ، فقالت : كَانَ يُصَلِّي فِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا ، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ، وَكَانَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ ، وَيُصَلِّي بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ وَيَدْخُلُ بَيْتِي فَيُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ إِلَى أَنْ قَالَتْ : وَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ . رواہ مسلم (۱: ۲۵۲) .

۱۷۶۰- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ الْجُمُعَةَ فَلْيُصَلِّ بَعْدَهَا أَرْبَعًا . رواہ مسلم (۱: ۲۸۸) .

۱۷۵۸- ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتا رہے خدا اسے دوزخ پر حرام کر دیگا۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اس کے حسن ہونے کا اشارہ کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے بھی عصر سے پہلے چار رکعتوں کا استحباب ثابت ہوتا ہے۔

۱۷۵۹- عبد اللہ بن شقیق کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے جناب رسول اللہ ﷺ کی نوافل کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میرے گھر میں چار رکعتیں (یعنی ظہر کی سنتیں) پڑھتے تھے، اسکے بعد آپ ﷺ مسجد جا کر لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھاتے، اسکے بعد مکان آ کر دو رکعتیں پڑھتے، پھر مغرب کی نماز لوگوں کو پڑھاتے اور گھر آ کر دو رکعتیں پڑھتے، اسکے بعد عشاء کی نماز پڑھاتے اور گھر آ کر دو رکعتیں پڑھتے، اسکے بعد اور مضمون بیان کیا، اسکے بعد فرمایا کہ جب صبح ہوتی تو دو رکعتیں (سنت فجر) پڑھتے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عصر سے پہلے اور عشاء سے پہلے کی تطہیریں سنن رواتب میں سے نہیں۔

۱۷۶۰- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص جمعہ کی نماز پڑھے تو اس کو چاہیے کہ اسکے بعد چار رکعت اور پڑھ لیا کرے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے بعد چار رکعتیں سنت مؤکدہ ہیں۔

۱۷۶۱- أخبرنا: الثوري عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن السلمي قال: كان عبد الله يأمرنا أن نُصَلِّيَ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا. رواه عبد الرزاق في مصنفه (۴۲۷:۳) كذا في نصب الراية (۳۱۸:۱) وفي الدراية: رجاله ثقات اه (ص-۱۳۳). وفي آثار السنن: إسناده صحيح (۹۶:۲) اه. وهو موقوف في حكم المعروف فإن الظاهر أنه إنما كان يأمر بهذا لما ثبت عنده من النبي ﷺ فيه شيء.

۱۷۶۲- عن: علي بن عيسى قال: كان رسول الله ﷺ يُصَلِّي قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا يَجْعَلُ التَّسْلِيمَ فِي آخِرِهِنَّ زَكَاةً. أخرجه الطبراني في الأوسط (زيلعي ۳۸:۱) وقال الحافظ في الفتح (۳۵۵:۲): وفيه محمد بن عبد الرحمن السهمي وهو ضعيف عند البخاري وغيره وقال الأثرم: إنه حديث واه اه. قلت: محمد بن عبد الرحمن هذا قال فيه ابن عدي: عندي لا بأس به، وذكره ابن حبان في الثقات، كما في اللسان (۲۴۵:۵) فالرجل مختلف فيه وحديث مثله حسن، وبقية رجاله ثقات، ويشعر به سكوت الحافظ عنهم أيضاً، وقال علي القاري في المرقاة (۱۱۲:۲): وقد جاء بإسناد جيد كما قال الحافظ العراقي: إِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يُصَلِّي قَبْلَهَا أَرْبَعًا اه.

۱۷۶۱- ابو عبد الرحمن سلمی کہتے ہیں کہ ہمیں عبد اللہ بن مسعودؓ حکم دیتے تھے کہ ہم چار رکعتیں جمعہ سے پہلے اور چار رکعتیں جمعہ کے بعد پڑھا کریں۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ اور سند صحیح ہے اور یہ حدیث موقوف حکما مرفوع ہے کیونکہ ایسا حکم اجتہاد سے نہیں ہو سکتا (بس ضروری ہے کہ انہوں نے یہ ہی تعلیم رسول اللہ ﷺ سے حاصل کی ہو اور اس سے جمعہ سے پہلے کی چار رکعتوں کی سیف ثابت ہوتی ہے اور جمعہ کے بعد کی چار رکعتوں کی سیف کی تائید ہوتی ہے از مترجم)۔

۱۷۶۲- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ چار رکعتیں جمعہ سے پہلے اور چار رکعتیں جمعہ کے بعد پڑھتے تھے جس کی آخری رکعت میں سلام پھرتے تھے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی مختلف ہے اس لئے روایت حسن ہے اور ملا علی قاری نے مرقات میں کہا ہے کہ عراقی نے کہا ہے کہ باسناد جید مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی جمعہ سے پہلے چار سنتوں کا ثبوت ہوتا ہے اور جمعہ کے بعد کی چار رکعتوں کی سیف کی تائید ہوتی ہے۔

۱۷۶۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما ، قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُرْكَعُ قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا أَرْبَعًا لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ . قلت : رواه ابن ماجہ باختصار الأربع بعدها رواه الطبرانی فی الکبیر وفيه الحجاج بن أرطاة وعطية العوفی ، وكلاهما فيه كلام ، (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۰) . قلت : وكلام الهيثمي مشعر بأن ليس فی سند الطبرانی أحد غیرهما متكلم فيه ، و أما الحجاج وعطية فقال العینی فی العمدة (۳: ۳۳۴) : حجاج صدوق روی له مسلم مقرونا ، وعطية مشاهه يحيى بن معين فقال : فيه صالح اه . وفي التهذيب (۷: ۲۲۵، ۲۲۶) فی ترجمة عطية : قال أبو زرعة : لين ، وقال ابن سعد : كان ثقة ان شاء الله تعالى ، وله أحاديث صالحة ، ومن الناس من لا يحتج به اه . وضعفه آخرون ، فالحديث بسند الطبرانی حسن .

۱۷۶۴- عن : أبي عبد الرحمن السلمي قال : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُغْلِمُنَا أَنْ نُضَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ بَعْدَ الْجُمُعَةِ حَتَّى سَمِعْنَا قَوْلَ عَلِيٍّ : صَلُّوا بَيْتًا قَالَ (أَبُو) عَبْدِ الرَّحْمَنِ : فَتَنَحَّنُ نُضَلِّيَ بَيْتًا . قَالَ عَطَاءٌ : أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ يُضَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ أَرْبَعًا . رواه الطبرانی فی الکبیر ، وعطاء بن السائب ثقة ولكنه اختلط . مجمع الزوائد (۱: ۲۲۰) .

۱۷۶۳- ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ چار رکعتیں جمعہ سے پہلے پڑھتے اور چار رکعات جمعہ کے بعد اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اس کی سند میں حجاج بن ارطاة اور عطیہ عوفی مختلف یہ ہیں لہذا حدیث حسن ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے بھی وہی مضمون ثابت ہوتا ہے جو حضرت علیؑ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی حدیث سے ثابت ہوتا تھا۔ پس عبداللہ بن مسعودؓ کی حکما مرفوع اور حضرت علیؑ اور ابن عباسؓ کی حقیقہ مرفوع روایتوں کے مجموعہ سے سنیہ ابو بکر قبل الجمعہ باحسن وجوہ ثابت ہوئی اور یہ شبہ کہ آپ ﷺ جسوقت تشریف لاتے تھے، اسوقت اذان ہوتی تھی، اس کے بعد آپ ﷺ خطبہ شروع کر دیتے تھے تو سنتیں کس وقت پڑھتے تھے؟ اسلئے مرفوع ہے کہ آپ ﷺ کی عادت تھی کہ آپ ﷺ سنتیں گھر میں پڑھا کرتے تھے اسلئے یہ سنتیں آپ ﷺ گھر میں پڑھ لیتے ہو گئے۔

۱۷۶۴- ابو عبد الرحمن سلمیٰ سے روایت ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ ہمیں سکھاتے تھے کہ ہم جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھا کریں (چنانچہ ہم ایسا ہی کرتے رہے) یہاں تک کہ ہم نے حضرت علیؑ کو کہتے سنا کہ چھ رکعت پڑھا کرو تو اب ہم چھ پڑھتے ہیں۔ عطا کہتے ہیں کہ ابو عبد الرحمن چھ یوں پڑھتے ہیں کہ اول دو رکعتیں اور ان کے بعد چار رکعتیں پڑھتے ہیں۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)۔

قلت : أخرجه الطحاوی (۱۹۹:۱) بلفظ " عَلَّمَ ابْنُ مَسْعُودٍ النَّاسَ أَنْ يُضَلُّوا بَعْدَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا ، فَلَمَّا جَاءَ عَلِيُّ غَلَمُهُمْ أَنْ يُضَلُّوا سِتًّا " بطريق سفيان عن عطاء و حديث سفيان عنه صحيح لكونه روى عنه قبل الاختلاط ثم أخرجه من طريق إسرائيل ، عن أبي إسحاق ، عن أبي عبد الرحمن ، ليس فيه عطاء . فالحديث صحيح ، صححه النيموى فى آثار السنن بلفظ الطحاوی (۹۶:۲) .

۱۷۶۵- عن : أبي عبد الرحمن ، عن علي رضي الله عنه ، أَنَّهُ قَالَ : مَنْ كَانَ مُضَلِّيًا بَعْدَ الْجُمُعَةِ فَلْيُضَلِّ سِتًّا . أخرجه الطحاوی (۱۹۹:۱) وفى آثار السنن : إسناده صحيح (۹۶:۲) .

۱۷۶۶- عن جبلة بن سنجيم عن عبد الله بن عمر : أَنَّهُ كَانَ يُضَلِّي قَبْلَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعًا ثُمَّ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِسَلَامٍ ، ثُمَّ بَعْدَ الْجُمُعَةِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ أَرْبَعًا . رواه الطحاوی (۱۹۹:۱) وإسناده صحيح كما فى آثار السنن (۹۶:۲) .

مؤلف کہتے ہیں کہ اسکو طحاوی نے بدیں الفاظ روایت کیا ہے کہ ابن مسعود نے لوگوں کو سکھلایا کہ وہ جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھا کریں ، اسکے بعد جب حضرت علی رضی اللہ عنہ آئے تو انہوں نے سکھلایا کہ وہ چھ رکعتیں پڑھا کریں۔ یہ حدیث صحیح ہے۔

۱۷۶۵- ابو عبد الرحمن سے مروی ہے ، وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جس کو جمعہ کے بعد نماز پڑھنا ہو وہ چھ رکعتیں پڑھے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں اسکو صحیح کہا ہے۔

۱۷۶۶- جبیل بن جهم ، عبد اللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ وہ جمعہ سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے جن میں سلام سے فصل نہ کرتے تھے اور جمعہ کے بعد چھ رکعت یوں پڑھتے کہ دو پہلے اور چار ان کے بعد۔ اس کو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آخر احناف میں سے امام ابو یوسف کا جمعہ کے بعد چھ رکعتوں کو مسنون کہنا بھی حدیث سے ثابت ہے اور یہ آثار اگرچہ متوقف ہیں لیکن حکماء مرفوع ہیں کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو چھ رکعتیں پڑھنے کا حکم دیا ہاں جو دیکھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جانتے تھے کہ ابن مسعود نے انہیں چار رکعت پڑھنے کا حکم دیا ہے اور اگر یہ چھ رکعت سنت مؤکدہ نہ ہوتیں تو حضرت علی رضی اللہ عنہ صرف مستحب کے لئے حکم صادر نہ فرماتے۔ نیز خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے بھی مزید دو رکعتوں کی سنیعت ثابت ہے کیونکہ چار کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے اور اسکے علاوہ دو رکعت پڑھنا بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے ثابت ہے جیسا کہ بخاری و مسلم میں مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے بعد دو رکعت بھی پڑھتے تھے۔

۱۷۶۷- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ صَلَّى بَعْدَ الْمَغْرِبِ سِتَّ رَكَعَاتٍ لَمْ يَتَكَلَّمْ فِيمَا بَيْنَهُنَّ بِسُوءٍ عُدِلْنَ لَهُ بِعِبَادَةٍ يَنْتَنِي عَشْرَةَ سَنَةً . رواه ابن ماجه وابن خزيمة في صحيحه والترمذي كذا في الترغيب (۱: ۹۶).

۱۷۶۸- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : ما صلى رسول الله ﷺ العشاء قط فدخل على إلا صلى أربع ركعات أو (للتنويح) ست ركعات . رواه أبو داود في باب الصلاة بعد العشاء (۱: ۵۰۲) وسكت عنه ، وفي النيل (۲: ۲۶۲) : رجال إسناده ثقات .

۱۷۶۹- عن : عبد الله بن مغفل رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : بين كل أذانين صلاة ، بين كل أذانين صلاة ، ثم قال في الثالثة : لمن شاء . رواه البخاري (۱: ۸۷).

۱۷۷۰- عن : سليم (تابعي ثقة من رجال الجماعة غير البخاري كما في تهذيب التهذيب) ابن عامر عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ما من صلاة مفروضة إلا

۱۷۶۷- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مغرب کے بعد چار رکعتیں پڑھے کہ ان کے درمیان کوئی بری بات زبان سے نہ نکالے تو وہ چار رکعتیں اسکے حق میں بارہ برس کی عبادت کے برابر ہوگی۔ اسکو ابن ماجہ نے اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور ترمذی نے روایت کیا ہے (ترغیب)

۱۷۶۸- حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب بھی عشاء کی نماز پڑھ کر میرے یہاں تشریف لائے تو انہیں نے چار یا چھ رکعتیں ضرور پڑھیں۔ اسکو ابو داؤد نے بلا کلام کے نقل کیا ہے اور تیل میں اسکے راویوں کو ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: ان چھ میں دو سنت مؤکدہ اور باقی مستحب ہیں۔

۱۷۶۹- عبد اللہ بن مغفل سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر دو اذانوں یعنی اذان و اقامت کے درمیان نماز ہے، اسکو تین بار فرمایا اور تیسری مرتبہ میں یہ بھی فرمایا کہ یہ (حکم لازمی نہیں ہے بلکہ) اسکے لئے ہے جو پڑھنا چاہے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے عشاء سے قبل کی نوافل کا استحباب ثابت ہوا۔ اور ان کی تعداد ان روایات سے ثابت ہوتی ہے کہ جن سے ثابت ہوتا ہے کہ رات میں ایک سلام سے چار رکعتیں پڑھنا افضل ہے۔

۱۷۷۰- سلیم بن عامر، عبد اللہ بن الزبیر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی فرض نماز ایسی نہیں

وَتَمَّ يَدْيَهَا (أَي قَبْلَهَا) رَكْعَتَانِ . رواه ابن حبان في صحيحه في النوع الثاني و التسعين من القسم الأول كذا في نصب الراية (۲۲۸:۱) . وفي فتح الباري صحيحه ابن حبان (۳۵۵:۳) .

۱۷۷۱- عن : علي رضي الله عنه قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِي إِثْرِ كُلِّ صَلَاةٍ

مَكْتُوبَةٍ رَكْعَتَيْنِ إِلَّا الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ . رواه أبو داود و سكت عنه وإسناده حسن (۴۹۲:۱) .

۱۷۷۲- عن : أبي هريرة رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ (أَيْ بَعْدَ الْفَاتِحَةِ ، قَالَ

السندی) فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . رواه مسلم (۲۵۱:۱) .

۱۷۷۳- عن : ابن عباس رضي الله عنهما : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي رَكْعَتَيِ

الْفَجْرِ فِي الْأُولَى مِنْهُمَا : قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا ، الْآيَةُ الَّتِي فِي الْبَقَرَةِ ، وَفِي الْآخِرَةِ

مِنْهُمَا : آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ . رواه مسلم . وفي لفظ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ

جس سے پہلے (کم از کم) دو رکعتیں مشروع نہ ہوں (خواہ علی وجہ الاستحباب جیسا کہ عشاء و عصر میں کہ ان میں چار رکعتیں مستحب ہیں۔ یا علی وجہ السنیۃ جیسے کہ ظہر اور فجر میں کیونکہ ظہر میں چار رکعتیں مسنون ہیں اور صبح میں دو۔ یا علی وجہ الایاد جیسا کہ مغرب میں بشرطیکہ تاخیر مغرب لازم نہ آئے)۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۷۷۱- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر فرض نماز کے بعد کم از کم دو رکعتیں پڑھی جائیں بجز فجر اور عصر کے (کہ ان کے بعد نوافل مکروہ ہیں) اسکو ابوداؤد نے باسناد حسن روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فجر اور عصر کی نمازوں کے بعد نوافل مکروہ ہیں، باقی حضور ﷺ کا عصر کی نماز کے بعد نوافل پڑھنا آپ ﷺ کی خصوصیت پر محمول ہے۔

۱۷۷۲- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صبح کی سنتوں میں پہلی رکعت میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور دوسری میں قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھی۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۷۷۳- ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ (کبھی کبھی) صبح کی سنتوں میں پہلی رکعت میں قُولُوا آمَنَّا

بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا آخِرَاتِ تک پڑھتے تھے جو کہ سورہ بقرہ میں ہے اور دوسری رکعت میں آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا

مُسْلِمُونَ (پڑھتے تھے)۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی سنتوں میں

فِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ: قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا، وَالتَّيُّ فِي آلِ عِمْرَانَ: تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اهـ۔ رواد مسلمہ (۲۵۱:۱)۔

۱۷۷۴- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: رَمَمْتُ الشَّيْءَ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ شَهْرًا، فَكَانَ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔ رواد الترمذی فی باب ما جاء فی تخفيف ركعتي الفجر والقراءة فيهما وقال: حسن (۵۶:۱)۔ ولفظه عند النسائي بسند آخر، وقد سكنت عنه: رَمَمْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ عِشْرِينَ سُرَّةً، يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ۔ (۱۵۲:۱)۔

۱۷۷۵- عن: عائشة رضي الله عنها، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ، كَانَ يَقُولُ: بَعْمَ السُّورَتَانِ هُمَا يَقْرَأُ بِهِمَا فِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ، قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ۔ رواد ابن ماجه (ص - ۸۱) وفي فتح الباري بعد عزوه إليه: بِإِسْنَادٍ قَوِيٍّ (۳۸:۳)۔ ولابن أبي شيبة من طريق محمد بن سيرين: عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: كَانَ يَقْرَأُ فِيهِمَا بِهِمَا اهـ۔ وفيه أيضاً في رواية ابن سيرين المذكورة: يُبَسِّرُ فِيهِمَا الْقِرَاءَةَ، وَقَدْ صَحَّحَهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ اهـ۔

قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا اور وہ آیت جو سورہ آل عمران میں ہے یعنی تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ پڑھتے تھے۔

۱۷۷۴- ابن عمر سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کو ایک مہینہ تک دیکھا تو معلوم ہوا کہ آپ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فجر کی سنتوں میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھتے ہیں۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے اور نسائی کی ایک روایت میں جس پر انہوں نے سکوت کیا ہے دوسری سند سے حدیث کے الفاظ یوں ہیں کہ میں نے رسول اللہ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ کو اس مرتبہ بعد مغرب اور قبل فجر کی سنتوں میں قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ پڑھتے دیکھا ہے۔

۱۷۷۵- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فجر کے فرضوں سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے اور وہ فرماتی ہیں کہ یہ دونوں یعنی قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اور قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ نہایت عمدہ سورتیں ہیں جن کو وہ صبح کی سنتوں میں پڑھتے ہیں۔ اس پر ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں اس کی اسناد کو قوی کہا ہے اور کہا ہے کہ ابن سیرین نے حضرت عائشہ سے اس روایت میں یہ مضمون بھی روایت کیا ہے کہ آپ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ ان سورتوں کو ان میں آہستہ پڑھتے تھے اور کہا ہے کہ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے

۱۷۷۶- عن : أبي الدرداء رضی اللہ عنہ ، وعن أبي فر رضی اللہ عنہ ، عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ، عن الله تعالی : يَا نَبِيَّ آدَمَ ! لَا تَفْجِرْنِي مِنْ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ أَكْفِكَ آخِرَهُ .
 رواه الترمذی فی باب ما جاء فی صلوۃ الضعی (۱۰۸ : ۱) وقال : حدیث حسن غریب ، قال
 حافظ : فی إسناده إسماعیل بن عیاش ولكنه إسناده شامی (وهو فیہ حجة) ، ورواه أحمد عن
 أبي الدرداء وحده ، ورواه كلهم ثقات (الترغیب والترہیب ۱ : ۱۱۴ ، ۱۱۵) .
 ۱۷۷۷- عن : أنس رضی اللہ عنہ بن مالك ، قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ
 مِنْ جَمَاعَةٍ ثُمَّ قَعَدَ يَذْكُرُ اللَّهَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ كَانَتْ لَهُ كَأَجْرِ حُجَّةٍ
 وَعُمْرَةٍ ، قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : ثَامَةٌ ثَامَةٌ ثَامَةٌ . رواه الترمذی وقال : حدیث حسن
 غریب ، ورواه الطبرانی عن أبي أسامة رضی اللہ عنہ مرفوعاً بمعناه ، وإسناده جيد ، هذا كله من
 الترغیب (۱ : ۱۷۵) .

اور ابن عبد البر نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ : ان احادیث سے فجر اور مغرب کی سنتوں میں ان دو سورتوں کا پڑھنا مستحب معلوم ہوتا ہے۔

۱۷۷۶- ابوالدرداء اور ابوذر سے روایت ہے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ
 'اے آدم زاد! تو ہم سے شروع دن میں چار رکعت پڑھنے سے دریغ نہ کر ہم تجھ سے آخر دن کو کفایت کریں گے۔ اسکو ترمذی نے روایت
 کیا ہے اور کہا ہے کہ حدیث حسن ہے اور حافظ نے بھی اسے قوی کہا ہے اور امام احمد نے اسے اکیلے ابوالدرداء سے روایت کیا ہے اور ان
 کے راوی سب ثقہ ہیں (ترغیب و ترہیب)۔

فائدہ : اس روایت میں صلوٰۃ غمی کی فضیلت ہے جو کہ اشراق اور چاشت دونوں کو شامل ہے اسلئے یہ نماز چاہے اول غمی میں
 پڑھ لی جائے جسکو اشراق کہتے ہیں اور چاہے آخر غمی میں جسکو چاشت کہتے ہیں ، اور چاہے دو رکعات شروع میں اور دو رکعت آخر میں۔
 ۱۷۷۷- انس بن مالک سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص فجر کی نماز جماعت سے پڑھے اور طلوع
 آفتاب تک بیٹھا ہوا خدا کی یاد کرتا رہے اسکے بعد (جسوقت وقت مکروہ نکل جائے) دو رکعتیں پڑھے (جسکو صلوٰۃ اشراق کہتے ہیں) تو
 اسکو ایک حج اور ایک عمرہ کا ثواب ہوگا۔ راوی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پورا پورا (حج و عمرہ کا ثواب ہوگا) اسکو ترمذی نے
 روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور طبرانی نے بھی مضمون دوسرے الفاظ سے ابوالامامہ سے روایت کیا ہے اور اس کی
 اسناد عمدہ ہے (ترغیب)

۱۷۷۸- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم بثلاث لا أَدْعُهُنَّ حَتَّى أَمُوتَ ، صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ، وَصَلَاةُ الضُّحَى ، وَنَوْمٌ عَلَى وَتَرٍ . أَخْرَجَهُ إِمَامُ الدُّنْيَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۵۷) . وَعِنْدَ مُسْلِمٍ مِنْ طَرِيقٍ أُخْرَى : رَكَعَتَيِ الضُّحَى مَوْضِعُ صَلَاةِ الضُّحَى (۱: ۲۵۰) .

۱۷۷۹- حَدَّثَنَا : شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوحٍ ثنا طَيْبُ بْنُ سُلَيْمَانَ ، قَالَ : قَالَتْ عُمَرَةُ : سَمِعْتُ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تَقُولُ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يُصَلِّي الضُّحَى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُنَّ بِسَلَامٍ . رَوَاهُ أَبُو يَعْلَى الْمَوْصِلِيُّ فِي مُسْنَدِهِ كَذَا فِي نَسَبِ الرَّايَةِ (۱: ۲۹۰) وَفَتْحُ الْقَدِيرِ (۱: ۳۹۲) . قَالَ الْمُؤَلِّفُ : إِسْنَادُهُ حَسَنٌ ، وَطَيْبُ بْنُ سُلَيْمَانَ ذَكَرَهُ فِي لِسَانِ الْمِيزَانِ (۲: ۳۱۴) وَقَالَ : قَالَ الدَّارِقُطَنِيُّ : بَصْرِي ضَعِيفٌ ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي التَّحَاتِّ ، وَقَالَ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ : إِنَّهُ بَصْرِي ثِقَةٌ أَهٌ . وَالْمَتْنُ عِنْدَ مُسْلِمٍ (۱: ۲۴۹) عَنْ مَعَاذَةَ : أَنَّهَا سَأَلَتْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَمْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يُصَلِّي صَلَاةَ الضُّحَى ؟ قَالَتْ : أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ وَيَزِيدُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَهٌ .

۱۷۸۰- عن : أُمِّ هَانِئِ بْنِتِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَوْمَ الْفَتْحِ صَلَّى سُبْحَةَ الضُّحَى ثَمَانِيَّ رَكَعَاتٍ يُسَلِّمُ مِنْ كُلِّ رَكَعَتَيْنِ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي بَابِ

۱۷۷۸- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ مجھ کو میرے دوست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین باتوں کی ہدایت کی ہے جن کو میں مرتے دم تک نہ چھوڑوں گا۔ ایک یہ کہ ہر مہینہ میں تین روزے رکھنا، دوسرے صلوٰۃ ضحیٰ (اشراق کے وقت یا چاشت کے وقت) اور تیسرے یہ کہ وتر پڑھکر سونا۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم میں دوسری سند سے بجائے صلوٰۃ ضحیٰ کے ضحیٰ کی دو رکعتیں ہیں۔

۱۷۷۹- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ ضحیٰ چار رکعتیں ایک سلام سے پڑھتے تھے۔ اسکو ابو یعلیٰ موصلی نے اپنی سند میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے اور مسلم میں ہے کہ معاذہ کہتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ ضحیٰ کتنی رکعت پڑھتے تھے تو آپ نے فرمایا کہ چار رکعتیں اور جس قدر خدا چاہتا اس قدر زائد بھی پڑھ لیتے تھے۔

۱۷۸۰- ام ہانی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے روز ضحیٰ آٹھ رکعتیں پڑھیں جن میں وہ ہر دو رکعت پر

صلوة الضحی وسکت عنه (۴۹۷:۱) ، والمندری ، وقال النوری فی شرح مسلم :
 - سناد صحیح علی شرط البخاری (۲۷۹:۱) .

۱۷۸۱- عن : أبی الدرداء رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ صَلَّى الضُّحَى
 كَعَشِينَ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَفِيلِينَ ، وَمَنْ صَلَّى أَرْبَعًا كُتِبَ مِنَ الْعَابِدِينَ ، وَمَنْ صَلَّى بَيْتًا
 كَفَى ذَلِكَ الْيَوْمَ وَمَنْ صَلَّى ثَمَانِيًا كَتَبَهُ اللَّهُ مِنَ الْقَائِمِينَ وَمَنْ صَلَّى ثِنْتَيْ عَشْرَةٍ زَكَّاهُ بَنِي
 لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ الْحَدِيث . رواه الطبرانی فی الکبیر ورواه ثقات ، وفي موسى بن
 يعقوب الذمعي خلاف ، كذا فی الترغيب (۱۵:۱) . قلت : حسن له الترمذی حديثاً فی
 نيل الصلاة على النبي صلی اللہ علیہ وسلم (۶۴:۱) وفي تهذيب التهذيب (۳۷۸:۱۰) ما محصله :
 - قد وثقه ابن معين ، و أبو داود ، و عبد الرحمن بن مهدي وابن حبان ، وابن عدي ، وابن
 خيطان ، وضعفه ابن المديني والنسائي ، وأحمد اه . قلت : فهو حسن الحديث .

۱۷۸۲- عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ ، قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : لَا يُحَافِظُ عَلَى صَلَاةٍ
 ضَحَى إِلَّا أَوَّابٌ ، قال : وهي صلاة الأوابين . أخرجه الحاكم فی مستدرکہ (۳۱۴:۱)
 : صححه علی شرط مسلم ، وأقره عليه الذهبي .

- ہم پھرتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے شرح مسلم میں کہا ہے کہ اس کی سند
 صحیح کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ: مؤلف نے اسی کتاب میں دوسرے موقع پر اس کو صلوٰۃ شکر قرار دیا ہے۔

۱۷۸۱- ابوالدرداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص صلوٰۃ ضحیٰ دو رکعتیں پڑھے اسکو غافلین میں نہ لکھا
 جائے گا اور جو کوئی چار پڑھے اسکو عابدون میں لکھا جائے گا اور جو آٹھ پڑھے اسکو پورے فرمانبرداروں میں لکھا جائے گا اور جو کوئی بارہ
 پڑھے تو خدا اسکے لئے جنت میں ایک گھر بنائے گا۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۷۸۲- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صلوٰۃ ضحیٰ کی پابندی وہی کرتا ہے جو حق تعالیٰ کی طرف
 سے رجوع کرنے والا ہوتا ہے اور فرمایا کہ یہ ان لوگوں کی نماز ہے جو حق تعالیٰ کی طرف بہت رجوع ہوتے ہیں۔ اسکو حاکم نے
 مستدرک میں روایت کر کے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔ اور ذمعی نے ان کی اس رائے کو برقرار رکھا ہے۔

۱۷۸۳- عن : بريدة رضی اللہ عنہ ، قال : أصبح رسول الله ﷺ قد عا بلالاً ، فقال : بما سبقتني إلى الجنة ؟ ما دخلت الجنة قط إلا سمعت خشخشتك أمامي ، قال : يا رسول الله ما أذنت قط إلا صليت ركعتين ، وما أصابني حدث قط إلا توضأت عنده ورأيت أن لله علي ركعتين ، فقال رسول الله ﷺ : بهما . رواه الترمذي وقال حسن صحيح ، نقله ميراث (مرقاۃ ۲: ۱۸۹) ورواه ابن خزيمة في صحيحه كما في الترغيب قبل الترغيب في صلاة الحاجة .

۱۷۸۴- عن : أبي قتادة مرفوعاً : إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يُصلي ركعتين . متفق على صحته (التلخيص الحبير ۲: ۱۱۸) .

۱۷۸۵- وروی الأثرم فی سننه بأسناد جيد أنه ﷺ قال : أعطوا المساجد حقها قالوا : يا رسول الله أو ما حقها ؟ قال : أن تُصلي ركعتين قبل أن تجلس . كذا في حاشية

فائدہ: ان روایات سے بھی نماز اشراق کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

۱۷۸۳- حضرت بريدة سے روایت ہے کہ ایک روز رسول اللہ ﷺ نے صبح کی تو بلالؓ کو بلایا اور فرمایا کہ تم کس عمل کی وجہ سے جنت میں مجھ سے پہلے پہنچ گئے۔ کیونکہ میں جب بھی (خواب میں یا بیداری میں) جنت میں پہنچا ہوں تو میں نے تمہاری آہٹ اپنے آگے سنی ہے۔ انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میری ایک عادت یہ ہے کہ میں نے جب بھی اذان دی ہے تو اسکے بعد دو رکعتیں ضرور پڑھی ہیں۔ اور دوسری عادت یہ ہے کہ جب بھی میرا وضو ٹوٹا ہے تو میں نے فوراً تازہ وضو کیا ہے اور یہ خیال کیا ہے کہ مجھ پر حق تعالیٰ کا حق ہے کہ میں دو رکعت پڑھوں اور یہ خیال کر کے میں نے دو رکعتیں ضرور پڑھی ہیں۔ (یہ دو باتیں تو ایسی ہیں جن میں میں متفرد ہوں۔ باقی اور کام وہی ہیں جو اور لوگ کرتے ہیں) اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بس انہی باتوں کی وجہ سے تم مجھ سے آگے رہے ہو۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن صحیح کہا ہے اور ابن خزيمة نے اسکو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے تحیۃ الوضوء کی مشروعیت اور فضیلت معلوم ہوئی۔

۱۷۸۳- ابوقدادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں آئے تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعتیں پڑھ لے۔ اس حدیث کی صحت پر اتفاق ہے۔

۱۷۸۵- اثرم نے اپنی سنن میں عمدہ سند سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجدوں کو ان کا حق دیا کرو۔

سنبنی علی الأم للشافعی رحمہ اللہ (۱۲۹:۱)۔

۱۷۸۶- عن : حذیفۃ رضی اللہ عنہ قال : کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذا حزینہ أمرٌ ضلی . رواہ حمد و أبو داود ، وقال الشیخ : حدیث صحیح (العزیزی ۱: ۱۱۳) وسکت عنه أبو داود . ذکر فی باب وقت قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اللیل . وقال الحافظ الإمام فی فتح الباری بعد سرورہ إلی أبی داود : یاسناد حسن اہ .

۱۷۸۷- عن : أبی بکر رضی اللہ عنہ ، قال : سمعتُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول : ما من رجل یتذنب ذنبا ثم یقوم فیتطہر ثم یصلی ثم یتغفر اللہ إلا غفر اللہ لہ ، ثم قرأ هذه الآیۃ : ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ إلی آخر الآیۃ . رواہ الترمذی وقال حدیث حسن ، و أبو داود ، و النسائی ، وابن ماجہ ، وابن حبان فی صحیحہ ، والبیہقی ، وقالوا : ثم یصلی زکعتین ، (الترغیب والترہیب ۱: ۱۱۷)۔

لوگوں نے عرض کیا کہ مسجدوں کا حق کیا ہے؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کا حق یہ ہے کہ ان میں داخل ہو کر بیٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھ لو۔

فائدہ: اس سے تحیۃ المسجد کی فضیلت اور اس کی مشروعیت معلوم ہوئی۔

۱۷۸۶- حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی پریشانی کی بات پیش آتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے۔ اس کو احمد اور ابوداؤد نے روایت کیا اور عزیزی میں ہے کہ شیخ نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے اور فتح الباری میں اس کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے پریشانی کے وقت نماز کی مشروعیت اور استحباب کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۷۸۷- حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جو گنہگار کوئی گناہ کرتا ہے، اسکے بعد اٹھتا ہے اور پاک ہوتا ہے پھر نماز پڑھتا ہے پھر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتا ہے تو حق تعالیٰ اس کو ضرور معاف فرمادیتے ہیں، اسکے بعد انہوں نے اس کی تائید میں یہ آیت پڑھی ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔ نیز اس کو ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اس کو اپنی صحیح میں اور بیہقی نے بھی روایت کیا ہے اور اس میں کہا ہے کہ پھر دو رکعت نماز پڑھتا ہے (ترغیب وترہیب)۔

فائدہ: اس سے صلوٰۃ توبہ کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے اور دو رکعت کم از کم ہے اور زیادہ پڑھنا چاہیے تو زیادہ بھی پڑھ سکتا ہے۔

۱۷۸۸- عن : أنس رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : يا علي ! ألا أعليتك دعاء إذا أصابك غم أو هم تدعوه به ربك فيستجاب لك بإذن الله ويفرج عنك ؟ تَوْضاً وَصَلٍ رَكَعَتَيْنِ ، وَاحْمَدِ اللَّهَ وَآتِنِ عَلَيْهِ ، وَصَلِّ عَلَى نَبِيِّكَ ، وَاسْتَغْفِرْ لِنَفْسِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ، ثُمَّ قُلْ : اَللّٰهُمَّ اَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فَيَمَّا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيمُ الْكَرِيمُ ، سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، اَللّٰهُمَّ كَاشِفُ الْغَمِّ مُفْرِجُ الْهَمِّ ، مُجِيبُ دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّينَ إِذَا دَعَوْكَ ، رَحْمَنُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَرَحِيمُهُمَا ، فَارْحَمْنِي فِي حَاجَتِي هَذِهِ بِقَضَائِهَا وَنَجَاحِهَا رَحْمَةً تُغْنِيَنِي بِهَا عَنْ رَحْمَةِ مَنْ سِوَاكَ . رواه الإصمهاني (الترغيب والترهيب ۱: ۱۱۸، ۱۱۹) وإسناده حجة على قاعدة الترغيب المذكورة في أوله.

۱۷۸۹- عن : عثمان رضی اللہ عنہ بن حنیف : إِنْ أَعْنَى أَتَى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَكْشِفَ لِي عَنْ بَصَرِي قَالِ أَوْ أَدْعُكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنَّهُ قَدْ شَقَّ

۱۷۸۸- انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے علی ! کیا میں تم کو ایسی دعا نہ سکھاؤں کہ جب تم کو کوئی غم یا رنج پہنچے اور تم اسکے ذریعہ سے خدا سے دعا کرو تو خدا کے حکم سے تمہاری دعا مقبول ہو اور تم سے وہ رنج و غم دور کر دیا جائے (اچھا سنو) تم وضو کرو اور دو رکعت نماز پڑھو اور خدا کی حمد و ثنا کرو اور اپنے نبی پر درود بھیجو اور اپنے اور مسلمان مردوں اور عورتوں کیلئے استغفار کرو۔ اسکے بعد یوں دعا کرو "اللهم انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ، لا اله الا الله العلي العظيم ، لا اله الا الله العليم الكريم ، سبحن الله رب العرش العظيم ، الحمد لله رب العالمين ، اللهم كاشف الغم ، مفرج الهم مجيب دعوة المضطرين ، اذا دعوك رحمن الدنيا والاخرة ورحيمهما ، فارحمني في حاجتي هذه بقضائها و نجاحها رحمة تغنيني بها عن رحمة من سواك " اسکو اصمہانی نے روایت کیا ہے جیسا کہ ترغیب و ترہیب میں ہے اور ترغیب و ترہیب کے قاعدہ کی بنا پر اس کی اسناد محبت ہے۔

قائدہ: اس سے نماز حاجت کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے۔

۱۷۸۹- عثمان بن حنیف سے مروی ہے کہ ایک تاجر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ ! آپ دعا

عنی ذہاب بصری ، قال : فانطلق فتوضاً ثم صل ركعتين ثم قل : اللهم اني اسألك و
توجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة ، يا محمد اني اتوجه الي ربّي بك ان يكشف لي
عن بصرى ، اللهم شفّعني في نفسي ، فرجع وقد كشف الله عن بصره . رواه
الترمذي قال : حديث حسن صحيح غريب ، والنسائي واللفظ له وابن ماجه ، وابن
حزيمة في صحيحه ، والحاكم و قال : صحيح على شرط البخاري ومسلم ، وليس عند
الترمذي : ثم صل ركعتين ، إنما قال : فامرّه ان يتوضاً فيخسب وضوءه ، ثم يدعوه بهذا
الدعاء . فذكره بنحوه ، رواه في الدعوات (الترغيب والترهيب ۱ : ۱۱۸) .

قرمادیں کہ حق تعالیٰ میری نظر درست کر دے ، آپ نے فرمایا کیا میں تمہیں اسی حالت پر چھوڑ دوں اور دعا نہ کروں ، اس نے عرض کیا کہ
حضرت ضرور دعا فرمائیں کیونکہ مجھے چٹائی کے جاتے رہنے سے بہت تکلیف ہے ، آپ نے فرمایا کہ اچھا جاؤ وضو کرو اور دو رکعت نماز پڑھو
اور یوں کہو " اللهم اني اسئلك و اتوجه اليك بنبي محمد نبي الرحمة يا محمد اني اتوجه الي ربّي بك ان
يكشف لي عن بصرى اللهم شفّعني في نفسي " اس نے ایسا ہی کیا پس وہ ایسی حالت میں واپس ہوا کہ اللہ
تعالیٰ نے اس کی چٹائی درست کر دی ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے ۔ اور نسائی نے بھی
روایت کیا ہے اور یہ الفاظ انہی کے ہیں اور ابن ماجہ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ بخاری و
مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور ترمذی کی روایت میں دو رکعت نماز پڑھنے کا ذکر نہیں ہے ، اس میں صرف یہ مضمون ہے کہ آپ ﷺ نے اسے
وضو کرنے کا حکم دیا کہ وہ اچھی طرح وضو کرے اور اس دعا کے ذریعہ سے دعا کرے اور ترمذی نے اس کو کتاب الدعوات میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس سے بھی نماز حاجت کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے ۔

وسیلہ کا مسئلہ

دعا کا مستنون طریقہ جو متعدد احادیث سے ثابت ہے یہ ہے کہ دعا کرنے والے پہلے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے اس کے بعد
دو دو شریف پڑھے اس کے بعد اخلاص ، عاجزی اور بہت ہی تضرع کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت طلب کرے ، اس بات میں اہل
اسلام میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں ۔

اختلاف اس بات میں ہے کہ دعا میں یہ کہنا درست ہے یا نہیں کہ اے اللہ تعالیٰ تو بوسیلہ آنحضرت ﷺ یا بطفیل حضرت
ابوبکر صدیقؓ یا بہرکت حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ میرا کام کر دے یا اس قسم کا کوئی مفہوم ہو جس کو اپنی زبان اور عرف کے اعتبار سے ادا
کرے تو آیا یہ کہنا درست ہے یا نہیں ؟

جمہور اہل اسلام اس کے جواز کے قائل ہیں، سب سے پہلے اس کا اختلاف ابن تیمیہ نے کیا، اب اس دور میں غیر مقلدین، کمیشن عثمانی کے پیروکار اور مماتی گروہ وسیلہ کا انکار کرتے ہیں۔

وسیلہ کی مثال

جیسے جب انسان بیمار ہوتا ہے، صحت اور بیماری اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتی ہے، لیکن بیماری میں انسان اسباب اختیار کرتے ہوئے ڈاکٹر کے پاس جاتا ہے، بیمار آدمی کبھی بھی ڈاکٹر کو شفاء دینے والا نہیں سمجھتا، بلکہ شفاء دینے والا اللہ تعالیٰ کو سمجھتا ہے، اس طرح دعا میں وسیلہ کی حیثیت یہ ہے کہ دعا کرنے والا یہ تو سمجھتا ہے کہ میری پکار اللہ تعالیٰ سنتے ہیں اور وہ شرک کے قریب ہیں مگر اسباب کو اختیار کرتے ہوئے اور اس آیت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَهَ الْوَسِيلَةِ﴾ پر عمل کرتے ہوئے انبیاء اور اولیاء کا واسطہ دیتا ہے، کیونکہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ میں گناہ گار ہوں اور انبیاء اور اولیاء اللہ کے مقرب بندے ہیں، جس طرح بیمار دوائی کو بیماری دور کرنے کا سبب سمجھتا ہے، شفاء اللہ تعالیٰ دیتے ہیں اسی طرح دعا کرنے والا سبب وسیلہ کو اختیار کرتا ہے اور دعا کو قبول کرنے والا اللہ تعالیٰ کو ہی سمجھتا ہے، البتہ جو شخص یہ کہے "یا فلاں! میرا کام کرو" اور وہ اس کو مختار کل، حاضر و ناظر اور عالم الغیب سمجھتا ہے تو وہ مشرک ہے، اس کا شرعی وسیلہ سے کوئی تعلق نہیں۔

وسیلہ کا ثبوت قرآن پاک کی آیات اور احادیث مبارکہ سے

(۱): قرآن پاک میں ہے ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَهَ الْوَسِيلَةِ﴾ (المائدہ)۔ اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اس کی طرف وسیلہ تلاش کرو۔

(۲): ﴿وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا.....﴾ (البقرہ) وہ یہود پہلے فتح مانگتے تھے کافروں پر۔ علامہ آلوسی فرماتے ہیں کہ یہ آیت کریمہ بنو قریظہ اور بنو نضیر کے بارے میں نازل ہوئی ہے، وہ اوس اور خزرج کے خلاف آنحضرت ﷺ کی بعثت سے پہلے آپ ﷺ کے وسیلہ سے فتح طلب کیا کرتے تھے، جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ اور قتادہؓ نے فرمایا ہے اور وہ ان الفاظ سے دعا کرتے تھے: اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَعِيْذُ بِكَ بِرَسُوْلِكَ الَّذِي وَعَدْتَنَا اَنْ تَبْعَثَ فِيْ اٰخِرِ الزَّمَانِ اَنْ تَنْصُرَنَا الْيَوْمَ عَلٰى عَدُوِّنَا فَيَنْصُرُوْنَ۔ (روح المعانی، جلد ۱، صفحہ ۳۲۵)۔

(۳): حضور اقدس ﷺ کے زمانہ میں ایک دفعہ خشک سالی ہوئی اور کافی عرصہ تک بارش نہ ہوئی، جس کی وجہ سے لوگ خامے پریشان ہوئے اسی اثناء میں ایک دیہاتی حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اس نے کہا یا رسول اللہ! هَلَكَتِ الْمَاشِيَةُ هَلَكَتِ الْعِيَالُ هَلَكَتِ النَّاسُ، فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدَيْهِ يَدْعُو وَرَفَعَ النَّاسُ اَيْدِيَهُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

یہ سنون - (بخاری جلد ۱، صفحہ ۱۳۰)۔

(۴) حضرت عمر فاروقؓ کے دور میں بھی ایسی ہی خشک سالی کی تکلیف پیش آئی تو حضرت عمرؓ نے حضرت عباسؓ کو توسل

کا طور پر پیش کیا اور یوں ارشاد فرمایا کہ: اللہم انا کنا بنو نسل الیک بنینا ۛ فستقینا و انا نتوسل الیک بعم
سب فاستقنا قال فیسقون - (بخاری جلد ۱، صفحہ ۱۳۷)۔

(۵) حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ ایک بدوی حضور ﷺ کی تدفین کے تین روز بعد آیا اور قبر مبارک پر پڑ گیا اور اس کی مٹی

نے سر پر ڈالی اور کہا: اے اللہ کے رسول! جو آپ ﷺ نے فرمایا ہم نے آپ ﷺ کا ارشاد سنا اور جو آپ ﷺ نے خدا سے یاد کیا
ہم نے آپ سے یاد نہیں کیا اور جو آپ ﷺ پر نازل ہوا اس میں یہ بھی ہے، ولوا انہم اذ ظلموا انفسہم حافوک
فاستغفر اللہ... الآية و قد ظلمت و جنتک تستغفر لی فنودی من القبر انه قد غفر لک. (وفاء الوفاء صفحہ ۱۳۱)
یہ حدیث آنحضرت ﷺ کی وفات کے بعد بھی وسیلہ پر واضح دال ہے۔

(۶) ایک اور واقعہ جس کو ابن ابی شیبہ نے بھی نقل کیا ہے، صحیح سند کے ساتھ مالک نے اسے روایت کیا ہے کہ عمر بن خطابؓ

سند زمان میں قحط ہوا تو ایک شخص رسول اللہ ﷺ کی قبر پر حاضر ہوا اور عرض کیا: یا رسول اللہ! استسقی اللہ لأمّک فانہم قد
جکوا، فانہ رسول اللہ ﷺ فی المنام فقال انت عمر فاقرأہ السلام و اخبرہ انہم یسئلون و قل لہ علیک
والکیسر الکیسر، فانی الرجل عمر فاخبرہ، فبکی عمر ثم قال یا رب ما آتوہ ما عجزت عنہ و وفاء الوفاء
صفحہ ۱۳-۱۴)۔

علامہ ابن عابدین الشامی الحنفیؒ لکھتے ہیں کہ علامہ سبکیؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں آنحضرت ﷺ کا توسل مستحسن ہے،

فقہ تیمیہ کے علاوہ سلف و خلف میں اور کسی نے اس کا انکار نہیں کیا۔ (شامی جلد ۵، صفحہ ۳۵)۔

حضرت شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلیؒ اپنی مشہور کتاب حجۃ اللہ البالغہ میں لکھتے ہیں: اور دعا کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ اللہ

تعالیٰ کی تعریف اور نبی ﷺ کے وسیلہ کو مقدم کیا جائے، تاکہ دعا کو قبولیت کا شرف حاصل ہو۔ (حجۃ اللہ البالغہ)۔

عامہ دیوبند کثر اللہ جماعتہم کی اجماعی کتاب المحبہ کی عبارت توسل کے بارے میں سوال کے جواب میں کیا کہ وفات کے

بعد جناب رسول اللہ کا توسل لینا جائز ہے دعاؤں میں یا نہیں؟ تمہارے نزدیک سلف صالحین یعنی انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و صدیقین
اور شہداء و اولیاء اللہ کا توسل بھی جائز ہے یا ناجائز؟

جواب: ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک دعاؤں میں انبیاء و اولیاء صدیقین کا توسل جائز ہے، ان کی حیات

۱۷۹۰- عن : عبادة بن الصامت رضی اللہ عنہ ، ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : من أحنى ليلة الفطر وليلة الأضحى لم يمُت قلبه يوم تموت القلوب . رواه الطبرانی في الكبير والأوسط (مجمع الزوائد ۱: ۲۲) .

۱۷۹۱- عن : ابی امامہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : من قام لیلتي العیدین مُحتسباً لم يمُت قلبه يوم تموت القلوب . رواه ابن ماجه ورواته ثقات إلا أن بقية مدلس وقد خضعه (الترغيب والترهيب ۱: ۱۸۷) . قلت : تأيد بالذي قبله .

۱۷۹۲- عن : معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : من أحنى اللیلتي الخمس وخسئت له الجنة ، ليلة التروية ، وليلة العرفة وليلة النحر وليلة الفطر وليلة البضعب

میں یا بعد اوقات بایں طور کہے کہ یا اللہ میں بوسیله فلاں بزرگ کے تجھ سے دعا کی قبولیت اور حاجت برائی چاہتا ہوں ، اسی طرح کے اور کلمات کہے۔ (المہند صفحہ ۱۳)۔

غیر مقلدین کے پیشوا قاضی شوکانی تحریر فرماتے ہیں : اور دوسرا مطلب حدیث توسل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حاجات میں وسیلہ بنانا صرف زندگی کی حالت میں مخصوص نہ تھا بلکہ جس طرح زندگی میں آپ کو وسیلہ بنایا جاتا تھا ، اسی طرح انتقال کے بعد بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ بنانا جائز ہے اور جس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل جائز تھا اسی طرح عدم موجودگی میں بھی جائز تھا ، یہ بالکل واضح ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں وسیلہ بنانا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد دوسرے بزرگوں کو وسیلہ بنانا سہی پکرام کے اجماع سکوتی سے ثابت ہے (بحوالہ یوادر النوار ، صفحہ ۷۳)۔

۱۷۹۰- عبادة بن الصامت سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی عید اور بقرعید کی رات کو تمام رات عبادت کرے اس کا دل اس روز نہ مرے گا جس روز اور دل مرجائیں گے۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے۔

۱۷۹۱- ابوامامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی شب عیدین میں بہ نیت ثواب قیام کرے ، اس کا دل اس روز نہ مرے گا جس روز اور دل مرجائیں گے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی تائید عبادة بن الصامت کی روایت سے ہوتی ہے۔

فائدہ: ان روایات سے احیاء شب عیدین کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

۱۷۹۲- معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے پانچ راتوں میں عبادت کی اس کو جنت ملے گی

عن شعبان. رواه الإصمہانی بإسناد ضعيف (الترغيب والترهيب ۱: ۱۸۷).

۱۷۹۳- عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي أُمُورِ كُلِّهَا كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ، يَقُولُ: إِذَا هُمْ أَخَذُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعَا عَشْرِينَ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ، ثُمَّ لْيَقُلْ: اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْتَخِيْرُكَ بِعِلْمِكَ، وَاسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ، وَاسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ، فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ، وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ، وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِّيْ فِي دِينِيْ وَمَعَاشِيْ وَعَاقِبَةِ أَمْرِيْ، وَقَالَ: عَاجِلِ أَمْرِيْ، وَآجِلِهِ، فَاقْدِرْهُ لِيْ وَيَسِّرْهُ لِيْ، ثُمَّ بَارِكْ لِيْ فِيْهِ، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِّيْ فِي دِينِيْ وَمَعَاشِيْ وَعَاقِبَةِ أَمْرِيْ، أَوْ قَالَ: فِيْ عَاجِلِ أَمْرِيْ وَآجِلِهِ، فَاصْرِفْهُ عَنِّيْ وَاصْرِفْنِيْ عَنْهُ، وَاقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ ارْضِنِيْ بِهِ، قَالَ وَ يُسَمَّى حَاجَتَهُ. رواه البخاري (۱: ۱۵۶).

ذی الحجہ کی آٹھویں اور نویں اور دسویں تاریخوں کی راتیں اور عید کی رات اور شبِ براءت کی رات۔ اس کو اسمہانی نے بسہرہ ضعیف روایت کیا ہے۔ (لیکن ایسی روایات فضائل میں مقبول ہیں)۔

۱۷۹۳- جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں تمام اہم امور میں استخارہ کی یوں ہی تعلیم فرماتے تھے جس طرح وہ ہمیں قرآن تعلیم فرماتے تھے۔ چنانچہ وہ فرماتے تھے کہ جس وقت کسی کو کوئی کام کرنے کا ارادہ ہو اس وقت اسے چاہئے کہ فرض کے علاوہ دو رکعتیں پڑھے اسکے بعد کہے اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْتَخِيْرُكَ بِعِلْمِكَ وَاسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِّيْ فِي دِينِيْ وَمَعَاشِيْ وَعَاقِبَةِ أَمْرِيْ وَ عَاجِلِ أَمْرِيْ وَ آجِلِهِ فَاقْدِرْهُ لِيْ وَيَسِّرْهُ لِيْ ثُمَّ بَارِكْ لِيْ فِيْهِ وَ اِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِّيْ فِي دِينِيْ وَ مَعَاشِيْ وَ عَاقِبَةِ أَمْرِيْ وَ عَاجِلِ أَمْرِيْ وَ آجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّيْ وَ اصْرِفْنِيْ عَنْهُ وَ اقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ ارْضِنِيْ بِهِ اور حدیث الامر کی جگہ اپنی ضرورت کا نام لے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صلوٰۃ الاستخارہ کی مشروعیت ثابت ہوئی۔

۱۷۹۴- عن : عكرمة ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ لِلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ : يَا عَبَّاسُ ! يَا عَمَّاهُ ! أَلَا أُعْطِيكَ ؟ أَلَا أَسْئَلُكَ ؟ أَلَا أَحْبُوكَ ؟ أَلَا أَفْعَلُ لَكَ عَشْرَ خِصَالٍ ؟ إِذَا قَعَلْتَ ذَلِكَ غَفَرَ اللَّهُ ذَنْبَكَ ، أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ ، وَقَدِيمَهُ وَحَدِيثَهُ ، وَخَطَاةَ وَعَمْدَهُ ، وَصَغِيرَهُ وَكَبِيرَهُ ، وَسِرَّهُ وَعَلَانِيَتَهُ ، عَشْرَ خِصَالٍ ، أَنْ تُصَلِّيَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ تَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَ سُورَةٍ ، فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي أَوَّلِ رَكَعَةٍ قُلْ وَأَنْتَ قَائِمٌ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، خَمْسَ عَشْرَةَ مَرَّةً ، ثُمَّ تَرْكَعُ فَقُولُ وَأَنْتَ رَاكِعٌ عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ الرُّكُوعِ فَقُولْهَا عَشْرًا ، ثُمَّ تَهْوِي سَاجِدًا فَقُولُ وَأَنْتَ سَاجِدٌ عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَقُولْهَا عَشْرًا ، ثُمَّ تَسْجُدُ فَقُولْهَا عَشْرًا ، ثُمَّ تَرْفَعُ رَأْسَكَ مِنَ السُّجُودِ فَقُولْهَا عَشْرًا ، فَذَلِكَ خَمْسٌ وَسَبْعُونَ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ ، تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ، إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصَلِّيَهَا فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّةً فَافْعَلْ ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ ففِي كُلِّ جُمُعَةٍ مَرَّةً ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ ففِي كُلِّ شَهْرِ مَرَّةً ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ ففِي كُلِّ سَنَةٍ مَرَّةً ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ ففِي عُمْرِكَ مَرَّةً . رواه أبو داود ، وابن ماجه وابن خزيمة في صحيحه (الترغيب والترهيب ، ۱: ۱۱۵ و ۱۱۶) .

۱۷۹۴- عکرمہ، ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عباس سے فرمایا کہ اے عباس! اے چچا! کیا میں تم کو عطا نہ کروں؟ کیا میں تم کو نہ بخشوں؟ کیا میں تم کو نہ دوں؟ کیا میں تمہارے لئے دس باتیں نہ کروں؟ اچھا سنو! جب تم اس کام کو کرو گے جو میں تمہیں بتانا چاہتا ہوں تو حق تعالیٰ تمہارے گناہ معاف کر دے گا پہلے بھی، پچھلے بھی، پرانے بھی، نئے بھی، غلطی سے بھی اور قصداً بھی، چھوٹے بھی اور بڑے بھی، مخفی بھی اور ظاہر بھی۔ یہ دس باتیں ہوئیں اور وہ کام یہ ہے کہ تم چار رکعتیں پڑھو اور ہر رکعت میں فاتحہ الکتاب اور ایک سورہ پڑھو۔ پس جب تم قراءت سے فارغ ہو جاؤ تو قیام کی حالت میں سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر پندرہ مرتبہ پڑھو پھر رکوع کرو۔ اور رکوع میں اس کلمہ کو دس مرتبہ کہو۔ پھر رکوع سے سر اٹھاؤ اور قومہ میں دس مرتبہ کہو۔ پھر سجدہ میں جاؤ اور سجدہ میں دس مرتبہ کہو پھر سجدہ سے سر اٹھا کر جلسہ میں دس مرتبہ کہو، پھر سجدہ میں جاؤ اور سجدہ میں دس مرتبہ کہو، پھر سجدہ سے سر اٹھاؤ اور بیٹھے ہوئے دس مرتبہ کہو، یہ کل پچھتر مرتبہ ہوئے اور اسی طرح باقی تین رکعتوں میں کرو (یعنی ہر رکعت میں یہ تفصیل مذکور بالا پچھتر مرتبہ کہو)۔ اب اگر تم سے یہ ہو سکے کہ یہ نماز ہر روز ایک مرتبہ پڑھو تو ایسا کرو ورنہ ہر ہفتہ میں ایک مرتبہ پڑھو اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو ہر مہینہ میں ایک مرتبہ پڑھو اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو ہر سال میں ایک مرتبہ پڑھو اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو تمام عمر ایک مرتبہ پڑھو۔

قلت : سکت عنه أبو داود فی باب صلوة التسبیح (۱: ۱۹۹) وفی التلخیص
الحبیر : صححه أبو علی بن السکن والحاکم اه (۱: ۱۱۳).

۱۷۹۵- عن أبي أمية رضی اللہ عنہ الباهلی ، عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : عَلَيْكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ
فَإِنَّ ذَابُ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ ، وَقُرْبَةٌ إِلَى رَبِّكُمْ ، وَمَكْفَرَةٌ لِلْشَّيْئَاتِ وَمُنْتَهَا عَنِ الْإِثْمِ . رواه
الترمذی فی کتاب الدعاء من جامعہ ، وابن أبي الدنيا فی کتاب التهجد ، وابن خزيمة
فی صحیحہ ، والحاکم ، کلہم من رواية عبد الله بن صالح كاتب الليث ، وقال
الحاکم : صحيح على شرط البخاری (الترغيب والترهيب ۱: ۱۰۳) . قلت : هو
مختلف فيه ، قال ابن القطان : هو صدوق ، ولم يثبت عليه ما يسقط له حديثه إلا أنه
مختلف فيه ، فحديثه حسن اه ما فی تهذيب التهذيب . وفيه أيضاً : البخاری أخرج له
(۲۶۰: ۵) اه . وإخراج ابن خزيمة حديثه فی صحیحہ يدل أيضا على أنه حجة عنده .

۱۷۹۶- عن : عبد الله بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ، قَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا
عَبْدَ اللَّهِ ! لَا تَكُنْ مِثْلَ فُلَانٍ كَانَ يَقُومُ مِنَ اللَّيْلِ فَتَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ . رواه البخاری
(۱: ۱۴۵) .

اس کو ابو داؤد ابن ماجہ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ اور ابو داؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور ابن السکن اور حاکم نے
اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے صلوة التسبیح کی مشروعیت اور فضیلت معلوم ہوئی۔

۱۷۹۵- ابو امامہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم تہجد کو اپنے ذمہ لے لو کیونکہ وہ تم سے پہلے کے نیک لوگوں
کا طریقہ ہے اور حق تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ اور گناہوں کا کفارہ اور گناہوں سے روکنے والا ہے۔ اسکو ترمذی ، ابن ماجہ ، ابن ابی الدنیا
ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کو بخاری کی شرط پر صحیح کہا ہے۔

۱۷۹۶- عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ تم فلاں شخص جیسے نہ ہونا کہ وہ پہلے
تہجد پڑھتا تھا پھر اسے چھوڑ دیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۷۹۷- عن : جابر رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَفْضَلُ الصَّلَاةِ طُولُ الْقُنُوتِ .
رواہ مسلم (۲۱۱:۱) .

۱۷۹۸- عن : عبد اللہ بن حُبَیْبٍ الخنعمی : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُئِلَ أَىُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ ؟ قَالَ : طَوَّلُ الْقِيَامِ . رواہ أبو داود فی باب وقت قیام النبی ﷺ من اللیل (۵۰۸:۱) .
وسکت عنه فهو صالح عنده .

۱۷۹۹- عن : أبی سلمة بن عبد الرحمن : أَنَّهُ سَأَلَ عَائِشَةَ كَيْفَ كَانَتْ صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ ؟ قَالَتْ : مَا كَانَ يَزِيدُ فِي رَمَضَانَ وَلَا فِي غَيْرِهِ عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً ، يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حُسْنِيَّتِهَا وَطَوِيلِهَا ، ثُمَّ يُصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ

۱۷۹۷- جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بہتر نماز وہ ہے جس میں قیام لمبا ہو اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس سے سمجھ اور دیگر لو اقل میں طول قیام کی فضیلت ثابت ہوئی۔

فائدہ: اس روایت میں اس نماز کو جس میں قیام طویل ہو اس نماز پر فضیلت دی گئی ہے جس میں قیام کم ہو۔ اور قیام کو بخود پر فضیلت نہیں دی گئی بلکہ حدیث اس سے ساکت ہے لہذا جس حدیث میں یہ ہے کہ بندہ سجدہ کی حالت میں حق تعالیٰ سے زیادہ قریب ہوتا ہے یہ حدیث اس حدیث کے معارض نہیں۔ پس بنا بر حدیث مذکور بخود قیام سے افضل ہوگا اور ہونا بھی یوں ہی چاہئے۔ کیونکہ بخود میں انتہائی تعظیم ہے اور قیام میں اتنی تعظیم نہیں اور یہی وجہ ہے اسکے زیادہ تقرب کا موجب ہونے کی اور یہ مسئلہ کہ طول قنوت افضل ہے یا کثرت رکعات؟ حدیث طول قنوت سے غیر متعلق اور ایک جداگانہ مسئلہ ہے پس جن لوگوں نے اس حدیث سے اس مسئلہ پر استدلال کیا ہے یہ ان کی قلت مدبر ہے۔ فافہم!

۱۷۹۸- عبد اللہ بن حبشی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا گیا کہ کونسا کام زیادہ اچھا ہے تو آپ نے فرمایا کہ طول قیام۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: اس سے بھی طول قیام کی انضیلت عدم طول قیام پر ثابت ہوتی ہے اسلئے طول قیام مستحب ہوگا۔

۱۷۹۹- ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ کی نماز رمضان میں کس طرح ہوتی تھی تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ نہ رمضان میں گیارہ رکعت سے زیادہ پڑھتے تھے اور نہ غیر رمضان میں۔ چنانچہ آپ ﷺ پہلے چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ سو نہ پوچھو کہ وہ کیسی عمدہ اور کس قدر لمبی ہوتی تھیں، اسکے بعد چار رکعتیں اور

عَنْ حُسَيْنِ بْنِ طَوِيلٍ ، ثُمَّ يُصَلِّي ثَلَاثًا ، الْحَدِيثُ . رواه مسلم (۲۵۴ : ۱) .

۱۸۰۰ - حدثنا : محمد بن بشار ، نا أبو داود ، نا شعبة ، عن يزيد بن خمير ، قال :

سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قَيْسٍ يَقُولُ : قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : لَا تَدْعُ قِيَامَ اللَّيْلِ ،
فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يَدْعُهُ ، وَكَانَ إِذَا مَرَضَ أَوْ كَسِلَ صَلَّى قَاعِدًا . رواه أبو داود
وسكت عنه هو والمندري ، كذا في عون المعبود (۵۰۴ : ۱) . ورواه أيضاً ابن خزيمة
في صحيحه كذا في الترغيب (۱۰۵ : ۱) .

پڑھتے تھے۔ سونہ پوچھو کہ وہ کس قدر عمدہ اور نہایت طویل ہوتی تھیں، اس کے بعد تین وتر پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: حضرت عائشہؓ کی بعض روایات میں تیرہ آیا ہے اور یہ بیان کیا ہے کہ وتر کے بعد دو رکعتیں اور ہوتی تھیں اور ان
کے متعلق یہ بھی بیان کیا ہے کہ وہ بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ سو غالب یہ ہے کہ یہ دو رکعتیں فجر ہوتی تھیں نہ کہ نوافل بعد الوتر۔ اور ان کا
بیٹھ کر پڑھنا نکان کی وجہ سے ہوتا تھا، نہ کہ اس وجہ سے کہ ان کا بیٹھ کر پڑھنا سنت ہے۔ نیز یہ بیٹھ کر پڑھنا اتفاق تھا نہ کہ معمول۔ پس جو
لوگ وتر کے بعد دو نظلیں ثابت کرتے ہیں اور ان کے بیٹھ کر پڑھنے کو سنت کہتے ہیں ان کے پاس اپنے دعویٰ کی کوئی صریح دلیل نہیں اور
نہ یہ کسی مجتہد کا قول ہے بلکہ بعض مقلدین کی ذاتی رائیں ہیں جو کہ حجت نہیں بالخصوص ایسی حالت میں کہ مجتہدین اسکے خلاف کہتے ہوں
کیونکہ امام مالکؒ ان نظلوں کا انکار کرتے ہیں، علیٰ حد الامام احمدؒ بھی ان کو تسلیم نہیں کرتے اور ہمارے امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ اور امام
محمدؒ بھی ان نوافل کا تذکرہ نہیں کرتے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک بھی ان نظلوں کا ثبوت نہیں۔ علیٰ حد الامام شافعیؒ بھی ان
کو ذکر نہیں کرتے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سب ائمہ کے نزدیک تیرہ رکعت والی حدیث کا وہی عمل ہے جو ہم نے بیان کیا یعنی دو
رکعتیں جو آپ ﷺ وتر کے بعد پڑھتے تھے۔ وہ نوافل صلوٰۃ اللیل نہ ہوتی تھیں بلکہ سنت فجر ہوتی تھیں اور ان کا گاہے گاہے بیٹھ کر
پڑھنا عذر کی بنا پر تھا اور اس بنا پر ”اجعلوا آخر صلوتکم وترا“ اپنے ظاہر پر رہے گا اور اس میں تاویل کی ضرورت نہ ہوگی۔ اور
مرسل طاؤس میں جو سترہ رکعتیں آئی ہیں ان میں عشاء کے بعد کی چار رکعتوں اور فجر کی دو سنتوں کو شامل کر لیا گیا ہے، اس تفصیل پر
انشاء اللہ تمام حدیثیں متفق ہو جائیں گی واللہ اعلم وعلمہ اتم واعلم۔

۱۸۰۰ - حضرت عائشہؓ نے عبد اللہ بن ابی قیس سے فرمایا کہ تم قیام لیل کو ترک نہ کرنا کیونکہ رسول اللہ ﷺ اسے ترک نہ

کرتے تھے۔ اور جب وہ بیمار ہوتے یا ان کو نکان ہوتا تو بیٹھ کر پڑھتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔
نیز منذری نے بھی اس پر سکوت کیا ہے اور ابن خزيمة نے اسکو صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۸۰۱- عن : عبد الله رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : فضل صلاة الليل على صلاة النهار كفضل صدقة السیر على صدقة العلانیة . رواه الطبرانی فی الکبیر بإسناد حسن ، کذا فی الترغیب (۱: ۱۰۳) .

۱۸۰۲- عن : ایاس بن معاویة المزنی رضی اللہ عنہ ، أن رسول الله ﷺ قال : لا بُدَّ مِنْ صَلَاةٍ بَلِيلٍ وَلَوْ خَلَبَ شَاةٌ ، وَمَا كَانَ بَعْدَ صَلَاةِ الْعِشَاءِ فَهُوَ مِنَ اللَّيْلِ . رواه الطبرانی ورواته ثقات إلا محمد بن إسحاق ، کذا فی الترغیب (۱: ۱۰۳) . قلت : قد تقدم أنه حسن الحديث ، فالإسناد حسن .

۱۸۰۳- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ ، أن رسول الله ﷺ ، قال : يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرُ ، فَيَقُولُ : مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ ، وَمَنْ يُسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ ، وَمَنْ يُسْتَغْفَرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ . رواه مسلم (۱: ۲۵۹) وفي لفظ له :

فائدہ: اس روایت میں قیام لیل سے مراد قیام آخر شب نہیں۔ بلکہ قیام مطلق لیل ہے کیونکہ یہ ثابت ہے کہ آپ ﷺ کبھی اول شب میں قیام فرماتے اور کبھی وسط شب میں اور کبھی آخر شب میں گو قیام آخر شب اکثر ہوتا تھا۔

۱۸۰۱- عہد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قیام لیل کی فضیلت قیام نہار پر ایسی ہے جیسے نفل صدقہ کی فضیلت عطاۃ صدقہ پر۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں بسند حسن روایت کیا ہے۔

۱۸۰۲- ایاس بن معاویہ مزنی سے روایت ہے کہ رات میں نماز ضرور پڑھنی چاہئے اگر چہ اتنی دیر ہو جتنی دیر میں اونٹنی کا دودھ دوا جاتا ہے۔ اور جو نماز عشاء کی نماز کے بعد ہو وہ بھی صلوٰۃ لیل میں شامل ہے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: بظاہر عشاء کی نماز کے بعد سنت دو تر پڑھنے والا بھی قیام لیل کی فضیلت پانے والا معلوم ہوتا ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ مسلمان آخر شب میں نماز پڑھ کر مذکور بالا فضیلت حاصل کرے جیسا کہ بخاری میں ہے کہ حضور ﷺ رات کو مرغے کے آواز لگانے کے وقت یعنی آخر شب میں اٹھتے تھے۔

۱۸۰۳- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب رات کا آخری تہائی حصہ ہوتا ہے تو حق تعالیٰ آسمان و تیار پر نزول اجلال فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ کون ہے جو مجھ سے دعا کرے اور میں اس کی دعا قبول کروں۔ کون ہے جو مجھ سے مانگے اور میں اسے دوں۔ کون ہے جو مجھ سے بخشش چاہے اور میں اسے بخشوں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور ان کی ایک

فَيَقُولُ: هَلْ مِنْ سَائِلٍ يُعْطَى؟ هَلْ مِنْ ذَا عٍ يُسْتَجَابُ لَهُ؟ هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ يُغْفَرُ لَهُ حَتَّى يَنْجُزَ الصُّبْحُ ۝۱۰

۱۸۰۴ - عن: أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمُ، وَأَفْضَلُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ صَلَاةُ اللَّيْلِ. رواه مسلم، وأبو داود، و الترمذی والنسائی، وابن خزيمة في صحيحه كذا في الترغيب (۱: ۱۰۱).

باب جواز التنفل قاعداً بغير عذر

۱۸۰۵ - عن: عمران رضي الله عنه بن حصين - وَكَانَ مَنُشَوْرًا - قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ قَاعِداً، فَقَالَ: إِنْ صَلَّى قَائِماً فَهُوَ أَفْضَلُ، وَمَنْ صَلَّى قَاعِداً فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ، وَمَنْ صَلَّى نَائِماً فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ. رواه البخاري (۱: ۱۵۰).

روایت میں یوں ہے کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ہے کوئی مانگنے والا کہ اسکو پڑھا جائے۔ ہے کوئی دعا کرنے والا کہ اسکی دعا قبول کی جائے۔ ہے کوئی بخشش چاہنے والا کہ اسے بخشا جائے اور یہ ارشاد برابر ہوتا رہتا ہے تاکہ پہلی پٹ جاتی ہے۔
فائدہ: اس سے تہجد کے لئے اخیر شب کی افضلیت ثابت ہوتی ہے۔

۱۸۰۴ - ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ رمضان کے بعد افضل روزہ محرم کا ہے اور فرض نمازوں کے بعد افضل قیام لیل ہے (کیونکہ وہ مشتمل ہے وتر پر جو واجب ہے) اسکو مسلم۔ ابو داؤد۔ ترمذی۔ نسائی اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

باب نوافل کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے

۱۸۰۵ - عمران بن حصین سے روایت ہے کہ ان کو یوایسیر کا عارضہ تھا۔ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنا کیسا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کمزے ہو کر پڑھے تو یہ افضل ہے اور اگر بیٹھ کر پڑھے (جس حالت میں کہ اسکو بیٹھ کر پڑھنے کی شرعاً اجازت ہے) تو اسکو کمزے ہو کر نماز پڑھنے والے کے ثواب کا آدھا ملے گا۔ اور جو لیٹ کر پڑھے (جس حالت میں کہ اسکو لیٹ کر پڑھنے کی اجازت ہے) اسکو بیٹھ کر پڑھنے والے کے ثواب کا آدھا ملے گا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تعبیر از مترجم - اس حدیث سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ قیام کا ثواب دو گنا ہے اور قعود کا ثواب اس سے آدھا اور

باب جمع القامعہا للعود فی رکعة من النفل

۱۸۰۶- عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُضَلِّي جَالِسًا ، فَيَقْرَأُ وَهُوَ جَالِسٌ ، فَإِذَا بَقِيَ مِنْ قِرَائَتِهِ نَحْوُ مِائَتَيْنِ أَوْ أَرْبَعِينَ آيَةً قَامَ فَقَرَأَهَا وَهُوَ قَائِمٌ ، ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ سَجَدَ ، يَفْعَلُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ، فَإِذَا قَضَى صَلَاتَهُ نَظَرَ فَإِنْ كُنْتُ يَقْظَى تَعَدْتُ مَعِيَ ، وَإِنْ كُنْتُ نَائِمَةً اضْطَجَعْتُ . رواه البخاري (۱۵۱:۱).

لیٹ کر پڑھنے کا ثواب اس سے بھی آدھا۔ اس میں اس کا کوئی ذکر نہیں کہ کن نمازوں کو اور کس حالت میں بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے اور کن نمازوں کو اور کس حالت میں لیٹ کر پڑھنا جائز ہے بلکہ اسکے لئے دوسرے دلائل کی ضرورت ہے۔ لہذا نہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ نوافل کو بلا عذر بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے اور نہ یہ کہ انکو بلا عذر لیٹ کر پڑھنا جائز ہے بلکہ ان کے لئے دوسرے دلائل کی ضرورت ہے۔ نیز یہ مقدار اجر نفس عمل کے لحاظ سے ہے۔ سو مریض کو پورا ثواب ملنا اسکے متافی نہیں کیونکہ وہ تفضل ہے نہ کہ اجر عمل، چنانچہ اسکو اس صورت میں بھی اجر ملتا ہے جبکہ وہ بالکل عمل نہ کرے اور مقصود اس حدیث کا لوگوں کو قیام میں کوتاہی کرنے سے بچانا ہے۔ لیکن عمدۃ القاری میں ہے کہ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بعض علماء کے نزدیک نفل نماز پر محمول ہے (احناف کے نزدیک بھی یہ نفل نماز پر محمول ہے لہذا اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ باوجود قیام پر قدرت کے نفل نماز بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے۔ (ج ۳ ص ۵۷۸) اس بات کی مؤید کہ یہ حدیث صلوۃ نفل کے بارے میں ہے مؤطا محمد کی وہ حدیث ہے جو عبداللہ بن عمرو سے مروی ہے کہ جب ہم نئے نئے مدینہ پہنچے تو ہمیں دباؤ نے آگھیرا جسکی وجہ سے ہم نفل بیٹھ کر پڑھتے رہے تو تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے کا ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے کی نسبت آدھا ہے۔ اور اسی طرح کی حدیث مسند احمد میں انس سے بھی مروی ہے، پس معلوم ہوا کہ یہ حدیث نفل نماز کے بارے میں ہے۔

باب نفل کی ایک رکعت میں قیام اور قعود کو جمع کرنا جائز ہے

۱۸۰۶- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تہجد کی نماز (نفل یا مرض کی وجہ سے) بیٹھ کر پڑھتے تھے اور قراءت بیٹھ کر کرتے تھے اور جبکہ میں یا چالیس آیتیں باقی رہیں تو کھڑے ہو جاتے اور قراءت قیام کی حالت میں پوری کر کے رکوع کرتے اسکے بعد سجدہ کرتے اور ایسا ہی دوسری رکعت میں کرتے، پس جبکہ آپ ﷺ اپنی نماز ختم کر چکے تو اگر میں بیدار ہوتی تو مجھ سے باتیں کرتے اور اگر میں سوتی ہوتی تو آپ ﷺ لیٹ جاتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: علامہ عینی کے حوالے سے حاشیہ بخاری میں لکھا ہے کہ جمہور کا یہی مسلک ہے کہ ایک ہی رکعت میں قیام و قعود کو جمع کرنا

بحالت قراءت جائز ہے اور اس میں قیام و قعود میں تقدم و تاخر ہر طرح جائز ہے۔ یعنی پہلے قیام کرے یا بعد میں ہر طرح جائز ہے۔

باب جواز التطوع على الراحلة

۱۸۰۷- عن : عامر بن ربيعة رضي الله عنه قال : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الرَّاحِلَةِ يُسَبِّحُ يُؤْمِي بِرَأْسِهِ قَبْلَ أَيِّ وَجْهِ تَوَجَّهَ ، وَلَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضَعُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ . رواه البخاري (۱۳۸ : ۱) .

۱۸۰۸- عن : جابر رضي الله عنه قال : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي النُّوَافِلَ عَلَى رَاحِلَتِهِ فِي كُلِّ وَجْهِ يُؤْمِي إِيمَاءً وَلَكِنَّهُ يَخْفِضُ السُّجُودَيْنِ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ . أخرجه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۲۹۲ : ۱) .

۱۸۰۹- عن أنس رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا سَافَرَ فَأَرَادَ أَنْ يُتَطَوَّعَ اسْتَقْبَلَ بِنَاقَتِهِ الْقِبْلَةَ فَكَبَّرَ ، ثُمَّ صَلَّى حَيْثُ وَجَّهَهُ رِكَابُهُ . رواه أبو داود (۴۷۳ : ۱) : وسكت عنه ، وصححه ابن السكن ، كذا في التلخيص الحبير (۸۰ : ۱) .

۱۸۱۰- عن : عبد الله بن دينار ، قال : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ يُصَلِّي فِي السَّفَرِ عَلَى رَاحِلَتِهِ أَيْنَمَا تَوَجَّهَتْ بِهِ يُؤْمِي ، وَذَكَرَ عَبْدُ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَفْعَلُهُ .

باب سواری پر نفلیں پڑھنا جائز ہے

۱۸۰۷- عامر بن ربیعہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسی حالت میں کہ وہ اونٹنی پر سوار تھے ، دیکھا کہ وہ نفلیں پڑھ رہے ہیں اور رکوع اور سجدہ کے لئے اشارہ کرتے ہیں جس طرف بھی آپ ﷺ کا رخ ہو۔ اور رسول اللہ ﷺ فرض نماز میں ایسا نہ کرتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۸۰۸- جابر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو سواری پر بلا قید جہت کے اشارہ سے نماز پڑھتے دیکھا۔ ہاں وہ سجدوں کو رکوعوں کی نسبت پست کرتے تھے۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۸۰۹- انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر کرتے اور نفلیں پڑھنا چاہتے تو اپنی اونٹنی کا رخ قبلہ کی طرف کرتے پھر جس طرف بھی ان کی سواری کا رخ ہوتا اسی طرف نماز پڑھتے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے) اور ابن السکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۱۸۱۰- عبد اللہ بن دینار سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر سفر میں اپنی سواری پر نفل نماز پڑھتے خواہ ان کی سواری کسی طرف

رواہ البخاری (۱۴۸:۱)۔

باب افضلیۃ التطوع فی البیت مع جوازہ فی المسجد

۱۸۱۱- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ، عن النبی ﷺ ، قال : اجعلوا فی

بیوتکم من صلاتکم ، ولا تتخذوها قبوراً . رواہ البخاری (۶۲:۱)۔

۱۸۱۲- عن أنس رضی اللہ عنہ ، قال : دخل رسول اللہ ﷺ المسجد وحبل ممدود بین ساریتین

، فقال : ما هذا ؟ قالوا : لیزینب تضحی ، فإذا کسبت أو فترت أمسکت بہ ، فقال : خلوه لیصل

أخذکم نشاطہ ، فإذا کسبت أو فترت فعد . وفي حدیث زہیر : فلیقعد . رواہ مسلم (۲۶۶:۱)۔

۱۸۱۳- عن زید بن ثابت رضی اللہ عنہ : أن النبی ﷺ قال : صلاة المرء فی بیتہ افضل من

صلاتہ فی مسجدی هذا إلا المکتوبة . رواہ أبو داود و سکت عنه و المنذری (۴۰۳:۱)۔

جاری ہوا اور انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب مسجد میں نوافل جائز ہیں مگر گھر میں پڑھنا افضل ہے

۱۸۱۱- ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کچھ نمازیں گھر میں بھی پڑھا کرو اور ان کو قبروں کی طرح نماز

سے خالی نہ رکھو۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

قائدہ: اس حدیث میں گھر میں نماز (لقل) پڑھنے کی ترغیب ہے اور یہ امر انتخاب پر محمول ہے کیونکہ اہل احادیث سے مسجد

میں لقل پڑھنے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

۱۸۱۲- انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایسی حالت میں مسجد میں تشریف لائے کہ ایک رسی دو ستونوں کے

درمیان دراز تھی۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ رسی کیسی ہے؟ لوگوں نے عرض کیا کہ یہ رسی زینب کی ہے، وہ نماز پڑھا کرتی ہے سو جب

اسے سستی یا ٹکان لاحق ہوتا ہے تو اسکو پکڑ لیتی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے کہہ دو کہ اس کی ضرورت نہیں، آدی کو چاہئے کہ جب

تک چست رہے اس وقت تک نماز پڑھے اور جب سستی یا ٹکان لاحق ہو، بیٹھ جائے۔

۱۸۱۳- زید بن ثابت سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدی کا گھر میں نماز پڑھنا میری اس مسجد میں نہ

پڑھنے سے بھی افضل ہے باستثناء فرض نماز کے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر انہوں نے بھی سکوت کیا اور منذری نے بھی۔

(لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح یا حسن ہے)۔

۱۸۱۴- عن زید بن ثابتؓ: أنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: أَفْضَلُ الصَّلَاةِ صَلَاةُ الْمَرْءِ مِنْ بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ. رواه الجماعة إلا ابن ماجه (نیل الأوطار ۲: ۳۲۳).

۱۸۱۳- زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بہتر نماز آدمی کی وہ نماز ہے جو گھر میں ہو یا ستیاء میں نماز کے۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے یا ستیاء ابن ماجہ کے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ نماز نفل گھر میں پڑھنا افضل ہے اور فرض نماز کا حکم اس سے مستثنیٰ ہے۔ نیز بتی فرماتے ہیں کہ یہ حکم (۱) المکتوبہ (۲) مردوں کے بارے میں ہے کیونکہ عورتوں کی فرض نماز بھی گھر میں افضل ہے، بلکہ آج کل کے بہت حالات میں عورتوں کے لئے مسجد میں جانا مناسب ہی نہیں، جیسا کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ لو ان رسول اللہ رأی ما حدث النساء لمنعهن المسجد كما صنعت نساء بنی اسرائیل (مسلم ج-۱، ص-۱۸۳) یعنی اگر حضور نبی کریم ﷺ ان حالات کو دیکھ لیتے جو آپ ﷺ کے بعد عورتوں نے پیدا کر دئے ہیں تو وہ عورتوں کو مسجد آنے سے ضرور منع فرما دیتے جیسا کہ بنی اسرائیل کی عورتوں کو منع کر دیا گیا تھا۔ علامہ بدرالدین عینیؒ حضرت عائشہؓ کی مذکورہ بالا روایت کے تحت فرماتے ہیں کہ "اس زمانے (یعنی نویں صدی کی) عورتوں نے جو بدعات و منکرات ایجاد کی ہیں، خصوصاً مصر کی عورتوں نے، اگر حضرت عائشہؓ ان کو دیکھتیں تو بہت شدت سے انکار فرماتیں اور منع فرماتیں" آگے فرماتے ہیں "حضرت عائشہؓ کا ارشاد حضور اکرم ﷺ کی وفات کے تھوڑے عرصہ بعد کا ہے، جبکہ اس زمانے کی عورتوں نے جو منکرات ایجاد کی تھیں وہ اس زمانے کی عورتوں کی ایجاد کردہ منکرات کے مقابلہ میں رواں حصہ بھی نہیں تھیں" (عمدة القاری، ج-۲، ص-۱۵۸، باب خروج النساء الی المساجد)۔

علامہ عینیؒ نویں صدی کی عورتوں کا یہ حال بیان فرماتے ہیں، آج تو پندرہویں صدی ہے، اس زمانہ کی عورتوں کی بے احتیاطی بے حیائی انتہا کو پہنچ چکی ہے، اور قسم قسم کے فیشن اسٹیل لباس آچکے ہیں حکم قرآنی (پردہ) رخصت ہو رہا ہے، ایسے پرفتن دور میں عورتوں کو مسجد میں نماز ادا کرنے کی اجازت دینا اور حضور ﷺ کے ہا برکت زمانہ سے استدلال کرنا قطعاً غلط ہے، محکم کبیر للظہرانیؒ میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو دیکھا گیا کہ جمعہ کے دن عورتوں کو مسجد سے نکالا کرتے تھے اور فرماتے کہ تم گھروں میں چلی جاؤ، یہ کہہ کر رے لئے بہتر ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ ابن مسعودؓ بہت زور سے قسم کھا کر فرمایا کرتے تھے کہ عورت کے لئے نماز کی سب سے بڑی جگہ گھر ہے، مگر حج و عمرہ کے موقع پر مسجد حرام اور مسجد نبویؐ میں آ سکتی ہے۔ (مجمع الزوائد، ج-۲، ص-۳۸)۔ اور حضرت ابن عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ جمعہ کے دن کھڑے ہو کر عورتوں کو کنکریاں مار کر مسجد سے نکالا کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ یہ فعل صحابہ کرامؓ سے موجودگی میں ہوتا تھا اسی طرح جب حضرت عمرؓ کے زمانہ میں عورتوں میں بے احتیاطی ظاہر ہونے لگی تو حضرت عمرؓ نے حکم جاری فرمایا کہ عورتیں اب مسجد میں نہ آیا کریں۔

باب التراویح

- ۱۸۱۵- عن : عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله تبارك وتعالى فرض صيام رمضان عليكم ، وسنت لكم قيامه ، فمن صامه و قامه إيماناً واحتساباً خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه . أخرجه النسائي بسند حسن وسكت عنه (۳۰۸:۱) .
- ۱۸۱۶- عن : عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها : أن رسول الله ﷺ صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناس ، ثم صلى من القابلة فكثر الناس ، ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة أو الرابعة فلم يخرج إليهم رسول الله ﷺ ، فلما أصبح قال : قد رأيت الذي صنعتم . ولم يمنعني من الخروج إليكم إلا أني خشيت أن يفرض عليكم .

باب تراویح کے بیان میں

۱۸۱۵- عبد الرحمن بن عوف سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے (بوجی جلی) تم پر رمضان کے روزے فرض کئے ہیں اور میں (بوجی خفی) تمہارے لئے اسکے قیام کا قانون مقرر کرتا ہوں ، پس جو کوئی ایمان کی رو سے اور بہ نیت ثواب اسکے روزہ رکھے اور اس کا قیام کرے وہ اپنے گناہوں سے نکل کر ایسا ہو جائے گا جیسا کہ وہ اس روز تھا جس روز اسے اس کی نے جنا تھا۔ اس کو نسائی نے سند حسن روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ کے فرمان ”میں اس کے قیام کا قانون مقرر کرتا ہوں“ سے بلاجماع تراویح مراد ہے اور اس سے معصوم ہوا کہ تراویح باجماعت پڑھنا سنت نبوی ﷺ ہے، سنت عمر نہیں، البتہ حضرت عمرؓ سے قبل مسلمان متفرق ہو کر پڑھتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے انہیں ایک امام پر مجتمع فرمایا۔ لہذا قیام تراویح سنت نبوی ﷺ ہے اور ایک امام پر مجتمع کرنا سنت عمرؓ ہے۔ ابن قدامتؒ میں فرماتے ہیں ”میں رکعت نماز تراویح سنت مذکورہ ہے اور یہ حضور ﷺ کی سنت ہے اور حضرت عمرؓ کی طرف اسکی سنیعت کی نسبت بایں معنی ہے کہ وہ ایک امام پر مجتمع فرمانے والے ہیں“ (۸۰۱۱)۔

۱۸۱۶- ام المؤمنین عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شب مسجد میں نماز پڑھی اور آپ ﷺ کی امت میں کچھ لوگوں نے بھی نماز پڑھی، آئندہ شب پھر نماز پڑھی تو لوگ زیادہ ہو گئے، پھر تیسری یا چوتھی شب کو لوگ نماز کے لئے جمع ہوئے۔ آپ ﷺ نماز کے لئے باہر تشریف نہ لائے، پس جب صبح ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تمہارا طرز عمل دیکھا تھا اور میں نے اس کے لئے ضرور نکلتا مگر مجھے اس سے اور کسی بات نے نہیں روکا بجز اسکے کہ مجھے اندیشہ ہوا کہ وہ نماز تم پر فرض نہ کر دی جائے۔

سُئِلَ فِي رَمَضَانَ . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۵۲) .

۱۸۱۷- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُرْغِبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَأْمُرَهُمْ فِيهِ بِعَزِيمَةٍ ، فَيَقُولُ : مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْهُ . فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ رضی اللہ عنہ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ عَلَى ذَلِكَ . رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱: ۲۶۹) .

۱۸۱۸- عن : جبير بن نفير ، عن أبي ذر رضی اللہ عنہ ، قَالَ : صُمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَنْ بِنَا حَتَّى يَبْقَى سِتْعٌ مِنَ الشَّهْرِ ، فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ ، ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا فِي سَادِسَةٍ ، وَقَامَ بِنَا فِي الْخَامِسَةِ حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ ، فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لَوْ نَقَلْتَنَا مِثْلَ لَيْلَتِنَا هَذِهِ ، فَقَالَ : إِنَّهُ مَنْ قَامَ مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَنْصَرِفَ كُتِبَ لَهُ قِيَامُ لَيْلَةٍ ، ثُمَّ لَمْ يُصَلِّ - حَتَّى يَبْقَى ثَلَاثٌ مِنَ الشَّهْرِ ، وَصَلَّى بِنَا فِي الثَّالِثَةِ وَدَعَا أَهْلَهُ وَنِسَاءَهُ ، فَقَامَ بِنَا حَتَّى

۔ یہ واقعہ رمضان میں تھا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تراویح کی نماز باجماعت پڑھنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔

۱۸۱۷- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ قیام رمضان کی صرف ترفیہ دیتے تھے اور تاکید کے ساتھ ان کو اس کا حکم نہ دیتے تھے۔ چنانچہ فرماتے تھے کہ جو کوئی ایمان کی رو سے اور بہ نیت حصول ثواب رمضان کا قیام کرے اسکے اگلے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ اس حالت میں رسول اللہ ﷺ کا انتقال ہو گیا، اسکے بعد ابو بکر صدیق کی خلافت اور حضرت عمر کی شروع خلافت میں یہی حالت رہی۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۸۱۸- ابو ذر فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رمضان کے روزے رکھے تو آپ ﷺ نے ہمیں نماز نہیں پڑھائی یہاں تک کہ مہینہ کی سات راتیں باقی رہ گئیں پس ساتویں رات (یعنی پچیسویں رات) کو آپ نے ہمیں نماز پڑھائی یہاں تک کہ رات کا تیسرا حصہ گزر گیا۔ اسکے بعد چھٹی رات (یعنی چوبیسویں رات) کو قیام نہیں فرمایا۔ اور پانچویں (یعنی پچیسویں رات) کو قیام فرمایا۔ یہاں تک کہ نصف رات گزر گئی تب ہم نے کہا کہ یا رسول اللہ اگر آپ ﷺ یہ باقی رات بھی ہم کو دیدیتے تو اچھا ہوتا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص امام کے ساتھ قیام کرے یہاں تک کہ امام فارغ ہو جائے تو اسکے لئے تمام رات کا قیام لکھا جاتا ہے۔ اسکے بعد آپ ﷺ نے ہمیں نماز نہیں پڑھائی یہاں تک کہ مہینہ کی تین راتیں باقی رہ گئیں اور تیسری رات (یعنی ستائیسویں شب) کو

تَخَوُّفُنَا الْفَلَاحُ ، قُلْتُ لَهُ : وَمَا الْفَلَاحُ ؟ قَالَ السُّعُورُ . رواه الترمذی (۹۹ : ۱) وقال حسن صحيح .

۱۸۱۹ - عن : ثعلبة بن أبي مالك القرظی رضی اللہ عنہ قال : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ لَيْلَةٍ

فِي رَمَضَانَ ، فَرَأَى نَاسًا فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ يُصَلُّونَ ، فَقَالَ : مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ ؟ قَالَ قَائِلٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! هَؤُلَاءِ نَاسٌ لَيْسَ مَعَهُمُ الْقُرْآنُ وَأَنْتَ بِنُ كُغَبٍ يَقْرَأُ وَهُمْ مَعَهُ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ ، قَالَ : قَدْ أَحْسَنُوا وَ قَدْ أَضَابُوا ، وَلَمْ يَكْرَهُ ذَلِكَ لَهُمْ . رواه البيهقي في المعرفة وإسناده جيد (آثار السنن ۲ : ۴۹ ، ۵۰) .

۱۸۲۰ - عن : جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَامَ بِهِمْ فِي رَمَضَانَ فَصَلَّى

ثَمَانِ زَكَاةٍ وَأَوْتَرَ ، الْحَدِيثُ . رواه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۱ : ۲۹۳) .

آپ ﷺ نے نماز پڑھی اور اپنے گھر کے آدمیوں اور بیویوں کو بھی شرکت کے لئے فرمایا اور آپ ﷺ نے اس قدر قیام فرمایا کہ ہم کو فلاح کے فوت ہونے کا اندیشہ ہوا۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ فلاح سے آپ کی کیا مراد ہے؟ تو انہوں نے فرمایا کہ سحری۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی نماز تراویح باجماعت کا ثبوت حضور ﷺ کے زمانے سے ثابت ہوا۔ نیز اس تراویح باجماعت کا مسنون ہونا بھی ثابت ہوتا ہے کیونکہ تداعی ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے اہل کو باقاعدہ بلایا۔ اس کے ساتھ ساتھ صحابہ کرامؓ کو مواظبت کے ساتھ باجماعت تراویح پڑھنا بھی سنت کی بین اور واضح دلیل ہے۔

۱۸۱۹ - ثعلبة بن ابی مالک قرظی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات رمضان میں نکلے تو کچھ لوگوں کو مسجد کی ایک جانب میں نماز پڑھتے دیکھا۔ اس پر در یافت فرمایا کہ یہ لوگ کیا کرتے ہیں؟ کسی نے کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کو قرآن یاد نہیں، اس لئے ابی بن کعب قرآن پڑھتے ہیں اور یہ لوگ ان کی اقتداء میں نماز پڑھتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ بہت اچھا کرتے ہیں، بہت ٹھیک کرتے ہیں اور ان کے اس فعل کو ناپسند نہیں فرمایا۔ اسکو بیہقی نے کتاب المعرفة میں روایت کیا ہے اور اس کی سند جید ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی سنت تقریری ثابت ہوئی کہ نماز تراویح باجماعت مسنون ہے۔

۱۸۲۰ - جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے رمضان میں ان کو آٹھ رکعت نماز پڑھائی اور وتر پڑھائے۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی تراویح اور وتر کا رمضان میں باجماعت پڑھنا مسنون ثابت ہوتا ہے۔

۱۸۲۱- عن : السائب بن یزید ، قال : كُنَّا نَقُومُ مِنْ رَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَشْرِينَ رَكْعَةً وَ الْوُتْرَ . رواه البيهقي في المعرفة وصححه العلامة السبكي في شرح منهاج (التعليق الحسن ۵۵: ۵۴) وفي لفظ له من طريق آخر: قال : كانوا يقومون من عهد عمر بن الخطاب في شهر رمضان بعشرين ركعة ، قال : وكانوا يقرأون الجن ، وكانوا يتوكلون على عصيتهم في عهد عثمان بن عفان من شدة القيام . وصححه النووي في الخلاصة ، وابن العراقي في شرح التقریب ، والسيوطي في حسابي ، كذا في آثار السنن والتعليق الحسن أيضاً .

۱۸۲۲- عن : يحيى بن سعيد : أن عمر بن الخطاب أمر رجلاً يضلّي بهم عشرين ركعة . رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه وإسناده مرسل قوي (آثار السنن ۵۵: ۲) وفي التعليق الحسن : قال ثنا وكيع ، عن مالك بن أنس ، عن يحيى بن سعيد فذكره . قلت : رجاله ثقات لكن يحيى بن سعيد الأنصاري لم يدرك عمراً .

۱۸۲۳- عن : عبد العزيز بن رفيع ، قال : كان أنس بن كعب يضلّي بالناس في رمضان بالمدينة عشرين ركعة ويؤتّر بثلاث . أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه

۱۸۲۱- سائب بن یزید سے روایت ہے کہ ہم عمر بن الخطاب کے زمانہ میں بیس رکعت اور وتر کے ساتھ قیام کرتے تھے۔ اسکو بیہقی نے کتاب المعرفة میں روایت کیا ہے اور شرح منہاج میں علامہ سبکی نے اس کی تصحیح کی ہے۔ اور بیہقی کی ایک روایت میں یوں ہے کہ صحابہؓ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں رمضان میں بیس رکعت کے ساتھ قیام کرتے تھے اور ان میں سورہ یسین پڑھتے تھے اور حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں شدت قیام کے سبب اپنی لاشیوں پر ٹیک لگاتے تھے۔ اسکو نووی نے خلاصہ میں اور ابن العراقي نے شرح تقریب میں اور سیوطی نے مصابح میں صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے تراویح کا بیس رکعت ہونا ثابت ہوتا ہے۔

۱۸۲۲- یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے ان کو حکم دیا کہ ان کو بیس رکعت نماز پڑھائیں۔ اسکو ابوبکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند مرسل قوی ہے۔

۱۸۲۳- عبدالعزیز بن رفیع سے روایت ہے کہ ابی بن کعبؓ لوگوں کو رمضان میں مدینہ میں بیس رکعت اور تین وتر

و إسناده مرسل قوى ، (آثار السنن ۲: ۵۵) . وفى التعليق الحسن : قال : ثنا حميد بن عبد الرحمن ، عن حسن ، عن عبد العزيز بن رفيع فذكره : قلت : عبد العزيز لم يدرك أبا اء .
 ۱۸۲۴ - عن : عبد الرحمن بن عبد القارى ، أنه قال : خَرَجْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لَيْلَةً فِي رَمَضَانَ إِلَى الْمَسْجِدِ ، فَإِذَا النَّاسُ أَوْزَاعٌ مُتَفَرِّقُونَ يُصَلِّي الرَّجُلُ لِنَفْسِهِ وَيُصَلِّي الرَّجُلُ فَيُصَلِّي بِصَلَاتِهِ الرَّهْطُ ، فَقَالَ عُمَرُ : إِنِّي أَرَى لَوْ جُمَعْتُ هَؤُلَاءِ عَلَى قَارِيٍّ وَاحِدٍ لَكَانَ أَمْثَلُ ، ثُمَّ عَزَمَ فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَنِّي نِي كَغَيْبٍ ثُمَّ خَرَجْتُ مَعَهُ لَيْلَةً أُخْرَى وَ النَّاسُ يُصَلُّونَ بِصَلَاةٍ قَارِبِهِمْ ، قَالَ عُمَرُ : بَنِعْمَ الْبِدْعَةُ هَذِهِ ، وَالتَّي تَنَامُونَ عَنْهَا أَفْضَلُ مِنَ التَّي تَقُومُونَ ، يُرِيدُ آخِرَ اللَّيْلِ ، وَكَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ أَوَّلَهُ . رواه البخارى (۲۶۹: ۱) .

پڑھاتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے اور یہ مرسل قوی ہے۔

۱۸۲۳ - عبد الرحمن بن عبد القاری سے مروی ہے کہ ایک شب میں عمر بن الخطابؓ کے ساتھ رمضان میں مسجد کی طرف گیا تو ہم دیکھتے کیا ہیں کہ لوگ متفرق طور پر نماز پڑھ رہے ہیں۔ کوئی سمجا نماز پڑھ رہا ہے، کسی کے ساتھ کچھ لوگ نماز پڑھ رہے ہیں۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میرا یہ خیال ہوتا ہے کہ میں ان سب کو ایک امام پر متفق کر دوں تو اچھا ہو (کیونکہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی ایسا ہوا ہے کہ لوگوں نے صرف رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز تراویح پڑھی ہے) اسکے بعد (مزید غور کے بعد) ان کا یہ خیال پختہ ہو گیا۔ اور انہوں نے لوگوں کو ابی بن کعبؓ پر متفق کر دیا۔ اسکے بعد میں ایک دوسری شب کو ان کے ساتھ ایسی حالت میں مسجد میں گیا کہ سب لوگ اپنے امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ نئی بات تو بہت ہی عمدہ ہے۔ اور وہ نماز جس کو چھوڑ کر تم سو رہے ہو اس سے بہتر ہے جو تم پڑھتے ہو۔ یعنی اس نماز کو آخر شب میں پڑھنا بہتر ہے اور لوگ اول شب میں قیام کرتے تھے اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

تنبیہ از مترجم - اس روایت میں حضرت عمرؓ نے نفس صلوٰۃ کو نئی بات نہیں فرمایا اور نہ جماعت کو اور نہ ایک امام پر متفق ہونے کو کیونکہ یہ تمام باتیں رسول اللہ ﷺ سے قوالاً فعلاً ثابت ہیں، آپ نے اہتمام اور رفع اشکال کو نئی بات فرمایا ہے اور اسکو نئی بات صرف وجود اور تحقق کے لحاظ سے فرمایا کہ مشروعیت کے لحاظ سے۔ کیونکہ اس کا مستحسن ہونا بھی رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔ ہاں اس پر عمل در آمد بخوف فرضیت نہیں ہوا تھا۔ سو جب آپ ﷺ کی وفات سے یہ عارض مرتفع ہو گیا تو حضرت عمرؓ نے اس پر عمل در آمد فرمایا۔ اسکو خوب سمجھ لو۔ اس تفصیل سے ان لوگوں کی غلطی بھی معلوم ہو گئی جو کہ حضرت عمرؓ کے قول نعمت البدعة سے یہ سمجھ گئے ہیں کہ بعض بدعات شریعہ حسن بھی ہوتی ہیں۔

۱۸۲۵- عن: أبي عثمان النهدي، قال: دُعَا عُمَرُ رضي الله عنه بِثَلَاثَةِ مِّنَ الْقُرْآنِ فَاسْتَقْرَأَهُمْ فَأَمَرَ أَسْرَعَهُمْ قِرَاءَةً أَنْ يَقْرَأَ لِلنَّاسِ بِثَلَاثِينَ آيَةً فِي كُلِّ رَكْعَةٍ، وَ أَوْسَطَهُمْ بِخَمْسٍ وَ عَشْرِينَ آيَةً، وَأَبْطَأَهُمْ بِعِشْرَيْنِ آيَةً. رواه البيهقي بإسناده (عمدة القارئ ۳: ۵۹۸، ۵۹۹) وله أقف على إسناده ولا ينزل من رتبة الضعيف. وعزاه في كثر العمال إلى سنن جعفر الثريابي أيضاً.

فائدہ: اگرچہ تراویح کا افضل وقت آخر شب ہے جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے لیکن آج کل کے زمانے میں لوگوں کی سستی اور نماز کے فوت ہو جانے کے خوف سے اول وقت میں پڑھ لینا مستحسن معلوم ہوتا ہے۔

۱۸۲۵- ابو عثمان نہدی سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے تین قاریوں کو بلایا اور ان سے قرآن پڑھوایا۔ سو جوان میں تیز پڑھتا تھا اسکو حکم دیا کہ وہ ہر رکعت میں تیس آیتیں پڑھے اور جو اس سے کم تیز پڑھتا تھا اس کو حکم دیا کہ وہ پچیس آیتیں پڑھے اور جو سست پڑھتا تھا اسکو پچیس آیتوں کا حکم دیا۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند نہیں معلوم ہو سکی۔ اور کثر العمال میں اسکو سنن جعفر ثریابی کی طرف بھی منسوب کیا ہے۔

(نوٹ: اہمیت کے پیش نظر نماز تراویح سے متعلق مضمون نماز مدلل مصنف شیخ الحدیث حضرت مولانا فیض احمد صاحب سے اخذ کر کے قدرے تغیر کے ساتھ قارئین کی نذر کیا جا رہا ہے۔ مترجم)۔

نماز تراویح: نماز تراویح کو احادیث میں قیام رمضان سے تعبیر کیا گیا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود نماز تراویح کو سنت قرار دیا ہے اور اس کی ترفیہ دی ہے:

حضرت عبدالرحمنؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم تَبَارَكَ وَ تَعَالَى فَرَضَ صِيَامَ رَمَضَانَ عَلَيْكُمْ وَ سَنَنْتُ لَكُمْ قِيَامَهُ. (نسائی ۱: ۳۰۸، ابن ماجہ). ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یقیناً اللہ تعالیٰ نے تم پر رمضان میں روزہ فرض قرار دیا ہے اور میں نے اس کے قیام (نماز تراویح) کو سنت قرار دیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ مَنْ قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَ احْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ.

(مسلم ۱: ۲۵۹، بخاری، مشکوٰۃ: ۱۷۳). ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو شخص ایمان و طلب ثواب کے

جذہ سے رمضان میں تراویح پڑھے، اس کے تمام سابقہ گناہ بخش دئے جائیں گے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی دوسری مرفوع حدیث ہے:

قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْغَبُ فِي قِيَامِ رَمَضَانَ. (مسلم ۱: ۲۵۹، باب الترغيب

فی قیام رمضان و هو التراویح). ترجمہ: رسول اللہ ﷺ قیام رمضان (نماز تراویح) کی ترغیب دیا کرتے تھے۔

حضرت عائشہؓ سے بھی اسی مضمون کی مرفوع حدیث نسائی ج ۱، ص ۳۰۷ میں مروی ہے:

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ رَمَضَانُ لَمْ يَأْتِ فِرَاشَهُ حَتَّى يَنْسَلِخَ. (بیہقی،

یعنی جب رمضان آتا تو رسول اکرم ﷺ اپنے بستر پر تشریف نہ لاتے، یہاں تک کہ ماہ رمضان ختم ہو جاتا۔

تراویح کی جماعت: آنحضرت ﷺ خود تو پورے رمضان میں رات بھر نماز و عبادت میں مصروف رہتے تھے اور امت کو

بھی قیام رمضان (تراویح) کی ترغیب فرماتے تھے، لیکن تراویح کی جماعت پر آپ ﷺ نے مداومت و مواظبت نہیں فرمائی،

آپ ﷺ نے ترک مداومت کا یہ سبب ارشاد فرمایا کہ اس سے کہیں امت پر فرض نہ ہو جائے، آپ ﷺ نے ایک ایک رات کے وقفہ

سے تین راتیں (۲۳-۲۵-۲۷ رمضان) جماعت سے تراویح کی نماز پڑھائی، پہلی شب تہائی رات تک، دوسری شب آدمی رات تک اور

تیسری شب صبح صادق کے قریب تک نماز تراویح پڑھاتے رہے، یہاں تک کہ صحابہ کرامؓ کو بھری کے فوت ہو جانے کا اندیشہ لاحق ہو گیا۔

حضرت ابو ذر غفاریؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ ضَمْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَمَضَانَ فَلَمْ يَقُمْ بِنَا شَيْئًا مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى يَقِيَ سَبْعُ

فَقَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ ثُلُثُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتْ السَّادِسَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتْ

الْخَامِسَةُ قَامَ بِنَا حَتَّى ذَهَبَ شَطْرُ اللَّيْلِ فَلَمَّا كَانَتْ الرَّابِعَةُ لَمْ يَقُمْ بِنَا فَلَمَّا كَانَتْ

الثَّالِثَةُ جَمَعَ بِنِسَائِهِ وَ أَهْلَهُ وَ النَّاسَ فَقَامَ بِنَا حَتَّى خَشِينَا أَنْ يُفَوِّتَنَا الْفَلَاحُ قُلْتُ مَا الْفَلَاحُ،

قَالَ السُّخُورُ ثُمَّ لَمْ يَقُمْ بِنَا يَقِيَةَ الشَّهْرِ. (ابو داؤد ۱: ۲۰۲، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ،

مسند امام احمد، مشکوٰۃ: ۱۱۴)۔

ترجمہ: حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رمضان کے روزے رکھے تو آپ ﷺ نے

میں نے کسی حصے میں بھی ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا، یہاں تک کہ سات راتیں باقی رہ گئیں تو ہمارے ساتھ قیام کیا (نماز تراویح پڑھی) یہاں تک کہ تہائی رات گزر گئی۔ جب چھٹی رات ہوئی تو آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ قیام نہ کیا، پھر جب پانچویں رات ہوئی۔ تو آدھی رات تک ہمارے ساتھ قیام کیا، پس جب چوتھی رات ہوئی تو آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا، پھر جب تیسری رات ہوئی تو آپ ﷺ نے اپنے کمر والوں اور لوگوں کو جمع کیا اور ہمارے ساتھ (طویل) قیام کیا، حتیٰ کہ میں قلاچ کے فوت ہو جانے کا اندیشہ ہونے لگا (راوی کہتا ہے) میں نے پوچھا کہ فلاں کیا ہے؟ حضرت ابو ذر نے فرمایا، قلاچ سے سحری مراد ہے، پھر مہینہ کے باقی حصہ میں آپ ﷺ نے ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا۔

حضرت عائشہ کی مرفوع حدیث میں بھی آنحضرت ﷺ کا تین راتیں تراویح کی نماز پڑھانے کا ذکر آیا ہے، اس کے بعد جماعت کی پابندی نہ فرمانے کے سلسلہ میں آپ ﷺ کا یہ ارشاد مروی ہے:

لَكِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَفْرَضَ عَلَيْكُمْ فِتْنَةٌ أَوْ غَشَاةٌ . (بخاری ۱: ۲۶۹، مسلم ۱: ۲۵۹)۔
ترجمہ: لیکن مجھے اندیشہ ہوا کہ تراویح کی جماعت تم پر فرض نہ کر دی جائے، پھر تم اس سے عاجز ہو جاؤ۔

حضرت زید بن حارثہ کی مرفوع حدیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے چند راتیں تراویح کی جماعت کرائی، پھر اس کی پابندی ترک کرنے کا یہ سبب ارشاد فرمایا:

خَشِيتُ أَنْ يُكْتَبَ عَلَيْكُمْ وَ لَوْ كُتِبَ عَلَيْكُمْ مَا قُتِمَ بِهِ . (بخاری واللفظ للبخاری ۲: ۸۲، ۱۰ مسلم، مشکوٰۃ: ۱۱۴)۔ ترجمہ: مجھے ڈر لگا کہ تم پر فرض کر دی جائے اور اگر تم پر فرض کر دی گئی تو تم اسے نباہ نہیں سکو گے۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ بِاللَّيْلِ أَوْ زَاغًا يَكُونُ مَعَ الرَّجُلِ الشَّيْءُ مِنَ الْقُرْآنِ فَيَكُونُ مَعَهُ الشَّرُّ الْخَمْسَةُ أَوْ الْبَيْتَةُ وَ أَقْلُ مِنْ ذَلِكَ وَ أَكْثَرُ يُصَلُّونَ بِصَلَوَتِهِ اهـ . (ابو داود و سكت عليه هو و المنذرى اوجز المسالك، شرح مؤطا امام مالك ۱: ۳۸۷)۔

ترجمہ: حضرت عائشہ فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں لوگ رمضان کی رات کو متفرق طور پر نماز پڑھتے تھے، ایک آدمی کے پاس قرآن مجید کا کچھ حصہ (یاد) ہوتا تو پانچ یا چھ آدمی اور کم و بیش اس کے نماز اس کے ساتھ نماز پڑھتے تھے۔

حضرت ابی بن کعبؓ عہد نبوت میں تراویح کی جماعت کراتے تھے، آنحضرت ﷺ نے اس عمل کی تحسین و تصویب فرمائی تھی۔
 ثعلبہ بن مالک القرظی سے مروی ہے:

خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ فِي رَمَضَانَ فَرَأَى نَاسًا فِي نَاحِيَةِ النَّسْجِدِ يُصَلُّونَ فَقَالَ مَا يَصْنَعُ هَؤُلَاءِ قَالَ قَائِلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَؤُلَاءِ نَاسٌ لَيْسَ مَعَهُمُ الْقُرْآنُ وَ أَتَى نُبَّ كَعْبٍ يَقْرَأُ وَ هُمْ مَعَهُ يُصَلُّونَ بِصَلَوَاتِهِ قَالَ قَدْ أَحْسَنُوا وَ قَدْ أَصَابُوا. (رواه البيهقي في المعرفة و اسناده جيد و أخرجه أيضا في السنن الكبرى بطرق. أوجز المسالك شرح مؤطا امام مالك ۱: ۳۸۷، آثار السنن: ۲۴۷).

ترجمہ: حضرت ثعلبہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک رات رمضان المبارک میں گھر سے باہر تشریف لائے اور دیکھ کہ لوگ مسجد کے ایک کونے میں نماز پڑھ رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ ایک کہنے والے نے عرض کیا کہ ان لوگوں کے پاس قرآن مجید (حفظ) نہیں ہے، یہ لوگ حضرت ابی بن کعبؓ کے ساتھ نماز پڑھ رہے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ انہوں نے اچھا کیا اور درست کیا۔

قائدہ: آں حضرت ﷺ کے عہد مبارک میں نزول وحی کا سلسلہ جاری تھا، تراویح کی جماعت پر مداومت کرنے سے اس کے فرض ہو جانے کا اندیشہ تھا، آپ ﷺ نے صحابہ کرامؓ کے شدت اشتیاق کے باوجود جماعت تراویح کی پابندی سے طرد فرمادیا۔ آپ ﷺ کے وصال کے بعد جب وحی کا مقدس سلسلہ منقطع ہو گیا، فرضیت کا اندیشہ نہ رہا تو حضرت عمرؓ (جن کا علم، علم نبوت کا تحریق، بخاری: ۱۸ باب فضل العلم، مناقب عمرؓ: ۵۲۰) نے آنحضرت ﷺ کا منشاء پورا کرنے کے لئے تراویح باجماعت کا باقاعدہ انتظام فرمایا، حضرت ابی بن کعبؓ کو جماعت تراویح کا امام مقرر کیا۔
 صحیح بخاری کی حدیث کے الفاظ ہیں:

فَجَمَعَهُمْ عَلَى أَنِّي نُبَّ كَعْبٍ (بخاری: ۱: ۲۶۹)۔
 یعنی حضرت عمرؓ نے لوگوں کو حضرت ابی بن کعبؓ کی امامت پر اکٹھا کیا۔

تراویح کی بیس رکعت: بطور تمہید عرض ہے کہ صحابہ کرامؓ آنحضرت ﷺ کے براہ راست تربیت یافتہ تھے مزاج شناس وحی اور مزاج شناس نبوت تھے، اللہ تعالیٰ کو اور رسول اللہ ﷺ کو ان کے علم، عمل اور فہم دین پر کامل اعتماد تھا، قرآن۔

عہدِ یث کی بے شمار خصوص میں اس اعتماد کا اظہار و اعلان فرمایا گیا ہے:

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ الْأَنْصَارِ وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ﴾ (التوبة ۹: ۱۰۰)۔

ترجمہ: اور جو مہاجرین و انصار (ایمان لانے میں) سبقت کرنے والے مقدم ہیں اور جن لوگوں نے اخلاص کے ساتھ ان کا اتباع کیا، اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہیں۔

اس آیت سے واضح ہوا کہ صحابہ کرام، مہاجرین و انصار کی اتباع اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور رضائے الہی کا سبب ہے۔
ارشادِ باری ہے:

﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَ الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكُوعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ رِضْوَانًا﴾ (الفتح ۲۹: ۴۸)۔

ترجمہ: محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور آپ ﷺ کے ساتھی کفار پر سخت اور آپس میں مہربان ہیں، اے مخاطب، آپ ان کو رکوع و سجود میں دیکھیں گے، وہ اللہ تعالیٰ کے فضل و رضا کے طالب ہیں۔

یہ آیت کریمہ صحابہ کرام کی مبادت و اخلاص اور پاکیزہ جذبات کی زبردست شہادت ہے۔
ارشادِ باری ہے:

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبُ الْيَكْمِ الْإِيمَانِ وَ زِينَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَ كَرِهَ الْيَكْمِ الْكُفْرَ وَ الْفُسُوقَ وَ الْعِصْيَانَ . أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ (الحجرات)۔

اور لیکن اللہ تعالیٰ نے (اے صحابہ) تم کو ایمان کی محبت دی اور اس کو تمہارے دلوں میں مرغوب کر دیا اور کفر، فسق اور عصیان سے تم کو نفرت دی، ایسے لوگ ہی راہِ راست پر ہیں۔

ارشادِ باری ہے:

﴿آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ﴾ (البقرہ، ۱۳)۔ یعنی (اے لوگو!) اس طرح ایمان لاؤ جس طرح یہ

لوگ (صحابہ) ایمان لائے۔

حضرت مباحث بن ساریہ کی مرفوع حدیث ہے۔

قال رسول الله ﷺ عليكم بسنتي و سنتي الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها و عتصموا عليها بالتواجد. (ترمذی ۲: ۶۲، ابو داؤد ۲: ۲۸۷، باب فی لزوم السنة، ابن ماجہ، و قال الترمذی حدیث حسن صحیح، مشکوٰۃ ص ۲۹)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، میرا طریقہ اور ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کا طریقہ لازم پکڑو، اس پر عمل کرو اور اسے از محول سے مضبوط پکڑو۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود کی مرفوع حدیث ہے۔

قال رسول الله ﷺ لا ادری ما بقائی فیکم اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر، (ترمذی ۲: ۲۰۷، ابن ماجہ، مسند امام احمد مشکوٰۃ ص ۵۶۰)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا، مجھے نہیں معلوم کہ میں تمہاری جگہ پر کون سے دو شخص رہیں گے، میرے بعد حضرت ابو بکر و عمرؓ ہی بیرونی بیرونی کرنا۔

حضرت ابن عمرؓ کی مرفوع حدیث ہے۔

قال رسول الله ﷺ ان الله جعل الحق على لسان عمر و قلبه. (ترمذی ۲: ۲۰۹، مشکوٰۃ ص ۵۸۷)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے، اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی زبان و دل پر حق رکھ دیا ہے۔

یہ حدیث ابن عمرؓ کے علاوہ درج ذیل صحابہ سے بھی مروی ہے۔

حضرت ابو ذرؓ سے ابو داؤد اور مسند امام احمد میں، حضرت ابو ہریرہؓ سے مسند امام احمد، مستدرک حاکم اور مسند ابو یعلیٰ میں اور حضرت بلالؓ و حضرت معاویہؓ سے طبرانی میں۔ (اوجز المسالك شرح مؤطا امام مالک، ۱: ۳۹۷)۔

حضرت عمران بن حصینؓ کی مرفوع حدیث ہے۔

قال رسول الله ﷺ خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم. (بخاری ۵۱۵: ۱، باب فضائل اصحاب النبي ﷺ، مسلم، مشکوٰۃ ص ۵۵۳)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ میری امت کے بہترین لوگ میرے زمانے کے لوگ ہیں (یعنی صحابہؓ) پھر وہ لوگ جو ان کے متصل ہیں (تابعینؓ) پھر وہ لوگ جو ان کے قریب ہیں (یعنی تبع تابعینؓ)۔

نیز آپ ﷺ کا ارشاد ہے کہ وہی فرق ناجی ہوگا جو میرے اور میرے صحابہ کے طریقے پر کا مزن ہوگا، نیز ارشاد فرمایا "اصحابی كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم" کہ میرے صحابہ ستاروں کی مانند ہیں، جسکا دامن پکڑ لو گے کامیاب ہو جاؤ گے۔ کتاب وسنت کی ان نصوص و ہدایات سے واضح ہوا کہ صحابہ کرامؓ بالخصوص خلفائے راشدینؓ کے آثار بھی شری دلیل ہیں، ائمہ اربعہؓ اور جمہور علماء اسلام ہمیشہ صحابہؓ و تابعینؓ کے آثار سے بھی حسب ضرورت استدلال کرتے آئے ہیں، امام بخاریؒ نے صحیح بخاری کے مختلف ابواب میں صحابہؓ و تابعینؓ وغیرہم کے ایک ہزار چھ سو آٹھ (۱۶۰۸) آثار بطور استدلال ذکر کئے ہیں (فتح الباری شرح بخاری، ۱: ۲۵۰، خاتمہ کتاب)۔

جس طرح ملکی قانون کی تشریح میں سپریم کورٹ اور ہائی کورٹ کے فیصلے اور ان کے جج صاحبان کی تحقیقات و آراء اور اقوال ماتحت عدالتوں کے لئے اتمام حجت اور دلیل تسلیم کئے جاتے ہیں، اسی طرح قرآن وحدیث کی تشریح میں صحابہؓ و تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کے آثار و اقوال بھی مذکورہ بالا کتاب وسنت کی نصوص و ہدایات کی بنا پر درجہ بدرجہ حجت اور دلیل ہیں، اس تمہید کے بعد اصل مسئلہ پر غور فرمائیے۔ کتاب وسنت کی بے شمار نصوص سے واضح ہوتا ہے کہ ماہ رمضان باقی گیارہ مہینوں سے ممتاز ہے، یہ مبارک مہینہ عبادت کے لئے مخصوص ہے، اس کے دن روزہ و تلاوت میں اور اس کی راتیں نماز و دیگر عبادات میں گزاری جائیں، خود آنحضرت ﷺ اس مبارک ماہ میں شب بیداری کیا کرتے تھے، ساری رات نماز و عبادت میں مصروف رہتے تھے، آپ ﷺ دوسروں کو بھی خصوصی اہتمام ملے ساتھ قیام رمضان (تراویح) کی ترغیب و تشویق فرمایا کرتے تھے۔ چند راتیں آپ ﷺ نے تراویح کی جماعت بھی کرائی تھی، ایک رات تو سحری تک تراویح باجماعت میں گزار دی، لیکن اس اندیشہ سے تراویح کی جماعت کا التزام اور پابندی نہیں فرمائی گئی کہ امت پر فرض نہ کر دی جائے اور پھر امت اسے نباو نہ سکے۔

آپ ﷺ کے بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ کی خلافت کا دور بہت مختصر تھا جو جہادی مصروفیات اور مسئلہ کذاب جیسے فتنوں کے دبانے میں گزر گیا، حضرت صدیق اکبرؓ کو چھوٹے مسائل کی طرف التفات فرمانے کی فرصت ہی نہیں ملی۔

حضرت عمرؓ کا ابتدائی دور بھی انہی جیسے مسائل کے حل میں صرف ہوا حضرت فاروق اعظمؓ جب جہادی مہمات و مسائل سے قدرے فارغ ہوئے تو آپؓ نے تراویح جیسے مسائل کی طرف توجہ فرمائی اور ان کو حل کیا۔ آپؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ کو مسجد نبویؐ میں تراویح کا امام مقرر کیا، آپ کے مقدس عہد میں بیس (۲۰) رکعات تراویح باجماعت کا التزام اور اس پر دائمی عمل شروع ہوا۔

یسی صحابی نے اس پر اعتراض نہیں کیا، گویا اس پر صحابہ کا اجماع ہو گیا، آپ کے بعد حضرت عثمان اور حضرت علی کی خلافت میں بھی مسلسل میں رکعت تراویح پر عمل ہوتا رہا۔ صحابہ و تابعین کا مسلسل عمل میں رکعت تراویح پر رہا جسے ائمہ اربعہ امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل نے باتفاق اختیار کیا۔ چودہ سو سال سے جمہور امت کا عمل میں رکعت پر چلا آ رہا ہے۔ اس تفصیل کے لئے درج ذیل شواہد ملاحظہ فرمائیں:

حضرت سائب بن یزید صحابی سے مروی ہے:

قَالَ كَانُوا يَقُومُونَ عَلَى عَهْدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ بَعَشْرِينَ رَكْعَةً (سنن کبریٰ بیہقی ۵۹۶:۲) قَالَ النُّووي الشَّافِعِيُّ فِي شَرْحِ الْمَهْدَبِ ۴: ۳۶۰ اسناد صحیح۔

یعنی حضرت عمر بن الخطابؓ کے عہد خلافت میں لوگ (صحابہ و تابعین) ماہ رمضان میں میں رکعت تراویح پڑھتے تھے۔ متعدد حفاظ محدثین کرام نے اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے، علامہ نووی شافعی نے اپنی کتاب خلاصۃ میں، محدث ابن العراقی نے شرح الترمذی میں اور علامہ سیوطی نے الصواعق میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ (اوجز المسالك، ۱: ۳۹، حاشیہ آثار السنن: ۲۵۱)۔ تابعی کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں:

وَعَلَى عَهْدِ عُثْمَانَ وَعَلَى بَشَلَّةٍ، یعنی حضرت عثمان اور حضرت علی کے عہد خلافت میں بھی عہد فاروقی کی طرح بیس رکعت پڑھی جاتی تھیں۔

حضرت سائب بن یزید کی دوسری حدیث ہے:

قَالَ كُنَّا نَقُومُ فِي زَمَانِ عُمَرَ بَعَشْرِينَ رَكْعَةً. (اخرجه البيهقي في معرفة الآثار و السنن)، ہم حضرت عمرؓ کے زمانہ میں میں رکعت تراویح پڑھتے تھے۔

محدث نووی شافعی خلاصہ میں فرماتے ہیں:

اسنادُ ضعیف. (نصب الراية، ۲: ۱۵۳)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

حضرت یزید بن رومان تابعی سے مروی ہے:

كَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ فِي زَمَانِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي رَمَضَانَ بِثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ رَكْعَةً

بیہقی، ۴: ۴۹۶، موطا امام مالک: ۹۸، مرسل قوی)۔

یعنی حضرت عمر بن خطابؓ کے زمانہ خلافت میں لوگ رمضان مبارک میں تحس (۲۳) رکعت پڑھتے تھے۔
محدث بیہقی شافعی اس کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ان میں سے ایک رکعت تراویح اور تین رکعت وتر تھے (بیہقی: ۴: ۴۹۶)۔
حضرت یحییٰ بن سعید رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے:

إِنْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِهِمْ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (مصنف ابن شیبہ ، ۲: ۳۹۳ ، آثار السنن : ۲۵۳) . یعنی حضرت عمر بن الخطابؓ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو بیس رکعت پڑھائیں۔
واضح رہے کہ محدث ابن ابی شیبہ امام بخاریؒ اور امام مسلمؒ کے ساتھ میں سے ہیں۔ (تہذیب المعاد: ج ۶ - ص ۱۰۲، لا ابن حجر)۔
حضرت ابی بن کعبؓ سے مروی ہے:

إِنْ عُمَرُ أَمَرَهُ أَنْ يُصَلِّيَ بِاللَّيْلِ فِي رَمَضَانَ فَصَلِّيَ بِهِمْ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (کنز العمال ، ۸: ۴۰۹ ، أوجز المسالك ، ۱: ۳۹۸ ، مسند ابن منيع) . یعنی حضرت عمرؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ کو رمضان کی رات نماز پڑھانے کا حکم دیا تو حضرت ابی بن کعبؓ نے لوگوں کو بیس رکعت نماز پڑھائی۔
حضرت محمد بن کعب قرظی تابعی سے مروی ہے:

كَانَ النَّاسُ يُصَلُّونَ فِي زَمَانِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي رَمَضَانَ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (قیام اللیل للمحدث محمد بن نصر) . یعنی لوگ حضرت عمر بن الخطابؓ کے زمانہ خلافت میں رمضان مبارک میں بیس رکعت پڑھتے تھے۔

حضرت عبدالعزیز بن رفیع تابعی فرماتے ہیں:

كَانَ أَنِيُّ بْنُ كَعْبٍ يُصَلِّيُ بِالنَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِالْمَدِينَةِ عِشْرِينَ رَكْعَةً وَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ . (مصنف ابن ابی شیبہ ، ۲: ۳۹۳) . یعنی حضرت ابی بن کعبؓ ماہ رمضان میں مدینہ منورہ میں لوگوں کو بیس رکعت پڑھاتے تھے اور تین رکعت وتر پڑھاتے تھے۔

حضرت ابو عبد الرحمن سلئی تابعی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا عمل نقل کرتے ہیں:

دَعَا الْقُرَاءَ فَأَمَرَ بَنَهُمْ رَجُلًا يُصَلِّيُ بِالنَّاسِ عِشْرِينَ رَكْعَةً . (بیہقی ، ۴: ۴۹۶) .

یعنی حضرت علیؑ نے ایک شخص کو مامور کیا کہ وہ لوگوں کو پانچ ترویج یعنی میں رکعت پڑھائے۔

حضرت ابوالحسنؑ سے روایت ہے:

إِنْ عَلِيًّا أَمَرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِهِمْ فِي رَمَضَانَ عَشْرَيْنِ رَكْعَةً . (مصنف ابن ابی شیبہ)

۳۹۳:۲ فی نسخة). یعنی حضرت علیؑ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو رمضان میں میں رکعت پڑھائے۔

حضرت حسن بن عبدالعزیزؒ سے مروی ہے:

إِنْ أُتِيَ كَانَ يُصَلِّيَ بِهِمْ فِي رَمَضَانَ بِالْعِدَّةِ عَشْرَيْنِ رَكْعَةً . (مصنف ابن ابی

شیبہ ، ۳۹۳:۲). یعنی حضرت ابی بن کعبؓ مدینہ منورہ میں ماہ رمضان میں لوگوں کو میں رکعت پڑھاتے تھے۔

عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ قَالَ كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُصَلِّيَ لَنَا فِي شَهْرِ

رَمَضَانَ قَالَ الْأَعْمَشُ كَانَ يُصَلِّيَ عَشْرَيْنِ رَكْعَةً وَيُوتِرُ بِثَلَاثٍ . (قيام الليل لمحمد بن

نصر ، عمدة القاری شرح البخاری ، ۱۱: ۱۲۷).

حضرت زید تابعیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ رمضان المبارک میں ہمیں نماز پڑھاتے تھے۔۔۔۔۔ زید کے شاگرد:

حضرت اعمشؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ میں رکعت پڑھتے اور وتر میں رکعت پڑھتے تھے۔

عَنْ عَطَاءٍ قَالَ أَذْرَكْتُ النَّاسَ وَهُمْ يُصَلُّونَ ثَلَاثًا وَعَشْرَيْنِ رَكْعَةً بِالْوُتْرِ . (مصنف

ابن ابی شیبہ ، ۳۹۳:۲ ، سند حسن ، قيام الليل لمحمد بن نصر).

حضرت عطاءؒ تابعیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے لوگوں (صحابہ و تابعینؓ) کو پایا کہ وہ وتر میں تیس رکعت پڑھتے تھے۔

حضرت ابوالخلیبؒ فرماتے ہیں:

كَانَ يُؤْمِنَا سُؤِيدُ بْنُ غَفْلَةَ فِي رَمَضَانَ فَيُصَلِّيُ خَمْسَ تَرَوِيحَاتٍ عَشْرَيْنِ رَكْعَةً .

(بیہقی ، ۴۹۶:۲ ، سند حسن). یعنی حضرت سؤید بن غفلہؓ رمضان المبارک میں ہمارے امام بنتے تو میں رکعت

تراویح پڑھتے تھے۔

فائدہ: حضرت سؤید بن غفلہؓ خلفاء راشدینؓ کے عمید خاص اور کبار تابعینؓ میں سے ہیں۔ (تہذیب المعجم ، ۴: ۲۷۸)۔

حضرت نافع بن عمرؒ فرماتے ہیں:

كَانَ ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ يُصَلِّي بِنَا فِي رَمَضَانَ عَشْرِينَ رَكْعَةً . (مصنف ابن ابی شیبہ

۳۹۳:۲، سند صحیح)۔ یعنی حضرت ابن ابی ملیکہ ماہ رمضان میں بیس رکعت پڑھتے تھے۔

حضرت سعید بن عید قراتے ہیں:

إِنَّ عَلِيَّ بْنَ رَبِيعَةَ كَانَ يُصَلِّي بِهِمْ فِي رَمَضَانَ خَمْسَ تَرَوِيحَاتٍ وَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ .

(مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۹۳:۲، سند صحیح)۔ یعنی حضرت علی بن ربیعہ کو کون کو رمضان مبارک میں پانچ

ترویج (بیس رکعت) پڑھاتے اور تین وتر پڑھتے تھے۔

حضرت فثیر بن عکلم تابعی کامل مروی ہے:

إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ عَشْرِينَ رَكْعَةً . (قیام اللیل بیہقی، مصنف ابن ابی

شیبہ، ۳۹۳:۲)۔ یعنی حضرت فثیر ماہ رمضان میں بیس رکعت پڑھتے تھے۔

حضرت ابوالخضرؒ کی کامل مروی ہے:

إِنَّهُ كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ خَمْسَ تَرَوِيحَاتٍ وَ يُؤْتِرُ بِثَلَاثٍ . (مصنف ابن ابی شیبہ

۳۹۳:۲)۔ یعنی حضرت ابوالخضرؒ تابعی رمضان مبارک میں پانچ ترویج (بیس رکعت) پڑھتے تھے اور تین وتر پڑھتے تھے۔

حضرت عارثؒ کی کامل مروی ہے:

إِنَّهُ كَانَ يَوْمَ النَّاسِ فِي رَمَضَانَ بِعَشْرِينَ رَكْعَةً (مصنف ابن ابی شیبہ، ۳۹۳:۲)۔

یعنی حضرت عارثؒ ماہ رمضان میں لوگوں کو بیس رکعت پڑھاتے تھے۔

قائد: ان احادیث و آثار کی تفصیل اوجز المسالک شرح موطا امام مالک (۱: ۳۹۷، ۳۹۸) و حاشیہ آثار السنن

(۲۵۳، ۲۵۰) پر ملاحظہ فرمائیں۔

خلفاء راشدین علیہ (حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ) کے مقدس عہد سے صحابہ کرامؓ، تابعینؓ اور تبع تابعینؓ کا متواتر و

مستمل عمل بیس رکعت تراویح کا رہا ہے، ائمہ اربعہؒ ان کے قبعین اور جمہور علماء کا مسلک بھی یہی ہے، بعض محققین نے اس پر اجماع نقل

کیا ہے، امام ترمذی شافعی اپنی جامع ترمذی باب قیام شہر رمضان کے عنوان کے تحت مسئلہ تراویح پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى مَا رَوَى عَنْ عَلِيٍّ وَ عُمَرَ وَ غَيْرِهِمَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ

عشرین رکعت۔ (ترمذی ۹۹:۱۰) یعنی اکثر اہل علم میں رکعت تراویح پر قائم ہیں جو حضرت عمر و حضرت علیؓ اور دوسرے صحابہ کرامؓ سے منقول ہیں۔

علامہ یعنی حنفی عمدۃ القاری شرح بخاری صفحہ ۱۲۶، جلد ۱۱ پر میں رکعت تراویح کے متعلق امام ترمذیؒ کا ذکر کرتے ہوئے نقل کر کے فرماتے ہیں:

وَهُوَ قَوْلُ أَصْحَابِنَا الْحَنْفِيَّةِ . (ہمارے ائمہ احناف کا قول بھی میں رکعت کا ہے)۔

علامہ ابن عبد البر مالکیؒ میں رکعت تراویح کے بارے میں فرماتے ہیں:

وَهُوَ قَوْلُ جَمْهُورِ الْعُلَمَاءِ وَ بِهِ قَالَ الْكُوفِيُّونَ وَ الشَّافِعِيُّ وَ أَكْثَرُ الْفُقَهَاءِ وَ هُوَ

الصَّحِيحُ عَنْ أَبِي ابْنِ كَعْبٍ مِنْ غَيْرِ خِلَافٍ فِي الصَّحَابَةِ . (عمدۃ القاری ۱۱: ۱۲۷)۔

یعنی میں رکعت تراویح جمہور علماء کا قول ہے، اہل کوفہ (احناف و دیگر محدثین و فقہاء) امام شافعیؒ اور اکثر فقہاء کا یہی مسلک ہے حضرت ابی بن کعبؓ سے صحیح طور پر یہی ثابت ہے صحابہ کرامؓ کا اس میں کوئی اختلاف نہیں۔

علامہ ابن رشد مالکیؒ فرماتے ہیں:

فَاخْتَارَ مَالِكٌ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ وَ أَبُو حَنِيفَةَ وَ الشَّافِعِيُّ وَ أَحْمَدُ وَ دَاوُدُ الْقَيْسِيُّ بِعِشْرِينَ

رَكْعَةً سِوَى الْوُثْرِ . (بدایۃ المجتہد ۱۰: ۲۱۰)۔ یعنی امام مالکؒ اپنے ایک قول میں اور امام ابو حنیفہؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ

بن حنبلؒ اور امام داؤد ظاہریؒ نے وتر کے علاوہ میں رکعت تراویح کو اختیار کیا ہے۔ (امام مالکؒ کا دوسرا قول چھتیس رکعت تراویح کا ہے)۔^۹

علامہ ابن حجرؒ کی شافعیؒ فرماتے ہیں:

اجْمَعَ الصَّحَابَةُ عَلَى أَنَّ التَّرَاوِيحَ عِشْرُونَ رَكْعَةً . (مرفعات شرح مشکوٰۃ ۳۰: ۱۹۴)۔ یعنی صحابہ کرامؓ کا

میں رکعت تراویح پر اجماع و اتفاق ہے۔

محدث ابن قدامہ ضعیفیؒ صفحہ ۷۹۸ جلد ۱ پر نماز تراویح کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَالْمُخْتَارُ عِنْدَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (الامام احمد بن حنبلؒ) فِيهَا عِشْرُونَ رَكْعَةً . یعنی امام

احمد بن حنبلؒ کے ہاں میں رکعت تراویح مختار اور رائج ہے۔

آگے صفحہ ۷۹، ج ۱-۱ میں میں رکعت کے دلائل پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ أَمَرَ رَجُلًا يُضَلِّي بِهِمْ فِي رَمَضَانَ عَشْرِينَ رَكْعَةً وَ هَذَا كَالْإِجْمَاعِ.

یعنی حضرت علیؓ نے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ لوگوں کو رمضان میں بیس رکعت پڑھائے، یہ بخیر لہ اجماع کے ہے۔

علامہ قسطلانی شافعی ارشاد الساری شرح بخاری (۴۲۶:۳) میں عہد فاروقی میں بیس رکعت تراویح پر صحابہؓ و تابعینؓ کا عمل نقل

کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

وَقَدْ عُدُّوا مَا وَقَعَ فِي زَمَنِ عُمَرَ كَالْإِجْمَاعِ. یعنی حضرت عمرؓ کے زمانہ خلافت میں بیس رکعت تراویح کا

واقعہ بخیر لہ اجماع کے ہے۔

علامہ نووی شافعی شرح مہذب صفحہ ۳۲ جلد ۴ پر نماز تراویح پر بحث کرتے ہوئے ارقام فرماتے ہیں:

إِنَّهَا عَشْرُونَ رَكْعَةً هَذَا مَذْهَبُنَا وَ بِهِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَ أَصْحَابُهُ وَ أَحْمَدُ وَ دَاوُدُ وَ

غَيْرُهُمْ وَ تَقْلَهُ الْقَاضِي عِيَّاضُ (المالکی) عَنْ جَمْعِهِمُ الْعُلَمَاءِ. یعنی نماز تراویح میں رکعت ہے، ہمارا

مذہب یہی ہے، امام ابو حنیفہؒ اور آپ کے اصحابؒ اور امام احمد بن حنبلؒ اور امام داودؒ ظاہریؒ اور دوسرے علماء کا یہی قول ہے اور قاضی عیاض مالکیؒ نے بھی جمہور علماء کا یہی مسلک نقل کیا ہے۔

الحاصل میں رکعت تراویح جمہور صحابہؓ و تابعینؓ کا مسلسل عمل ہے جو اجماع کی ایک شکل ہے، ائمہ اربعہؒ کا اس پر اتفاق

ہے، چودہ صدیوں سے کروڑوں اہل اسلام اسی پر عمل پیرا چلے آ رہے ہیں۔

فائدہ: بعض احادیث و آثار میں نماز تراویح میں بیس رکعت سے کم کا ذکر بھی آیا ہے، محققین کے ہاں ایسی روایات ابتداء پر

محمول ہیں، آخری عمل بیس رکعت کا ہے، اس پر قرینہ خلفاء راشدینؓ کے مقدس عہد میں بیس رکعت پر جمہور صحابہؓ و تابعینؓ کا عملی اجماع

ہے، اگر بیس رکعت تراویح آخری عمل نہ ہوتا تو جمہور صحابہؓ و تابعینؓ ہرگز اسے اختیار نہ کرتے، اور اس پر مسلسل عملی اصرار نہ کرتے۔

محدث بیہقی شافعی نے تراویح کے بارے میں مختلف روایات کی یہی توجیہ کی ہے۔

وَ جَمَعَ النَّبِيُّ بَيْنَهَا بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَقُومُونَ بِأَحَدِي عَشْرَةٍ ثُمَّ قَامُوا بِعَشْرَيْنِ وَ

أَوْثَرُوا بِثَلَاثٍ. (ارشاد الساری شرح بخاری، ۴۲۶:۳، للمحدث القسطلانی الشافعی،

نصب الراية، ۱۵۴:۲، للمحدث الزيلعي الحنفی)، یعنی محدث بیہقی نے ان مختلف روایات میں تطبیق دی ہے

کہ وہ لوگ (ابتداء میں) گیارہ رکعت پڑھتے تھے، پھر بیس رکعت پڑھیں اور تین رکعت وتر پڑھے۔

باب کراہۃ الجماعة فی النوافل والوتر سوی التراویح وصلاة

الکسوف والاستسقاء والعیدین بالتداعی

۱۸۲۶- عن : زید بن ثابت رضی اللہ عنہ : أنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : صَلُّوا أَيُّهَا النَّاسُ فِي بُيُوتِكُمْ فَإِنَّ أَفْضَلَ الصَّلَاةِ صَلَاةَ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ . رواه النسائي بإسناد جيد ، وابن خزيمة في صحيحه كذا في الترغيب (۷۲:۱) وأصله رواه الجماعة إلا ابن ماجه ، كذا في نيل الأوطار (۳۲۳:۲) ، وفي لفظ له عند أبي داود : صَلَاةَ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِي هَذَا إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ . قال العراقي : وإسناده صحيح ، كذا في النيل أيضاً (۳۳۴:۲) .

امام بیہقی کی توجیہ و تطبیق سنن کبریٰ بیہقی مع الجوہر النقی صفحہ ۳۹۶ جلد ۳ پر ملاحظہ فرمائیں۔

فائدہ: میں رکعت تراویح پر حضرت ابن عباس کی مرفوع حدیث اگرچہ سند کے لحاظ سے ضعیف ہے، تاہم مذکورہ بالا صحابہ تابعین کے ہیں رکعت کے مکمل اجماع سے اسکی بنیاسمجح ثابت ہوتی ہے، وہ مرفوع حدیث یہ ہے:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ بَعِشْرَيْنِ رَكْعَةً . (بیہقی ، ۴۹۶:۲ ، طبرانی کبیر ، معجم بغوی ، مسند عبد بن حمید ، مصنف ابن ابی شیبہ ، ۳۹۴:۲) . یعنی حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رمضان مبارک میں میں رکعت پڑھتے تھے۔

نوٹ: تراویح کی رکعات پر سیر حاصل بحث تجلیات مندرجلہ نمبر ۳ میں ملاحظہ فرمائیں۔

باب اس بیان میں کہ تراویح اور صلوٰۃ استسقاء اور صلوٰۃ کسوف اور صلوٰۃ عیدین کے سوا، نوافل اور وتر میں

اہتمام جماعت مکروہ ہے

۱۸۲۶- زید بن ثابت سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے لوگو! اپنے گھروں میں نماز پڑھو کیونکہ بہتر نماز وہ ہے جو آدمی اپنے گھر میں پڑھتا ہے، بجز فرض نماز کے۔ اسکو نسائی نے سند جید روایت کیا ہے۔ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور زید بن ثابت کی ایک روایت جو کہ ابوداؤد میں بدیں الفاظ ہے کہ آدمی کی نماز اپنے گھر میں اس میری مسجد میں نماز پڑھنے سے بھی بہتر ہے باستثناء فرض نماز کے۔ عراقی نے کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۱۸۲۷- وَ يُزَادُ هُنَا حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَقِيقٍ، عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وَ فِيهِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يُصَلِّي الرُّوَاتِبَ فِي بَيْتِهَا. وَقَدْ تَقَدَّمَ بِرَوَايَةِ مُسْلِمٍ.

۱۸۲۸- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي بَيْتِي وَ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ قَالَ قَدْ تَرَى مَا أَقْرَبَ بَيْنِي مِنَ الْمَسْجِدِ فَلَا أُنْصَلِّي فِي بَيْتِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُصَلِّيَ فِي الْمَسْجِدِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَلَاةً مَكْتُوبَةً. أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الشُّعَائِلِ (ص ۲۱) وَ سَنَدُهُ حَسَنٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، وَ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ، وَ ابْنُ مَاجَةَ، وَ ابْنُ خَزِيمَةَ فِي صَحِيحِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ، كَمَا فِي التَّرغِيبِ لِلْمُنْذَرِيِّ (۱: ۷۲).

۱۸۲۹- عَنْ صُهَيْبِ بْنِ النُّعْمَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: فَضْلُ صَلَاةِ الرَّجُلِ فِي بَيْتِهِ عَلَى صَلَاتِهِ خَيْثُ يَرَاهُ النَّاسُ كَفَضْلِ الْمَكْتُوبَةِ عَلَى النَّافِلَةِ. رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ

۱۸۲۷- حضرت عائشہؓ کی ایک روایت میں جو کہ مسلم کے یہاں ہے، مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ سنن رواتب میرے

مکان میں پڑھتے تھے۔

فائدہ: جبکہ ان روایات سے معلوم ہوا کہ نوافل کا گھر میں پڑھنا افضل ہے تو ان میں اختفاء مطلوب شرعی ہوگا اور جماعت بلا تداویٰ میں اظہار کا اہتمام ہے اس لئے مکروہ شرعی ہوگا لیکن عیدین وغیرہ میں چونکہ تداویٰ ثابت ہے اس لئے وہاں تداویٰ مطلوب شرعی ہے نہ کہ مکروہ۔ اور جماعت بلا تداویٰ میں چونکہ تین آدمیوں تک کی شرکت ثابت ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اور ایک بچے نے حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی اور میری ماں ام سلمہؓ ہمارے پیچھے تھیں (بخاری) اس لئے وہ مکروہ نہ ہوگی۔ اور اس سے زائد حکماء تداویٰ میں داخل ہوگی۔

۱۸۲۸- عبد اللہ بن سعد سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے گھر میں اور مسجد میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم دیکھتے ہو کہ میرا مکان مسجد سے کس قدر قریب ہے مگر اس پر بھی میں مسجد میں نماز پڑھنے سے گھر میں نماز پڑھنے کو زیادہ پسند کرتا ہوں۔ بخراہ کے کہ فرض نماز ہو۔ اسکو ترمذی نے شاکل میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن صحیح ہے اور اسکو احمد، ابن ماجہ اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے۔

۱۸۲۹- صہیب بن النعمانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کے اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی فضیلت ایسی جگہ نماز پڑھنے پر جہاں لوگ اسکو دیکھیں، ایسی ہے جیسے فرض نماز کی فضیلت نفل نماز پر۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے

وفی إسناده محمد بن مصعب ، وثقه أحمد بن حنبل ، وضعفه ابن معین وغیرہ ، کذا فی النیل (۳۲۴:۲) . وأخرجه فی الترغیب (۱-۷۲) عن رجل من أصحاب النبی ﷺ ، وعزاه إلی البیهقی ، وقال : وإسناده جيد إن شاء اللہ تعالیٰ .

إدراك الفريضة

باب كراهة الخروج من المسجد بعد الأذان مع قصد عدم الرجوع إليه
إلا لحاجة

۱۸۳۰- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَسْمَعُ الْبَدَاءُ فِي مَنْسَجِدِي هَذَا ثُمَّ يُخْرُجُ مِنْهُ إِلَّا لِحَاجَةٍ ثُمَّ لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ إِلَّا مُنَافِقٌ . رواه الطبرانی في الأوسط ، ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۴) وفي الترغيب رواه محتج بهم في الصحيح اه (۴۹:۱) .

اور اس کی سند میں ایک راوی علقف فیہ ہے اور ترغیب میں اسکو بیہقی کے حوالہ سے ایک غیر مسیحی صحابی سے روایت کر کے کہا ہے کہ اسکی سند جید ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

باب اذان کے بعد بغیر نماز پڑھے بلا قصد واپسی اور بلا ضرورت مسجد سے نکلنا مکروہ ہے
۱۸۳۰- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری اس مسجد میں موجود ہو اور اذان سنے ، اسکے بعد وہ بلا ضرورت باہر جائے اور واپسی کا ارادہ نہ رکھتا ہو وہ ضرور منافق ہے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے ، اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں جیسا کہ مجمع الزوائد اور ترغیب میں ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں مسجد نبوی ﷺ کی قید اتفاقی ہے یعنی ہر مسجد کا یہی حکم ہے جیسا کہ اگلی احادیث سے معلوم ہوتا ہے ، ہاں اگر واپس آنے کا ارادہ ہو تو پھر منافق نہیں اگرچہ بعد میں کسی عذر کی بنا پر واپس نہ آ سکے۔ نیز اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ یہ کراہت تحریمی ہے اور اگر اذان ہو چکنے کے بعد کسی دوسری مسجد میں جانا ضروری ہو مثلاً وہ دوسری مسجد میں مؤذن یا امام ہو تو بھی جانے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ صورت ترک ہے حقیقتاً تکمیل ہے۔

- ۱۸۳۱- وَفِيهِ أَيْضًا عَنْهُ عليه السلام مَرْفُوعًا: إِذَا كُنْتُمْ فِي الْمَسْجِدِ فَتَوَدَّيْ بِالصَّلَاةِ فَلَا يَخْرُجُ أَخَذَكُمْ حَتَّى يُصَلِّيَ. رواه أحمد، وإسناده صحيح اه.
- ۱۸۳۲- روى مسلم، و أبو داود، والترمذی و النسائی عنه: أَنَّهُ زَاي زَجْلًا خَرَجَ بَعْدَ مَا أَذِنَ الْمُؤَذِّنُ، فَقَالَ: أَمَّا هَذَا فَقَدْ غَضَى أَبَا الْقَاسِمِ عليه السلام. كما في الترغيب أيضاً.
- ۱۸۳۳- عن: سعيد بن المسيب أن النبي صلى الله عليه وسلم قَالَ: لَا يَخْرُجُ مِنَ الْمَسْجِدِ أَخَذَ بَعْدَ الْبَدَاءِ إِلَّا مُتَافِقٌ إِلَّا لِعُذْرٍ أَخْرَجَتْهُ حَاجَةٌ وَهُوَ يُرِيدُ الرُّجُوعَ. رواه أبو داود في مراسيله (الترغيب ۱: ۵۰) وفي الدراية: رجاله ثقات اه (ص- ۱۲۲).

باب جواز سنة الفجر عند شروع الإمام في الفريضة

- ۱۸۳۴- عن: عبد الله بن أبي موسى، قَالَ: جَاءَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ وَ الْإِمَامُ يُصَلِّي الصُّبْحَ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ إِلَى سَارِيَةٍ، وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى رَكْعَتَي الْفَجْرِ.

- ۱۸۳۱- ترغیب میں ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جب تم مسجد میں ہو اور اذان ہو جائے تو کوئی شخص بغیر نماز پڑھے نہ جائے۔ اسکا احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔
- ۱۸۳۲- ترغیب میں ہے کہ مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اذان کے بعد مسجد سے نکلا تو انہوں نے فرمایا کہ اس نے ضرور ابوالقاسم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مافرمانی کی۔
- ۱۸۳۳- سعید بن المسیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی اذان کے بعد مسجد سے نکلا ہے وہ ضرور متافق ہے بجز اسکے کہ وہ کسی ضرورت سے ایسا کرے یعنی بضرورت وہاں سے جائے اور وہ ایسی کار اور رکھتا ہو۔ اسکا ابوداؤد نے اپنے مراسیل میں ذکر کیا ہے۔ اور درایہ میں ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں۔

تعمیہ: ان احادیث سے اذان کے بعد بلا ضرورت اور بغیر نماز پڑھے اور بلا قصد وہی مسجد سے نکلنے کی کراہت تو ہر زمانہ میں ثابت ہوتی ہے مگر نکلنے والے پر نفاق کا حکم آپ نے مانہ کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ اس زمانہ میں نماز سے اعراض متافقین ہی کے ساتھ مخصوص تھا۔

باب جماعت کھڑی ہو جانے کے بعد بھی فجر کی سنتیں پڑھنا جائز ہے

- ۱۸۳۴- عبد اللہ بن ابی موسی سے روایت ہے کہ ہمارے پاس ابن مسعود ایسی حالت میں آئے کہ امام نماز پڑھا رہا تھا تو

رواہ الطبرانی ، ورجالہ موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۲)۔

۱۸۳۵- عن : مالک بن مغول ، قَالَ : سَمِعْتُ نَافِعًا يَقُولُ : أَيْقَظْتُ ابْنَ عُمَرَ لِصَلَاةِ الْفَجْرِ وَقَدْ أَقْبَمَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ فَصَلَّى الرُّكْعَتَيْنِ . رواہ الطحاوی و إسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۳۰، ۳۲)۔

۱۸۳۶- حدثنا : أبو بكرة ، قَالَ : ثنا أبو عمر الضریر ، قَالَ : ثنا عبد العزيز بن مسلم قَالَ : أنا مطرف بن طریف ، عن أبي عثمان الأنصاری ، قَالَ : جَاءَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَالْإِمَامُ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ ، وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى الرُّكْعَتَيْنِ ، فَصَلَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ الرُّكْعَتَيْنِ خَلْفَ الْإِمَامِ ثُمَّ دَخَلَ مَعَهُمْ . رواہ الطحاوی (۱: ۲۱۹) وإسناده حسن صحيح .

۱۸۳۷- عن : محمد بن كعب ، قَالَ : خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ مِنْ بَيْتِهِ فَأَقْبَمَتِ صَلَاةُ الصُّبْحِ ، فَزَكَّعَ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ وَهُوَ فِي الطَّرِيقِ ، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَصَلَّى الصُّبْحَ مَعَ النَّاسِ . رواہ الطحاوی و إسناده حسن ، (آثار السنن ۲: ۳۲)۔

آپ نے ایک ستون کی طرف منہ کر کے دو رکعتیں پڑھیں کیونکہ آپ نے فجر کی سنتیں نہ پڑھی تھیں۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی موثق ہیں۔

۱۸۳۵- مالک بن مغول کہتے ہیں کہ میں نے نافع کو کہتے سنا کہ میں نے ابن عمر کو نماز کے لئے ایسی حالت میں جگایا کہ جماعت کھڑی ہو چکی تھی تو آپ اٹھے اور دو رکعتیں نماز پڑھی۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۸۳۶- ابو عثمان انصاری سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عباس ایسے وقت تشریف لائے کہ امام صبح کی نماز پڑھا رہا تھا اور آپ نے سب فجر نہ پڑھی تھی تو آپ نے امام کے پیچھے (جماعت سے علیحدہ ہو کر) سب فجر پڑھی اور جماعت میں شامل ہو گئے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ صبح کی نماز شروع ہو چکنے کے بعد بھی جماعت کی صفوں سے علیحدہ ہو کر سنتیں پڑھنا جائز ہے۔

۱۸۳۷- محمد بن کعب سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر اپنے گھر سے نکلے تو صبح کی نماز کھڑی ہو گئی، جب آپ نے راستہ ہی میں مسجد میں داخل ہونے سے پہلے دو رکعتیں پڑھیں، اسکے بعد مسجد میں داخل ہوئے اور جماعت کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی۔

۱۸۳۸- عن : زید بن أسلم ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ جَاءَ وَ الْإِمَامُ يُصَلِّي الصُّبْحَ ، وَلَمْ يَكُنْ صَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ ، فَصَلَّاهُمَا فِي حُجْرَةٍ خَفِضَ ، ثُمَّ إِنَّهُ صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ . رواه الطحاوی ورجاله ثقات إلا أن يحيى بن أبي كثير مدلس . (آثار السنن ۲: ۳۲) . قلت : عداہ فی المرتبة الثانية وهي من احتمال الأئمة تدليسه وأخرجوا له في الصحيح لإمامته وقلة تدليسه ، كما في طبقات المدلسين (۲: ۱۱) .
فالحديث صحيح الإسناد .

۱۸۳۹- عن : أبي الدرداء ؓ : أَنَّهُ كَانَ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ وَ النَّاسُ صُفُوفٌ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ، فَيُصَلِّي الرَّكْعَتَيْنِ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ ، ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي الصَّلَاةِ . رواه الطحاوی و إسناده حسن (آثار السنن ۲: ۳۲) .

اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۸۳۸- زید بن اسلم سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ کے وقت آئے کہ امام صبح کی نماز پڑھا رہا تھا اور آپ نے سنت فجر نہ پڑھی تھی تو آپ نے ان کو حضرت حصہؓ کے حجرہ میں پڑھا، اسکے بعد امام کے ساتھ نماز پڑھی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور اسناد صحیح ہے۔

تنبیہ: اس روایت سے اتنا ضرور ثابت ہوا کہ ابن عمرؓ کے نزدیک إذا أُقْبِضَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْتُوبَةُ عام نہیں ہے، بلکہ سنت فجر اس سے مستثنیٰ ہے بلکہ ان کے نزدیک یہ حدیث مسجد میں غیر نماز میں مشغول ہونے پر محمول ہے۔ اور یہ بحث کہ حجرہ حصہ داخل مسجد تھا یا خارج مسجد بیکار ہے کیونکہ جو ہمارا مدعی ہے وہ ہر حالت میں ثابت ہے یعنی فرض نماز کی جماعت کی حالت میں سنت وغیرہ پڑھنا۔

۱۸۳۹- ابوالدرداءؓ سے روایت ہے کہ وہ ایسے وقت مسجد میں داخل ہوتے کہ لوگ صبح کی نماز میں صف بصف کھڑے ہوتے تو آپ مسجد کی ایک جانب میں (صفوں سے علیحدہ ہو کر) سنت فجر ادا کرتے پھر جماعت میں شریک ہو جاتے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اگر فجر کی جماعت کھڑی ہو جائے تو صفوں سے علیحدہ ہو کر مسجد میں بھی سنتیں پڑھنا جائز ہے البتہ جماعت کی صفوں کے ساتھ مل کر سنتیں پڑھنا درست نہیں اور لا صلوة الا المکتوبة کا ایک محل یہ بھی ہے۔

۱۸۴۰ - عن : حارث بن مضرب : أَنَّ إِبْنَ مَسْعُودٍ ، وَ أَبَا مُوسَى خَرَجَا مِنْ عِنْدِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ ، فَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ ، فَرَكَعَ إِبْنُ مَسْعُودٍ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ دَخَلَ مَعَ الْقَوْمِ فِي الصَّلَاةِ وَأَمَّا أَبُو مُوسَى فَدَخَلَ الصَّفَّ . رواه أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه ، وإسناده صحيح ، (أثار السنن ۲: ۳۲) . وفيه أيضاً في طريق أخرى : فَجَلَسَ إِبْنُ مَسْعُودٍ إِلَى أَسْطُوَانَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ ، فَصَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ ثُمَّ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ . رواه الطحاوي والطبرانی وفي إسناده لين ، لأنه من رواية زهير بن معاوية ، عن أبي إسحاق ، وزهير ثقة ثبت إلا أن سماعه عن أبي إسحاق بآخرة ، كذا في التعليق الحسن (۲: ۳۳) .

۱۸۴۱ - عن أبي عثمان النهدي ، قَالَ : كُنَّا نَأْتِي عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَبْلَ أَنْ تُصَلِّيَ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الصُّبْحِ وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ ، فَتُصَلِّيَ فِي آخِرِ الْمَسْجِدِ ، ثُمَّ نَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاتِهِمْ . رواه الطحاوي وإسناده حسن (أثار السنن ۲: ۳۴) .

۱۸۴۰ - حارث بن مضرب سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود اور ابو موسیٰ اشعری سعید بن العاص کے پاس آئے تو نماز کھڑی ہو چکی تھی ، سو ابن مسعود نے پہلے فجر کی سنتیں پڑھیں اور اسکے بعد جماعت میں شامل ہوئے ۔ اور ابو موسیٰ (غالبا اس لئے کہ سنت فجر پڑھ چکے ہوئے) جماعت میں داخل ہو گئے ۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور اسی روایت میں دوسرے طرق سے روایت ہے کہ ابن مسعود مسجد کے ایک ستون کی طرف منہ کر کے بیٹھے اور دو رکعتیں پڑھیں پھر نماز میں شریک ہو گئے ۔ اس کو طحاوی اور طبرانی نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں کسی قدر کمزوری ہے مگر یہ کمزوری معز نہیں ۔

فائدہ : ابن مسعود امام فی الفقه اور اجلہ صحابہ میں سے ہیں اور حضور ﷺ کے سفردار حضرت کے ساتھی ہیں ۔ ان کا فعل بھی احناف کے مؤید ہے ۔

۱۸۴۱ - ابو عثمان نہدی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ نماز پڑھتے ہوئے اور ہم بغیر فجر کی سنتیں پڑھے آتے تھے اور مسجد کے پچھلے حصہ میں سنتیں پڑھ کر جماعت میں شریک ہو جاتے تھے (اور ہم پر کوئی ردک ٹوک نہ ہوتی تھی) ۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے ۔

فائدہ : اور جن آثار میں مروی ہے کہ حضرت عمرؓ اس شخص کو مارتے جو جماعت قائم ہونے کے بعد مسجد میں سنتیں پڑھتا ہوتا تو اس سے مراد فجر کی دو سنتوں کے علاوہ سنتیں ہیں یا جماعت کی صفوں کے ساتھ مل کر پڑھنے والا مراد ہے ۔

۱۸۴۲- عن : الشعبي ، قَالَ : كَانَ مَسْرُوقٌ يَجِيئُ إِلَى الْقَوْمِ وَهُمْ فِي الصَّلَاةِ ، وَلَمْ يَكُنْ رَكْعَ رَكْعَتِي الْفَجْرِ ، فَيُضَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ ، ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاتِهِمْ . رواه الطحاوی وإسناده صحيح ، وفي لفظ له : قَالَ : فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ . (آثار السنن ۲: ۳۴).

۱۸۴۳- عن : يزيد بن إبراهيم ، عن الحسن (البصري) أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : إِذَا دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَلَمْ تُصَلِّ رَكْعَتِي الْفَجْرِ فَصَلِّيهَا وَإِنْ كَانَ الْإِمَامُ يُصَلِّي ، ثُمَّ ادْخُلْ مَعَ الْإِمَامِ . رواه الطحاوی . وإسناده صحيح ، وفي لفظ له عن يونس ، قَالَ : كَانَ الْحَسَنُ يَقُولُ : يُصَلِّيْهِمَا فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ ثُمَّ يَدْخُلُ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاتِهِمْ . إسناده صحيح أيضاً كذا في آثار السنن (۲: ۳۴).

۱۸۴۴- عن : العارث عن علي ؓ ، قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ عِنْدَ الْإِقَامَةِ . رواه ابن ماجه (ص ۸۱) في باب ما جاء في الركعتين قبل الفجر . وفيه العارث ضعفه بعضهم ووثقه آخرون ، وهو حسن الحديث كما مر غير مرة ، وبقيه رجاله ثقات .

۱۸۴۲- معنی سے روایت ہے کہ مسروق لوگوں کے پاس ایسے وقت پہنچے کہ دو نماز میں ہوتے اور انہوں نے صبح کی سنتیں نہ پڑھی ہوتیں تو وہ مسجد ہی میں دو رکعتیں پڑھتے ، پھر جماعت میں شریک ہو جاتے ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے ۔ اور بعض روایات میں ہے کہ آپ یہ رکعتیں مسجد کی ایک جانب میں پڑھتے ۔

فائدہ: اس حدیث سے کہارتا یحییٰ کامل بھی احناف کے مسلک کے موافق معلوم ہوتا ہے ۔

۱۸۴۳- یزید بن ابراہیم ، حسن بصری سے روایت کرتے ہیں کہ دو فرماتے تھے کہ جب تم ایسی حالت میں مسجد میں آؤ کہ تم نے صبح کی سنتیں نہ پڑھی ہوں تو تم ان کو پڑھ لو اگرچہ جماعت ہو رہی ہو ، اسکے بعد جماعت میں شریک ہو جاؤ ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور انہی کی دوسری روایت میں ہے کہ حسن بصری فجر کی سنتیں مسجد کی ایک جانب میں پڑھتے اور جماعت میں شریک ہو جاتے ۔ اس کی سند بھی صحیح ہے ۔

۱۸۴۴- عارث امور ، حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ (اگر کسی وجہ سے اقامت سے پہلے نہ پڑھ سکتے تو) فجر کی سنتیں اقامت کے وقت پڑھ لیتے ۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے ۔

۱۸۴۵- عن : أنس : ۱۱ : خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ جُنَّ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ ، فَرَأَى نَاسًا يُصَلُّونَ بِالْعُجْلَةِ ، فَقَالَ : أَصَلَاتَانِ مَعًا ، فَتَنَهَى أَنْ تُصَلِّيَا فِي الْمَسْجِدِ إِذَا أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ . أَخْرَجَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ كَذَا فِي الْعَمْدَةِ لِلْعَيْنِ (۷۱۱:۲) .

۱۸۴۶- مالک : عن هشام بن عروة ، عن أبيه : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ ۱۱ : قَالَ : مَا أَبَالِي لَوْ أَقِيمَتِ صَلَاةُ الصُّبْحِ وَأَنَا أُوْبِرُّ . أَخْرَجَهُ فِي مَوْطَاهُ (ص ۴۴) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ .

۱۸۴۵- انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایسے وقت تشریف لائے کہ اقامت ہو رہی تھی، ایسی حالت میں آپ نے کچھ لوگوں کو دیکھا کہ وہ (حدودِ صفوف کے اندر) جلدی جلدی نماز پڑھ رہے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا وہ نمازیں ایک ساتھ ہوگی (یعنی ایک مسجد میں اور ایک وقت میں ہم الگ نماز پڑھیں اور تم الگ نماز پڑھو) اسکے بعد آپ ﷺ نے منع فرمایا کہ انکو مسجد میں جماعت کے وقت پڑھا جائے۔ اس کو ابن خزیمہ نے روایت کیا ہے

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سنتوں کے جماعت کے ساتھ پڑھنے کی ممانعت کا منشا اختلافِ مصلین ہے اور چوں کہ یہ اختلاف مسجد سے باہر نماز پڑھنے میں بالکل نہیں اس لئے اس صورت میں کراہت بالکل نہ ہوگی۔ اور مسجد میں نماز پڑھنے میں جس قدر بعد من القف ہوگا اسی قدر بعد من الکراہۃ ہوگا۔ پس یہ حدیث مفسر ہوگی حدیث "إِذَا أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا صَلَاةَ إِلَّا الْمَكْنُوبَةُ" کی۔ اس کے علاوہ ہم کہتے ہیں کہ اقامت کے وقت دوسری نماز پڑھنا بھی ممنوع ہے اور ترکِ سنتِ فجر بھی ممنوع ہے اور ترکِ جماعت بھی ممنوع ہے پس جبکہ سنتوں کا پڑھنا ترکِ جماعت کو مستلزم ہو تو ہم کہیں گے کہ سنتوں کو چھوڑ دے کیونکہ سنتِ فجر اور جماعت تاکد میں برابر ہیں اور جماعت سنتِ وقت ہے اور سنتوں کا فی الجملہ وقت نکل چکا ہے۔ پس سنتوں کی وجہ سے جماعت کو ترک نہ کیا جائے گا۔ اور جبکہ سنتوں کا پڑھنا ترکِ جماعت کو مستلزم نہ ہو بلکہ صلوة عند الاقامة کو مستلزم ہو تو سنتِ فجر کو ترک نہ کیا جائے گا بلکہ صلوة عند الاقامة کی کراہت کو گوارا کر لیا جائے گا۔ کیونکہ ترکِ سنتِ فجر کی ممانعت اشد و غلط ہے صلوة عند الاقامة کی ممانعت سے۔ کیونکہ صلوة عند الاقامة میں مسلمانوں کی مخالفت صرف صوری ہے نہ کہ حقیقی۔ اس لئے وہ بہت زیادہ اہم نہیں ہے اور ترکِ سنتِ فجر میں ایک امر شرعی کو بالکلیہ فوت کر دیتا ہے، اس لئے وہ زیادہ اہم ہوگا۔ پس جن لوگوں نے اقامتِ صلوة کے وقت سنتِ فجر کی اجازت دی ہے وہ قابلِ ملامت نہیں کیونکہ انہوں نے "إِذَا أَبْتَلَيْتَ بِبَلِيَّتَيْنِ فَاخْتَرِ أَهْوَنَهُمَا" کے اصول پر عمل کیا ہے اور جنہوں نے اقامتِ صلوة کے وقت ترکِ سنت کو لازم کیا ہے وہ قابلِ ملامت ہو سکتے ہیں کیونکہ انہوں نے مفسدہ خفیفہ کی بنا پر مفسدہ شدیدہ کو گوارا کیا ہے، یہی وجہ ہے کہ ہر شخص کو اجتہاد کی اجازت نہیں بلکہ اجتہاد کی اجازت انہی کو ہو سکتی ہے جو احکامِ شرعیہ کے مدارج و مراتب کو سمجھتے ہیں۔

۱۸۴۶- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر (صبح کی نماز کی) اقامت ہو جائے اور میں وتر پڑھتا ہوں تو

۱۸۴۷ - مالک : عن یحیی بن سعید ، أَنَّهُ قَالَ : كَانَ عِبَادَةُ بْنِ الصَّامِتِ رضی اللہ عنہ یَوْمَ یَمَّا فَخَرَجَ یَوْمًا إِلَى الصُّبْحِ فَأَقَامَ الْمُؤَذِّنُ صَلَاةَ الصُّبْحِ ، فَأَسْكَنَتْهُ عِبَادَةُ حَتَّى أَوْتَرَتْهُمُ سَنَى بِهِمُ الصُّبْحِ . أَخْرَجَهُ فِي الْمَوْطَأِ أَيْضًا . وَرَجَالَهُ ثَقَاتٌ إِلَّا أَنْ فِيهِ انْقِطَاعًا ، یَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ لَمْ یَسْمَعْ مِنْ صَحَابِی غَیْرِ أَنَسٍ ، كَذَا فِي التَّهْذِیْبِ (۱۱: ۴۲۳) .

۱۸۴۸ - مالک : عن عبد الرحمن بن القاسم ، أَنَّهُ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ بْنِ رَبِيعَةَ رضی اللہ عنہ یَقُولُ : إِنِّي لَأَوْتِرُ وَأَنَا أَسْمَعُ الْإِقَامَةَ أَوْ بَعْدَ الْفَجْرِ ، يَشْكُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ أَيْ شَقَّ قَالَ . أَخْرَجَهُ فِي الْمَوْطَأِ أَيْضًا ، وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ وَلَدٌ فِي عَهْدِ سَيِّدِنَا صلی اللہ علیہ وسلم وَرَأَاهُ وَهُوَ غَلَامٌ ، كَمَا فِي التَّهْذِیْبِ (۵: ۲۷۱) .

باب قضاء السنن والأوراد

۱۸۴۹ - حدثنا : عقبه بن مكرم العمى البصرى ، نا عمرو بن عاصم ، نا همام عن قتادة ، عن خیر بن أنس ، عن بشیر بن نهيك ، عن أبی هريرة رضی اللہ عنہ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ لَمْ يُصَلِّ

نَحَى سَلَى كَوْنِي بِرَدَائِيهِمْ - اسکو مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اقامت صلوٰۃ کے وقت وتر پڑھنا جائز ہیں۔ پس سنت فجر بھی جائز ہوگی کیونکہ وہ بھی ناکد میں تری کے قریب قریب ہے چنانچہ سنتوں کا پڑھنا بھی ابن مسعود سے ثابت ہو چکا ہے۔

۱۸۴۷ - یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ عبادۃ بن الصامت ایک قوم کے امام تھے۔ ایک روز صبح کے وقت نماز پڑھانے آئے تو مؤذن نے اقامت کہی، آپ نے اسے خاموش کر دیا یہاں تک کہ آپ نے وتر پڑھے، اسکے بعد لوگوں کو صبح کی نماز پڑھائی۔ اب بھی مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔ مگر اس کی سند میں انقطاع ہے (مگر یہ انقطاع معترض نہیں)۔

۱۸۴۸ - عبد الرحمن بن القاسم کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ کو کہتے سنا ہے کہ میں اقامت کو سنتے ہوئے یا بعد از کے وتر پڑھ لیتا ہوں عبد الرحمن کو شک ہے کہ انہوں نے کوئی بات کہی تھی، آیا یہ کہا تھا کہ اقامت کو سنتے ہوئے یا یہ کہا تھا کہ فجر کے بعد۔ اسکو مؤطا میں سند صحیح روایت کیا ہے۔

باب سنتوں اور معمولات کے قضا کے بیان میں

۱۸۴۹ - ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے فجر کی سنتیں نہ پڑھی ہوں

رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ فَلْيُصَلِّيهَا بَعْدَ مَا تَطْلُعَ الشَّمْسُ . رواه الترمذی (۵۷:۱) وقال : لا نعرفه إلا من هذا الوجه . قلت : رجاله رجال الصحيحين إلا عقبه فمن أفراد مسلم ، وعزاه العزیزی (۳۶۲:۳) إلى الترمذی والحاكم ، وقال : قال الحاكم صحيح ، و أقره اه . وفي النیل (۲۶۹:۲) بعد عزوه إلى الترمذی : أخرجه ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک وقال : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه اه . وكذا رأيت في المستدرک (۲۰۷:۱) بلفظ : من نسي رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ . وصححه الحاكم على شرطهما ، وأقره عليه الذهبي .

۱۸۵۰- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ ، قال : كان النبي صلی اللہ علیہ وسلم إذا فاتته رَكَعَتَا الْفَجْرِ صَلَّاهُ إِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ . أخرجه الطحاوی في مشكل الآثار له ، وقال : إسناده أحسن من إسناده حديث قيس بن فهد ، كذا في المعتمر من المختصر من مشكل الآثار (ص ۴۲) والطحاوی حافظ حجة إمام في الجرح والتعديل ، عده السيوطی في حسن المحاضرة في حفظ الحديث ونقاده (۱۴۷:۱) فتحسينه إسناده هذا الحديث حجة .

۱۸۵۱- عن : أبي مجلز ، قال : دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ مَعَ ابْنِ عُمرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَ الْإِنَامُ يُصَلِّي ، فَأَمَّا ابْنُ عُمرَ فَدَخَلَ فِي الصُّفَّةِ ، وَأَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ

اسکو طلوع شمس کے بعد پڑھ لیتی چاہئے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسکو صحیح الاسناد کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ صبح کی سنتوں کی قضا ہے اور ان کو طلوع شمس کے بعد قضا کیا جائے

۱۸۵۰- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صبح کی سنتیں فوت ہو جاتیں تو آپ ان کو طلوع شمس کے بعد

پڑھتے۔ اسکو طحاوی نے مشکل آثار میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی اسناد قیس بن مہدی کی روایت سے بہتر ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اگر فجر کی دو سنتیں رہ جائیں تو انہیں طلوع شمس کے بعد قضا کیا جائے اور طلوع شمس سے قبل

فرض نماز کے بعد پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ اگر فرض نماز کے بعد اور طلوع شمس سے قبل فجر کی سنتوں کے اداء کا وقت ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم

اسے مؤخر نہ فرماتے کیونکہ وقت اداء سے مؤخر کرنا مکروہ ہے لہذا معلوم ہوا کہ قضا ہونے پر طلوع شمس سے قبل پڑھنا مکروہ ہے۔

۱۸۵۱- ابو مجلز کہتے ہیں کہ میں ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ کے ساتھ صبح کی نماز کے لئے ایسے وقت مسجد میں داخل ہوا کہ امام نہ

ثم دخل مع الإمام ، فلما سلم الإمام فقد ابن عمر مكانه حتى طلعت الشمس ، فقام
برك ركعتين . رواه الطحاوي وإسناده صحيح . (آثار السنن ۲: ۳۹) . قلت : وذكره
- في موطأ (ص ۴۵) بلا غا وبلاغه صحاح .

۱۸۵۲- عن : يحيى بن سعيد ، قال : سمعت القاسم يقول : إذا لم أصليهما حتى
عنى الفجر صليتهما بعد طلوع الشمس . رواه ابن أبي شيبة وإسناده صحيح . (آثار
سنن ۲: ۳۹) وذكره مالك في الموطأ (ص ۴۵) عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه
- فعله . وقد تقدمت الأحاديث الناهية عن الصلاة بعد صلاة الفجر في الجزء الثاني
من الكتاب ، فلا نعيد لها وقد ثبت أن النبي ﷺ قضى سنة الفجر مع الفريضة لما نام
سها في السفر . أخرجه الشيخان وأبو داود وغيرهم ، كما في النيل (۱: ۳۲۹) .

۱۸۵۳- عن : عائشة رضي الله عنها ، قالت : كان رسول الله ﷺ إذا فاتته
زيع قبل الظهر صلاتهن بعد الركعتين بعد الظهر . رواه ابن ماجه ، وكلهم ثقات إلا

صداقہا ابن عمر تو نماز میں شریک ہو گئے ، رہے ابن عباس سوانہوں نے پہلے صبح کی سنتیں پڑھیں اسکے بعد وہ جماعت میں شریک
ہوئے ۔ پس جبکہ امام نماز سے فارغ ہوا تو ابن عمر طلوع آفتاب تک اپنی جگہ بیٹھے رہے ۔ پس جب آفتاب طلوع ہوا تو وہ اٹھے اور دو
مات نماز پڑھی ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے ۔

۱۸۵۴- یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ میں نے قاسم بن محمد کو کہتے سنا ہے کہ جب میں صبح کے فرضوں سے پہلے سنتیں نہیں
پڑھتا تو ان کو طلوع شمس کے بعد پڑھتا ہوں ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور اسی مضمون کو مالک نے موطا
میں عبد الرحمن بن القاسم سے روایت کیا ہے ۔

فائدہ: اس روایت سے جس طرح یہ معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی سنتوں کو طلوع شمس کے بعد قضا کیا جائے ۔ اسی طرح یہ بھی
معلوم ہوتا ہے کہ ان کو فرضوں کے بعد قضاء نہ کیا جائے ۔ اور وہ حدیثیں جن سے صبح کی نماز کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت ثابت ہوتی
ہے بیشتر گزر چکی ہیں اور وہ روایتیں قاسم بن محمد کے فعل کی توثیق ہیں نیز رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے طلوع شمس
نے بعد فرضوں کے ساتھ سنتوں کو قضا کیا ۔ جبکہ سفر میں سو جانے کی وجہ سے آپ ﷺ کی نماز قضا ہو گئی تھی چنانچہ اسکو شیخین اور ابوداؤد
غیرہ نے روایت کیا ہے اور اس سے بھی سنتوں کی قضاء کا ثبوت ہوتا ہے ۔

۱۸۵۴- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کی ظہر کی چار سنتیں فوت ہو جائیں تو آپ ﷺ انکو ظہر کی

قیس بن الربیع ، ففیہ مقال وقد وثق (نیل الأوطار ۲: ۲۷۱) . قلت : فهو صالح للاحتجاج .
وفی العزیزی إسناده حسن اه (۱۳۳ : ۳) .

۱۸۵۴ - عن : عائشة رضی اللہ عنہا ، أيضاً : أن النبی ﷺ كان إذا لم یصل
أربعاً قبل الظهر صلاتهن بعدها . رواه الترمذی (۵۸ : ۱) وقال : هذا حدیث غریب .
۱۸۵۵ - عن : عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ، قال : قال رسول اللہ ﷺ : من نام عن جزء
من اللیل أو عن شیء منة ، فقرأه فیما بین صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه
من اللیل . رواه الجماعة إلا البخاری (نیل الأوطار ۲: ۲۹۴) .

۱۸۵۶ - عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أن رسول اللہ ﷺ كان إذا فاتتہ الصلاة
من اللیل من وجع أو غیره صلى من النهار ثنتی عشرة ركعة . رواه مسلم (۲۵۶ : ۱) .
۱۸۵۷ - حدثنا : ابن حمید ، قال : ثنا یعقوب القمی ، عن حفص بن حمید عن شمر
بن عطیة ، عن شفیق ، قال : جاء رجل إلى عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ، فقال : فاتتني الصلاة
اللیلة ، فقال : أدرك ما فاتك من لیلتك فی نهارك ، فإن الله جعل اللیل والنهار خلفاً

دور رکعتوں کے بعد پڑھتے ۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور عزیزی میں اس کی سند کو حسن کہا ہے ۔

۱۸۵۳ - حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کسی وجہ سے ظہر سے پہلے چار رکعتیں نہ پڑھتے تو ان کوتر

کی نماز (کی دو سنتوں) کے بعد پڑھتے ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن غریب کہا ہے ۔

۱۸۵۵ - عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو اپنے رات کے معمول کو کھلا یا بچوڑا چھوڑ کر سو ۔

اور اس کو صبح کی نماز سے لیکر ظہر تک ادا کر لیا تو اسکے لئے رات کا ہی ثواب لکھا جائے گا ۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے بجز بخاری نے ۔

۱۸۵۶ - حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جب کسی تکلیف کی وجہ سے آپ ﷺ کی رات کی نماز فوت ہو جاتی تو آپ

ﷺ دن میں بارہ رکعتیں پڑھتے ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے ۔

قاعدہ : ان بارہ رکعتوں میں وتر نہیں ہیں اس لئے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایسے موقع پر صرف تین وتر رات میں پڑھتے

ہو گئے اور باقی نماز کے بجائے بارہ رکعتیں پڑھتے ہو گئے ۔ واللہ اعلم ۔

۱۸۵۷ - شقیق کہتے ہیں کہ ایک شخص عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میری رات کی نماز چھوٹ گئی تو آپ نے فرمایا ۔

مَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ أَوْ أَرَادَ شُكُوراً . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ ابْنُ جُرَيْرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (۲۰:۹) ،
وَسَنَدُهُ حَسَنٌ ، وَنَرَجِّمُ رِجَالَهُ فِي الْعَاشِيَةِ ، وَأَخْرَجَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ نَحْوَهُ .

أبواب قضاء الفوائت

باب وجوب قضاء الفوائت

۱۸۵۸- عَنْ : أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ : مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُضِلْ
إِذَا ذَكَرَ ، لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ ، أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي . (طه : ۱۴) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۸۴:۱) .

باب وجوب الترتيب بين القضاء والأداء

۱۸۵۹- عَنْ : جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه : أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضي الله عنه جَاءَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ بَعْدَ
مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، فَجَعَلَ يَسُوبُ كُفَّارَ قُرَيْشٍ ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا كِدْتُ أَصَلِّي

جورات میں رہ گئی اس کو دن میں پورا کر دو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کے لئے جو نصیحت قبول کرنا یا شکر گزاری کرنا چاہیے رات اور دن کو
ایک دوسرے کا نائب بنایا ہے۔ اس لئے جو کام دن میں نہ ہو سکے رات میں کر لو اور جورات میں نہ ہو سکے دن میں کر لو۔ اس کو ابن جریر
نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے، نیز ابن جریر نے ایسا ہی مضمون ابن عباسؓ اور حسن سے روایت کیا ہے۔

أبواب فوت شده نمازوں کی قضاء کے احکام

باب فوت شده نمازوں کی قضا واجب ہے

۱۸۵۸- أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رضي الله عنه عَنْ رِوَايَةٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي مَا يَأْتِيهِ مِنْ نَاسٍ يَسْأَلُونَ عَنْ صَلَاتِهِمْ إِنْ فَتَرَافَعُوا فِيهَا ، قَالَ : مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُضِلْ إِذَا ذَكَرَ ، لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ ، أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي . (طه : ۱۴) مِثْرِي
یاد کے وقت نماز پڑھو۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فوت شدہ نمازوں کی قضا واجب ہے، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ قضا جلدی کرنی چاہیے اور
اختلاف کے ہاں جلدی قضا کرنا واجب ہے۔

باب قضا نمازوں اور ادا نمازوں کے درمیان ترتیب واجب ہے

۱۸۵۹- جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه عَنْ رِوَايَةٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضي الله عنه غَزَاةَ خَنْدَقِ الْزَمَانَةِ فِي غُرُوبِ شَمْسٍ بَعْدَ آتِ وَأَمَرَ كُفَّارَ قُرَيْشٍ

الْعَصْرَ حَتَّى كَاذَبَ الشَّمْسُ تَغْرُبُ ، قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : وَاللَّهِ مَا صَلَّيْتُهَا فَقُمْنَا إِلَى بَطْحَانَ
فَتَوَضَّأَ لِلصَّلَاةِ وَتَوَضَّأْنَا بِهَا ، فَصَلَّى الْعَصْرَ بَعْدَ مَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا
الْمَغْرِبَ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۸۳:۱) .

۱۸۶۰ - عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَذَكَرَهَا وَ
هُوَ مَعَ الْإِمَامِ فَلْيَتِمَّ صَلَاتَهُ ، وَلْيَقْصِ الْبَقِيَّةَ الَّتِي نَسِيَ ، ثُمَّ لْيُعِدِّ الَّتِي صَلَّى مَعَ الْإِمَامِ . رَوَاهُ
الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ وَرَجَّاهُ ثِقَاتٌ إِلَّا أَنَّ شَيْخَ الطَّبْرَانِيِّ مُحَمَّدَ بْنَ هِشَامِ الْمُسْتَمْلِيَّ لَمْ
أَجِدْ مِنْ ذِكْرِهِ ، كَذَا فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ . (۱۳۷:۱) . قُلْتُ : وَهُوَ أَيْضاً ثِقَةٌ عَلَى قَاعِدَةِ
مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ ، وَتَقَدَّمَ فِي بَابِ طَهَارَةِ الْأَرْضِ بِالْجَفَاتِ ، وَالْحَدِيثُ رَوَاهُ مَالِكٌ فِي مَوْطَأِهِ
(ص - ۵۹) نَحْوَهُ مَوْقُوفاً عَلَى ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بِأَصَحِّ الْأَسَانِيدِ .

کو برا کہنے لگے اور فرمایا کہ یا رسول اللہ! مجھے عصر کی نماز پڑھنے کا موقع نہیں ملا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہونے لگا۔ رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا کہ واللہ میں نے بھی عصر کی نماز نہیں پڑھی، تب ہم وادی بطحان پر گئے اور وہاں جا کر آپ ﷺ نے وضو کیا اور ہم نے بھی وضو
کیا۔ اور آپ ﷺ نے غروب شمس کے بعد پہلے عصر کی نماز پڑھی، اسکے بعد مغرب کی نماز پڑھی۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ قضا نماز کو ادا سے پہلے پڑھنا چاہئے۔ کیونکہ اگر عصر کی نماز کو پیچھے بھی پڑھا جاسکتا
تو مغرب کی نماز کو جس میں تعیل مطلوب ہے خواہ مخواہ مؤخر نہ کیا جاتا۔ لیکن اس حدیث سے اس چیز کا وجوب ثابت نہیں ہوتا البتہ
حضور ﷺ کے فرمان صلوا کما رایتونی اصلی کے ملانے سے اس بات کا وجوب ثابت ہو جاتا ہے کہ قضاء اور اداء کے
درمیان ترتیب واجب ہے۔

۱۸۶۰ - ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کوئی نماز بھول جائے اور وہ اسکو ایسی حالت میں یاد
آئے کہ وہ امام کے ساتھ وقتی نماز پڑھ رہا ہو تو اپنی نماز پوری کر لے، اسکے بعد اس بھولی ہوئی نماز کو پڑھے، اسکے بعد جو نماز اس نے
امام کے ساتھ پڑھی ہے اس کا اعادہ کرے (کیونکہ وہ نماز بوجہ اپنے وقت معین سے پہلے ہونے کے ادا نہیں ہوئی) اس کو طبرانی نے
اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکو موطا میں امام مالک نے ابن عمر سے اصح الاسانید کے ساتھ موقوفاً روایت کیا ہے (اور یہ موقوف بھی
مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ اس باب میں اجتہاد کی گنجائش نہیں)۔

فائدہ: اس حدیث سے فائدہ اور دقتیہ کے درمیان ترتیب کا وجوب معلوم ہوا، اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو دقتیہ فائدہ سے
پہلے ادا کی جائے وہ کافی نہیں بلکہ اس کا اعادہ لازم ہے۔

۱۸۶۱- ثنا: موسیٰ بن داود، قال: ثنا ابن لہیعہ، عن یزید بن أبی حبیب، عن محمد بن یزید، أن عبد الله بن عوف حدثه، أن أبا جمعة حبيب بن سباع وكان قد أذرك النبي ﷺ حدث: أن النبي ﷺ غام الأخراب ضلّى المغرب، فلما فرغ قال: هل عند أحد منكم أني صليت العصر؟ قالوا: يا رسول الله! ما صليتها، فأمر المؤذن، فأقام الصلاة، فضلى العصر، ثم أعاد المغرب. أخرجه أحمد في مسنده (۱۰۶:۳) ورجاله ثقات كلهم غير ابن لہیعہ، وهو حسن الحديث كما مر غير مرة.

۱۸۶۱- ابو جود حبیب بن سباع صحابی نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے غزوہ خندق کے سال مغرب کی نماز پڑھی پس جبکہ اس سے فارغ ہو چکے تو فرمایا کہ کیا کسی کو معلوم ہے کہ میں نے عصر کی نماز پڑھی ہے؟ لوگوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ نے عصر نہیں پڑھی تو آپ ﷺ نے مؤذن کو حکم دیا، اس نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی پھر مغرب کی نماز پڑھائی۔ ہکواجم نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے اور وہ حسن الحدیث ہے (پس یہ حدیث حسن ہے)

فائدہ: اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ فائزہ اور وقیہ کے درمیان ترتیب واجب ہے۔ اور وقیہ کو پہلے پڑھ لینے کی صورت میں وقیہ ادا نہیں ہوتی۔ اور یہ شبہ کہ نسیان فائزہ سے ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ نسیان سے بھی ترتیب ساقط نہیں ہوتی، اس لئے ساقط ہے کہ اس حدیث سے یہ نہیں معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کو آخر تک فائزہ یاد نہیں آئی بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ میں نماز میں آپ ﷺ کو خیال ہوا کہ میں نے عصر کی نماز نہیں پڑھی پس جب نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے مزید نسیان کے لئے لوگوں سے دریافت کیا۔ اس لئے یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نسیان سقط ترتیب نہیں۔

فائدہ: (۲): الغرض فائزہ اور وقیہ کے درمیان ترتیب واجب ہے البتہ تنگ وقت، نسیان اور فائزہ نمازوں کی تعداد کے چھوٹنے پر ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔

فائدہ: (۳): یعنی اگر وقیہ نماز کا وقت اتنا تھوڑا ہو کہ اگر فوت شدہ نماز پڑھی تو وقیہ نماز اپنے وقت سے رو جائیگی تو اس صورت میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور وقیہ کو پہلے پڑھنا ضروری ہے کیونکہ یہ وقت قرآن کی آیت سے وقیہ کیلئے ثابت ہے اور خبر حدیث کی رو سے فائزہ کے لئے ثابت ہے تو قرآن کی آیت کے حکم کو مقدم رکھا جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی شخص فوت شدہ نماز بھول گئے تو بھی ترتیب ساقط ہو جاتی ہے کیونکہ بھول چوک ایک انسانی عذر ہے جو سقط تکلیف ہے۔ اسی طرح چھ فوت شدہ نمازوں کی صورت میں بھی ترتیب کو واجب کرنے میں حرج ہے اور لنیس لہم فی الذین من خرج کے تحت یہ حرج بھی مرفوع ہوگا۔

باب الترتیب بین الفوائت

۱۸۶۲- عن : أبی سعید رضی اللہ عنہ قال : حُبِسْنَا یَوْمَ الْخَنْدَقِ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ بِهَوَىٰ مِنَ اللَّیْلِ كَفِینَا ، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِّيًا عَزِيزًا . قَالَ : فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بِبِلَالٍ ، وَأَقَامَ الظُّهْرَ فَصَلَّاهَا ، فَأَحْسَنَ صَلَاتَهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيْنَهَا فِي وَقْتِهَا ، ثُمَّ أَمَرَهُ ، فَأَقَامَ الْعَصْرَ ، فَصَلَّاهَا فَأَحْسَنَ صَلَاتَهَا كَمَا كَانَ يُصَلِّيْنَهَا فِي وَقْتِهَا ، ثُمَّ أَمَرَهُ ، وَأَقَامَ الْمَغْرِبَ ، فَصَلَّاهَا كَذَلِكَ ، قَالَ : وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي صَلَاةِ الْخَوْفِ : فَإِنْ خِفْتُمْ فِرْجَالًا أَوْ رُكْبَانًا . رواه أحمد والنسائی ولم يذكر المغرب (النیل ۱: ۲۳۰).

باب فوائت کے درمیان ترتیب واجب ہے

۱۸۶۲- ابوسعید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم خندق کے روز نماز سے دو کدے گئے یہاں تک کہ ہم بعد مغرب رات کا ایک حصہ گزر جانے کے بعد خطرہ سے محفوظ ہو گئے اور یہی مصداق ہے حق تعالیٰ کے اس ارشاد وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِّيًا عَزِيزًا (الاحزاب - ۲۵) کا کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو جنگ سے بچا دیا اور اللہ بڑا زبردست اور قابو یافتہ ہے۔ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو بلایا اور انہوں نے ظہر کی نماز کے لئے اقامت کہی۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز اسی خوبصورتی سے پڑھائی جس خوبصورتی سے وہ اسکو اسکے وقت میں پڑھتے تھے، اسکے بعد عصر نماز کے لئے اقامت کہی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو بھی اسی خوبصورتی کے ساتھ پڑھا جس خوبصورتی سے وہ اسکو اسکے وقت میں پڑھتے تھے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو حکم دیا اور انہوں نے مغرب کے لئے اقامت کہی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز اسی طرح پڑھی اور یہ واقعہ صلوٰۃ خوف کی مشروعیت سے قبل کا ہے۔ اسکو احمد نے روایت کیا ہے اور نسائی نے بھی اسے ذکر کیا ہے مگر انہوں نے مغرب کی نماز کو بیان نہیں کیا۔

فائدہ: اس حدیث سے فوائت کے درمیان ترتیب کا ثبوت ہوتا ہے۔ اب یہ امر قابل غور ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ترتیب کو کیوں اختیار فرمایا سو جبکہ ہم ان احادیث پر غور کرتے ہیں جن سے وجوب ترتیب بین الفائتہ والوقیہ ثابت ہوتا ہے تو ہم سمجھتے ہیں کہ یہ ترتیب علی وجہ الوجوب تھی۔ کیونکہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہیہ کا وقت فائتہ کے بعد ہے۔ اور فوائت میں ہر نماز اپنے وقت میں وہیہ تھی۔ مثلاً عصر کے وقت ظہر فائتہ تھی اور عصر وہیہ۔ پس ظہر کی نماز کا وقت عصر کی نماز پر مقدم تھا اور مغرب کے وقت عصر فائتہ تھی اور مغرب وہیہ اس لئے عصر کی نماز کا وقت مغرب کی نماز پر مقدم تھا اور عشاء کے وقت مغرب فائتہ تھی اور عشاء وہیہ لہذا مغرب کی نماز

۱۸۶۳- عن : أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود ، قال : قال عبيد الله عليه السلام : أن المشركين شغلوا رسول الله ﷺ عن أربع صلاة يوم الخندق ، حتى ذهب من الليل ما شاء الله ، فامر بلالاً عليه السلام فأذن ثم أقام ، فصلّى الظهر ، ثم أقام فصلّى العصر ، ثم أقام فصلّى المغرب ، ثم أقام فصلّى العشاء . رواه الترمذی (۲۵:۱) وقال : ليس بإسناده بأس إلا أن أبا عبيدة لم يسمع من عبد الله اه . قلت : قد تقدم أنه سمع من أبيه عند بعض أهل الحديث ، فالإسناد حجة متصل .

باب وجوب سجود السهو وكونه بين السلامين

۱۸۶۴- عن : محمد بن سيرين ، يقول : سمعت أبا هريرة عليه السلام يقول : صلى بنا

کا وقت عشاء کی نماز پر مقدم تھا۔ پس ترتیب کا وجوب ثابت ہو گیا اور جبکہ اسکے ساتھ صلوا کما رابتمونی اصلی کو طایا جا تا ہے اور کہا جائے کہ بقرینہ مقام دو نکر قرائن معنی یہ ہیں کہ جس ترتیب سے تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا ہے اسی ترتیب سے تم بھی پڑھا کرو اس سے وجوب ترتیب کو مزید تقویت ہو جاتی ہے اور ہم نے بقرینہ مقام دو نکر قرائن کی اس لئے قید لگائی کہ اگر نفس الفاظ پر نظر کی جائے تو اس میں جماعت اور اقامت اور اذان وغیرہ بھی اسی طرح داخل ہیں جس طرح ترتیب داخل ہے اور اقامت وغیرہ واجب نہیں تو ترتیب کیونکر واجب ہو جائے گی فافہم و نامل ناملاً صادقاً۔

۱۸۶۳- ابو عبیدہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ مشرکین نے رسول اللہ ﷺ کو خندق کے واقعہ میں چار نمازوں سے روک دیا یہاں تک کہ رات کا ایک حصہ گزر گیا۔ تب آپ ﷺ نے بلال کو حکم دیا پس انہوں نے اذان اور اقامت کہی اور آپ ﷺ نے ظہر کی نماز ادا کی اس کے بعد انہوں نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی۔ پھر انہوں نے اقامت کہی اور آپ نے مغرب کی نماز ادا کی اسکے بعد انہوں نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند لا باس ہے۔ مگر اتنی بات ہے کہ ابو عبیدہ نے ابن مسعود سے کچھ نہیں سنا۔ مؤلف کہتے ہیں کہ بعض کی تحقیق ہے کہ ابو عبیدہ کو ابن مسعود سے سماع حاصل ہے اس لئے سند حجت ہے۔

فائدہ: اگر ابو عبیدہ کو سماع حاصل بھی نہ ہو تب بھی حجت ہے کیونکہ دوسری روایات سے اس کی تائید ہوتی ہے پھر ابو عبیدہ اسکو جرم کے ساتھ بیان کر رہے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انکو یہ روایت موثق ذریعہ سے پہنچی ہے، واللہ اعلم اور وجہ استدلال وہی ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِخَذِي صَلَاتِي الْغَيْشِي ، إِثْمَا الظُّهْرَ وَإِثْمَا الْعَصْرَ ، فَسَلَّمَ فِي رَكْعَتَيْنِ .
الْحَدِيثُ وَفِيهِ : فَضَّلِي رَكْعَتَيْنِ وَسَلَّم ، ثُمَّ كَثُرْتُ سَجْدَ ، ثُمَّ كَثُرْتُ فَرْفَعَ ، ثُمَّ كَثُرْتُ سَجْدَ ،
ثُمَّ كَثُرْتُ وَرَفَعَ ، قَالَ : (أَيْ مُحَمَّدُ بْنُ سِيرِينَ كَمَا قَالَ التَّوَوَّى) وَأَخْبَرْتُ عَنْ عُمَرَانَ بْنِ
حَصِينٍ ؓ أَنَّهُ قَالَ : وَسَلَّم . رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۲۱۳ : ۱) .

۱۸۶۵- عن : ابن مسعود ؓ مَرْفُوعاً : إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَخَرَّ
الصُّوَابَ فَلْيَتِمَّ عَلَيْهِ ، ثُمَّ لِيُسَلِّمْ ثُمَّ يَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۵۸ : ۱) .
۱۸۶۶- عن : أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ السُّهُوِ
وَهُوَ خَالِسٌ ثُمَّ سَلَّمَ . رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (۱۹۵ : ۱) وَسَكَتَ عَنْهُ .

باب سجدہ سہوا واجب ہے اور وہ دو سلاموں کے درمیان ہوتا ہے

۱۸۶۴- محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہؓ کو کہتے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں شام کی ایک نماز یعنی ظہر کی
یا عصر کی پڑھائی اور دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ اسکے بعد اور مضمون بیان کیا اور اس (حدیث) میں بیان کیا کہ اس کے بعد آپ ﷺ
نے دو رکعتیں پڑھیں اور سلام پھیرا، اسکے بعد سجدہ کیا پھر تکبیر کہہ کر سر اٹھایا، پھر تکبیر کہہ کر سر اٹھایا، اسکے بعد محمد بن
سیرین نے بیان کیا کہ مجھ سے بیان کیا گیا کہ عمران کہتے تھے کہ اسکے بعد آپ ﷺ نے سلام پھیرا۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: سجدہ سہوا کا دو سلاموں کے درمیان ہونا معلوم ہوا۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۱۸۶۵- ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کو اپنی نماز کی رکعتوں کی تعداد میں شک ہو تو
اس کو چاہئے کہ سوچ کر ٹھیک بات معلوم کرے پھر جو ٹھیک بات معلوم ہو اس پر اپنی نماز کو ختم کرے، اسکے بعد سلام پھیرے اور سلام کے
بعد دو سجدے کرے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سجدہ سہوا کا وجوب معلوم ہوا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ سجدہ سہوا سے پہلے سلام ہوتا ہے۔

۱۸۶۶- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (سجدہ سہوا کے موقع پر) ازل سلام پھیرا، اسکے بعد سہو کے لئے
بیٹھے ہوئے دو سجدے کئے، اسکے بعد آخری سلام پھیرا۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: یہ روایت حد عام میں نص ہے کہ دو سلاموں کے درمیان میں سجدہ سہوا ہوتا ہے۔

- ۱۸۶۷- عن : عمران بن حصین رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى ثَلَاثًا ثُمَّ سَلَّمَ ، فَقَالَ الْخَزْبَانُ : إِنَّكَ صَلَّيْتَ ثَلَاثًا ، فَصَلَّى بِهِمِ الرُّكْعَةَ الْبَاقِيَةَ ثُمَّ سَلَّمَ ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ الشَّهْوِ ثُمَّ سَلَّمَ . رواه النسائي (۱۹۵:۱) وسكت عنه ، وروى مسلم نحوه (۲۱۴:۱) .
- ۱۸۶۸- عن : عبد الله بن جعفر ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ شَكَّ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ . رواه أبو داود والنسائي ، ورواه البيهقي ، وقال : إسناده لا بأس به (زيلعي ۱: ۳۰۰) وفي الدراية : وصححه ابن خزيمة (ص-۱۲۵) .
- ۱۸۶۹- عن ثوبان رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قَالَ : لِكُلِّ شَهْوٍ سَجْدَتَانِ بَعْدَ مَا يُسَلِّمُ . رواه أبو داود في باب من نسي أن يتشهد (۴۰۱:۱) ولم يضعفه ، فهو حديث حسن .
- ۱۸۷۰- عن : عطاء بن أبي رباح ، قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ رضی اللہ عنہ الْمَغْرِبَ ، فَسَلَّمَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ قَامَ يُسَبِّحُ بِهِ الْقَوْمَ ، فَصَلَّى بِهِمِ الرُّكْعَةَ ، ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ .

۱۸۶۷- عمران بن حصین سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تین رکعت پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ خرباق نے مطلع کیا کہ آپ ﷺ نے تین رکعتیں پڑھی ہیں، تب آپ ﷺ نے باقی رکعت پڑھی اسکے بعد سلام پھیرا اور سلام کے بعد سو کے لئے دو سجدے کئے، اسکے بعد آخری سلام پھیرا۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور مسلم نے بھی اسی کے قریب قریب روایت کیا ہے۔

۱۸۶۸- عبد اللہ بن جعفر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کو اپنی نماز میں شک ہوا سکو چاہئے کہ سلام کے بعد دو سجدے کرے۔ اس کو ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے اس کی سند کو لا باس یہ کہا ہے اور ابن خزیمہ نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی سجدہ سو کا وجوب ثابت ہوتا ہے کیونکہ امر میں اصل وجوب ہے۔

۱۸۶۹- ثوبان رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر سو کے لئے سلام کے بعد دو سجدے ہیں۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر جرح نہیں کی لہذا یہ حسن ہے۔

۱۸۷۰- عطاء بن ابی رباح کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن زبیر کے پیچھے مغرب کی نماز پڑھی تو انہوں نے دو رکعت پر سلام پھیر دیا۔ مقتدیوں نے تسبیح کہی تو وہ کھڑے ہوئے اور تیسری رکعت پڑھی اور سلام پھیر کر دو سجدے کئے ،

قَالَ : فَأَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ مِنْ قُورَى فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ : اللَّهُ أَبُوكَ ! مَا مَاطَ عَنْ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . أَخْرَجَهُ ابْنُ سَعْدٍ فِي الطَّبَقَاتِ (عمدة القاری ۷۳۶:۳) قَالَ الزَّيْلَعِيُّ (۳۰۱:۱) : رَوَى ابْنُ سَعْدٍ فِي تَرْجُمَةِ ابْنِ الزُّبَيْرِ : أَخْبَرَنَا عَارِمُ بْنُ الْفَضْلِ ، ثنا حماد بن زيد ، ثنا عِيسَى بْنُ سَفْيَانَ ، عَنْ عَطَاءٍ ، فَذَكَرَهُ . قُلْتُ : رَجَالُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ غَيْرُ عِيسَى ، أَمَّا عَارِمُ بْنُ الْفَضْلِ فَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الْفَضْلِ يَلْقَبُ بِعَارِمٍ مِنْ رَجَالِ الْجَمَاعَةِ ثِقَةٌ نَبَتْ ، كَذَا فِي التَّقْرِيبِ (ص ۱۹۳) وَحَمَادُ بْنُ زَيْدٍ وَعَطَاءٌ لَا يَسْتَلُّ عَنْهُمَا ، وَعِيسَى بْنُ سَفْيَانَ ضَعْفٌ ابْنُ مَعِينٍ وَابْنُ خَارِيزٍ وَغَيْرُهُمَا ، وَلَكِنْ رَوَى عَنْهُ شُعْبَةُ ، وَهُوَ لَا يَرَوِي إِلَّا عَنْ ثِقَةٍ عِنْدَهُ ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي الثَّقَاتِ وَقَالَ : يَخْطِئُ وَيُخَالِفُ ، وَقَالَ ابْنُ عَدَى : هُوَ مَعَ ضَعْفِهِ يَكْتَسِبُ حَدِيثَهُ ، وَقَالَ أَبُو أَحْمَدَ الْحَاكِمُ : لَيْسَ بِالْمُتَيْنِ عَنْدهُمْ ، وَقَالَ يَعْقُوبُ بْنُ سَفْيَانَ : لَيْسَ بِمُتْرُوكٍ ، وَلَا هُوَ حُجَّةٌ اهـ . مِنَ التَّهْذِيبِ (۱۹۳:۷) قُلْتُ : فَهُوَ حَسَنُ الْحَدِيثِ . وَأَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ فِي مَعَانِي الْأَثَارِ (۲۵۶:۱) ، حَدَّثَنَا فَهْدٌ ، قَالَ : ثنا عَلِيُّ بْنُ مَعْبُدٍ (ابْنُ شَدَادٍ أَبُو مُحَمَّدٍ الرَّقِيُّ تَزِيلٌ مِصْرَ ، وَثِقَةٌ أَبُو حَاتِمٍ وَابْنُ حَبَّانٍ) قَالَ : ثنا عُبَيْدُ اللَّهِ (هُوَ ابْنُ عَمْرِو ، وَالرَّقِيُّ مِنْ رَجَالِ الْجَمَاعَةِ ثِقَةٌ) عَنْ زَيْدٍ (هُوَ ابْنُ أَبِي أَنَيْسَةَ مِنْ رَجَالِ الْجَمَاعَةِ ثِقَةٌ) عَنْ جَابِرٍ هُوَ الْجَعْفِيُّ مُخْتَلَفٌ فِيهِ ، وَثِقَةٌ شُعْبَةُ وَسَفْيَانَ ، وَضَعْفٌ آخَرُونَ ، وَإِنْ كَانَ جَابِرُ بْنُ زَيْدٍ أَبَا الشَّعْثَاءِ فَهُوَ مِنْ رَجَالِ الْجَمَاعَةِ ثِقَةٌ ، وَكِلَاهُمَا مُحْتَمَلٌ عَنْ عَطَاءٍ نَحْوُهُ ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ : فَأَنْطَلَقْتُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَذَكَرْتُ لَهُ مَا فَعَلَ ابْنُ الزُّبَيْرِ ، فَقَالَ : أَحْسَنَ وَأَصَابَ اهـ . وَبِالْجُمْلَةِ فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ .

۱۸۷۱- عَنْ : عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَسْعُودِيِّ ، عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ ، قَالَ : ضَلَّى بَنَّا الْمُغِيرَةَ ابْنُ شُعْبَةَ ، فَتَمَضَّ فِي الرُّكْعَتَيْنِ ، فَسَبَّحَ بِهِ مِنْ خَلْفَةٍ ، فَأَشَارَ إِلَيْهِمْ أَنْ قُومُوا .

میں فوراً ابن عباسؓ کے پاس آیا اور واقعہ کی اطلاع کی ، آپؓ نے فرمایا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے طریق سے نہیں ہے۔ اسکو ابن سعد نے طبقات میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔ نیز اسکو طحاوی نے دوسری سند سے روایت کیا۔

۱۸۷۱- زیاد بن علاقہ کہتے ہیں کہ ہمیں منیرہ بن شعبہؓ نے نماز پڑھائی ، تو دو رکعتوں پر تشہد کے لئے نہ بیٹھے۔ مقتدیوں نے

ثُمَّ قَرَعَ مِنْ صَلَاتِهِ وَسَلَّمَ سَجْدَ سَجْدَتِي الشَّهْرِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَضَعُ كَمَا صَنَعْتُ . رواه أبو داود و سكت عنه والترمذی وقال : حديث حسن صحيح ، وقال النووي في الخلاصة : روى الحاكم في المستدرک نحوه من حديث سعد بن أبي وقاص رضی اللہ عنہ ، ومثله من حديث عقبه ، قال في كل منهما : صحيح على شرط الشيخين اهـ . كذا في نصب الراية (۳۰۱ : ۱) وأخرجه الطحاوی في معانی الآثار (۲۵۵ : ۱) حدثنا حسين بن نصر ، قال : سَمِعْتُ يَزِيدَ بْنَ هَارُونَ ، قَالَ : أَنَا الْمُسْعُودِيُّ ، عَنْ زِيَادٍ ، عَنِ الْمُغِيرَةِ ، قَالَ : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَسَهَا فَتَهَضَّ فِي الرُّكْعَتَيْنِ ، فَسَبَّحْنَا بِهِ ، فَمَضَى ، فَلَمَّا آتَمَ الصَّلَاةَ وَسَلَّمَ سَجْدَ سَجْدَتِي الشَّهْرِ اهـ . فرفعه صريحا ورجاله كلهم ثقات وسنده صحيح .

۱۸۷۲ - حدثنا : أبو بكرة ، قال : ثنا أبو عمر قال : أنا حماد بن سلمة ، أن خالد الحذاء أخبرهم ، عن أبي قلابه ، عن عمران بن حصين رضی اللہ عنہ قال : فَبِى سَجْدَتِي الشَّهْرِ يُسَلِّمُ ، ثُمَّ يَسْجُدُ ثُمَّ يُسَلِّمُ . أخرجه الطحاوی (۲۵۶ : ۱) ورجاله كله ثقات ، وقال النيموى : إسناده حسن (۶۰ : ۲) .

تسبیح کہی ، آپ نے (بذریعہ سبحان اللہ) کے اشارہ کیا کہ تم بھی کھڑے ہو جاؤ۔ پس جبکہ آپ نماز سے فارغ ہوئے اور سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو سجدے کئے ، پھر جب لوٹے تو فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ ﷺ نے بھی ایسا ہی کیا تھا جیسا کہ میں نے کیا۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے اور حاکم نے ایسا ہی مضمون سعد بن ابی وقاص اور عقبہ بن عامر سے روایت کر کے دونوں کو شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔ اور طحاوی میں مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی اور دو رکعتوں پر تشہد بھول کر اٹھنے لگے ، لوگوں نے سبحان اللہ کے ذریعہ سے متنبہ کیا۔ آپ ﷺ نے التفات نہ فرمایا اور کھڑے ہو گئے ، پس جبکہ نماز پوری کر لی اور سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو سجدے کئے۔ اس کی سند صحیح ہے۔ مؤلف نے کہا ہے کہ عبد اللہ بن زبیر اور مغیرہ بن شعبہ کی روایتوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ نقصان کی صورت میں بھی سجدہ سہو بعد سلام ہوتا ہے۔

۱۸۷۳ - عمران بن حصین سے مروی ہے کہ انہوں نے سجدہ سہو کے متعلق یہ طریق بیان فرمایا کہ سلام پھیر کر سجدہ سہو کرے

اسکے بعد پھر سلام پھیرے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقات ہیں اور اس کی اسناد حسن ہے۔

۱۸۷۳- حدثنا : سليمان بن شعيب ، قال : ثنا عبد الرحمن بن زياد ، قال : ثنا شعبة ، قال : حدثني عكرمة بن عمار اليمامي ، عن ضمضم بن جوس الحنفي ، عن عبد الرحمن بن حنظلة بن الراهب : أن عمر بن الخطاب صلى صلاة المغرب فلم يقرأ في الركعة الأولى شيئاً ، فلما كانت الثانية قرأ فيها بفاتحة القرآن وسورة مريم ، فلما سلم سجد سجدتي الشهور . أخرجه الطحاوي (۲۵۶: ۱) أيضاً ، وسنده حسن ، و ترجم رجاله في الحاشية إن شاء الله تعالى ، وقال الحافظ في الفتح : رجاله ثقات اه (۷۱: ۳) .

۱۸۷۴- حدثنا : سليمان ، قال : ثنا عبد الرحمن ، قال : ثنا شعبة ، عن بيان أبي بشر الأحمسي قال : سمعت قيس بن أبي حازم ، قال : ضلي بنا سجدتين مابك ﷺ ققام في الركعتين الأوليتين ، فقالوا : سبحان الله ! فقال : سبحان الله ! فمضى ، فلما سلم سجد سجدتي الشهور . أخرجه الطحاوي (۲۵۶: ۱) أيضاً وسنده صحيح ، و أخرج بسند صحيح نحوه عن ابن الزبير من فعله .

۱۸۷۵- عن : قتادة ، عن أنس ﷺ ، أنه قال في الرجل يسلم في صلاته لا يدرى أَرَادَ أم نَقَصَ ؟ قال : يسجد سجدتين بعد ما يسلم . رواه الطحاوي و إسناده

فائدہ: یہ روایت نہایت مفاتی کے ساتھ بتلاتی ہے کہ بعد و سہ سے پہلے بھی سلام ہے اور بعد میں بھی اور یہ صحابی کا فتویٰ ہے جو مرفوع کے حکم میں ہے۔

۱۸۷۳- عبد الرحمن (ابو عبد اللہ) بن حنظلہ سے روایت ہے کہ عمر بن الخطابؓ نے مغرب کی نماز پڑھی تو آپ نے (سہرا) رکعت اولیٰ میں کچھ نہیں پڑھا۔ جب دوسری رکعت ہوئی تو آپ نے فاتحہ اور سورۃ دومرتبہ پڑھیں پھر جبکہ سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو سجدے کئے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۸۷۴- قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ ہمیں سہ بن ابی وقاصؓ نے نماز پڑھائی اور پہلی دو رکعت پر کھڑے ہو گئے۔ لوگوں نے کہا سبحان اللہ! تو آپ نے بھی سبحان اللہ کہا اور آگے چلے گئے پس جبکہ آپ نے سلام پھیرا تو سہو کے لئے دو سجدے کئے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور بھی ابن زبیرؓ سے بھی سند صحیح روایت کیا ہے۔

۱۸۷۵- قتادہ، انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اس شخص کی بابت میں جو اپنی نماز کے باب میں شبہ کرے اور

صحیح، کذا فی آثار السنن (۵۹:۲)

۱۸۷۶- عن : عمرو بن دینار ، عن عبد الله بن عباس ؓ ، قال : سَجَدْنَا السُّهُو بَعْدَ السَّلَامِ . رواه الطحاوی و إسناده حسن (آثار السنن ۵۹:۲).

باب التشہد بعد سجود السهو

۱۸۷۷- عن : عمران بن حصین ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمْ فَسَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ تَشَهَّدَ ثُمَّ سَلَّمَ . رواه الترمذی (۵۲:۱) وقال : حسن غریب ، و أبو داود (۴۰۱:۱) وسکت عنه ، وفی فتح الباری (۷۹:۲) : رواه ابن حبان فی صحیحہ والحاکم فی مستدرکہ وقال الحاکم : صحیح علی شرط الشيخین .

یہ نہ جانے کہ اس نے زیادتی کی ہے یا کمی؟ فرمایا کہ ایسا منہس سلام کے بعد دو سجدے کرے۔ اسکو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند بھی صحیح ہے۔

۱۸۷۶- عمرو بن دینار، عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا سہو کے دو سجدے سلام کے بعد ہیں۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: درج بالا روایات سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو سلام کے بعد ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے، باقی وہ روایات جن میں سلام سے قبل سجدہ سہو کرنے کا ذکر ہے تو ان روایات میں سلام سے مراد سلام تحلیل ہدیۃ القطع ہے یعنی نماز کو بالکل ختم کرنے والا سلام سجدہ سہو کے بعد ہوا اور احناف سجدہ سہو سے قبل جس سلام کے قائل ہیں وہ سلام تحلیل اور قاطع صلوٰۃ نہیں، نیز خود ابن مسعود کا مکمل سلام کے بعد سجدہ سہو کا ہے اور ہمارے نزدیک جب ایک راوی کی روایت اور اس کے عمل میں تعارض ہو جائے تو عمل کو ترجیح دی جاتی ہے لہذا ابن مسعود کا مکمل یعنی سلام کے بعد سجدہ سہو رائج ہوگا۔

باب سجدہ سہو کے بعد تشہد ہے

۱۸۷۷- عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو نماز پڑھائی تو آپ ﷺ کو سہو ہو گیا اس پر آپ ﷺ نے (بعد سلام کے) دو سجدے کئے اسکے بعد تشہد پڑھا پھر سلام پھیرا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن غریب کہا ہے، نیز اسے ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے۔ نیز اسے ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔

۱۸۷۸- عن وکیع : عن سفیان الثوری ، عن خصیف ، عن أبی عبیدہ ، قال : قالَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ : إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فِي قُعُودٍ أَوْ قَعْدٍ فِي قِيَامٍ ، أَوْ سَلَّمَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ
فَلَيْتُمْ ثُمَّ لَيْسَلِمَ ثُمَّ لَيْسَعُجْدٌ سَعِدَتَيْنِ يَتَشَاهَدُ فِيهِمَا وَيُسَلِّمُ . أَخْرَجَهُ سَعْنُونٌ فِي الْمَدْوَدِ
الْكَبْرِى لَهُ (۱ : ۱۲۸) و رجاله أشهر من أن يثنى عليهم غير خصيف ، وهو حر
الحديث إذا روى عنه ثقة ، و أيما رجل أوثق من سفیان ، فالأثر حسن جيد .

باب سقوط سجود السهو عن المؤتم بسهو ولزومه عليه بسهو إمامه

۱۸۷۹- حدثنا : علی بن الحسن بن ہارون بن رستم السقطی ، ثنا محمد بن
سعيد أبو يحيى العطار ، ثنا شبابة ، ثنا خارجة بن مصعب ، عن أبی الحسن المدینی
عن سالم بن عبد الله بن عمر ، عن أبيه ، عن عمر رضى الله عنهما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال :
لَيْسَ عَلَى مَنْ خَلَفَ الْإِمَامَ سَهْوٌ ، فَإِنْ سَهِيَ الْإِمَامُ فَعَلَيْهِ وَعَلَى مَنْ خَلَفَهُ السَّهْوُ ، وَإِنْ
سَهِيَ مَنْ خَلَفَ الْإِمَامَ فَلَيْسَ عَلَيْهِ سَهْوٌ وَالْإِمَامُ كَافِيهِ . رواه الدارقطني (۱ : ۱۴۵) .

۱۸۷۸- عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ جب کوئی شخص بیٹھنے کے موقع پر کھڑا ہو جائے۔ یا کھڑا ہونے کے موقع پر بیٹھ
جائے یا دو رکعتوں پر سلام پھیر دے تو اسکو چاہیے کہ وہ اپنی نماز پوری کرے ، اسکے بعد سلام پھیرے اور دو رکعتوں کے بعد
تشہد پڑھے اور سلام پھیرے۔ اسکو مھکون نے مدونہ کبریٰ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن اور حید ہے۔

فائدہ : ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ سجدہ سو کے بعد تشہد پڑھا جائے اور اس میں اس بات کی بھی تصریح ہے کہ سجدہ
سو بھی سلام کے بعد کیا جائے۔

باب مقتدی کے سو سے کسی پر سجدہ سہولاً لازم نہیں ہوتا اور امام کے سو سے سب پر لازم ہوتا ہے

۱۸۷۹- حضرت عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مقتدیوں پر سہو نہیں۔ اب اگر امام کو سہو ہو تو وہ امام پر سہو
ہے اور مقتدیوں پر بھی۔ اور اگر مقتدی کو سہو ہو تو اس پر سجدہ سہو نہیں اور امام اسکو پچانے والا ہے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے عنوان باب کے دونوں جزو ثابت ہوتے ہیں کہ امام کا سہو امام اور مقتدی دونوں پر ہے اور مقتدی
سہو کی پر نہیں۔ مفتی ابن قدامہ میں ہے کہ ”اسی پر اکثر اہل علم کا عمل ہے“ اور میں کہتا ہوں کہ احناف کا بھی یہی مسلک ہے۔

۱۸۸۰- عن : عبد الله بن بعينة : أن النبي ﷺ صَلَّى قَامَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ ، فَسَبَّحُوا بِهِ فَمَضَى ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ . رواه النسائي و زاد الترمذی . و سَجَدَهُمَا النَّاسُ مَكَانَ مَا نَسِيَ مِنَ الْجُلُوسِ . كذا في النيل (۲: ۳۷۰) .
نسبت : وقال الترمذی : حديث ابن بعينة حديث حسن اه (۱: ۵۱) .

باب من سها عن القعدة الاولى أو الاخيرة

۱۸۸۱- عن : أبي هريرة ؓ : أن النبي ﷺ صَلَّى بِهِمْ صَلَاةَ الْغُضْرِ أَوْ الظُّهْرِ قَامَ فِي رُكْعَتَيْنِ فَسَبَّحُوا لَهُ فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ . رواه البزار و رجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۲) .

۱۸۸۲- حديث : أن أنسا ؓ تَحْرُكُ لِقِيَامٍ فِي الرُّكْعَتَيْنِ مِنَ الْغُضْرِ ، فَسَبَّحُوا بِهِ فَجَلَسَ ثُمَّ سَجَدَ لِلشُّهُو . البيهقي والدارقطني في العلل بإسناده ، وأشار أن في بعض الطرق

۱۸۸۰- عبد الله بن عيسى مروي ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی تو دو رکعتوں پر کھڑے ہو گئے، لوگوں نے تسبیح کہی، آپ ﷺ نے پروا نہیں کی پس جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو سہو کے لئے دو سجدے کئے، اس کے بعد سلام پھیرا۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس میں یہ مضمون بڑھایا ہے کہ لوگوں نے بھی سجدہ سہو کیا بجائے اس قعدہ کے جس کو آپ ﷺ بھول گئے تھے۔ ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کے سہو سے لوگوں پر سجدہ سہو واجب ہوتا ہے۔ ابن منذر اور اسحاق نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔

باب اس شخص کے بیان میں جو قعدہ اولی یا اخیرہ بھول جائے

۱۸۸۱- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی اور دو رکعتوں پر کھڑے ہو گئے۔ لوگوں نے سبحان اللہ کہا، لیکن آپ ﷺ نے پروا نہیں کی پس جب آپ ﷺ نماز پوری کر چکے (یعنی تشهد پڑھ کر سلام پھیرا) تو دو سجدے کئے اسکے بعد سلام پھیرا۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے قعدہ اولی سے بھولنے پر سجدہ سہو کا ذکر ہے اور احناف کا بھی یہی مسلک ہے۔

۱۸۸۲- انس نے عصر کی دو رکعتوں پر قیام کے لئے حرکت کی۔ لوگوں نے سبحان اللہ کہا، آپ ﷺ نے اس کے بعد سجدہ سہو کیا۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے۔ نیز دارقطنی نے بھی اسے کتاب العلل میں روایت کیا ہے اور اسکے بعض طرق میں کچھ مضمون

زیادہ فیہ اَنہ قال : ہذا السنۃ ، تغرد بذلک سلیمان بن بلال ، عن یحییٰ بن سعید ، عن انس رضی اللہ عنہ ، ورجالہ ثقات (التلخیص الحبیر ۱: ۱۱۳) . قلت : و أخرجه محمد بن الحسین الإمام فی موطاء (ص - ۱۰۵) عن یحییٰ بن سعید : أنَّ انس بن مالک ضلّی بہم فی سجدۃ کان مَعہ فیہ ، فصلّی سجدتین ثُمَّ ناء للقیام ، فسبح بعض أضغاثہ فرجع ، ثُمَّ لَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَیْنِ ، قَالَ : لَا أَدْرِیْ أَقْبَلَ السَّلَامَ أَمْ بَعْدَهُ . و هذا سند صحیح .

۱۸۸۳- عن قیس بن ابی حازم قال : ضلّی بنا سعید بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فنہض فی الركعتین فسبحنا لہ فاستتم قائما ، قال فمضی فی قیامہ حتی فرغ ، قال ا کنتم ترونہ ا جلیس ؟ انما ضنعت کما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یضع . قال ابو عثمان عمرو بن محمد الناقد لم نسمع احدا یرفع هذا الحدیث غیر ابی معاویہ رواہ ابو یعلیٰ و البزار و رجال رجال الصحیح و عن قیس بن ابی حازم قال : ضلّی بنا سعید بن مالک قال فذكر نخوایا حدیث ابی معاویہ و لم یذكر النبی صلی اللہ علیہ وسلم . رواہ ابو یعلیٰ ایضا و رجالہ رجال الصحیح . (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۲) .

زائد ہے جس میں یہ مضمون بھی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ یہ شرعی قاعدہ ہے اور اس کے رجال ثقات ہیں۔ اور امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے کہ یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ انس بن مالک نے ان کو اس سفر میں جس میں وہ یعنی یحییٰ بن سعید بھی ان کے ساتھ موجود تھے نماز پڑھائی۔ پس انہوں نے دو رکعتیں پڑھیں، اس کے بعد کھڑا ہونا چاہا، کسی نے تسبیح کہی تو وہ خود کی طرف لوٹ آئے پھر جب نماز پوری کر چکے تو دوبارہ سجدے کئے۔ لیکن یہ یاد نہیں کہ سلام سے پہلے کئے یا سلام کے بعد؟ یہ سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس میں قاعدہ اخیرہ سے سو کی صورت میں سجدہ سہوا کا بیان ہے بشرطیکہ اس نے پانچویں رکعت کا رکوع نہ کیا ہو۔

۱۸۸۳- قیس بن ابی حازم کہتے ہیں کہ ہمیں سعید بن ابی وقاص نے نماز پڑھائی تو دو رکعتوں پر کھڑے ہونے لگے۔ ہم نے تسبیح کہی تو آپ (چونکہ اقرب الی القیام ہو چکے تھے اس لئے) پورے کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا، کیا تمہارا خیال تھا کہ میں حالت معلومہ میں بیٹھ جاؤں (یہ قاعدہ کے خلاف ہے کیونکہ) میں نے وہی کیا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا ہے۔ ابو عثمان عمرو بن محمد ناقد کہتے ہیں کہ ہم نے ابو معاویہ کے سوا کسی کو نہیں سنا کہ وہ اس حدیث کو مرفوع کرتا ہو۔ اس کو ابو یعلیٰ اور بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ اور قیس بن ابی حازم سے بطریق ابو معاویہ یہ روایت موقوفہ بھی مروی ہے اور اس کو بھی ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی بھی صحیح کے راوی ہیں۔

۱۸۸۴- حدثنا : ابن مرزوق ، قال : ثنا أبو عامر عن إبراهيم بن طهمان ، عن حفيرة بن شبيل ، عن قيس بن أبي حازم ، قال : صَلَّى بِنَا الْمُغِيرَةَ بْنِ شُعْبَةَ ، فَقَامَ مِنْ كَعْتَيْنِ قَائِمًا ، فَقُلْنَا : سُبْحَانَ اللَّهِ ، فَأَوْسَى وَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ ، فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا نَسِيَ صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ ، ثُمَّ قَالَ : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَوَى قَائِمًا مِنْ جُلُوسِهِ ، فَمَضَى فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ ، قَالَ : إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ قَامًا مِنَ الْجُلُوسِ فَإِنْ لَمْ يَسْتَيْمُ قَائِمًا فَلْيَجْلِسْ ، وَلَيْسَ بِهِ سَجْدَتَانِ ، فَإِنْ اسْتَوَى قَائِمًا فَلْيَمْضِ فِي صَلَاتِهِ وَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ وَهُوَ جَالِسٌ .

خرجه الطحاوی ، وسنده صحيح و رجاله من رجال الجماعة إلا ابن مرزوق فمن جال النسائي ثقة ، وإلا المغيرة بن شبيل ، فمن رجال الأربعة ثقة من الرابعة ، كما في التقريب (۲۱۳:۱۱) .

باب حکم الشک فی عدد رکعات الصلاة

۱۸۸۵- عن : عبادة بن الصامت رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سئل عَنْ رَجُلٍ سَهَا

۱۸۸۴- قیس بن ابی حازم سے روایت ہے کہ ہمیں مغیرہ بن شعبہ نے نماز پڑھائی تو دو رکعتوں پر سیدھے کھڑے ہو گئے۔

نے سبحان اللہ کہا تو انہوں نے کھڑے ہونے کا اشارہ کیا اور سبحان اللہ کہا اور اپنی نماز کو جاری رکھا۔ پھر جب وہ اپنی نماز پوری کر چکے بیٹھنے کی حالت میں دو سجدے کئے۔ اسکے بعد فرمایا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی تو آپ ﷺ بجائے بیٹھنے کے سیدھے کھڑے ہو گئے اور نماز پوری کی پس جبکہ نماز پڑھ چکے تو بیٹھنے کی حالت میں دو سجدے کئے ، اسکے بعد فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نے بیٹھنے کے کھڑا ہو جائے تو اگر وہ پورا نہیں کھڑا ہوا ہے تو اسے چاہئے کہ بیٹھ جائے اور اس صورت میں اس پر دو سجدے نہیں۔ اور اگر مزا ہو گیا ہے تو (واپس قعود کی طرف نہ لوٹے بلکہ) اپنی نماز پوری کر لے اور بیٹھے ہوئے دو سجدے کر لے۔ اس کو طحاوی نے بت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اس باب میں نص ہے اور قوی حدیث ہونے کی بنا پر ضابطہ کی حیثیت رکھتی ہے کہ اگر قعدہ اولی سے نہ کی صورت میں اگر وہ قعود کے قریب ہو تو بیٹھ جائے اور اس پر سجدہ سہو نہیں اور اگر وہ قیام کے قریب ہو تو وہ واپس قعود کی طرف نہ بلکہ نماز کو جاری رکھے اور آخر میں دو سجدے سہو کے کرے۔

فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذِرْكُمْ صَلَّيْ ؟ فَقَالَ : لِيُبْعِدَ صَلَاتُهُ ، وَيَسْجُدَ سَجْدَتَيْنِ قَاعِدًا . أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ ، وَهُوَ مِنْ رِوَايَةِ إِسْحَاقَ بْنِ يَحْيَى بْنِ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ ، قَالَ الْعِرَاقِيُّ ثُمَّ يَسْمَعُ عَنْ جَدِّهِ عِبَادَةَ أَه . كَذَا فِي نَيْلِ الْأَوْطَارِ (۳۶۵ : ۲) . قُلْتُ : قَالَ الْبُخَارِيُّ : أَحَادِيثٌ مَعْرُوفَةٌ ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي الثِّقَاتِ فِي التَّابِعِينَ ، كَمَا فِي التَّهْذِيبِ (۲۵۶ : ۱) وَسَكُونُ الْعِرَاقِيِّ عَنْ بَقِيَّةِ الرِّوَاةِ بِشُعْرَبَانِ كُلِّهِمْ ثَقَاتٌ ، وَالْإِنْقِطَاعُ فِي الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ لَا يَضُرُّ عِنْدَنَا .

۱۸۸۶ - عَنْ : سَيَمُوتَةَ بِنْتِ سَعْدِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، أَنَّهَا قَالَتْ : أَقْبَتَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنَى زَجَلٍ سَلَّهَا فِي صَلَاتِهِ ، فَلَا يَذِرُنِي كَمَا صَلَّيْ ؟ قَالَ : يَنْصُرِفُ ثُمَّ يَقُومُ فِي صَلَاتِهِ حَتَّى يَغْلِبَ كَمَا صَلَّيْ ، فَإِنَّمَا ذَلِكَ الْوَسْوَاسُ يَغْرُضُ ، فَيَسْتَهْنِئُ عَنْ صَلَاتِهِ . أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ أَيْضًا ، وَفِي إِسْنَادِهِ عُمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الطَّرَائِفِيُّ الْجَزْرِيُّ مُخْتَلَفٌ فِيهِ وَفِي إِسْنَادِهِ أَيْضًا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ يَزِيدَ وَهُوَ مَجْهُولٌ ، كَمَا قَالَ الْعِرَاقِيُّ أَه . (نَيْلِ الْأَوْطَارِ ۳۶۵ : ۲) .

باب جب تعداد رکعت میں شک ہو تو اس کا کیا حکم ہے؟

۱۸۸۵ - عِبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے اس شخص کی بابت دریافت کیا گیا جو نماز میں بھول جائے اور اسے معلوم نہیں کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسے چاہئے کہ نماز کا اعادہ کرے (یہ بہتر ہے) یا (نہ نماز کو ظن غالب پر یا یقین پر بنا کر کے پورا کر کے آخر میں) سہو کے لئے بیٹھے ہوئے دو سجدے کر لے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اس کے سند میں انقطاع ہے کیونکہ اسحق نے اپنے دادا عبادہ سے کچھ نہیں سنا لیکن ہمارے یہاں قرونِ ثلث (دوسرے دور تابعین و دور تبع تابعین) میں انقطاع معترض نہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے اعادہ کی افضلیت اور سجدہ سہو کی کفایت ثابت ہوتی ہے۔

تنبیہ: متن میں ”سجدہ“ واو کے ساتھ ہے لیکن بجائے واو کے فاء ہونا چاہئے کیونکہ اعادہ کی صورت میں سجدہ سہو نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۸۸۶ - سیمونہ بنت سعد سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ یا رسول اللہ ہمیں اس شخص کے باب میں فتویٰ دیجئے جس نے نماز میں بھول ہوئی اور اسے معلوم نہیں کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس نماز سے لوٹ جائے اور دوبارہ نماز میں کھڑا ہو تاکہ وہ جان لے کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں، کیونکہ وہ دوسرے ڈالنے والا آہ ہے اور اس کو اس کی نماز بھلا دیتا ہے

فت : عثمان صدوق فی نفسه ، وثقه ابن معین ، وأبو حاتم ، وأنکر علی البخاری إدخاله فی الضعفاء ، وثقه ابن شاہین ، وابن عدی و غیرہم ، ولكنه أكثر عن الضعفاء والمجهولين ، لأجل ذلك تكلم فيه من تكلم كما فی التهذيب (۷: ۱۳۴) وعبد حمید بن یزید روى عنه عثمان البتی وحده مستور الحال ، و حدیث مثله مقبول عندنا وعند بعض المحدثين ، كما نذكره ، فالحدیث حسن لا سيما وله شاهد قد تقدم .

۱۸۸۷- عن : سعيد بن جبیر ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أنه قال فی الذی لا یدری کم تسلی ثلاثاً أو أربعاً؟ قال : یعبئ حتی یحفظ . وفي لفظ عن ابن سیرین ، عنه : أمّا أنا إذا لم أدر کم ضلیت فائی أعین . أخرجه ابن أبی شیبہ فی مصنفه ، کذا فی البیایة (۹۲۱: ۱) وسکت عنه الحافظ فی الدراية (ص - ۲۶) . وقال : وأخرج أي ابن أبی شیبہ حوہ عن سعيد بن جبیر و شریح و ابن الحنفیة رحمہم اللہ . وفي نیل الأوطار (۲: ۴ و ۵) : وهو مروی عن ابن عباس ، وابن عمر ، وعبد اللہ بن عمرو بن العاص من الصحابة ، و إلیه ذهب عطاء ، والأوزاعی ، والشعبي ، وأبو حنیفة رحمہم اللہ .

۱۸۸۸- محمد : أخبرنا أبو حنیفة ، عن حماد ، عن إبراهيم ، فیمن نسى الفريضة ولا یدری أربعاً ضلی أم ثلاثاً؟ قال : إن كان أول نسیانہ أعاد الصلاة ، وإن كان یكثر

من نسیانہ نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں ایک راوی مختلف ہے اور ایک مستور الحال ہے۔ لہذا حدیث حسن ہے اور اسکی تائید عبادہ کی روایت (مذکورہ بالا) سے بھی ہوتی ہے۔

۱۸۸۷- ابن عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے اس شخص کے باب میں جس کو یہ یاد نہیں کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں یا چار؟ یہ فرمایا کہ وہ (استحباباً) نماز دہرائے تاکہ اسے یاد ہو جائے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب مجھے یاد نہیں رہتا کہ میں نے کتنی رکعتیں پڑھی ہیں تو میں نماز کو دہرائیتا ہوں۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور حافظ نے درایہ میں اس پر سکوت کیا ہے اور کہا ہے کہ ابن ابی شیبہ نے یہی مضمون اعادہ کا سعید بن جبیر، شریح اور محمد بن الحنفیہ سے روایت کیا ہے اور نیل الاوطار میں ہے کہ مضمون اعادہ ابن عباس، ابن عمر اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہم سے مروی ہے چارویں مذہب عطاء، اوزاعی، شعبی اور ابو حنیفہ رحمہم اللہ کا ہے۔

۱۸۸۸- ابراہیم نخعی نے اس شخص کی بابت جو نماز بھول جائے اور نہ جانے کہ چار پڑھی ہیں یا تین یہ فرمایا کہ اگر پہلی ہی مرتبہ

النَّسِيَانُ يَتَحَرَّى الصَّوَابَ، وَإِنْ كَانَ أَكْبَرُ رَأْيِهِ أَنَّهُ أَتَمَّ الصَّلَاةَ سَجَدَ سَجْدَتَيِ الشَّهْرِ، وَإِنْ كَانَ أَكْبَرُ رَأْيِهِ أَنَّهُ صَلَّى ثَلَاثًا أَضَافَ إِلَيْهَا وَاحِدَةً، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيِ الشَّهْرِ. أَخْرَجَهُ فِي كِتَابِ الْآثَارِ (ص ۳۲) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ.

۱۸۸۹- محمد: قال: أخبرنا مالك بن مغول عن عطاء بن أبي رباح، أنه قال: يُعْبَدُ، قَالَ مُحَمَّدٌ: وَبِهِ نَأْخُذُ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ اه.

۱۸۹۰- عن: أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا: لَا يَغْرَازُ فِي صَلَاةٍ وَلَا تَسْلِيمٍ. رَوَاهُ أَحْمَدُ، وَابُودَاوُدَ، وَالحَاكِمُ، قَالَ الْعَزِيزِيُّ (۳: ۴۴۰): بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ اه. قلت: صحح الحاكم (۲: ۲۴۴) عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، وَأَقْرَأَ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ.

۱۸۹۱- عن: أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قُلُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا شَكَّ أَخَذَكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ يَذَرِكُمْ صَلَّى ثَلَاثًا أَمْ أَرْبَعًا؟ فَلْيَطْرَحِ الشَّكَّ، وَلْيَتَيْنِ

بھولا ہے تب تو بہتر یہ ہے کہ نماز دہرا لے۔ اور اگر نسیان زیادہ ہوتا ہے تو صحیح بات معلوم کرنے کی کوشش کرے، اب اگر اس کی غالب رائے یہ ہو کہ اس کی نماز پوری ہو گئی تب تو سہو کے لئے دو سجدے کر لے۔ اور اگر غالب ظن یہ ہو کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی ہیں (یا غالب ظن کسی طرف نہ ہو) تب ایک رکعت اور ملا لے، اسکے بعد دو سجدے سہو کے لئے کرے۔ (کیونکہ ہر مرتبہ اعادہ میں حرج ہے، گو بہتر اس صورت میں بھی اعادہ ہے)۔ امام محمدؒ نے اسے کتاب آثار میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

۱۸۸۹- عطاء بن ابی رباح سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ صورت مذکورہ میں اعادہ کرے (یہ بہتر ہے) امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔

۱۸۹۰- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہ نماز میں کمی ہونی چاہیے نہ سلام نماز میں (بلکہ نماز کو بھی پورا پورا ادا کرنا چاہیے۔ اور نہ عدد رکعات میں کمی کرنی چاہئے۔ اور نہ چہات نماز میں۔ لہذا نہ سلام میں کمی کرنی چاہیے کہ صرف السلام علیکم کہے بلکہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہے جیسا کہ شارع نے تعلیم کیا ہے) اس کو احمد، ابوداؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

قاعدہ: نماز میں کمی نہ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ نماز کا ہر رکن مکمل اور اطمینان سے ادا کرے اور رکعات کی تعداد میں شک ہونے کی صورت میں یقین یا غالب ظن کو چھوڑ کر اکثر رکعات کو مدارتہ بتائے بلکہ یقین یا اقل کو مدارتہ بتائے۔

۱۸۹۱- ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی کو رکعات نماز میں تردد ہو جائے اور

علی ما استیقن ، ثم یسجد سجدتین . رواہ مسلم (۲۱۱:۱ و ۲۱۲)۔

۱۸۹۲ - عن : عبد اللہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً : إذا شک أخذک فی صلاتہ فلیتخر الصواب فلیتم علیہ ، ثم یسجد سجدتین . رواہ مسلم (۲۱۲:۱) وفی روایہ لہ : فلیتخر اقرب ذلک إلى الصواب ، وفی أخرى لہ : فلیتخر آخری ذلک للصواب ا۔

۱۸۹۳ - عن : عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ ، قال : سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول : إذا شک أخذک فی صلاتہ فلم یدر ا واحدة ضلی أم ثنتین فلیجعلها واحدة ، وإذا لم یدر ثنتین ضلی أم ثلاثاً فلیجعلها ثنتین ، وإذا لم یدر ثلاثاً ضلی أم أربعاً فلیجعلها ثلاثاً ثم یسجد إذا فرغ من صلاتہ . الحدیث ، رواہ أحمد وابن ماجہ والترمذی وصححه ا۔
کذا فی النیل (۲: ۲۶۴)۔

۱۸۹۴ - عن : أنس رضی اللہ عنہ ، قال صلی اللہ علیہ وسلم : إذا شک أخذک فی صلاتہ فلم یدر أ ثنتین حسنی أو ثلاثاً فلیلق الشک ولتین علی التیقن . رواہ البیہقی ورجال إسناده ثقات

اسے معلوم نہ ہو کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں ، آیا تمین یا چار (نہ ظنا نہ یقیناً) تو اسے چاہیے کہ شک کو نظر انداز کر دے اور یقین پر بناء کرے اور اس کے بعد دو سجدے (سہو کے) کرے۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۸۹۲ - عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کسی کو اپنی نماز میں تردد ہو تو اسکو صحیح بات معلوم کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ اور جو بات صحیح معلوم ہو اس پر نماز کو پورا کرنا چاہئے ، اسکے بعد دو سجدے (سہو کے) کرنے چاہئیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور انہی کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جو امر قرین صواب ہو اسکو معلوم کرنے کی کوشش کرنی چاہئے اور دوسری روایت میں ہے کہ دیکھنا چاہئے کہ کونسی بات صحیح ہونے کی زیادہ مستحقیق ہے۔ مگر یہ الفاظ کا اختلاف ہے اور مطلب ایک ہی ہے۔

۱۸۹۳ - عبد الرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ جب کسی کو اپنی نماز میں تردد ہو ، اس کو نہ ظنا معلوم ہو اور نہ یقیناً کہ اس نے ایک رکعت پڑھی ہے یا دو تو اسکو ایک بنائے اور جبکہ اسے یہ نہ معلوم ہو کہ اس نے دو پڑھی ہیں یا تمین تو اسے دو بنائے اور جبکہ اسے یہ نہ معلوم ہو کہ اس نے تمین پڑھی ہیں یا چار تو اسے تمین بنائے (یعنی اقل کو اختیار کرے) اسکے بعد جب نماز سے فارغ ہو تو سجدہ سہو کرنا چاہئے۔ اس کو احمد ، ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

کذا فی النیل (۲: ۲۶۴)۔

باب فی بقیۃ أحکام السهو

- ۱۸۹۵- عن عبد الله بن مرفوعاً: قال: إنما أنا بشرٌ مثلكم أنسى كما تنسون، وإني نسي في حديثه: فإذا نسي أخذكم فليستجد سجدةً. رواه مسلم في صحيحه (۱: ۲۱۳)۔
- ۱۸۹۶- وللنسائي عن معاوية بن مرفوعاً بلفظ: من نسي شيئاً من صلاته فليستجد بمثل هاتين السجدةً (۱: ۱۸۶) وسنده حسن۔

۱۸۹۳- انس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی کو اپنی نماز میں خلجان ہو۔ اور اسکو نہ ملنا معلوم ہو۔ یقیناً کہ اس نے دو رکعتیں پڑھی ہیں یا تین تو شک کو نظر انداز کر دے اور یقین پر بنا کرے (یعنی اقل مقدار کو اختیار کرے)۔ اس حدیث نے روایت کیا ہے اور اس کی سند کے راوی ثقہ ہیں۔

قائدہ: اس مسئلہ میں احادیث کے ذخیرے میں تین قسم کے احکام ملتے ہیں: (۱) یقین یعنی اقل پر بنا کرے، (۲) از پر ہے، (۳) تحری کرے، تو بھلا اللہ احناف ان تینوں اقسام کی احادیث میں یوں تطبیق دے کر کہ اگر شک پہلی مرتبہ ہوا ہے تو دو نماز پڑھ لے اور اگر شک بار بار ہوتا رہتا ہے تو پھر اگر نمازی صاحب رائے ہو تو تحری کرے ورنہ اقل پر بنا کرے، اس طرح احادیث سب (احادیث) پر عمل کرتے ہیں۔

باب باقی احکام سہو کے بیان میں

- ۱۸۹۵- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ میں بھی تم ہی جیسا آدمی ہوں اس لئے تم طرح تم بھولتے ہو یوں ہی میں بھی بھولتا ہوں۔ اور ابن نمیر نے اپنی روایت میں یہ مضمون زائد کیا ہے کہ جب کوئی بھول جائے اس کو چاہئے کہ دو سجدے کرے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔
- ۱۸۹۶- نسائی نے معاویہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جو شخص اپنی نماز کی کوئی چیز بھول جائے تو اس کو چاہئے کہ وہ اپنے سجدے کرے (جیسے میں نے کئے ہیں) اس کی سند حسن ہے۔

قائدہ: مؤلف نے ان روایتوں سے یہ ثابت کیا ہے کہ سجدہ سہو صرف سہو کی صورت میں ہے۔ اور اگر جان بوجھ کر اس کوئی کمی بیشی کی ہے تو اس صورت میں سجدہ سہو نہیں ہے لیکن یہ استدلال مفہوم شرط سے ہے اور وہ ہمارے یہاں صحیح نہیں۔ لہذا استدلال صحیح یوں ہے کہ انجبار نقصان صلوٰۃ سجدہ سہو توقیفی ہے نہ کہ قیاسی اور عمد میں توقیف تو ہے نہیں۔ اب رہا قیاس علی السہو سو وہ اس

۱۸۹۷- وعنه مرفوعاً : قَالَ : إِذَا زَادَ الرَّجُلُ أَوْ نَقَصَ فَلْيَسْجُدْ سَجْدَتَيْنِ . رواه مسلم (۲۱۳:۱) .

۱۸۹۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً : لَا سَهْوَ فِي وَثْبَةِ الصَّلَاةِ إِلَّا فِي قِيَامٍ عَنْ جُلُوسٍ أَوْ جُلُوسٍ عَنْ قِيَامٍ . أخرجه في كنز العمال (۱۰۲:۴) وعزاه إلى الحاكم ولم يتعقبه ، فهو صحيح على أصله .

۱۸۹۹- عن : عائشة رضي الله عنها مرفوعاً : سَجَدْنَا السُّهُوِّ فِي الصَّلَاةِ تُجْزِئَانِ بَيْنَ كُلِّ زِيَادَةٍ وَنُقْصَانٍ . أخرجه في كنز العمال (۱۰۱:۱) وعزاه إلى البيهقي

صحیح نہیں کہ سہو محمد سے ادنیٰ ہے اور اعلیٰ کو ادنیٰ کے ساتھ قیاس کے ذریعہ سے ملتی نہیں کیا جاسکتا واللہ اعلم۔

۱۸۹۷- عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی نماز میں کسی بیشی کر دے تو اسکو چاہئے کہ دو سجدے کرے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں زیادتی اور کمی سے وہ زیادتی اور کمی مراد ہے جو کہ سہو ہو۔ اور سہو کی قید کو بنا بر علم مخاطبین چھوڑ دیا گیا ہے۔ اور کمی سے مراد وہ کمی ہے جو کہ موجب انتقام صلوٰۃ ہونہ کہ موجب بطلان صلوٰۃ۔ اس لئے کسی رکن کی کمی سجدہ سہو سے پوری نہ ہوگی۔ نیز انتقام صلوٰۃ سے وہ کمی مراد ہے کہ جس سے اسکی ذات میں نقصان آئے نہ وہ نقصان جس سے اس کی صفت کمال میں نقصان آئے اس لئے ترک واجب سے سجدہ سہو لازم ہوگا کیونکہ وہ موجب نقصان فی ذات الصلوٰۃ ہے اور ترک سنت و مستحب و ادب سے سجدہ سہو واجب نہ ہوگا کیونکہ یہ ترک موجب نقصان فی صفت الکمال ہے نہ کہ موجب نقصان ذات۔ اسی طرح وہ زیادتی مراد ہے جو کہ موجب نقصان ذات ہونہ کہ موجب نقصان فی صفت الکمال فافہم۔

۱۸۹۸- عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کے کسی انتقال میں سجدہ سہو نہیں بجز اسکے کہ بیٹھنے کے موقع پر کھڑا ہو جائے یا کھڑا ہونے کے موقع پر بیٹھ جائے۔ اس کو کنز العمال میں روایت کیا ہے اور اس کو حاکم کی طرف نسبت کر کے اس پر جرح نہیں کی اس لئے وہ ان کے قاعدہ کی بنا پر ان کے نزدیک صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے قیام کے موقع پر قعود اور قعود کے موقع پر قیام کی صورت میں سجدہ سہو کا ثبوت ہوتا ہے مگر قلیل قیام مثلاً جبکہ وہ اقرب الی القعود ہو۔ یا قلیل قعود جو کہ بقدر جلسہ استراحت ہو اس سے مستثنیٰ ہے۔

۱۸۹۹- عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کے اندر سہو کے دو سجدے ہر زیادتی اور کمی کی طرف سے

و ابی یعلیٰ و ابن عدی ، و ذکرہ الحافظ فی الفتح (۸۲:۲) ولم يتعقبه بشئ ، فهو حسن أو صحيح على قاعدته.

۱۹۰۰- عن : عبد الله ﷺ مرفوعاً في قصة شهو النبي ﷺ في الصلاة ، قال : إِنْ لَوْ خَذْتُ فِي الصَّلَاةِ شَيْئًا لَنَبَأْتُكُمْ بِهِ ، وَلَكِنْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنَسَى كَمَا تَنْسَوْنَ ، وَنَسِيتُ فَدَكَّرُونِي . الحديث ، رواه البخاري (۵۸:۱).

۱۹۰۱- عن : الزهري ، عن سعيد ، وعبد الله عن أبي هريرة ﷺ بهذه القصة (أى قصة ذي اليمين) قَالَ : وَلَمْ يَسْجُدْ (رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) سَجْدَتِي الشَّهْوِ حَتَّى يَقْنَهُ اللَّهُ ذَلِكَ . رواه أبو داود و ذكر الحافظ فی الفتح (۱۷۲:۲) ولم يتعقبه بشئ ، فهو حسن أو صحيح على قاعدته.

کافی ہیں (بشرطیکہ وہ موجب بطلان ذات و نقصان صفت کمال نہ ہوں بلکہ موجب نقصان ذات ہوں) اس کو کنز العمال میں پہنچا ہے۔ ابو یعلیٰ اور ابن عدی کی طرف منسوب کیا ہے اور حافظ نے اس کو فتح میں بلا جرح کے ذکر کیا ہے اس لئے یہ ان کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے۔ نیز روایت نمبر ۱۸۹۷ سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نکرار سہو سے خود سہو حکم نہیں ہو گئے بلکہ صرف دو سجدہ سہو تمام بھولوں سے کفایت کر جائیں گے۔ ۱۹۰۰- عبد اللہ بن مسعود نے رسول اللہ ﷺ کے سہو کے قصہ میں فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر نماز میں کوئی نہ بات واقع ہوتی تو میں تم کو مطلع کرتا۔ مگر میں بھی تمہاری طرح انسان ہوں اور جس طرح تم بھولتے ہو یوں ہی میں بھی بھولتا ہوں۔ پس جبکہ میں بھول جایا کروں تم مجھے یاد دلادیا کرو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے

فائدہ: اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ سہو امام کے وقت مقتدیوں کو یاد دلادینا چاہئے۔ مترجم کہتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد کہ میں بھی تمہی جیسا انسان ہوں اور میں بھی یوں ہی بھولتا ہوں جس طرح تم بھولتے ہو۔ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ غرض صحیح کے لئے ایسی تشبیہات کا استعمال نہ سوء ادبی ہے اور نہ گستاخی اور نہ کفر ہے نہ فسق بلکہ شرعاً جائز ہے اور اس میں تکذیب اور تجہیل ہے ان مبتدعین کی جو حفظ الایمان کی تشبیہ کو موجب کفر قرار دیکر درپردہ نعوذ باللہ رسول اللہ ﷺ کی تشبیہ کو مورد طعن بتاتے ہیں۔

۱۹۰۱- ابو ہریرہ سے اسی قصہ سہو میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس وقت تک سجدہ نہ کیا جب تک اللہ تعالیٰ نے ان کو سہو کا یقین نہ دلادیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور حافظ نے فتح میں اس کو ذکر کر کے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا

- ۱۹۰۲ - عن : أبي العالية ، قال : رأيتُ ابنَ عباسٍ يَسْجُدُ بَعْدَ وَثْرِهِ سَجْدَتَيْنِ .
 حرجه ابن أبي شيبه بإسناد صحيح ، وعلقه البخاري ، كذا في الفتح (۸۴ : ۳) قال
 حافظ : أن ابنَ عباسٍ كان يرى أن الوترَ غيرُ واجبٍ وَيَسْجُدُ مَعَ ذَلِكَ فِيهِ لِلشَّهْوَاهِ .
- ۱۹۰۳ - عن : إبراهيم النخعي ، قال : سَجَدَ إِذَا أَسْرَفَ فِيمَا يُجْهَرُ فِيهِ ، أَوْ جَهَرَ فِيمَا
 سَرَّ فِيهِ . ذكره سحنون في المدونة بلا سند جزماً (۱ : ۱۳۲) .
- ۱۹۰۴ - علي بن زياد ، عن سفيان ، عن يونس ، عن الحسن ، والمغيرة ، عن إبراهيم

لے وہ ان کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر سلام کے بعد امام اور قوم میں اعداد رکعات وغیرہ کے باب میں اختلاف ہو تو جب تک امام کو قوم کی بات پر اطمینان نہ ہو اس وقت تک اس کے لئے ان کی بات کا ماننا ضروری نہیں۔

۱۹۰۲ - ابو العالیہ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباسؓ کو وتر کے بعد دو سجدے کرتے دیکھا ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے ثابت کیا ہے۔ اور بخاریؒ نے اسکو تعلیقا ذکر کیا ہے اور ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ ابن عباسؓ کے نزدیک وتر واجب نہیں مگر پھر بھی وہ اس میں سجدہ سہو کرتے تھے۔ (اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ سہو نماز فرض و واجب کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ سنن و نوافل میں بھی ہے)۔

فائدہ: چونکہ حضور ﷺ کا فرمان إذا نسي أحدكم مطلق ہے جس میں فرائض کی تخصیص نہیں لہذا سجدہ سہو کا حکم نوافل و سنن کو بھی شامل ہوگا۔ یہی جمہور اہل علم اور ائمہ اربعہ کا مذہب ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ روایت میں سجدہ سہو کی تصریح نہیں۔ اس لئے اس سے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ کو وتر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے دیکھا ہے۔ پس جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے کہ اس بات میں سجدہ سہو مراد ہے اس وقت تک روایت قابل استدلال نہیں۔

۱۹۰۳ - ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب جہری نمازوں میں اخفاء کرے اور سری نمازوں میں جہر کرے تو سجدہ سہو کرے اس کو مدونہ میں بلا سند کے مکرر وثوق کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر سری نمازوں میں جہر سے یا جہری نمازوں میں اخفاء سے قراءہ کرے تو سجدہ سہو کرے گا باقی وہ روایت جس میں ہے کہ حضرت انسؓ نے تلہ یا عصر کی نماز میں قراءہ اونچی آواز سے کی لیکن سجدہ سہو نہیں کیا تو اسکا یہ سبب یہ ہے کہ یہ جہر ایک دو آیات کا تھا جو قلیل ہونے کی بنا پر معاف ہے۔ مدونہ میں امام مالک سے بھی یہی مروی ہے کہ خفیف جہر معاف ہے۔

أَتَاهُمَا قَالَا فِي الرَّجُلِ تَقْوَتُهُ مِنْ صَلَاةِ الْإِمَامِ رُكْعَةً وَقَدْ سَهَا فِيهَا الْإِمَامُ : فَإِنَّهُ يَسْجُدُ
مَعَ الْإِمَامِ سَجْدَتَيِ الشَّهْرِ ، ثُمَّ يَقْضِي الرُّكْعَةَ بَعْدَ ذَلِكَ ، أَخْرَجَهُ سَحْنُونُ فِي الْمَدَوْنِ
(۱۳۱ : ۱) وسنده صحیح فان علی بن زیاد هو العبسی ثقة كما مر ، والباقون لا
يسئل عنهم .

۱۹۰۵ - محمد : قال : أخبرنا أبو حنیفة ، عن حماد ، عن إبراهيم في الرجل
يشك في السجدة الأولى أو التشهد أو نحو ذلك من صلاته ما لم تكن ركعة فإن
يقضي ما شك فيه من ذلك ، ويسجد لذلك أيضاً سجدة الشهور ، وقال : لأن السجد
لذلك سجدة الشهور فيما لم يحق على أحب إلى من أن ادعها ، قال محمد : وبه
نأخذ ، فإن كان يئبى بذلك كثيراً مضى على أكبر زايه ويسجد سجدة الشهور ، وهذا
قول أبي حنیفة .

۱۹۰۶ - محمد : قال : أخبرنا أبو حنیفة ، عن حماد ، عن إبراهيم ، قال : إذا
انصرف من صلاتك فعرض لك شك في توضوء أو صلاة أو قراءة فلا تلتفت .

۱۹۰۴ - حسن بصری اور ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ انہوں نے اس شخص کی بابت جو امام کے ساتھ ایسی حالت میں دوسری
رکعت میں شریک ہوا کہ امام پہلی رکعت میں سو کر چکا ہے ، یہ فرمایا کہ اسکو امام کے ساتھ سجدہ سو کرنا چاہئے ، اس کے بعد اپنی رہی ہوئی
رکعت کو پورا کرنا چاہئے ۔ اسکو حنون نے مدونہ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کے بھولنے سے بھی مقتدی پر سجدہ سہو واجب ہے نیز حدیث مرفوعہ إنما جعل
الامام ليؤتم به کا عموم بھی اس کا تقاضا کرتا ہے ۔

۱۹۰۵ - ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ انہوں نے اس شخص کی بابت جو ایک رکعت سے کم مثلاً سجدہ اولی یا تشہد یا اسکی مثل
کوئی اور شئی بھولے یہ فرمایا کہ (اس صورت میں نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں بلکہ) جس چیز میں اسے شک ہوا ہے (اگر وہ رکن
ہو) تو اسی کو قضا کر لے اور اسکے بعد سجدہ سو کر لے اور اگر اسے اکثر ایسا سو ہوتا رہتا ہے تو غالب ظن پر بنا کر کے نماز کو پورا کر لے ۔
اور اسکے بعد سجدہ سو کر لے ۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہمارا بھی یہی مذہب ہے ۔ اور امام
ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے ۔

قَالَ مُحَمَّدٌ : وَبِهِ نَأْخُذُ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ . (کتاب الآثار ۳۲-۳۳) .

أبواب صلاة المريض

باب إذا لم يستطع القيام يصلي قاعداً وإلا فعلى جنب أو مستلقياً

يؤمى بالركوع والسجود وإلا آخر الصلاة

۱۹۰۷- عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال : كَانَتْ بَنِي تَوَاسِثٍ ، فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ

ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ ؟ فَقَالَ : صَلَّى قَائِماً ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ . رواه البخاري

(۱۵۰ : ۱) و عزاء فی المنتقى و كذا فی نصب الرأية و الدراية إلى الجماعة غير مسلم ،

ثم قالوا : و زاد النسائي : فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَمُسْتَلْقِياً ، لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَهَا .

۱۹۰۶- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب تم نماز سے فارغ ہو جاؤ اور تم کو نماز میں یا قراآت میں شبہ

ہو جائے تو اس کی طرف التفات نہ کرو۔ اس کو بھی امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہیں ہمارا مذہب ہے اور
یہ امام اعظم ابوحنیفہ کا قول ہے۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ شک بعد الفراغ قابل اعتبار نہیں۔ ہاں اگر مقتدیوں کے بتلانے سے یا بطور خود سہو کا ظن

۔ جب یا یقین ہو جائے تو دوبار بات ہے۔

تعمیہ : اطباء السفن مطبوعہ ہندو بیروت کے متن میں معرض لك شك او صلوة ہے مگر یہ غلط معلوم ہوتا ہے اور صحیح

معرض لك شك فی صلوة معلوم ہوتا ہے ہم نے متن میں اسے درست کر دیا ہے ، واللہ اعلم۔

ابواب صلوة المريض

باب مريض اگر کھڑا نہ ہو سکے تو بیٹھ کر نماز پڑھے اور اگر بیٹھ نہ سکے تو کروٹ پر یا چت لیٹ کر اشارہ سے

نماز پڑھے ورنہ نماز کو مؤخر کر دے

۱۹۰۷- عمران بن حصین سے مروی ہے کہ مجھے ہوا میرا معرض تھا۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز کے متعلق دریافت کیا

تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور اگر یہ نہ ہو سکے تو بیٹھ کر پڑھو اور اگر یہ نہ ہو سکے تو لیٹ کر نماز پڑھو۔ اس کو بخاری نے

ولم أجد هذه الزيادة في المجتبیٰ، فلعلها في بعض نسخه أو أخطاء في التبع.

۱۹۰۸ - حدثنا: إبراهيم بن حماد، ثنا عباس بن يزيد، ثنا عبد الرزاق، ثنا أبو بكر ابن عبيد الله بن عمر، عن أبيه، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: يُضَلِّي المَرِيضُ مُسْتَلْقِيًا عَلَى قَفَاءِ ثَلِيٍّ قَدَمَاهُ الْقِبْلَةَ. رواه الدارقطني (۱۷۹:۱) ورجاله ثقات.

روایت کیا ہے۔ اور منگی اور نصب الراحہ اور رايہ میں ہے کہ نسائی نے اس میں یہ الفاظ زاد روایت کئے ہیں کہ اگر کروٹ پر لیٹ کر نہ پڑھ سکو تو چپ لیٹ کر نماز پڑھو کیونکہ خدا کسی کو اس کی قدرت سے زیادہ تکلیف نہیں دیتا۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ مریض کو اول کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہئے، اگر قیام پر قدرت نہ ہو تو بیٹھ کر نماز پڑھنا چاہئے۔ اور اگر بیٹھ کر بھی نہ پڑھ سکے تو لیٹ کر نماز پڑھنا چاہئے۔ اور اس حدیث میں علی جنب سے مراد مطلق لیٹا ہے جیسا کہ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَ قُعُودًا وَ عَلَى جُنُوبِهِمْ يَا ذَعَانًا لِجَنْبِهِ أَوْ قَاعًا أَوْ قَائِمًا نہ کہ خاص کروٹ سے لیٹنا۔ اب رہی یہ بات کہ لیٹنے کی کون سی ہیئت افضل ہے؟ آیا کروٹ کے بل لیٹنا یا چپ لیٹنا؟ مور روایت سے چپ لیٹنا افضل معلوم ہوتا ہے۔ اس لئے کہ چپ لیٹنے میں استقبال قبلہ اور ایما للركوع والسجود کا قبلہ کی طرف ہونا اظہر ہے۔ رہی نسائی کی زیادتی فان لم نستطع فمستلقيا سو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند معلوم نہیں۔ پھر یہ بھی ممکن ہے کہ یہ راوی کا اور ارج ہو جس کا فتویٰ یہ ہے کہ اس نے علی جنب کو معنی متبادر پر محمول کیا اور اس کے بعد اپنی طرف سے یہ مضمون بڑھایا کہ اگر کروٹ پر نہ لیٹ سکے تو پھر چپ لیٹ کر پڑھ لے اور لا يكلف الله نفسا الا وسعها کو اس کی دلیل بتایا اور اس کے غیر ثابت ہونے کی یہ دلیل ہے کہ اضطجاع کو اصطقاء پر کوئی فوقیت نہیں کہ اس کو اصطقاء پر جو پایا اولویۃ مقدم رکھا جائے پس ثابت ہوا کہ عمران بن حصین کی روایت حنفیہ کے خلاف نہیں۔ اور اس باب میں حنفیہ اور شافعیہ کا اختلاف علی جب کے معنی میں اختلاف پر مبنی ہے۔ شافعیہ اس کو ظاہری معنی پر محمول کرتے ہیں اور حنفیہ دفع نظر سے کام لے کر اسکو مطلق لیٹنے کے معنی پر محمول کرتے ہیں چنانچہ یہ لفظ قرآن میں مطلق لیٹنے کے معنی میں مستعمل ہوا ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ وہاں کروٹ پر لیٹنے کی تخصیص کے کوئی معنی نہیں۔ هذا ما عندنا في تحقيق النقام والله اعلم۔

۱۹۰۸ - ابن عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مریض چپ لیٹ کر نماز پڑھے اور اسکے پاؤں قبلہ کی طرف ہوں۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ مریض کے لئے چپ لیٹ کر نماز پڑھنا اولیٰ ہے کیونکہ اگر کروٹ کے بل اولیٰ ہوتا تو ابن عمر اسے ضرور ذکر کرتے۔

۱۹۰۹- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما ، عن النبی ﷺ قال : يُصَلِّي الْمَرِيضُ قَائِمًا ، فَإِنْ نَالَتهُ مَشَقَّةٌ صَلَّى جَالِسًا ، فَإِنْ نَالَتهُ مَشَقَّةٌ صَلَّى بِإِيْمَاءٍ يُؤْمِنُ بِرَأْسِهِ ، فَإِنْ نَالَتهُ مَشَقَّةٌ سَبَّحَ . رواه الطبرانی فی الأوسط وقال : لم يروه عن ابن جریج إلا خلس بن محمد الضبعی . قلت : ولم أجد من ترجمه ، وبقية رجاله ثقات ، كذا فی مجمع الزوائد (۲۷۱:۱) . قلت : والمستور من القرون الثلاثة مقبول .

۱۹۱۰- عن : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ ، قال : عَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَرِيضًا وَأَنَا مَعَهُ ، فَرَأَاهُ يُصَلِّي وَ يَسْجُدُ عَلَى وِسَادَةٍ ، فَتَنَاهُ ، وَقَالَ : إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَسْجُدَ عَلَى الْأَرْضِ فَاسْجُدْ وَإِلَّا فَأَوْمِ إِيْمَاءً ، وَاجْعَلِ السُّجُودَ أَخْفَضَ مِنَ الزَّكُوعِ . رواه البزار و رجاله رجال الصحيح ، كذا فی مجمع الزوائد (۲۰۱:۱) ، وفي الدراية (ص-۱۲۷) بعد عزوه إلى البزار والبيهقي : ورجالہ ثقات اه .

۱۹۰۹- ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مریض کھڑے ہو کر نماز پڑھے۔ اب اگر کھڑے ہونے میں غیر معمولی تکلیف ہو تو بیٹھ کر پڑھے۔ اگر اس میں بھی زحمت ہو تو (لیٹ کر پڑھے اور) سر سے اشارہ کرے۔ اب اگر اس میں بھی تکلیف ہو تو پھر صرف تسبیح کر لے۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی مستور الحال ہے اور جو قرون میں مستور ہوا کی روایت ہمارے نزدیک مقبول ہے لہذا روایت مذکورہ مقبول ہے۔

فائدہ: اس روایت میں لینے کی وضع کو تعین نہیں کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اضطجاع اور استطاء دونوں کی اجازت ہے کہ جس پر قدرت ہو اسے اختیار کرے اور اگر دونوں پر قدرت نہ ہو تو استطاء رائج ہے، اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عمران کی روایت میں علی جنب سے مراد مطلق لیٹنا ہے، نہ کہ خاص کروٹ پر لیٹنا۔ کیونکہ اگر خاص کروٹ پر لیٹنا مراد ہوتا تو اس کی تعین کی جاتی۔ حافظ نے اس حدیث کے ضعف کی طرف اشارہ کیا ہے جس کا فضا مستوریت راوی معلوم ہوتا ہے، سوا اگر اس کو ضعیف بھی مان لیا جائے تو زیادہ سے زیادہ یہ کہ وہ حجت مستقلہ نہ ہو۔ لیکن علی حسب کے معنی کی تعین میں تو ضرور کارآمد ہو سکتی ہے۔ نیز خیر القرون میں مستوریت ہمارے ہاں معتبر نہیں۔

۱۹۱۰- جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مریض کی عیادت فرمائی۔ اور میں آپ ﷺ کے ساتھ تھا تو آپ ﷺ نے دیکھا کہ وہ نماز پڑھ رہا ہے اور تکیہ پر سجدہ کر رہا ہے۔ آپ ﷺ نے اس کو ایسا کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر تم

۱۹۱۱- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُسْجِدَ قَلْبُهُ سَجْدَةً ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلَا يَرْفَعْ إِلَى جَنْبَيْهِ شَيْئًا يُسْجِدُ عَلَيْهِ ، وَلَكِنْ رُكُوعُهُ وَ سُجُودُهُ يُؤْمِنُ إِيمَاءً . رواه الطبرانی فی الأوسط ، ورجاله موثقون لیس فیہم کلام یضر (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۱)۔

۱۹۱۲- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى أَخِيهِ عُثْبَةَ وَ هُوَ يُصَلِّي عَلَى سِوَالِکَ يَرْفَعُهُ إِلَى وَجْهِهِ فَأَخَذَهُ فَرَمَى بِهِ ، ثُمَّ قَالَ : أَوْمِ إِيمَاءً ، وَلْتَكُنْ رُكُوعُكَ أَرْفَعَ مِنْ سَجْدَتِكَ . رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله ثقات کذا فی مجمع الزوائد (۲۰۱: ۱)۔

۱۹۱۳- عن : نافع ، عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما كَانَ يَقُولُ : إِذَا لَمْ يَسْتَطِعِ الْمَرِيضُ السُّجُودَ أَوْ مَأْ بِرَأْسِهِ إِيمَاءً وَلَمْ يَرْفَعْ إِلَى جَنْبَيْهِ شَيْئًا . رواه مالك (آثار السنن ۲: ۶۰)۔

زمین پر سجدہ کر سکو تو کر ورنہ سر سے اشارہ کر و اور سجدہ کر کوٹ سے پست تر کر دے۔ اسکو بزار اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی اور ثقہ ہیں۔

۱۹۱۱- ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو بیمار تم میں سے سجدہ کر سکے وہ تو سجدہ کرے۔ اور جو سجدہ نہ کر سکے تو اسکو اپنی پیشانی تک کوئی چیز اونچی نہ کرنی چاہئے بلکہ اسکو اشارہ سے رکوع اور سجدہ ادا کرنا چاہئے۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال موثق ہیں۔

۱۹۱۲- ابن مسعود سے مروی ہے کہ وہ اپنے بھائی عقبہ کے پاس گئے ، وہ ایک مسواک پر سجدہ کرتے تھے جس کو وہ اپنے چہرے کی طرف اٹھائے ہوئے تھے۔ تو آپ نے مسواک کو ان کے ہاتھ سے لے کر پھینک دیا اور فرمایا اشارہ کرو۔ اور تمہارے رکوع کا اشارہ سجدہ کے اشارہ سے اونچا ہونا چاہئے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: تینوں مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ مریض کے لئے یہ جائز نہیں کہ سجدہ کرنے کے لئے کسی چیز کو اپنے چہرے کی طرف اٹھائے۔ بلکہ ایسی صورت میں صرف اشارہ کر دینا بھی کافی ہے بشرطیکہ سجدہ کا اشارہ رکوع کے اشارہ سے پست تر ہو۔

۱۹۱۳- نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر فرماتے تھے کہ جب بیمار سجدہ نہ کر سکے تو اپنے سر سے اشارہ کرے اور اپنی پیشانی تک کوئی چیز نہ اٹھائے ، اسکو امام مالک نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں صراحت ہے کہ اشارہ صرف سر سے ہونا چاہئے۔ آنکھ یا برو سے اشارہ نہ کیا جائے۔

۱۹۱۴- عن : عائشة رضي الله عنها : أَنَّهُ لَمَّا صَلَّى جَالِسًا تَرْتَبَعُ . رواه النسائي والدارقطني ، و ابن حبان ، والحاكم ، قال النسائي : ما أعلم أحداً رواه غير أبي داود الحفري (وكان ثقة) ولا أحسبه إلا خطأ اهـ . وقد رواه ابن خزيمة والبيهقي من طريق محمد بن سعيد بن الإصبهاني بمتابعة أبي داود ، فظهر أنه لا خطأ كذا في التلخيص الحبير (۸۵:۱) . قلت : وصحح إسناده في المعتمر من المختصر (۴۳:۱) .

۱۹۱۵- وروی البيهقي من طريق ابن عينة ، عن ابن عجلان ، عن عامر بن عبد الله بن الزبير ، عن أبيه رضي الله عنه : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَدْعُو هَكَذَا وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَهُوَ مُتَرَبِّعٌ جَالِسٌ .

۱۹۱۶- و روی عن حميد : رَأَيْتُ أَنَسًا يُصَلِّي مُتَرَبِّعًا عَلَى فِرَاشِهِ . وعلقه البخاري كذا في التلخيص أيضاً (۸۵:۱) .

۱۹۱۷- عن : أم قيس بنت محصن : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أَسْنُ وَحَمَلَ اللَّحْمَ اتَّخَذَ غُمُودًا فِي مُضَلَّاهُ يَغْتَمِدُ عَلَيْهِ . أخرجه أبو داود مطولاً ، كذا في جمع الفوائد

۱۹۱۳- عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب بیٹھ کر نماز پڑھی تو پلو تھی مار کر بیٹھے۔ اس کو نسائی، دارقطنی، ابن حبان، ابن خزیمہ اور بیہقی نے روایت کیا ہے۔ اور مختصر میں اس کی اسناد کو صحیح کہا ہے۔

۱۹۱۵- بیہقی نے اپنی سند سے عبد اللہ بن زبیر سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس طرح تشہد پڑھتے دیکھا ہے اور انہوں نے اس میت کو یوں بیان کیا کہ پلو تھی مار کر بیٹھے اور اپنے دونوں ہاتھ اپنے گھٹنوں پر رکھے۔

۱۹۱۶- حمید سے راوی کہتا ہے کہ میں نے انسؓ کو دیکھا کہ وہ بستر پر پلو تھی مارے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔ اور بخاری نے اسکو تعلیقاً روایت کیا ہے کذا فی التلخیص۔

قائد: ان روایات سے پلو تھی مار کر نماز پڑھنے کے جواز کا ثبوت ہوتا ہے لیکن ان سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ نمازیں نفل تھیں یا فرض؟ اور بیماری کی حالت میں قہیں یا حالت صحت میں؟ اور بیماری کی حالت میں قہیں تو میت تشہد کو بخیر چھوڑا گیا تھا یا بلا عذر؟ بہر حال حالت عذر میں پلو تھی مار کر بیٹھنے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

۱۹۱۷- ام قیس بنت محصن سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کی عمر زائد ہو گئی اور آپ ﷺ کا جسم مبارک بھاری ہو گیا

لایں سلیمان المغربی (۷۲:۱) . قلت : وسکت عنه أبو داود (۱۴۴:۱) وأوله : أن هلال بن يساف رأى وابصة (ابن معبد) وإذا هو مُغْتَمِدٌ عَلَى عَصَا فِي صَلَاتِهِ ، فَقُلْنَا لَهُ بَعْدَ أَنْ سَلَّمْنَا ، فَقَالَ حَدَّثَنِي أُمُّ قَيْسٍ بِنْتُ مَخْصَنٍ . الحديث .

۱۹۱۸ - عن : مجزأة بن زاهر ، عن أهبان بن أوس - من أَصْعَابِ الشَّجَرَةِ - وَكَانَ إِشْتَكَى رُكْبَتَهُ فَكَانَ إِذَا سَجَدَ جَعَلَ تَحْتَ رُكْبَتِهِ وَسَادَةً . أخرجه البخاری (۶۰۰:۲) .

باب الصلاة في السفينة

۱۹۱۹ - أخبرنا : إبراهيم بن محمد ، عن داود بن الحصين ، عن عكرمة ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : أَلَذِي يُصَلِّي فِي السَّفِينَةِ وَالَّذِي يُصَلِّي عُزْبَانًا ، يُصَلِّي جَالِسًا . رواه عبد الرزاق في مصنفه (الزيلعي) . و رجاله رجال الجماعة إلا إبراهيم بن محمد

(جس کی وجہ سے دیر تک کھڑا رہنا مشکل ہو گیا) تو آپ ﷺ نے اپنی نماز کی جگہ میں ایک عمود قائم کر لیا جس سے (آپ ﷺ قیام میں تھک جانے کے وقت) سہارا لیتے تھے ۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اس کی ابتداء یوں ہے کہ ہلال بن یساف نے وابصہ بن سعید کو دیکھا کہ انہوں نے نماز میں اپنی لاشمی پر ٹیک لگائی ۔ پس سلام پھیرنے کے بعد ہم نے ان سے کہا کہ آپ نے نماز میں لاشمی پر ٹیک کیسے لگائی ؟ اس پر انہوں نے ام قیس کی یہ روایت بیان فرمائی ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر کی وجہ سے قیام کی حالت میں سہارا لینا جائز ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کوئی مریض سہارے سے کھڑا ہونے پر قدرت رکھتا ہو تو اس سے قیام ساقط نہ ہوگا اور اس کے لئے قعود جائز نہ ہوگا ۔

۱۹۱۸ - مجزأة بن زاهر سے روایت ہے کہ اہبان بن اوس اصحاب شجرہ میں سے تھے ، ان کے گھٹنے میں کوئی تکلیف تھی (جس کی وجہ سے وہ گھٹناز میں پر نہ ٹیک سکتے تھے) اس لئے جب وہ سجدہ کرتے تو اپنے گھٹنے کے نیچے کوئی چیز رکھ لیتے تھے ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : یعنی اگر سجدہ کرنے میں تکلیف ہو گھٹنے یا ٹخنے وغیرہ میں تو گھٹنوں کے نیچے ٹکیہ وغیرہ رکھنا جائز ہے ۔

باب کشتی میں نماز پڑھنے کے بیان میں

۱۹۱۹ - ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جو شخص کشتی میں نماز پڑھے اور جو گھٹنا نماز پڑھے وہ بیٹھ کر نماز پڑھے ۔ اس کو عبد الرزاق

نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابراہیم بن ابی یحییٰ مختلف زیہ ہے لہذا حدیث حسن ہے ۔

فمختلف فيه ، أثنى عليه الشافعي و قال : كان ثقة في الحديث ، و سئل حمدان ابن الإصبهاني أتدين بحديث إبراهيم بن أبي يحيى ؟ قال : نعم ! قال ابن عدی : هو ممن يكتب حديثه اه . و تركه آخرون ، كذا في تهذيب التهذيب ، والحديث قد مر في الجزء الثاني من الإعلاء فليراجع .

۱۹۲۰- عن : أنس بن سيرين قال : خَرَجْتُ مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ إِلَى أَرْضِ بَلَقِ سَرِين ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِدَجَلَةِ حَضْرَتِ الظُّهْرِ ، قَائِمًا قَاعِدًا عَلَى بَسَاطٍ فِي السَّفِينَةِ وَ أَنَّ السَّفِينَةَ لَتَجْرِينَا جُرًّا . رواه الطبرانی فی الكبير و رجاله ثقات (مجمع ۱۰: ۲۰۷) .

۱۹۲۱- عن : ميمون بن مهران ، عن ابن عمر ، قال : سُبِّلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الصَّلَاةِ فِي السَّفِينَةِ فَقَالَ : كَيْفَ أَصْلَى فِي السَّفِينَةِ ؟ قَالَ : صَلِّ فِيهَا قَائِمًا إِلَّا أَنْ تَخَافَ الْغَرَقَ .

فائدہ: ایک روایت بعض کے حق میں صحیح اور بعض کے حق میں ضعیف ہو سکتی ہے۔ مثلاً اس روایت کو عبد الرزاق بواسطہ ابراہیم روایت کرتے ہیں اور ابراہیم بواسطہ داؤد بن الحصین اور داؤد بواسطہ عکرمہ اور عکرمہ بلا واسطہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں۔ پس یہ روایت عبد الرزاق کے حق میں ضعیف ہے اور داؤد اور عکرمہ کے حق میں ضعیف نہیں۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سمجھو کہ ابو حنیفہ کے حق میں یہ روایت ضعیف نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ ان کو یہ روایت بواسطہ ابراہیم نہیں پہنچی۔ کیونکہ ابراہیم مذکور امام شافعی کے مشائخ میں سے ہیں نہ کہ امام صاحب کے۔ انکے مشائخ میں عکرمہ ہیں اور ممکن ہے کہ داؤد بن حصین بھی ہوں، پس غالباً ان کو یہ روایت عکرمہ سے پہنچی ہے اور ممکن ہے داؤد سے پہنچی ہو پس ابراہیم کا ضعف ابو حنیفہ کے لئے مضر نہیں ہو سکتا۔ اب اگر یہ ثابت ہو جائے کہ یہ روایت ابو حنیفہ کو داؤد یا عکرمہ کے واسطے سے پہنچی ہے تو یہ حجت ملزمہ و دافعہ دونوں ہوگی۔ اور اگر یہ ثابت نہ ہو تو احتمال وصول کی بنا پر صرف حجت دافعہ لطمع الخصم ہوگی فتدبر فیہ فانہ ینفعک فی کثیر من المقام واللہ اعلم۔

۱۹۲۰- انس بن سیرین کہتے ہیں کہ ہم انس بن مالک کے ساتھ ارض بلق سرین کے قصد سے روانہ ہوئے۔ پس جبکہ ہم دجلہ پر پہنچے تو نماز کا وقت ہو گیا۔ انس نے کشتی کے اندر فرش کے اوپر بیٹھ کر ایسی حالت میں ہماری امامت کی کہ کشتی ہمارے سمیت جہتی جا رہی تھی۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ابن عباس اور انس کی روایتوں سے معلوم ہوا کہ چلتی ہوئی کشتی میں بحالت قدرت علی القیام بھی بیٹھ کر نماز جائز ہے۔ یہی مذہب امام اعظم ابو حنیفہ کا ہے۔

۱۹۲۱- ابن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا گیا اور سائل نے کہا کہ میں کشتی میں کس طرح نماز پڑھوں؟

أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (۱: ۲۷۵) ، وَقَالَ : صَحِيحُ الْإِسْنَادِ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَهُوَ شَاذٌ بِمَرَّةٍ وَكَذَا قَالَ الذَّهَبِيُّ فِي تَلْخِيصِهِ اهـ .

۱۹۲۲- وَرَوَى الْبِزَارُ نَحْوَهُ ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ أَنْ يُصَلِّيَ فِي السَّفِينَةِ قَائِمًا إِلَّا أَنْ يُخْشِيَ الْفَرَقَ . وَفِيهِ رَجُلٌ لَمْ يَسْمَعْ ، وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ تَقَاتُ كَذَا فِي الْمَجْمَعِ (۱: ۲۰۷) .

۱۹۲۳- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَنِيَّةٍ ، قَالَ : صَحَبْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ ، وَأَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي سَفِينَةٍ ، فَصَلُّوا قِيَامًا فِي جَمَاعَةٍ أَمْثَلُ مِنْ بَعْضِهِمْ ، وَهُمْ يَقْدِرُونَ عَلَى الْجِدِّ . رَوَاهُ سَعِيدُ (بِنِ مَنصُور) فِي سَنَنِهِ كَذَا فِي الْمُنْتَخَبِ

آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھو بجز اس کے کہ تم کو ڈوبنے کا اندیشہ ہو۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ یہ روایت بالکل شاذ ہے اور ایسا ہی ذمہ نے تخمیناً مستدرک میں کہا ہے۔

۱۹۲۲- بزار نے جعفر بن ابی طالب سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ وہ کشتی میں کھڑے ہو کر نماز پڑھیں۔ بجز اسکے کہ ان کو ڈوبنے کا اندیشہ ہو (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: یہ روایات بصورت ثبوت امام صاحب کے نزدیک عزیمت پر محمول ہیں اور ابن عباسؓ اور انسؓ کی روایات رخصت پر۔ اور اس صورت میں تمام روایات متفق ہو جائیں گی۔ اور ان روایتوں کو وجوب قیام پر محمول کرنے میں ابن عباسؓ اور انسؓ کی روایتوں کو چھوڑنا پڑے گا حالانکہ وہ بھی حکماً مرفوع ہیں کیونکہ مخالف قیاس ہیں۔ اس لئے کہ قیاس کا مقتضی یہی ہے کہ باوجود قدرت کے قیام کو ترک کرنا جائز نہ ہو۔ مگر ان سے اس کی اجازت ظاہر ہے۔ اور جن لوگوں نے ان کو قیاس کے موافق بنانے کی کوشش کی ہے اور کہا ہے کہ کشتی میں عجز من القیام غالب ہے اور قدرت نادر ہے والٹادر کالمعدوم، یہ ان کی غلطی ہے۔ کیونکہ اول تو دعویٰ غلبہ عجز مستلزم نہیں۔ پھر اگر یہ غلبہ مسلم بھی ہو تو مرض میں یہ غلبہ اظہر ہے۔ پس مرض میں عجز حقیقی کو شرط کرنا اور سفینہ میں عجز تقدیری کو کافی سمجھنا تحکم ہے، پس حقیقت وہی ہے کہ امام صاحب نے آثار کی بنا پر قیاس کو چھوڑ دیا ہے اور احادیث موافق قیاس کو دلائل میں قلیل و توفیق دینے ہوئے عزیمت پر محمول کیا ہے۔ پس اس تقریر سے امام صاحب کے مذہب کو بہت قوت ہوگئی۔ اور جن لوگوں نے مذہب صاحبینؓ ترجیح دی ہے ان کی ترجیح مرجوح ہوگئی۔

۱۹۲۳- عبد اللہ بن ابی عتبہ سے مروی ہے کہ میں کشتی میں جابر بن عبد اللہؓ اور ابو سعید خدریؓ اور ابو ہریرہؓ کے ہمراہ تھا۔ اس لوگوں نے کشتی میں کھڑے ہو کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھی حالانکہ وہ ساحل پر نماز پڑھنے پر قادر تھے۔ اس کو سعید بن منصور۔

وسکت عنه الشوکانی فی النیل (۹۵:۳)۔

باب جواز المكتوبة على الدابة لعذر بالإيماء و جواز الصلاة بالإيماء

للخائف و نحوه

۱۹۲۴ - عن : يعلى بن أمية رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ في سفر ، فأصابتنا السماء ، فكانت البيلة من تحتنا و السماء من فوقنا ، وكان في مضيق فعصرت الصلاة ، فأمر رسول الله ﷺ بالألا ، فأذن و أقام ، و تقدم رسول الله ﷺ فصلّى على راحلته و القوم على راحلتهم ، يؤمى إيماء يجعل السجود أخفض من الركوع . قلت : رواه أبو داود من حديث يعلى بن مرة ، وهو ههنا من حديث يعلى بن أمية رواه الطبرانی في الكبير ، وإسناده إسناده أبي داود ، و رجاله موثقون إلا أن أبا داود قال :

اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور نیل میں اس پر جرح نہیں کی لہذا روایت قابل حجت ہے۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ جب کشتی ساحل کے قریب ہو تو وہ حکم میں ساحل کے ہے اور اس میں کھڑے ہو کر نماز جائز ہے، نہ کہ بیٹھ کر اور یہ بھی معلوم ہوا کہ زمین پر نماز پڑھنے کی طاقت و قدرت کے باوجود کشتی میں نماز پڑھنا جائز ہے حالانکہ کشتی میں اضطراب ہوتا ہے۔

باب کسی عذر کی وجہ سے فرض نماز کا گھوڑے وغیرہ پر اشارہ سے پڑھنا اور خائف وغیرہ کا اشارہ سے نماز

پڑھنا جائز ہے

۱۹۲۳ - یعلی بن امیہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفر میں تھے کہ بارش ہونے لگی پس نیچے تری تھی اور اوپر بارش اور آپ ﷺ تکلیف میں تھے۔ اسی حالت میں نماز کا وقت آ گیا، آپ ﷺ نے بلال کو حکم دیا، انہوں نے اذان اور اقامت کہی رسول اللہ ﷺ آگے بڑھے اور آپ ﷺ نے اپنی سواری پر نماز پڑھی اور لوگوں نے اپنی سواریوں پر بحالہ آپ ﷺ اشارہ کرتے تھے جس میں سجدہ کو رکوع کی بہ نسبت پست کرتے تھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں، اسی روایت کو اسی سند سے ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ مگر انہوں نے بجائے یعلی بن امیہ کے یعلی بن مرہ کہا ہے اور اسکو غریب کہا ہے۔ عبدالحق نے اس کی سند کو صحیح اور نووی نے حسن کہا ہے۔

غریب تفرد به عمر بن الرماح اه. (مجمع الزوائد ۲: ۲۰۶) وفي جمع الفوائد (۷۱: ۱): وهو رحمه الله وهم في نسبه لأبي داود، وإنما هو للترمذي فقط اه. وفي التلخيص (۷۹: ۱): قال عبد الحق: إسناده صحيح، وقال النووي: إسناده حسن اه.

۱۹۲۵- عن: علقمة بن عبد الله المزني، عن أبيه، رفعه: إِذَا كُنْتُمْ فِي الْقَضْبِ أَوْ الثَّلَجِ أَوْ الرِّذَاغِ فَأَوْمِسُوا إِيمَاءً. للكبير بضعف كذا في جمع الفوائد للمغربی (۷۱: ۱) و قد التزم أن لا يخرج من أحاديث مجمع الزوائد، والدارمی، وابن ماجه، ما كان بعض رواه كذاباً، أو متهماً، أو متروكاً، أو منكراً، كما صرح به في خطبته (۶: ۱) فالضعيف الذي فيه قريب من الحسن كما يشعر به كلامه.

۱۹۲۶- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہ في صلاة الخوف مرفوعاً: أَنَّهُ إِذَا كَانَ خَوْفٌ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ صَلَّى رَاكِباً أَوْ قَائِماً يُؤَمِّنُ إِيمَاءً وَفِي أُخْرَى: مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرَ مُسْتَقْبِلِيهَا. أخرجه في جمع الفوائد (۱۰۴: ۱)، و عزاه إلى الستة و الحديث أخرجه البخاري (ص- ۶۵۰ و ۶۵۱) بمثل هذا اللفظ كما تقدم في الجزء الثاني من الإعلاء.

فائدہ: اس حدیث سے گارے اور کچڑ کے موقع پر سواری پر اشارہ سے نماز پڑھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ نیز اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر امام اپنی سواری پر سوار ہو اور مقتدی اپنی سواریوں پر اور سوار یاں قریب قریب ہوں تو یہ صورت جائز اور اقامت صحیح ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اہل علم کے ہاں اسی پر عمل ہے۔

۱۹۲۵- علقمہ۔ ابن عبد اللہ المزنی اپنے باپ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ جب تم یمتان میں ہو (جہاں اسکے گھوڑا ہونے کی وجہ سے رکوع سجدہ کی گنجائش نہیں ہوتی) یا برف میں ہو یا گارے کچڑ میں ہو تو ان سب صورتوں میں رکوع سجدہ کے لئے اشارہ کرو۔ جمع الفوائد میں اس کو بتم کبیر کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ روایت کسی قدر کمزور ہے۔ لیکن چونکہ کتاب مذکور میں اس کا التزام کیا گیا ہے کہ اس میں کسی ایسے راوی کی روایت درج نہیں کی جائیگی جو کذاب یا متهم یا متروک یا منکر ہو۔ اس لئے یہ ضعیف قلیل ہے جو کہ معتز نہیں۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ مذکورہ بالا حالتوں میں اشارہ سے نماز جائز ہے۔

۱۹۲۶- ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلوۃ الخوف کے بیان میں فرمایا کہ جب خوف بہت زیادہ ہو تو آدمی

۱۹۲۷- عن : عزة - وَكَانَتْ مِنَ النِّسَاءِ الْأَوَّلِ - قَالَتْ : خَطَبَنَا أَبُو بَكْرٍ :
لَا تُصَلُّوا عَلَى الْبَرَادِيعِ . رواه الطبرانی فی الکبیر ، ورجاله ثقات إن كانت عزة صحابية ،
ومع الظاهر من قول أبي حازم ، كذا فی مجمع الزوائد (۲۰۶ : ۱) .

۱۹۲۸- عن : أنس بن سیرین ، قال : أَقْبَلْنَا مَعَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ مِنَ الْكُوفَةِ حَتَّى
دَا كُنَّا بِأَطْيَبِ أَصْبَحْنَا وَ الْأَرْضُ طِينٌ وَ مَاءٌ ، فَصَلَّى الْمَكْتُوبَةَ عَلَى ذَاتَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : مَا
صَلَّيْتُ الْمَكْتُوبَةَ عَلَى ذَاتِي قَبْلَ الْيَوْمِ . ورجاله ثقات اه (مجمع الزوائد ۲۰۶ : ۱) .

۱۹۲۹- عن : عطاء بن أبي رباح ، أَنَّهُ سَأَلَ غَابِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : هَلْ رُخِّصَ
لِلنِّسَاءِ أَنْ يُصَلِّيْنَ عَلَى الدَّوَابِّ ؟ قَالَتْ : لَمْ يُرَخِّصْ لِهِنَّ فِي ذَلِكَ فِي سِدَّةٍ وَلَا رَحَاءٍ . قال
محمد : هذا فی المكتوبة . أخرجه أبو داود وسكت عنه (۱۸۰ : ۱) .

• ریاضیادہ ہونے کی حالت میں اشارہ سے نماز پڑھے۔ اسکو بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

۱۹۳۷- عزة سے مروی ہے اور یہ پرانی عورتوں میں سے تھیں کہ ابوبکر صدیق نے فرمایا کہ زین وغیرہ کے عرق گیروں پر نماز
پڑھا کرو (کیونکہ اسکے باب میں احتیاط نہیں کی جاتی۔ کیونکہ وہ زین اور کجاووں کے نیچے ہوتے ہیں۔ ہاں خود زین اور کجاوہ پر نماز
پڑھ سکتے ہو۔ کیونکہ ان کے باب میں احتیاط کی جاتی ہے اور عموماً وہ پاک ہوتے ہیں) اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی
صحیح ہیں کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ عزة صحابیہ ہیں۔ واللہ اعلم۔

۱۹۳۸- انس بن سیرین سے روایت ہے کہ ہم انس بن مالک کے ساتھ کوفہ سے واپس ہو رہے تھے سو جب ہم مقام الطیب
میں پہنچے تو ہم نے ایسی حالت میں صبح کی کہ زمین پر پانی اور کچھڑ تھا۔ اور نماز پڑھنے کی کوئی جگہ نہ تھی اس لئے انہوں نے فرض نماز اپنے
گھوڑے پر پڑھی اور فرمایا کہ یہ پہلا موقع ہے کہ میں نے فرض گھوڑے پر پڑھے ، مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ : انس کا یہ فرمانا کہ آج اس حالت میں میں نے پہلی مرتبہ نماز پڑھی ہے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ فرض نماز
پڑھنے پر پڑھنا عذر کے ساتھ مقید ہے اور شرط ہے مثلاً نیچے اترنا کچھڑ یا خوف کی وجہ سے صحت نہ ہو۔ باقی ابوسعید خدری کی وہ حدیث
جس میں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ جب نماز سے فارغ ہوتے تو آپ کی پیشانی اور ناک پر پانی اور گارے کا
ثر تھا۔ تو مذکورہ بالا مرفوع حدیث اور انس بن مالک کے اجماعی عمل کی روشنی میں اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت گارا نہایت کم ہوگا۔

۱۹۳۹- عطاء بن ابی رباح سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہ سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ ﷺ نے عورتوں
کو گھوڑوں پر فرض نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ نے عورتوں کو اس کی اجازت نہیں دی

باب المغمی علیہ

۱۹۳۰- حدثنا : أحمد بن یونس ، ثنا زائدة ، عن عبید اللہ ، عن نافع ، قال : أغمی علی عبد اللہ بن عمر یوماً و لیلة ، فأفاق فلم یقض ما فاتہ واستقبل . کذا فی نصب الراية (۳۰۵ : ۱) وعزاه إلی إبراہیم الحرابی فی أواخر کتابہ غریب الحدیث . قلت : رجالہ رجال الصحیح ، و فی الدرایة (ص - ۱۲۷) : إسناده صحیح ، وأخرجه الدارقطنی بطریق سفیان ، عن عبید اللہ ، عن نافع . و بطریق سفیان ، عن أيوب ، عن نافع ، هكذا بهذا اللفظ ، ثم قال (.....) :

۱۹۳۱- و عن سفیان ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أنه أغمی علیہ أكثر من یومین فلم یقض . ثم أخرج عن هشام ، عن أيوب ، عن نافع : أن ابن عمر أغمی علیہ ثلاثة أيام و لیالیہن فلم یقض . (۱۹۵ : ۱) .

۱۹۳۲- و روی عبد الرزاق فی المصنف أخبرنا الثوری ، عن ابن أبي لیلی ، عن نافع : أن ابن عمر أغمی علیہ شهراً فلم یقض ما فاتہ . و کذا رواہ ابن أبي شیبہ :

نہ تکلیف میں نہ راحت میں (کیونکہ ان کو ایسی ضرورت ہی پیش نہیں آئی ۔ اور اگر ان کو اسکی ضرورت پیش آتی تو وہ مردوں سے زیادہ اجازت کی مستحق تھیں) اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

فائدہ : یعنی عورتوں کے لئے بھی عذر کی بنا پر سواری پر فرض نماز پڑھنا جائز ہے ۔

باب بے ہوش کے حکم کے بیان میں

۱۹۳۰- نافع سے مروی ہے کہ ابن عمر ایک دن رات بے ہوش رہے اور انہوں نے فوت شدہ نمازوں کو قضا نہیں کیا ۔ اور آئندہ سے نماز شروع کی ۔ اس کی سند صحیح ہے اور یہی مضمون دارقطنی نے بطریق سفیان عن عبید اللہ عن نافع اور بطریق سفیان عن أيوب عن نافع روایت کیا ہے ۔

۱۹۳۱- اس کے بعد اس نے بطریق سفیان عن أيوب عن نافع روایت کیا کہ ابن عمر دو دن سے زیادہ بے ہوش رہے اور انہوں نے فوت شدہ نمازیں قضا نہیں کیں ۔ اس کے بعد بطریق هشام عن أيوب عن نافع روایت کیا کہ ابن عمر تین دن رات بے ہوش رہے اور انہوں نے (فوت شدہ) نمازیں قضا نہیں کیں ۔

حدثنا وکیع ، عن ابن ابی لیلی بہ .

۱۹۳۳- وأخرج مالک فی الموطأ عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ أُغْمِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ أَفَاقَ فَلَمْ يَقْضِ مَا فَاتَهُ . (ولم يذكر اليوم ولا اليومين فصاعداً) كذا فی التعلیق المغنی (۱: ۱۹۵).

۱۹۳۴- أخبرنا : أبو حنیفة ، عن حماد بن أبی سلیمان ، عن إبراهيم النخعی ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ قَالَ فِی الْمُغْمَى عَلَيْهِ نَوْمًا وَلَيْلَةً : قَالَ : يَقْضَى . أخرجه محمد الإمام فی کتاب الآثار (ص - ۳۲) . قلت : إسناده صحيح ، و مراسیل النخعی صحاح

۱۹۳۳- عبدالرزاق اور ابن ابی شیبہ نے بطریق ابن ابی لیلیٰ من نافع روایت کیا کہ ابن عمر ایک مہینہ بے ہوش رہے اور (نوت شدہ) نمازیں قضا نہیں کیں۔

۱۹۳۳- مالک نے نافع سے روایت کیا کہ ابن عمر بے ہوش ہوئے اور نمازیں قضا نہیں کیں اور کوئی مقدار بے ہوشی کی نہیں بیان کی۔
فائدہ: ان روایات میں ابن ابی لیلیٰ کی روایت تو ساقط ہے کیونکہ وہ حفاظ کی روایت کا معارضہ نہیں کر سکتی۔ اب ربیع الاوب کی روایت سواس میں ہشام اور سفیان میں اختلاف ہو گیا ہے اس لئے وہ بھی ساقط ہے۔ اب ربیع عبید اللہ کی روایت سووہ اضطراب سے خالی ہے کیونکہ اس میں زائدہ اور سفیان متفق ہیں اور ایوب کی ایک روایت بطریق سفیان بھی اس کی مؤید ہے۔ اور مالک کی روایت اس کے معارض نہیں کیونکہ مالک کی روایت مقدار سے ساکت ہے اور عبید اللہ کی روایت ناطق۔ اور ساکت اور ناطق میں تعارض نہیں اور بلا تعارض کے اضطراب نہیں پس روایت عبید اللہ سالم اور محفوظ عن الاضطراب ہے لیکن یہ روایت حنفیہ کے اس لئے خلاف نہیں کہ ممکن ہے کہ ابن عمر کو مغرب کے وقت بے ہوش ہوئی ہو۔ اور اگلے دن مغرب کے بعد ہوش آیا ہو تو اس صورت میں یہ کہنا صحیح ہے کہ وہ ایک رات دن بے ہوش رہے۔ اور بعد چھ نمازوں کے قضا ہو جانے کے ان پر قضا بھی نہیں۔ لہذا اس روایت سے ہم پر کوئی اشکال نہیں ہوتا۔ خلاصہ یہ کہ ابن عمر ایک دن رات سے کچھ زیادہ بے ہوش رہے تھے جس سے ان کی چھ نمازیں فوت ہو گئی تھیں۔ راوی نے کسر کو حذف کر کے ایک دن رات روایت کر دیا۔ اور دلیل اس کی یہ ہے کہ خود ابن عمر نے ایک دن رات بے ہوش رہنے پر قضا کا حکم کیا ہے جیسا کہ آئندہ آئے گا۔ پس ضروری ہے کہ خود ان کا قضا نہ کرنا اس بنا پر ہو کہ وہ ایک دن رات سے زیادہ بے ہوش رہے ہوں ورنہ خود ان کے قول اور فعل میں تعارض ہو جائے گا۔ پس عبید اللہ کی روایت ہمارے موافق ہے، نہ کہ مخالف والحمد للہ علی ذالک۔

۱۹۳۳- ابراہیم نخعی، ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اس شخص کے باب میں جو ایک دن رات بے ہوش رہے (اور اس کی بے ہوشی ایک دن رات سے متجاوز نہ ہو) فرمایا کہ وہ قضا کرے۔ اس کو امام محمد نے کتاب آثار میں روایت کیا ہے اور مراسیل نخعی صحیح ہوتی ہے

کما سر غیر مرة ، قَالَ مُحَمَّدٌ : وَ بِهِ نَأْخُذُ ، حَتَّى يُغْنِيَ عَلَيْهِ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ ؑ .

۱۹۳۵- عن : سفيان ، عن السدي ، عن يزيد مولى عمار : أَنَّ عَمَارَيْنِ يَاسِرَ أُغْمِي عَلَيْهِ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ ، فَأَقَاقَ بَضْفَ اللَّيْلِ ، فَصَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ . أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِي (۱ : ۱۹۵) وَالسَّيِّدِي هُوَ إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُخْتَلَفٌ فِيهِ ، كَانَ ابْنُ مَعِينٍ يَضَعُهُ ، وَكَانَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَابْنُ مَهْدِيٍّ لَا يَرِيَانُ بِهِ بَأْسًا ، كَمَا فِي التَّعْلِيقِ الْمَغْنِيِّ ، قُلْتُ : الْمَجْهُولُ فِي الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ لَا يَضُرُّنَا فَهُوَ مَرْسَلٌ حَسَنٌ .

۱۹۳۶- أَخْبَرَنَا : أَبُو حَنِيفَةَ ، عَنْ حَمَادٍ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ : أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنْ الْمَرِيضِ يُغْنِي عَلَيْهِ قَيْدُ الصَّلَاةِ ، قَالَ : إِذَا كَانَ الْيَوْمُ الْوَاحِدُ فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ يَقْضِيَهُ ، وَإِنْ كَانَ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَإِنَّهُ فِي عُذْرٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْأَثَارِ (ص - ۳۱) وَهُوَ مَوْفُوفٌ صَحِيحٌ .

اسکے بعد امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہی ہمارا مذہب ہے کہ ایک دن رات بے ہوش رہنے میں قضا ہے (ابن عمرؓ کے فتویٰ سے) یہاں تک کہ جب بیہوشی ایک دن سے متجاوز ہو جائے تو اس پر قضا نہیں (بوجہ ابن عمرؓ کے فعل کے جس کو اوپر روایت کیا گیا ہے) اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ امام اعظم ابو حنیفہؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔

۱۹۳۵- یزید مولى عمار روایت کرتے ہیں کہ عمار بن یاسر ظہر اور عصر اور مغرب اور کچھ حصہ عشاء میں بے ہوش رہے اور آدھی رات کے وقت ہوش آیا تو انہوں نے ظہر، عصر، مغرب اور عشاء چاروں نمازیں پڑھیں۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں سدی مختلف فیہ ہے اور یزید مجہول اور نہ یہ اختلاف معترض ہے اور نہ قرون ثلاثہ میں جہالت معترض ہے۔ لہذا حدیث حسن ہے۔

قائدہ: اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایک دن رات سے کم بے ہوشی کی صورت میں قضا ہے اور اس کی تائید ابن عمرؓ کے فتویٰ سے ہوتی ہے۔

۱۹۳۶- حماد کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعیؒ سے اس مریض کا حکم پوچھا جسکی نماز بے ہوشی کی وجہ سے قضا ہو جائے تو انہوں نے فرمایا کہ اگر بے ہوشی ایک ہی دن رہی ہے تو میں پسند کرتا ہوں کہ وہ نمازوں کو قضا کرے اور اگر ایک دن سے متجاوز ہو جائے تو ان شاء اللہ تعالیٰ وہ معذور ہوگا۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب آثار میں روایت کیا ہے اور وہ اثر صحیح ہے اور مدعائے باب میں نص ہے۔

باب سجود التلاوة و ما يتعلق به

۱۹۳۷- عن : أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول : يا ويلتي أمراؤن آدم بالسجود فسجد فله الجنة ، وأمرت بالسجود و أتيت فلي النار . أخرجه مسلم في كتاب الإيمان من الصحيح (۶۱:۱) كذا في الزيلعي (۳۰۵:۱) و جمع الفوائد (۹۸:۱).

۱۹۳۸- عن : ابن عمر رضي الله عنهما : كان رسول الله ﷺ يقرأ السورة التي فيها السجدة ، فيسجد و تسجد معه ، حتى ما يجد أحداً مكاناً لموضع جنبته في غير وقت الصلاة . أخرجه الشيخان و أبو داود (جمع الفوائد ۹۵:۱).

فائدہ: مجنون کا بھی یہی حکم ہے۔ یعنی اگر پانچ نمازوں تک مجنون رہے اور پھر افاقہ ہو جائے تو قضا کرے اور زیادہ جنون کی صورت میں قضا نہیں۔

باب سجدہ تلاوت کے بیان میں

۱۹۳۷- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب آدمی آیت سجدہ پڑھتا ہے اور اسکے بعد سجدہ کرتا ہے تو شیطان روتا ہوا الگ ہوتا ہے اور کہتا ہے کہ ہائے رے میری خرابی! آدمی کو سجدہ کا حکم ہوا اور اس نے سجدہ کیا تو اسکو جنت ملی۔ اور مجھے سجدہ کا حکم ہوا اور میں نے انکار کیا تو مجھے دوزخ ملی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے سجدہ تلاوت کا وجوب ثابت ہوتا ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان سمجھتا ہے کہ آدمی سجدہ تلاوت کے لئے مامور ہے اور رسول اللہ ﷺ اسکی اس فہم کو صحیح تسلیم فرماتے ہیں پس جبکہ اس سے سجدہ تلاوت کا مامور یہ ہونا ثابت ہوا تو وجوب ثابت ہو گیا کیونکہ امر وجوب کیلئے ہوتا ہے۔

۱۹۳۸- ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ وہ سورت پڑھتے تھے جس میں سجدہ ہے اور سجدہ تلاوت کرتے تھے۔ اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کرتے تھے یہاں تک کہ ہم کو اپنی پیشانی ٹیکنے کے لئے جگہ نہ ملتی تھی (اور بعض روایات میں ہے کہ بعضوں نے دوسروں کی پیشہ پر سجدہ کیا) اور یہ نماز کے علاوہ دوسرے وقت ہوتا تھا۔ اس کو بخاری و مسلم اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس روایت سے سجدہ تلاوت کا حدت و اہتمام اور وجوب معلوم ہوتا ہے کیونکہ سنت زائدہ یا مستحب میں اس قسم کا اہتمام نہیں کیا جاتا۔ اور اس سے پتہ چلتا ہے کہ وہ سامعین پر بھی واجب ہے۔

۱۹۳۹- عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ أَنَّهُ قَالَ : قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - وَهُوَ عَلَى الْخَبَرِ - ص ، فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ نَزَلَ فَسَجَدَ وَ سَجَدَ النَّاسُ مَعَهُ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ آخِرِ قَرَأَهَا ، فَلَمَّا بَلَغَ السَّجْدَةَ تَشَرَّنَ النَّاسُ لِلْسُّجُودِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّمَا هِيَ تَوْبَةٌ نَبِيٍّ وَلَكِنِّي رَأَيْتُكُمْ تَشَرُّنْتُمْ لِلْسُّجُودِ فَسَجَدَ وَ سَجَدُوا . رواه أبو داود و سكت عنه هو والمنذرى . (عون المعبود ۱: ۵۳۲) ، و أخرجه الحاكم في المستدرک في تفسير سورة ص (۴۳۱: ۲) وقال : صحيح على شرط الشيخين ، و أقره عليه الذهبي في تلخيصه . وقال النووي في الخلاصة : سنده صحيح على شرط البخاري (زيلعي ۱: ۳۰۷) و أخرجه ابن خزيمة أيضاً في صحيحه كما في فتح الباري (۴۵۱: ۲) .

۱۹۴۰- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ فِي ص ، وَقَالَ : سَجَدَهَا دَاوُدُ تَوْبَةً وَنَسَجَدُهَا شُكْرًا . رواه النسائي (۱: ۱۸۲) وسكت عنه ، وفي الدراية : رجاله ثقات اه (ص ۱۲۸) ، وصححه ابن السككن كما في التلخيص (۱: ۱۱۴) .

۱۹۳۹- ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہر سر منبر سورہ میں پڑھی ، پس جب آیت سجدہ پر پہنچے تو منبر پر سے اتر کر سجدہ کیا اور لوگوں نے بھی یہی کیا پس جبکہ ایک اور دن ہوا تو آپ ﷺ نے پھر سورہ مذکورہ پڑھی۔ پس جبکہ آپ ﷺ آیت سجدہ پر پہنچے تو لوگ سجدہ کے لئے تیار ہوئے ، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ سجدہ ایک نبی کی توبہ کے طور پر ہے (اس وجہ سے اتنا اہم بالشان نہیں ہے کہ اس کی ادا میں غفلت کی جائے ، گو واجب ہے) لیکن میں نے دیکھا کہ تم سجدہ کے لئے تیار ہو (اس لئے ابھی سجدہ کرتا ہوں) پس آپ ﷺ نے سجدہ کیا اور لوگوں نے بھی سجدہ کیا۔ اس کو ابو داؤد اور منذری نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور حاکم نے اسے شرط شیخین پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسکو برقرار رکھا ہے اور نووی نے اسے شرط بخاری پر صحیح کہا ہے اور ابن خزیمہ نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ سورہ میں سجدہ و تلاوت ہے اور اس کا ادا کرنا فی الفور واجب نہیں۔ باقی آپ ﷺ کا یہ فرمانا کہ یہ توبہ نبی ہے اس سے مقصود سجدہ کا سبب بیان کرنا ہے۔

۱۹۴۰- ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے " ص " میں سجدہ کیا اور فرمایا کہ یہ سجدہ داؤد (علیہ السلام) نے توبہ کے طور پر کیا تھا اور ہم اس کو شکر کے طور پر کرتے ہیں۔ اسکو نسائی نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور ابن السککن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۱۹۴۱- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم سَجَدَ فِي مَنْ. أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِي وَ

رواته ثقات ، كذا في الدراية (ص- ۱۲۸).

۱۹۴۲- عن : العوام قال : سَأَلْتُ مُجَاهِدًا عَنْ سَجْدَةِ مَنْ ؟ فَقَالَ : سَأَلْتُ ابْنَ

عَبَّاسٍ مِنْ أَتَيْنَ سَجْدَتَهُ ؟ فَقَالَ : أَوْ مَا تَقْرَأُ ﴿ وَمَنْ ذُرِّيَّتَهُ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ ﴾ وَ ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ

عَزَى اللَّهُ فِيهِمْ أَقْتَدَهُ ﴾ فَكَانَ دَاوُدُ بِمَنْ أَمَرَ نَبِيُّكُمْ أَنْ يُقْتَدَى بِهِ ، فَسَجَدْنَا رَسُولُ اللَّهِ

صلی اللہ علیہ وسلم . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۲: ۷۰).

فائدہ: شکر سے مراد میرے نزدیک اس جگہ تہجد اور تمہیل حکم ہے اور مطلب یہ ہے کہ انہوں نے یہ سجدہ توبہ کے طور پر کیا تھا اور ہم اس لئے کرتے ہیں کہ ہم اس کی تلاوت کے سبب سجدہ کے لئے مامور ہیں اور ہماری یہ تمہیل حکم تہجد ہے اور ہر عبادت شکر ہے یہ تقریر میرے نزدیک بے غبار ہے اور دوسرے لوگ شکر کی اور تقریر کرتے ہیں جو عربی حواشی میں ہے فافہم۔ نیز اس سجدہ کے سجدہ شکر ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ سجدہ تلاوت نہ بن سکے کیونکہ سجدہ تلاوت کا تعلق قراءت آیت سے ہے یا اس کے سننے سے اور ان کے تحقق کے وقت سجدہ تلاوت واقع ہوتا ہے خواہ اس کا سبب امر ہو یا شکر ہو یا کچھ اور۔

۱۹۴۱- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ ص میں سجدہ کیا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور

اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۱۹۴۲- عوام سے روایت ہے کہ میں نے مجاہد سے سورۃ ص میں سجدہ کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابن

عباس سے دریافت کیا تھا کہ سورۃ ص میں سجدہ کس وجہ سے واجب ہوا تو آپ نے فرمایا: کیا تم یہ آیت نہیں پڑھتے وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ

و سُلَيْمَانَ فِيهِمْ أَقْتَدَهُ پس داؤد علیہ السلام بھی ان لوگوں میں سے تھے جن کی ہدایت کے پیروی کا تمہارے نبی کو حکم تھا۔ اس

لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن عباس کے نزدیک سجدہ ص واجب ہے کیونکہ وہ اسکو اس ہدئی میں داخل سمجھتے ہیں جس

کے اتباع کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مامور ہیں، یہ دوسری بحث ہے کہ ان کا یہ اجتہاد کہ وہ اس بنا پر واجب ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم داؤد علیہ

السلام کی اقتداء کے لئے مامور ہیں صواب ہے یا خطا؟ کیونکہ خطابی الدلیل خطابی المدعی کو مستلزم نہیں اور حقیقت یہ ہے کہ اس سجدہ کا

وجوب امر اقتداء کی بنا پر نہیں کیونکہ داؤد علیہ السلام نے سجدہ توبہ کیا تھا نہ کہ سجدہ تلاوت، پس اگر اقتداء کی بنا پر اس کا وجوب ہوتا تو سجدہ

توبہ واجب ہونا چاہئے تھا نہ کہ سجدہ تلاوت۔ حالانکہ امر بالعکس ہے بلکہ یہ وجوب مستقل امر کی بنا پر ہے جس کی طرف جناب رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نَحْنُ نَسْجُدُ لِلشَّكْرِ أَيْ تَعْبُدًا وَ امْتِثَالًا میں اشارہ کیا ہے۔

۱۹۴۳ - حدثنا : عفان ، ثنا يزيد يعني ابن ذريع ، ثنا حميد ، قال : حدثني بكر أنه أخبره : أن أبا سعيد الخدري رضي الله عنه رأى رؤياً أنه يكتب من فلماً بلغ إلى سجدة لها قال : رأى الذواة والقلم و كل شئ يحضرته إنقلب ساجداً ، قال : فقضتها على النبي ﷺ فلم يزل يسجد بها بعد . رواه الإمام أحمد في مسنده (۷۸ : ۲) و رجاله ثقات من رجال الجماعة . وأخرجه المنذري في الترغيب (۲۵۳ : ۱) وقال : رواه رواة الصحيح .

۱۹۴۴ - عن : أبي رافع ، قال : صليت مع أبي هريرة رضي الله عنه العتمة ، فقرأ ﴿ إذا السماء انشقت ﴾ فسجد ، فقلت : ما هذه ؟ قال : سجدت بها خلف أبي القاسم رضي الله عنه فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه . رواه البخاري (۱۴۷ : ۱) .

۱۹۴۵ - عن : عبد الله ، قال : قرأ النبي ﷺ النجم بمكة ، فسجد فيها و سجد من منة غير شيخ أخذ كفاً من خصي أو تراب فرقعه إلى جنبتيه ، وقال : يكفي هذا ،

۱۹۴۳ - ابو سعيد خدری نے خواب دیکھا کہ سورہ میں لکھ رہے ہیں ، پس جب کہ وہ آیت سجدہ تک پہنچے تو انہوں نے دیکھا کہ روات اور قلم اور جو چیزیں ان کے سامنے تھیں سب سجدہ میں گر گئیں ۔ اس خواب کو انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے بیان کیا تو (آپ ﷺ نے سمجھا کہ اس میں حق تعالیٰ کی طرف سے ہم کو تعلیم ہے سجدہ کی اس لئے) اس کے بعد اس کے سبب سے برابر سجدہ کرتے رہے ۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ اور جماعت کے راوی ہیں اور منذری نے ترغیب میں کہا ہے کہ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں ۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ سورہ میں سجدہ ہے جس کی تعلیم بذریعہ روایا ، صالح حق تعالیٰ کی طرف سے ہوئی ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اس پر مداومت فرمائی ہے ۔

۱۹۴۳ - ابو رافع سے مروی ہے کہ میں نے ابو ہریرہ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھی ، انہوں نے سورۃ انشکت پڑھی اور سجدہ کیا ، میں نے کہا کہ یہ کیا ؟ تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے اسکی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سجدہ کیا ہے اور میں اس میں برابر سجدہ کرتا رہوں گا تا آنکہ میں ان سے مل جاؤں ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ سورۃ انشکت میں سجدہ ہے ۔

۱۹۴۵ - عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں سورۃ النجم پڑھی تو آپ ﷺ نے بھی اس میں سجدہ کیا

فَرَأَيْتُهُ بَعْدَ قَتْلِ كَافِرًا . رواه البخاری (۱۴۶:۱) .

۱۹۴۶ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَتَبَتْ عِنْدَهُ سُورَةُ النَّجْمِ ، فَلَمَّا بَلَغَ

الشَّجْدَةَ سَجَدَ وَ سَجَدْنَا مَعَهُ ، وَ سَجَدَتِ الدَّوَاتُ وَ الْقَلَمُ . رواه البزار بإسناد جيد ، كذا في الترغيب للمنزوي (۲۵۴:۱) .

۱۹۴۷ - و عنه : قَالَ : سَجَدْنَا مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فِي إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ، وَ اقْرَأْ بِاسْمِ

رَبِّكَ . رواه مسلم (۲۱۵:۱) وَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ (۲۰۶:۱) : أَسْلَمَ أَبُو هُرَيْرَةَ فِي سَنَةِ سِتٍّ غَامَ خَيْبَرُ ، وَ هَذَا الشَّجُودُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم آخِرُ فَعْلِهِ اهـ .

اور جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے انہوں نے بھی سجدہ کیا بجز ایک بوڑھے کے کہ اس نے سجدہ نہیں کیا بلکہ نگر یوں کی یا مٹی کی ایک مٹی لے کر پیشانی سے لگالی اور کہا کہ مجھے تو یہی کافی ہے ، ہوا کے بعد میں نے اسے دیکھا کہ وہ کفر کی حالت میں مارا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سورۃ نجم میں سجدہ کا ثبوت ہوتا ہے۔ اور بعض روایات میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ النجم پڑھی اور سجدہ تلاوت نہیں کیا تو اس کا اور اس قسم کی دوسری روایات کا جن میں سجدہ نہ کرنے کا ذکر ہے تو ان کا جواب دوسری مذکورہ بالا صحیح احادیث کی روشنی میں یہ ہے کہ انہوں نے بعد میں سجدہ تلاوت کیا ہوگا کیونکہ سجدہ تلاوت علی الفور واجب نہیں۔ خود حافظ فتح الباری میں لکھتے ہیں کہ سجدہ کو اس حالت میں چھوڑ دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بالکل چھوڑ دیا ہوگا کیونکہ اسی وقت چھوڑنے کا سبب عدم وجوب نہیں بلکہ بے وضو ہونا یا وقت کا کردہ ہونا وغیرہ بھی ہو سکتا ہے۔ اور حضرت عمرؓ سے بخاری میں ہی ایک حدیث مروی ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ "فَمَنْ سَجَدَ فَقَدْ أَصَابَ وَ مَنْ لَمْ يَسْجُدْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَ لَمْ يَسْجُدْ لَهُ عَقْرٌ" اور بخاری کی ایک اور روایت میں ہے کہ عمرؓ نے فرمایا کہ "إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرِضْ عَلَيْنَا السَّجُودَ إِلَّا أَنْ نَشَاءَ" ان دونوں روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ سجدہ تلاوت واجب نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ آپ کا مطلب یہ تھا کہ جو فوراً سجدہ کرے گا وہ مصیب ہے اور جو بعد میں کرے گا تو اس پر کوئی گناہ نہیں اور آپؐ نے علی الفور سجدہ نہیں کیا ، فلذا اشكال علی الاحناف۔

۱۹۴۶ - ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سورۃ نجم لکھی گئی پس جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ تک پہنچے تو آپ

صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سجدہ کیا اور ہم سب نے بھی سجدہ کیا اور قلم اور دوات نے بھی سجدہ کیا۔ اسکو بزار نے سند جید روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی سورۃ نجم میں سجدہ کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۹۴۷ - ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سورۃ انشقت اور سورۃ اقرآء میں سجدہ کیا۔ اسکو مسلم نے

۱۹۴۸ - حدثنا : أبو بكرة ، و ابن مرزوق قالا : ثنا أبو عامر قال : ثنا : سفيان عن عبد الأعلى التلعلي ، عن سعيد بن جبیر ، عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال فی سجود الحج : **الْأَوَّلُ غَزِيْمَةٌ وَ الْآخِرُ ثَغْلِيْمٌ** . أخرجه الطحاوی (۱۲ : ۱) و رجالہ کلہم ثقات . و عبد الأعلى من رجال الأربعة روى عنه شعبۃ . و يحيى القطان ولا يرويان إلا عن ثقة . و قال يعقوب : فی حدیثہ لین و ثقة ، و صحح الطبری حدیثہ فی الکسوف و حسن لہ الترمذی ، و صحح لہ الحاکم ، و ضعفہ آخرون کما فی التہذیب (۹۵ : ۶) فالحدیث حسن .

۱۹۴۹ - حدثنا : ابن مرزوق ، قال : ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ، قال : ثنا سعيد بن إسحاق ، قال : ثنا شعبۃ ، عن إسحاق بن سوید ، قال : سئل نافع ، أ كان ابن عمر یسجد فی الحج سجدةً ؟ قال : مات ابن عمر و لم یقرأها ، و لکنہ کان یسجد فی النجم ، و فی اقرأ باسم ربک . أخرجه الطحاوی (۲۰۹ : ۱) و رجالہ کلہم ثقات من رجال الشیخین ، إلا شیخ الطحاوی . وقد مر غیر مرة أنه ثقة ، و إلا سعید بن إسحاق ، فلم أعرف من هو ؟ و ظنی أنه من زیادة الناسخین ، فإن عبد الصمد یروی عن شعبۃ نفسه بلا واسطۃ و هو روايته .

۹

روایت کیا ہے۔ اور ابوداؤد نے کہا ہے کہ ابو ہریرہؓ جنگ خیبر کے سال ۶ھ میں مسلمان ہوئے ہیں اور یہ رسول اللہ ﷺ کا آخر کا فعل ہے۔

فائدہ: اس سے سورۃ انشقاق اور اقراء میں سجدہ کا ثبوت ہوتا ہے۔

۱۹۴۸ - ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے سجدہ سورہ حج کے متعلق فرمایا کہ پہلا سجدہ عزیمت ہے اور دوسرا سجدہ تعلیم۔

اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عبدالاعلیٰ ثعلبی مختلف فیہ ہے۔ لہذا اسناد حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ حج میں سجدہ تلاوت ایک ہی ہے یعنی پہلا۔ اور دوسرا سجدہ صلاتیہ ہے۔

۱۹۴۹ - نافع سے دریافت کیا گیا کہ کیا ابن عمرؓ حج میں دو سجدے کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ ابن عمرؓ مر گئے اور مرتے دم

تک انہوں نے سورۃ حج پڑھی ہی نہیں (پھر وہ اس میں دو سجدے یا ایک سجدہ کیسے کرتے) ہاں وہ سورہ نجم اور اقراء میں سجدہ ضرور کرتے تھے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے۔ لیکن اس کی سند میں سعید بن اخطی راوی ہے جس کی مجھے تحقیق نہیں ہوئی اور میرا خیال ہے کہ

۱۹۵۰ - عن : عثمان بن فائد ، ثنا عاصم بن رجاء بن حیوة ، عن المہدی بن

عبد الرحمن ، حدثنی عمتی أم الدرداء ، عن أبي الدرداء رضی اللہ عنہ قال : سَجَدْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم اخْدَى عَشْرَةَ سَجْدَةً لَيْسَ فِيهَا مِنَ الْمُفْضَلِ شَيْءٌ ، الْأَعْرَافُ وَالرَّغْدُ وَالشُّعْلُ وَبَنِي إِسْرَائِيلَ وَمَرْيَمُ وَالْحُجَّ وَالسَّجْدَةُ الْفُرْقَانُ وَسُلَيْمَانُ سُورَةُ النَّملِ وَالسَّجْدَةُ وَفِي صَ وَ سَجْدَةُ الْخَوَابِيْمِ . أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ (ص- ۷۵) وَفِيهِ عُثْمَانُ بْنُ فَائِدٍ ضَعِيفٌ ، وَذَكَرْنَاهُ اخْتِصَادًا .

۱۹۵۱ - حدثنا : يوسف بن يزيد ، قال ثنا سعيد ، ثنا هشيم ، قال : أنا خالد ، عن

أبي العريان المجاشعي ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : وَ ذَكَرَ سُجُودَ الْقُرْآنِ فَذَكَرَ مِنْهَا صَ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ فِي مُشْكَلِهِ (۲: ۳۴) وَسَنَدُهُ حَسَنٌ ، فَإِنَّ يَوْسُفَ بْنَ يَزِيدَ شَيْخُهُ هُوَ الْقُرَاطِيْسِيُّ ثِقَةٌ مِنَ الْحَادِثَةِ عَشْرٍ ، وَ أَبُو الْعَرِيَّانِ هُوَ الْهَيْثَمِيُّ بْنُ الْأَسْوَدِ شَاعِرٌ صَدُوقٌ رَسِيَ بِالنَّصَبِ ، رَوَى لَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَدَبِ كَمَا فِي التَّقْرِيبِ (ص- ۲۲۸ و ۲۴۴) وَ فِي التَّهْذِيبِ : قَالَ الْعَجَلِيُّ : كُوفِي ثِقَةٌ مِنْ خِيَارِ التَّابِعِينَ (۱۱: ۸۹) وَ ذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي الثِّقَاتِ ، فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ .

یہ نا سخیں کی غلطی ہے اور انہوں نے غلطی سے عبد الصمد بن عبد الوارث اور ان کے شیخ شعبہ کے درمیان یہ تمام اضافہ کر دیا ہے کیونکہ عبد الصمد با واسطہ شعبہ سے روایت کرتے ہیں لیکن مترجم کہتا ہے کہ ایسی غلطی بہت بعید ہے۔ اس لئے اس کی تصحیح کے لئے رجال طحاوی اور حسانی آثار کے صحیح نسخہ کی طرف رجوع کرنا چاہئے۔

۱۹۵۰ - ابو الدرداء سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گیارہ سجدے کئے جن میں سے مفصل میں کوئی بھی نہیں۔ سجدہ سورۃ اعراف ، سورۃ رعد ، سورۃ نحل ، سورۃ بنی اسرائیل ، سورۃ مریم ، سورۃ حج ، سورۃ فرقان ، سورۃ نمل ، سورۃ آلہ سجدہ ، سورۃ ص اور سورۃ حم سجدہ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ لیکن یہ عثمان بن فائد روایت کی وجہ سے ضعیف ہے اور ہم نے اس کو صرف اس مضمون کی تائید کے لئے نقل کیا ہے کہ سورۃ حج میں ایک سجدہ ہے۔ اور سورۃ ص میں سجدہ ہے۔

۱۹۵۱ - ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے جو قرآن کوہ کر کیا اور ان میں سجدہ جس کو بھی شامل کیا۔ اس کو طحاوی نے مشکل

آثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۹۵۲ - حدثنا : فهد ، ثنا معلى بن راشد ، ثنا عبد الواحد بن زياد ، ثنا خصيف ، عن سعيد بن جبیر ، قال : قال لى ابن عمر : أتسجد فى ص ؟ قلت : لا : قال فأسجد فيها فان الله تعالى يقول : أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده . أخرجه الطحاوى فى مشكله (ص - ۳۵) أيضاً ، و سندہ حسن ، فان معلى بن راشد الهذلى وثقه ابن حبان ، وقال النسائى : ليس به بأس ، كما فى التهذيب (۱۰ : ۲۳۷) و خصيف وثقه ابن معين و غير واحد ، و ضعفه آخرون ، كما فيه أيضاً (۳ : ۱۴۴) وفهد وثقه ابن التركمانى كما مر غير مرة ، وصحح أحاديثه النيموى فى آثار السنن كثيراً .

۱۹۵۳ - عن : ابن عباس رضى الله عنهما : أنه كان يسجد بآخر الآيتين من حم السجدة ، و كان أبو غنيد الرحمن يفتى ابن مسعود يسجد بالاولى بينهما . أخرجه الحاكم فى المستدرک (۲ : ۴۳۱) وقال : صحيح الإسناد ، و أقره عليه الذهبى ، و أخرجه الطحاوى عن مجاهد عنه ، أنه قال : أسجد بآخر الآيتين . وفى آثار السنن (ص - ۶۱) : إسناده صحيح .

۱۹۵۴ - حدثنا : أبو بكرة ، قال : ثنا أبو أحمد قال : مسعر عن عمرو بن مرة عن مجاهد ، قال : سجد رجل فى الآية الأولى من حم ، فقال ابن عباس رضى الله عنهما : عجل هذا بالسجود . رواه الطحاوى (۱ : ۲۰۹) و رجاله رجال الجماعة غير أبى بكرة وهو ثقة كما مر غير مرة .

۱۹۵۲ - سعيد بن جبیر کہتے ہیں کہ مجھ سے ابن عمرؓ نے فرمایا کہ کیا تم سورت ص میں سجدہ کرتے ہو؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں۔ تو انہوں نے فرمایا کہ تم سجدہ کیا کرو، کیونکہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ یہ (داؤد وغیرہ) وہ ہیں جن کو خدا نے ہدایت دی ہے۔ لہذا تم بھی ان کی ہدایت کی پیروی کرو۔ اس کو طحاوی نے مشکل آثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: مترجم کہتا ہے کہ ابن عمرؓ کا مدعا صحیح ہے۔ اور استدلال غلط ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

۱۹۵۳ - ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ وہ حم سجدہ کی دوسری آیت پر سجدہ کرتے تھے۔ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ پہلی آیت پر سجدہ کرتے تھے۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح الاسناد کہا ہے۔ اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔ اور طحاوی نے مجاہد سے روایت کیا ہے کہ ابن عباسؓ نے ان سے فرمایا کہ پہلی آیت پر سجدہ کرو اور آثار السنن میں اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

۱۹۵۴ - مجاہد سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حم سجدہ کی پہلی آیت پر سجدہ کیا۔ تو ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس نے سجدہ میں جلدی کی

۱۹۵۵- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ عَامَ الْفَتْحِ سَجْدَةً
فَسَجَدَ النَّاسُ كُلُّهُمْ مِنْهُمْ الرَّاكِبُ وَ السَّاجِدُ فِي الْأَرْضِ ، حَتَّى إِنْ الرَّاكِبُ يَسْجُدُ
عَلَى يَدِهِ . رواه أبو داود و سكت عنه ، و أخرجه الحاكم و صححه ، و أقره الذهبي ، كذا
في المرقاة (عون المعبود ۱: ۵۳۲) .

۱۹۵۶- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ عَلَيْنَا الْقُرْآنَ ،
فَإِذَا مَرَّ بِالسَّجْدَةِ كَثُرَ وَ سَجَدَ وَ سَجَدْنَا مَعَهُ . رواه أبو داود (۱: ۲۵۴) و سكت عنه ، وفي
التلخيص الحبير (۱: ۱۱۴) : وفيه العمري عبد الله المكبر وهو ضعيف ، و أخرجه الحاكم من
رواية العمري أيضا ، لكن وقع عنده مصفرا وهو الثقة ، قال : إنه على شرط الشيخين .

(اسکودوسری آیت پر سجدہ کرنا چاہئے تھا) اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقات ہیں۔

فائدہ: روایات سے معلوم ہوا کہ حم سجدہ کے متعلق ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ کے درمیان اختلاف ہے۔ مگر ہم نے ابن عباسؓ
نے قول کو احتیاط کی وجہ سے اختیار کیا ہے۔ کیونکہ اگر سجدہ تعبدون پر واجب ہو تو لا یستثمون تک تاخیر مضربیں ہوگی اور واجب ادا
جایگا لیکن اگر سجدہ لا یستثمون پر بالفرض واجب ہو تو تعبدون پر سجدہ کرنے کی صورت میں قبل الوجوب اور قبل سبب وجوب
سجدہ تلاوت کرنا لازم آئے گا جس سے سجدہ واجب ادا نہ ہوگا بلکہ ایک عمل زائد کا کرنا لازم آئے گا جو کہ غلط ہوگا۔ الغرض پہلی آیت پر
نے کی صورت میں دو خرابیاں لازم آئیں گی جبکہ دوسری آیت پر سجدہ کرنے کی صورت میں (جیسا کہ احناف کا مذہب ہے) کوئی
اپنی لازم نہیں آئے گی۔ یہ ہے احناف کا تبحر علمی فی اللہ (طحاوی)

۱۹۵۵- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال آیت سجدہ پڑھی تو سب لوگوں نے سجدہ کیا۔ بعض
نے زمین پر سجدہ کیا اور بعض نے سواری پر۔ اور جس نے سواری پر سجدہ کیا اس نے اپنے ہاتھ پر سجدہ کیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا
اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سوار کو سجدہ تلاوت کے لئے سواری سے اترنا ضروری نہیں۔ اور ہاتھ پر سجدہ کرنا مجوز بالایماء
۔ درگواہیاء کے لئے اس قدر سر جھکانا ضروری نہ تھا مگر انہوں نے غایت تعلیم کے لئے اس قدر انحناء کو اختیار کیا۔

۱۹۵۶- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے سامنے قرآن پڑھتے۔ پس جبکہ وہ آیت سجدہ پڑھتے تو
میر کہہ کر سجدہ کرتے اور ہم بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کرتے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے
۔ یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے۔

قلت : ليس لفظ "كبر" في المستدرك الموجود عندنا ، وعبد الله المكي
حسن الحديث ، وثقه ابن معين ، وابن عدي ، والعجلي ، وأحمد بن يونس . وروى
عنه ابن مهدي (وهو لا يروى إلا عن ثقه) وحسن حديثه يعقوب بن شيبه ، وضعفه
أحمد وغيره ، كما في التهذيب (۲۲۷ : ۵) .

۱۹۵۷ - حدثنا : ابن نمير ووكيع ، قالا : ناسفیان ، عن أشعث بن أبي الشعثاء ،
عن عبد الرحمن بن يزيد ، قال : سألنا عبد الله عن السُّورَةِ تَكُونُ فِي آخِرِهَا سَجْدَةٌ
أَوْ يَرْكَعُ أَوْ يَسْجُدُ ؟ قَالَ : إِذَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ السَّجْدَةِ إِلَّا الرُّكُوعُ فَهُوَ قَرِيبٌ . رواه أبو
بكر بن أبي شيبه في مصنفه (۲۸۲ - خ) . قلت : رجاله رجال الجماعة فهو صحيح .

۱۹۵۸ - عن : ابن مسعود رضي الله عنه (قَالَ) : مَنْ قَرَأَ الْأَعْرَافَ ، وَ النُّجْمَ ، وَ اقْرَأَ بِاسْمِ
رَبِّكَ ، فَإِنْ شَاءَ رَكَعَ وَ قَدْ أَجْزَأَ عَنْهُ ، وَإِنْ شَاءَ سَجَدَ ثُمَّ قَرَأَ السُّورَةَ ، وَ فِي رِوَايَةٍ قَالَ : إِذَا
كَانَتْ السَّجْدَةُ آخِرَ السُّورَةِ فَارَكَعَ إِنْ شِئْتَ أَوْ اسْجُدْ ، فَإِنَّ السَّجْدَةَ مَعَ الرُّكْعَةِ .

فائدہ: اس روایت سے مجدہ کرتے وقت تکبیر کا ثبوت ہوتا ہے۔ اور مجدہ سے اٹھتے وقت کی تکبیر سے احادیث ساکت نہ
آتی ہیں۔ غالباً مجتہدین نے اس کو قیاس سے ثابت کیا ہے کیونکہ نماز میں مجدہ کے شروع میں بھی تکبیر ہوتی ہے اور آخر میں بھی۔ ۱۔
سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب مجدہ ہے۔ رہا قیام للسجدہ و بعد السجدہ سو یہ غیر مجتہدین کے اجتہادات ہیں اور خر راکعاً اور یخرو
للاذقان سے استدلال اس لئے مخدوش ہے کہ ضرور مجھے قیام سے ہوتا ہے اسی طرح قعود سے بھی ہوتا ہے اور جبکہ مجدہ صلوٰۃ کے لئے
قیام اول و آخر مسنون نہیں تو مجدہ تلاوت کے لئے کہاں سے مسنون ہوگا۔

۱۹۵۷ - عبد الرحمن بن یزید سے مروی ہے کہ ہم نے عبد اللہ بن مسعود سے دریافت کیا کہ جب مجدہ سورت کے آخر میں ہے
کیا رکوع کر لے یا پہلے مجدہ تلاوت کرے اور اسکے بعد رکوع کرے۔ تو فرمایا کہ جب تمہارے اور مجدہ صلاتیہ کے درمیان صرف رکوع
حائل ہو تو وہ قریب ہی ہے (اور ایسی حالت میں مستقل مجدہ کی ضرورت نہیں کیونکہ مجدہ صلاتیہ قائم مقام مجدہ تلاوت ہو جائے گا) اس
ابو بکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۹۵۸ - ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص اعراف اور النجم اور اقرأ پڑھے تو اگر چاہے رکوع کر دے اور
اس کے لئے کافی ہوگا (کیونکہ رکوع کے بعد مجدہ کرے گا اور وہ مجدہ تلاوت کے قائم مقام ہو جائے گا اور مستقل مجدہ کی ضرورت نہ پڑے گی)

رواہ الطبرانی فی الکبیر کما فی جمع الفوائد (۹۶:۱) وقد سکت عنه الإمام ابن سلیمان المغربي الفاسی ، فهو حسن أو صحيح علی قاعدته المذکورة فی أول کتابه۔

جیسا کہ حدیث سابق میں مصرح ہے) اور اگر چاہے مستقل سجدہ کرے، اس کے بعد اور سورت پڑھے (اور اس کے بعد رکوع کرے) اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب سجدہ آخر سورت میں ہو تو خواہ رکوع کر دیکونکہ اس کے بعد سجدہ (صلوٰۃ جو کہ سجدہ تلاوت کے قائم مقام ہوگا) رکوع کے ساتھ ہی ہے یا مستقل سجدہ کر لو۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔ اور اس پر ابن سلیمان مغربی فاری نے سکت کیا ہے۔ لہذا یہ اس کے نزدیک حسن یا صحیح ہے جیسا کہ انہوں نے اپنی کتاب کے شروع میں قاعدہ بیان کیا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے محمد بن سدر کے رائے کی تائید ہوتی ہے جو کہتے ہیں کہ سجدہ صلاۃ قائم مقام سجدہ تلاوت ہوتا ہے نہ کہ خود رکوع۔ اور عامہ مشائخ جو کہتے ہیں کہ خود رکوع سجدہ تلاوت کے قائم مقام ہوتا ہے اس کے خیال کی ان روایات میں کوئی تائید نہیں۔ ابن مسعودی دوسری روایت من قرأ الاعراف الخ سے ضرور اس کا شبہ ہوتا ہے لیکن جب ان کی پہلی روایت اذا لم یکن الخ کو اس کے ساتھ ملایا جاتا ہے تو یہ شبہ دور ہو جاتا ہے۔ کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ جب تمہارے اور سجدہ کے درمیان صرف رکوع حائل ہے تو وہ قریب ہی ہے اور یہ کلام نص ہے اس باب میں کہ سجدہ قائم مقام سجدہ تلاوت ہے نہ کہ رکوع اور خود اس روایت ثانیہ میں السجدة مع الركعة بھی اسی پر دلالت کرتا ہے۔ اور قیاس بھی اسی کو مقتضی ہے کیونکہ سجدہ اعلیٰ تعظیم ہے اور رکوع ادنیٰ اور ادنیٰ تعظیم اعلیٰ تعظیم کے قائم مقام نہیں ہو سکتی۔ اور یہ کہنا کہ رکوع بھی تعظیم اور سجدہ بھی اور مطلوب نفس تعظیم ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ نماز میں نفس قیام بھی تعظیم ہے اور قعدہ اور جلسہ بھی، تو چاہئے کہ سجدہ تلاوت نفس قیام اور قعدہ سے بھی ادا ہو جائے حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں پس معلوم ہوا کہ یہ استدلال صحیح نہیں اور خراکع سے استدلال تو نہایت ضعیف ہے، کیونکہ خراکع کے معنی خر للسجود خاضعاً ہیں اور مقصود یہ ہے کہ انہوں نے صرف تعظیم ظاہری پر اکتفاء نہیں کیا بلکہ تعظیم باطنی یعنی خضوع بھی اس کے ساتھ تھا اور اس معنی سے رکوع کا قائم مقام سجدہ ہونا کسی طرح ثابت نہیں ہوتا۔ اور اگر رکوع کو بمعنی سجدہ ہی لیا جائے تب بھی اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ رکوع اصطلاحی قائم مقام سجدہ ہو سکتا ہے کیونکہ سجدہ پر رکوع کا اطلاق اس بنا پر ہے کہ رکوع کے معنی خضوع کے ہیں اور سجدہ غایت خضوع ہے۔ تو اس سے یہ کیسے ثابت ہوا کہ رکوع اصطلاحی جو کہ ادنیٰ درجہ کا خضوع ہے اعلیٰ درجہ کے خضوع یعنی سجدہ کے قائم مقام ہو سکتا ہے قطع نظر اس سے ہم کہتے ہیں خراکع یقیناً حالت خارج صلاۃ کا بیان ہے۔ پس اگر اس میں اس پر دلالت ہو کہ رکوع قائم مقام سجدہ ہو سکتا ہے تو اس سے لازم ہے کہ رکوع خارج صلوٰۃ بھی قائم مقام سجدہ ہو سکے۔ حالانکہ یہ مسلم نہیں۔ پس ثابت ہوا کہ اس آیت میں اس مہم پر کوئی دلیل نہیں۔ الحاصل یہ مضمون میری سمجھ میں بالکل نہیں آیا اور نہ میرے خیال میں اس اختلاف کا کوئی نتیجہ ہے کہ رکوع قائم مقام سجدہ ہے کیونکہ یہ مسلم ہے کہ علاوہ اس رکوع کے جو رکعت صلوٰۃ ہے دوسرا رکوع قائم مقام سجدہ نہیں ہو سکتا۔ نہ نماز میں اور نہ نماز سے باہر۔ پس جس صورت میں رکوع قائم مقام ہو سکے گا سجدہ بھی قائم مقام

۱۹۵۹ - حدثنا : صالح بن عبد الرحمن ، قال : ثنا يوسف بن عدي ، ثنا أبو الأحوص ، عن أبي إسحاق ، عن عمرو بن مرة ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، قال : صَلَّى بِنَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الْفَجْرَ بِمَكَّةَ ، فَقَرَأَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ بِالنَّجْمِ ، ثُمَّ سَجَدَ ثُمَّ قَامَ ، فَقَرَأَ إِذَا زُلْزِلَتْ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ (۲۰۹ : ۱) . قلت : و رجاله رجال الصحيح إلا شيخ الطحاوي وهو ثقة ، صحيح حديثه الشيخ ابن دقيق العيد في الإمام ، كما في فتح القدير (۹۱ : ۲) قلت : و أخرج الطحاوي بعده عن عثمان رضي الله عنه نحوه و سنده حسن .

۱۹۶۰ - عن : عائشة رضي الله عنها ، قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي سُجُودِ الْقُرْآنِ بِاللَّيْلِ : سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَ شَقَّ سَمْعَهُ وَ بَصَرَهُ وَ بِحَوْلِهِ وَ قُوَّتِهِ . رواه الترمذی (۷۵ : ۱) وقال : حسن صحيح ، وفي الأذكار للنووي (ص - ۴۸) : زاد الحاکم : ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ ، قال : و هذه الزيادة صحيحة على شرط الصحيحين ، اه . وفي التلخيص الحبير (۱۱۴ : ۱) و صححه ابن السككن و قال في آخره : ثلاثا اه .

ہو سکے گا عدم انفصل بینہما ، پس اس اختلاف کا کوئی نتیجہ نہیں معلوم ہوتا۔ نیز ابن مسعود کی پہلی روایت سے اس مدعا پر بھی استدلال کیا گیا ہے کہ نماز میں سجدہ تلاوت واجب علی الفور ہے نہ کہ واجب علی التراخی۔ لیکن یہ مضمون بھی اس روایت سے ثابت نہیں ہوتا۔ ہاں اتنا ضرور ثابت ہوتا ہے کہ اگر سجدہ صلاتیہ قریب تلاوت ہو تو وہ قائم مقام سجدہ تلاوت ہو جائیگا۔ ورنہ نہیں لیکن یہ مضمون دوسرا ہے اور وہ مضمون دوسرا فقہ بردوا! واللہ اعلم، یہ سب احقر مترجم کی رائے ہے۔

۱۹۵۹ - عبد الرحمن بن ابی لیلی سے مروی ہے کہ عمر بن الخطابؓ نے ہمیں مکہ میں صبح کی نماز پڑھائی تو آپ نے دوسری رکعت میں سورۃ نجم پڑھی اور سجدہ تلاوت کیا۔ اسکے بعد کھڑے ہو کر اذان زلزلت پڑھی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقات ہیں۔ اس کے بعد طحاوی نے اس مضمون کی روایت حضرت عثمانؓ سے روایت کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ سجدہ تلاوت کے بعد فوراً رکوع مناسب نہیں۔ بلکہ دونوں کے درمیان قراءت فاصل ہونی چاہئے اور یہی مضمون میشر عبد اللہ بن مسعودؓ سے بھی گزر چکا ہے۔

۱۹۶۰ - حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تہجد میں سجدہ تلاوت میں فرماتے تھے سجدو جہی للذی خلقه و شق سمعه و بصره بحوله و قوته۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔ او حاکم نے سند صحیح اس میں

۱۹۶۱- عن : اللیث ، عن نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قال : لا یُسجَدُ الرَّجُلُ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ۔ رواہ البیہقی بإسناد صحیح کما فی فتح الباری (۲: ۴۶۷)۔

باب استحباب سجود الشکر

۱۹۶۲- عن : أبی بکرہ رضی اللہ عنہ ، عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم : أَنَّهُ كَانَ إِذَا جَاءَهُ أَمْرٌ سُرُورٍ أَوْ بُشْرٍ خَرَّ سَاجِدًا شُكْرًا لِلَّهِ۔ رواہ أبو داود و سکت عنه (۳: ۴۴) وفی المرقاة (۳: ۲۸) قال الترمذی : حسن غریب ، و صححہ الحاکم اه۔ و صححہ فی زاد المعاد أيضاً بعد عزوہ لابی الإمام أحمد (۲: ۲۱)۔

فتبارک اللہ احسن الخالقین کا اضافہ کیا ہے اور ابن السکن نے اس میں اتنا اور بڑھایا ہے کہ یہ الفاظ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تین مرتبہ فرماتے تھے اور اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بعد تلاوت میں مسنونیت تعظیم لسانی معلوم ہوئی۔ اور کو تمام سجدوں میں۔۔۔ تمام اذکار و اردہ جائز ہیں مگر بہتر سبحان ربی الاعلیٰ ہے کیونکہ مروی ہے جب سبع اسم ربك الاعلیٰ نازل ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو سجدہ میں رکھو۔ اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہا کرو۔

۱۹۶۱- ابن عمر سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ آدمی کو بحالت طہارت ہی سجدہ کرنا چاہئے اور غیر حالت طہارت میں سجدہ نہ کرنا چاہئے۔ اس کو بیہقی نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بعد تلاوت کے لئے طہارت کا شرط ہونا معلوم ہوتا ہے۔ نیز یہ سجدہ مماثل ہے سجدہ صلاتیہ کے قریب۔ مخصوصہ ہونے میں۔ پس اس کے لئے بھی وہی چیزیں شرط ہوں گی جو سجدہ صلاتیہ کے لئے شرط ہیں۔ اور جس طرح سجدہ صلاتیہ بلا نیت مخصوصہ کے عبادت نہیں ہوتا۔ یوں ہی یہ بھی عبادت نہ ہوگا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سجدہ شکر و سجدہ دعا شرعی نہیں ہے بلکہ خدی سجدہ ہیں کیونکہ ان میں طہارت وغیرہ شرط نہیں۔

باب سجدہ شکر کے بیان میں

۱۹۶۲- ابو بکرؓ سے مروی ہے کہ جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی خوشی کی بات پہنچتی تو حق تعالیٰ کے شکر کے لئے سجدہ کر جاتے۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے۔ اور ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے اور ابن القیم نے اسے امام احمد کی طرف نسبت کر کے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے سجدہ شکر کا ثبوت ہوتا ہے۔ لیکن اس جگہ یہ سمجھ لینا چاہئے کہ سجدہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک سجدہ شرعی

۱۹۶۳ - عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم سَجَدَ حِينَ جَاءَهُ كِتَابُ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ مِنَ الْيَمَنِ بِاسْلَامِ هُمَذَانَ. رواه البيهقي و قال : إسناده صحيح كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۱۵) . وصححه المنذرى أيضاً ، كما في عون المعبود (۳: ۴۵) . وصححه الحافظ ابن القيم أيضاً في زاد المعاد (۱: ۹۷) حيث قال : إسناده على شرط البخاري اهـ .

جس سے تعہد مقصود ہو جیسے سجدہ صلاتیہ یا سجدہ تلاوت ، اسکے لئے شرائط صلوٰۃ لازم ہیں خواہ وہ فرض ہو یا واجب یا سنت یا مستحب ۔ اور یہی سجدہ شرعی ہے ۔ اور دوسرا سجدہ لغوی جس سے مجرد تواضع مقصود ہو اور تعبد مقصود نہ ہو جیسے سجدہ شکر یا سجدہ دعا اور اس کے لئے وہ شرائط لازم نہیں جو سجدہ شرعی کے لئے لازم ہیں ۔ پس امام ابو حنیفہ جو سجدہ شکر کی نفی کرتے ہیں ، اس سے مراد انکی سجدہ شرعی ہے اور جو لوگ اس کو ثابت کرتے ہیں اس سے مراد انکی سجدہ لغوی ہے لہذا یہ نزاع لفظی ہے ۔ اور لوگوں نے فریقین کی مراد نہ سمجھنے کی وجہ سے اسکو نزاع حقیقی بنا دیا ہے ۔ اور تاحق امام المجتہدین کو اپنی نافرمانی سے نشانہ ملامت بنا رکھا ہے ۔ اور اس سجدہ لغوی کا یہ حکم ہے کہ وہ محض مباح ہے ۔ نہ سنت اور نہ مندوب نہ واجب اور نہ فرض ۔ کیونکہ شریعت میں شکر ضرور مطلوب ہے مگر اس کی خاص یہ ہیئت بذاتہا مقصود نہیں ۔ اسی طرح اس میں تواضع ضرور مطلوب ہے مگر اسکی یہ ہیئت خاص بذاتہا مقصود نہیں ۔ اور جن لوگوں نے اس کو مستحب کہا ہے انہوں نے اسکو لذاتہا مستحب نہیں کہا بلکہ شکر اور تواضع کا ایک اعلیٰ فرد ہونے کی وجہ سے مستحب کہا ہے اور مستحب بھی بمعنی لغوی نہ کہ بمعنی شرعی ۔ یہی وجہ ہے کہ وہ اس کے لئے طہارت وغیرہ کو لازم نہیں کہتے ۔ اور اگر وہ اسکو لذاتہا مستحب کہتے تو وہ سجدہ صلاتیہ اور سجدہ تلاوت کے ساتھ یوں ہی ملحق ہو جاتا جیسے فرض اور واجب نمازوں کے ساتھ نفل نمازیں ۔ اور اسکے لئے بھی وہ تمام شرطیں لازم ہوتیں جو سجدہ صلاتیہ اور سجدہ تلاوت کے لئے ہیں ۔ اور اس کا مستحب ہونا اس سے اسی طرح مانع نہ ہوتا جس طرح نماز کا نفل ہونا اس سے مانع نہیں ہے ۔ اب جبکہ اس سجدہ کی شرعی حیثیت معلوم ہوگئی تو اب سمجھو کہ اگر اس کو سجدہ شرعی اور مندوب شرعی سمجھ کر کیا جائے تو پھر وہ مکروہ ہو جائیگا ۔ کیونکہ اس میں اس کی شرعی حیثیت کا بدل دینا ہے ، یہی معنی ہیں امام صاحبؒ کی اس روایت کے کہ آپ نے اسے مکروہ قرار دیا واللہ اعلم ۔ اور مقصود اس سے دوسروں پر تکبر نہیں اپنے ذوق اور شرح صدر کا اظہار ہے ۔

۱۹۶۳ - براء بن عازبؓ سے مروی ہے کہ جبکہ رسول اللہ ﷺ کے پاس یمن سے حضرت علیؓ کی جانب سے ہمدان کے مسلمان ہونے کے اطلاع کا خط آیا تو آپ ﷺ نے سجدہ کیا۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔ اور منذری نے بھی اس کی تصحیح کی ہے۔ اور ابن القیم نے بخاری کی شرط پر صحیح کہا ہے۔

۱۹۶۴- عن : سعد بن أبی وقاص رضی اللہ عنہ قال : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَكَّةَ نَرِيدُ الْمَدِينَةَ ، فَلَمَّا كُنَّا قَرِيبًا مِنْ عَزْرَاءَ نَزَلَ ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ فَدَعَا اللَّهَ سَاعَةً ، ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ، ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا فَمَكَثَ طَوِيلًا ثُمَّ قَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ سَاعَةً ، ثُمَّ خَرَّ سَاجِدًا ، قَالَ : إِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي وَ شَفَعْتُ لِأُمِّي ، فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمْتِي فَخَرَزْتُ سَاجِدًا شُكْرًا لِرَبِّي ، ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي فَأَعْطَانِي ثَلَاثَ أُمْتِي فَخَرَزْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا ، ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَسَأَلْتُ رَبِّي لِأُمِّي ، فَأَعْطَانِي الثَّلَاثَ الْآخِرَ ، فَخَرَزْتُ سَاجِدًا لِرَبِّي شُكْرًا . رواه أبو داود (۴۵:۳) وسكت عنه ، و صححه في زاد المعاد (۹۷:۱ و ۲۱:۲) .

۱۹۶۵- عن : عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ ، قال : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاتَّبَعْتُهُ ، حَتَّى دَخَلَ نَحْلًا ، فَسَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ، حَتَّى خَفَّتْ أَوْ خَبِثَتْ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ قَدْ تَوَفَّاهُ أَوْ قَبَضَهُ

۱۹۶۴- سعد بن ابی وقاص کہتے ہیں کہ ہم جناب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مدینہ کے ارادہ سے مکہ سے روانہ ہوئے پس جبکہ ہم عزراء کے قریب پہنچے تو آپ ﷺ اترے اور ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے کچھ دیر تک دعا فرماتے رہے ، اسکے بعد آپ ﷺ سجدہ میں گر گئے اور بہت دیر تک سجدہ میں رہے ، اسکے بعد اٹھے اور ہاتھ اٹھا کر کچھ دیر تک حق تعالیٰ سے دعا فرماتے رہے ، اسکے بعد آپ ﷺ سجدہ میں گر گئے اور دیر تک سجدہ میں رہے پھر اٹھے اور دعا مانگی ، اسکے بعد سجدہ میں گر گئے ، اسکے بعد فرمایا کہ میں نے حق تعالیٰ سے درخواست کی تھی اور اپنی امت کی سفارش کی تھی سو آپ نے مجھے تہائی امت دیدی۔ اس پر میں حق تعالیٰ کے شکر کے لئے سجدہ میں گر گیا (کیونکہ حقیقت شکر تعظیم منعم ہے اور سجدہ انتہائی تعظیم ہے) اس کے بعد میں نے اپنے رب سے اپنی امت کے لئے دوبارہ درخواست کی تو آپ نے ایک تہائی اور مجھے دیدی۔ اس پر میں بغرض اداء شکر سجدہ میں گر گیا۔ اسکے بعد میں نے سراٹھایا اور تیسری مرتبہ اپنی امت کے لئے درخواست کی تو آپ نے باقی تہائی مجھے دیدی۔ اس پر میں تیسری مرتبہ بغرض اداء شکر سجدہ میں گر گیا۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور اس پر سکوت کیا ہے اور زاد المعاد میں اس کی تصحیح کی ہے۔

قائدہ: ترجمہ سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے یہ سجدے بحیثیت افراد شکر ہونے کے ادا کئے ہیں نہ کہ من حیث الذات مطلوب شرعی ہونے کی حیثیت سے۔

۱۹۶۵- عبد الرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لے چلے اور میں آپ ﷺ کے پیچھے چلا۔ یہاں تک کہ آپ ﷺ کھجوروں کے ایک باغ میں داخل ہوئے اور آپ ﷺ نے سجدہ کیا اور بہت دیر تک سجدہ میں رہے۔ یہاں تک کہ

قَالَ : فَجِئْتُ أَنْظُرُ فَرَفَعَ رَأْسَهُ ، فَقَالَ : مَا لَكَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ ؟ قَالَ : فذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ قَالَ : فَقَالَ : إِنَّ جِبْرِيلَ قَالَ لِي : أَلَا يُسِرُّكَ ؟ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ ، وَ مَنْ سَلَّمَ عَلَيْكَ سَلَّمْتُ عَلَيْهِ . زَادَ فِي رِوَايَةٍ : فَسَجَدْتُ لِلَّهِ شُكْرًا . رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ الْحَاكِمُ وَ قَالَ : صَحِيحُ الْإِسْنَادِ ، كَذَا فِي التَّرغِيبِ (۱ : ۲۹۸) . وَ ثَقُلَ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْخِلَافِيَّاتِ عَنِ الْحَاكِمِ ، قَالَ : هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ ، وَ لَا أَعْلَمُ فِي سَجْدَةِ الشُّكْرِ أَصَحَّ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ ، كَذَا فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ (ص ۷۹) . وَ صَحَّحَهُ ابْنُ الْقَيْمِ فِي زَادَ الْمَعَادَ (۱ : ۹۷ و ۲ : ۴۱) بَعْدَ عُرْوِهِ إِلَى أَحْمَدَ .

۱۹۶۶- وَ فِي الْقَوْلِ الْبَدِيعِ أَيْضًا عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِحَاجَتِهِ ، فَلَمْ أَجِدْ أَحَدًا يَتَّبِعُهُ ، فَقَرَعَ عُمَرُ فَأَتَاهُ بِمُطَهَّرَةٍ مِنْ خَلْفِهِ ، فَوَجَدَ النَّبِيَّ ﷺ سَاجِدًا فِي شُرْبِيَّةٍ ، فَتَنَحَّى عَنْهُ مِنْ خَلْفِهِ حَتَّى رَفَعَ النَّبِيُّ ﷺ رَأْسَهُ ، فَقَالَ : أَحْسَنْتَ يَا عُمَرَا حِينَ وَجَدْتَنِي سَاجِدًا فَتَنَحَّيْتَ عَنِّي ، إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَانِي فَقَالَ : مَنْ صَلَّى عَلَيْكَ مِنْ أُمَّتِكَ وَاجِدَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ عَشْرًا ، وَ رَفَعَهُ عَشْرَ دَرَجَاتٍ . رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الصَّغِيرِ

مجھے خیال ہوا کہ کہیں خدا نے آپ ﷺ کو وفات تو نہیں دیدی؟ تب میں آپ کو دیکھنے کے لئے آیا۔ اس پر آپ ﷺ نے سر اٹھایا اور فرمایا عبد الرحمن! کیا بات ہے؟ میں نے آپ ﷺ سے واقعہ بیان کیا تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ جبریل میرے پاس آئے اور فرمایا کہ کیا تم کو یہ سن کر خوشی نہ ہوگی کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو شخص تم پر درود بھیجے گا میں اس پر رحمت کروں گا۔ اور جو تم پر سلام بھیجے گا میں اس پر سلام بھیجوں گا اور ایک روایت میں یہ مضمون زائد ہے کہ یہ سن کر میں نے شکر کے لئے سجدہ کیا۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا کہ سجدہ شکر میں اس سے زیادہ صحیح مجھے کوئی روایت معلوم نہیں۔ اور ابن القیم نے اس کو امام احمد کی روایت سے صحیح کہا ہے۔

۱۹۶۶- قول بدیع میں عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ قضائے حاجت کے لئے تشریف لے گئے۔ اور میں نے کسی کو آپ ﷺ کے پیچھے جاتے ہوئے نہ پایا۔ یہ حالت دیکھ کر حضرت عمرؓ گھبرا گئے اور خود لوٹا لے کر پیچھے سے روانہ ہوئے تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو سجدے کی حالت میں پایا۔ تو آپ ﷺ یہ دیکھ کر پیچھے لوٹ آئے۔ یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ نے سر اٹھایا اور فرمایا کہ اے عمر! تم نے بہت اچھا کیا کہ مجھے سجدہ میں دیکھ کر پیچھے لوٹ گئے۔ کیونکہ جبریل میرے پاس آئے تھے۔ اور انہوں نے فرمایا تھا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو شخص تمہاری امت میں سے تم پر ایک مرتبہ درود بھیجے گا اللہ تعالیٰ اس پر دس مرتبہ رحمت

من رواية الأسود بن يزيد عن عمر رضی اللہ عنہ ، و من طريق الطبرانی أخرجه الضياء في المختارة. قلت : و إسناده جيد بل صححه بعضهم اهـ .

۱۹۶۷- سَجَدَ أَبُو بَكْرٍ رضی اللہ عنہ جَنِينَ خَاءَةً قَتَلَ مُسَيْلَمَةَ . رواه سعيد بن منصور .

۱۹۶۸- وَ سَجَدَ عَلِيٌّ رضی اللہ عنہ جَنِينَ وَ جَدَا الثَّدْيَةِ فِي الْخَوَارِجِ . رواه أحمد في مسنده .

۱۹۶۹- وَ سَجَدَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ رضی اللہ عنہ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لَمَّا بُشِّرَ بِتَوْبَةِ اللَّهِ

عَلَيْهِ . وَ قِصَّةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهَا كَذَا فِي الْمُنْتَقَى (متن النيل ۲: ۳۵۵) ، وَ صَحَّحَ الْأَثَرَيْنِ ، أَثَرُ

أَبِي بَكْرٍ رضی اللہ عنہ ، وَ أَثَرُ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ فِي زَادِ الْمَعَادِ (۱: ۹۷ و ۲: ۲۱) .

کریں گے اور دس درجہ بلند کریں گے۔ اس کو طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد جید ہے۔ بلکہ بعض نے اسے صحیح کہا ہے۔

۱۹۶۷- سعید بن منصور نے روایت کیا ہے کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو مسیلما کذاب کے قتل کی اطلاع پہنچی تو انہوں نے سجدہ

(شکر) کیا۔

۱۹۶۸- احمد نے روایت کیا ہے کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ذوالہدیہ کی لاش کو خوارج کی لاشوں میں پایا تو آپ نے سجدہ

(شکر) کیا۔ (مسند احمد)۔

۱۹۶۹- بخاری و مسلم میں ہے کہ جب کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کو قبولِ توبہ کی خوشخبری دی گئی تو انہوں نے سجدہ کیا۔ اور ابو بکر و علی

رضی اللہ عنہما کے سجدوں کی روایتوں کو زاد المعاد میں صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے سجدہ شکر کا ثبوت ہوتا ہے۔ لیکن اسی تفصیل کے ساتھ جس کو ہم پیشتر بیان کر چکے ہیں۔ یہاں پر

ایک اور دقیق بات قابلِ غور ہے اور وہ یہ ہے کہ بعض افعالِ جوشِ طبعی اور غلبہ حال کی بنا پر صادر ہوا کرتے ہیں اور ایسے افعال قابل

اتباع نہیں ہوتے۔ مثلاً ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بعد الوفاات جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جوشِ محبت میں بوسہ لیا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان

بن مظعون رضی اللہ عنہ کا بوسہ لیا لیکن یادِ جو داس کے کوئی نہیں کہتا کہ میت کی پیشانی کا بوسہ لینا سنت یا مستحب و غیرہ ہے بلکہ اگر لوگ تکلف ایسا

کریں تو ان کو منع کیا جائے گا۔ ہاں اگر کوئی غلبہ شوق و جوشِ محبت میں ایسا کرے تو وہ معذور ہے، نہ مبتدع نہ آثم، کیونکہ ایسے بوسہ کا

ثبوت ہے اور اس بوسہ کا جو یہ تکلف ہو کوئی ثبوت نہیں۔ جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سمجھو کہ ممکن ہے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ان روایات کو غلبہ

شوق اور جوشِ اندرونی اور غلبہ حال پر محمول کیا ہو اور اس لئے انہوں نے اس سجدہ شکر کو جو یہ تکلف اور بلا جوش و غلبہ حال ہو منع فرمایا ہو۔

جیسے بوسہ میت مگر اقرب وہی ہے جو کہ ہم پیشتر لکھ چکے ہیں۔ واللہ اعلم

أبواب صلاة المسافر

باب مسافة القصر

- ۱۹۷۰- عن : عبد الرحمن بن أبي بكر ، عن أبيه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَتْ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى الْخُفَيْنِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِرِ ، وَلِلْمُقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً . رواه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۸۷: ۱) وقال الطحاوي في معاني الآثار (۱: ۱۵۰) : قَدْ تَوَاتَرَتْ الْآثَارُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ عَلَى الْخُفَيْنِ لِلْمُسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهَا ، وَلِلْمُقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً .
- ۱۹۷۱- و أخرجه مسلم (۱: ۱۳۵) عن شريح بن هانئ عن عائشة رضي الله عنها ، قال : أَتَيْتُهَا أَسْأَلُهَا عَنِ الْمَسْجِدِ عَلَى الْخُفَيْنِ ، فَقَالَتْ : عَلَيْكَ يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ فَاسْأَلْهُ ، فَسَأَلْتُهُ ؟ فَقَالَ : جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمُسَافِرِ ، إلخ .
- ۱۹۷۲- أخبرنا : سعد بن عبيد الطائي ، عن علي بن ربيعة الوالسي - الوالبة بطن من بني أسد بن خزيمة - قال : سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ إِلَى كَمْ تُقْصَرُ الصَّلَاةُ ؟ فَقَالَ : أَنْ تَعْرِفَ السُّوَيْدَاءَ ؟ قَالَ : قُلْتُ : لَا ! وَلَكِنِّي قَدْ سَمِعْتُ بِهَا ، قَالَ : هِيَ ثَلَاثُ لَيَالٍ فَوَاصِدُ

باب مسافت قصر کے بیان میں

- ۱۹۷۰- ابو بکر یا ابو بکرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد علی الخفین میں تین دن رات مسافر کے لئے اور ایک دن رات مقیم کے لئے مقرر فرمائی۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور طحاوی نے کہا ہے کہ اس باب میں کہ مدت مسافر کے لئے تین دن اور تین رات اور مقیم کے لئے ایک دن اور ایک رات ہے، رسول اللہ ﷺ سے روایات متواتر ہیں۔
- ۱۹۷۱- مسلم نے شرح بن ہانی سے روایت کیا ہے کہ میں حضرت عائشہ سے مسجد علی الخفین کی بابت دریافت کرنے آیا۔ تو آپ نے فرمایا کہ علی بن ابی طالب کے پاس جاؤ اور ان سے پوچھو۔ پس ہم نے ان سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسافر کے لئے تین دن رات مقرر فرمائے ہیں إلخ۔

تنبیہ: ان روایات سے مدعا پر استدلال کی تقریر جو میرے ذہن میں آئی ہے آئندہ مذکور ہوگی (مترجم)

- ۱۹۷۲- علی بن ربيعة کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمر سے سوال کیا کہ آپ (کم از کم) کتنی مسافت پر قصر کریں گے۔

فَإِذَا خَرَجْنَا إِلَيْهَا فُصِّرْنَا الصَّلَاةَ . رواه الإمام محمد بن الحسن في الآثار له (ص-۳۴ و ۳۵) وفي آثار السنن : إسناده صحيح اه (۶۲:۲) . قلت : رجاله ثقات من رجال الصحيحين .

۱۹۷۳- عن : ابن عمر رضي الله عنهما ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : لَا تُسَافِرُ الْمَرْأَةُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا مَعَ ذِي مَخْرَمٍ . رواه البخاري (ص-۱۴۷) وفي رواية مسلم بطريق الضحاك بن عثمان عن نافع : مَسْبُورَةٌ ثَلَاثَ لَيَالٍ (فتح الباری ۲: ۴۶۸) .

۱۹۷۴- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ أَنْ تُسَافِرَ ثَلَاثًا إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَخْرَمٍ بَيْنَهَا . أخرجه مسلم (۴۳۴:۱) و عزاه في النيل إلى أحمد و مسلم بلفظ : مَسْبُورَةٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ اه (۴۷۰:۱) .

۱۹۷۵- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَوَمِّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُسَافِرَ سَفْرًا يَكُونُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَصَاعِدًا إِلَّا وَمَعَهَا أَبُوْهَا أَوْ ابْنُهَا أَوْ زَوْجُهَا أَوْ أَخُوْهَا أَوْ ذُو مَخْرَمٍ بَيْنَهَا . أخرجه مسلم (ص-۴۳۴) ، و عزاه في النيل

انہوں نے فرمایا کہ تم سویدا کو جانتے ہو۔ میں نے کہا دیکھا تو نہیں، ہاں سنا ہے، انہوں نے فرمایا کہ وہ تین معتدل راتوں کی مسافت پر ہے پس جبکہ ہم اسکے ارادہ سے روانہ ہو گئے اس وقت قصر کریں گے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الاطوار میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں لہذا اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اقل مدت سفر تین دن کی مسافت ہے۔ اور یہی مذہب احناف کا ہے۔

۱۹۷۳- ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی عورت تین دن کا سفر نہ کرے بجز اس کے کہ اسکے ساتھ اس کا کوئی محرم ہو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم میں بجائے تین دن کے تین رات کی مسافت مذکور ہے۔

۱۹۷۴- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ کسی عورت کے لئے جائز نہیں کہ وہ تین دن کا سفر کرے۔ بجز اس کے کہ اس کے ساتھ اس کا محرم ہو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور نیل الاطوار میں بجائے تین دن کے تین دن کی مسافت روایت کر کے اس کو احمد اور مسلم کی طرف منسوب کیا ہے۔

۱۹۷۵- ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کسی عورت کے لئے جو خدا اور قیامت پر ایمان رکھتی ہو

إلى الجماعة إلا البخاري والنسائي اه (۱۷۰:۱).

باب وجوب القصر في السفر و كراهة الإتمام

۱۹۷۶- عن : ابن عمر رضي الله عنهما ، قال : صَحَبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ لَا يَزِيدُ فِي السَّفَرِ عَلَى رَكَعَتَيْنِ ، وَأَبَا بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَغُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . رواه البخاري (۱۴۹:۱)

یہ جائز نہیں کہ وہ تین دن یا زیادہ کا سفر کرے۔ بخرا سکے کہ اسکے ساتھ اس کا باپ یا بیٹا یا خاوند یا بھائی یا کوئی اور محرم ہو۔ اس کو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے ابن عمر کی اس روایت کی تائید ہوتی ہے جس میں انہوں نے ادنیٰ مدت سفر تین دن کی مسافت قرار دی ہے۔ اور وجہ تائید یہ ہے کہ عورت کے لئے بلا محرم کے تین دن یا اس سے زیادہ کے سفر کو ناجائز قرار دینے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ وہ مسافت ہے جس سے احکام بدل جاتے ہیں۔ اور اس سے کم مسافت مکان واحد کے حکم میں ہے۔ اور چونکہ وہ مسافت جس سے احکام بدل جاتے ہیں مدت سفر ہی ہے اس لئے معلوم ہوا کہ اقل مدت سفر تین دن کی مسافت ہے اور جبکہ اس کے ساتھ ان روایات کو ملایا جاتا ہے جس میں مسافر کو تین دن رات تک مسح نضین کی اجازت مذکور ہے تو اس خیال کو اور بھی قوت ہو جاتی ہے کیونکہ جب ہم اس تحدید کے منشا پر غور کرتے ہیں اور یہ سوچتے ہیں کہ آخر یہ تین دن رات کی تخصیص کیوں ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ تحدید ادنیٰ مدت سفر کی بنا پر کی گئی ہے اور مطلب یہ ہے کہ چونکہ تین دن سے کم کے سفر سے آدمی قیمتی رہتا ہے اس لئے وہ کسی تخفیف کا مستحق نہیں۔ اور جبکہ اس نے تین دن کا سفر کیا تو اب وہ مستحق تخفیف ہوا۔ اب اگر اسکے لئے تین دن سے کم تخفیف کی جائے تو یہ پورے سفر میں تخفیف نہ ہوگی بلکہ اسکے ایک حصہ میں ہوگی۔ اور اگر تین دن سے زیادہ کی تخفیف کی جائے تو وہ زیادتی سفر کے لئے لازم نہیں کیونکہ تین دن کے بعد آدمی قیمتی ہو سکتا ہے۔ پس اسی مقدار پر اکتفاء کیا گیا جو ہر مسافر کے لئے ضروری ہے یعنی تین دن رات کیونکہ اس مقدار سے کم میں آدمی مسافر ہی نہیں ۷۰ اور زیادہ میں قیمتی ہو سکتا ہے، اس لئے وہ کسی اور بیشی دونوں صورتوں میں تخفیف کا مستحق نہیں اور تخفیف کا مستحق وہ صرف تین دن میں ہے۔ اس لئے یہ مقدار مقرر کی گئی اور اس سے اقل مدت سفر معلوم ہو گئی۔ پس چونکہ یہ تمام دلائل آپس میں ایک دوسرے کی تائید کرتے ہیں۔ اس لئے حنفیہ نے کہا کہ اقل مدت سفر تین دن رات ہے۔

باب سفر میں قصر واجب ہے اور اتمام مکروہ ہے

۱۹۷۶- ابن عمر سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا تو آپ ﷺ سفر میں دو رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھتے تھے۔ اور ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم نے بھی ساتھ رہا (وہ بھی سفر میں دو رکعتوں پر زیادتی نہ کرتے تھے) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

و لفظ مسلم فی صحیحہ (۲۴۲:۱) : صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي السَّفَرِ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ ، وَ صَحِبْتُ أَبَا بَكْرٍ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ ، وَ صَحِبْتُ عُمَرَ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ ، ثُمَّ صَحِبْتُ عُثْمَانَ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيَّ رَكْعَتَيْنِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ اهـ .

۱۹۷۷- و عنه : قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : صَلَاةُ السَّفَرِ رَكْعَتَانِ ، مَنْ تَرَكَ السُّنَّةَ

كَفَرَ . رواه ابن حزم بسند صحيح (عمدة القارئ ۳: ۵۴۸) .

۱۹۷۸- عن : مورو ، قَالَ : سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ الصَّلَاةِ فِي

السَّفَرِ ، قَالَ : رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ ، مَنْ خَالَفَ السُّنَّةَ كَفَرَ . رواه الطبرانی فی الكبير و رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۳) .

اور مسلم کی ایک روایت بدیں سیاق ہے کہ میں سفر میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہا۔ سو آپ ﷺ نے دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وفات دیدی۔ اور ابوبکرؓ کے بھی ساتھ رہا، انہوں نے بھی دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے ان کو بھی وفات دیدی۔ اور حضرت عمرؓ کے بھی ساتھ رہا۔ سو انہوں نے بھی دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے ان کو بھی وفات دیدی۔ پھر حضرت عثمانؓ کے ساتھ رہا، سو انہوں نے بھی دو رکعتوں پر زیادتی نہ کی یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے ان کو بھی وفات دیدی اور حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ کے اندر اسوۂ حسنہ ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ یہ سب حضرات سفر میں قصر ہی کرتے تھے اور اتمام نہ کرتے تھے۔ اور اس کا سبب بجز اسکے کچھ نہیں کہ وہ اتمام کو جائز نہ سمجھتے تھے۔ کیونکہ اگر ان کے نزدیک اتمام عزیمت ہوتا اور قصر محض رخصت ہوتا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ وہ قصر پر اداست کرتے اور عزیمت کو یک لخت چھوڑ دیتے۔

۱۹۷۷- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سفر کی نماز دو رکعتیں ہیں (اور اس سے ثابت ہوا کہ یہ قانون ہے) اب جو اس قانون کو چھوڑے (اور اتمام کرے) تو وہ اس قانون کو نہیں مانتا، اس کو ابن حزم نے سند صحیح روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس سے بھی وجوب قصر ثابت ہوتا ہے۔

۱۹۷۸- مورو کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمرؓ سے سفر میں نماز پڑھنے کے متعلق دریافت کیا، آپ نے فرمایا کہ دو دو رکعتیں پڑھو (کیونکہ یہی قانون ہے) جو قانون کے خلاف کرتا ہے وہ اس قانون کے ماننے سے انکار کرتا ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۱۹۷۹- عن : أبي الكنود ، قال : سألت ابن عمر عن صلاة الشفیر ، فقال :
 ركعتان نزلتا من السماء ، فإن شئتم فرددوهما . رواه الطبرانی فی الصغیر و رجاله موثقون
 (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۳) .

۱۹۸۰- عن : السائب بن یزید الکندی ابن أخت النمر ، قال : فُرِضَت الصلاة
 ركعتین ركعتین ، ثم زید فی صلاة النحر و أقرت صلاة الشفیر . رواه الطبرانی فی
 الکبیر ، و رجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۳) .

فائدہ: ان حدیثوں سے صراحت معلوم ہو رہا ہے کہ سفر میں قصر واجب ہے اور گویا کہ سفر میں اتمام ایسے ہی ہے جیسے حضر میں قصر کرنا۔
 ۱۹۷۹- ابوالکنود سے مروی ہے کہ میں نے ابن عمر سے نماز سفر کے بابت دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ دو رکعتیں ہیں جو کہ
 آسمان سے نازل ہوئی ہیں (کسی نے خود نہیں گھڑ لیں) تم چاہو تو انہیں دو کر دو (اور بجائے دو کے چار پڑھا کرو یہ مضمون تو یہی ہے)۔
 اس کو طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں قصر ہی مزیت ہے کیونکہ اگر اتمام افضل ہوتا تو یوں فرماتے کہ آسمان سے چار
 رکعات نازل ہوئی ہیں البتہ دو پڑھنا بھی جائز ہے۔

۱۹۸۰- سائب بن یزید سے مروی ہے کہ اول نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی ، اسکے بعد حضر کی نمازوں میں اضافہ ہو کر تین اور چار
 ہو گئیں۔ اور سفر کی نماز کو حالت سابق پر دو رکعت باقی رکھا گیا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: یعلیٰ بن امیہ کی آئندہ روایت اس کے معارض نہیں کیونکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے لا جُناح
 علیکم ان تقصروا من الصلوة کو صلوة خوف سے متعلق دیکھا اور اس میں قصر احوال صلوة کو خوف ایذا کفار کے ساتھ شروط
 پایا تو ان کو خیال ہوا کہ صلوة حضر میں جو دو رکعت کا اضافہ کیا گیا اور صلوة سفر میں اضافہ نہیں کیا گیا بلکہ اسکو حالت سابق پر باقی رکھا گیا
 ہے ، اس کا منشا یہی اندیشہ ایذا کفار ہی تھا کیونکہ اس زمانہ کے سفر اس خطرہ سے خالی نہ تھے۔ اب جبکہ وہ خطرہ مٹ گیا اور پھر بھی نماز سفر
 حالت سابق ہی پر رہی اور اس میں اضافہ نہ ہوا تو انکو تر دو ہوا کہ یہ کیا بات ہے کہ امن کے بعد بھی نماز سفر کو حالت سابق پر باقی رکھا گیا۔
 اور اس تردد کو رفع کرنے کے واسطے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا۔ آپ ﷺ نے جواب دیا کہ نماز سفر کو حالت سابق پر
 باقی رکھنے منشا اندیشہ ایذا کفار نہ تھا بلکہ جن دو رکعتوں کو حق تعالیٰ نے حضر میں رہنا حق قرار دیا ہے سفر میں ان کو تمہارا حق یعنی نقل بتا دیا
 ہے۔ اور چونکہ یہ دو رکعتیں اس نے تم پر صدقہ کی ہیں کہ اپنے حق کو تمہارا حق بتا دیا اس لئے تم اسکے اس صدقہ کو قبول کرو۔ پس اب
 دونوں حدیثوں میں تعارض نہ رہا۔ اور یہ تقریر بصری اور مؤلف دونوں کی توجیہوں سے بہتر ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۹۸۱- عن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ، قالت: الصلاة أول ما فرضت ركعتان، فأقرت صلاة السفر وأتمت صلاة الحضر. قال الزهري: فقلت لعروة: فما بال عائشة تئيم؟ قال: تناولت ما تناول عثمان. رواه البخاري (۱۴۸:۱).

۱۹۸۲- و عنها: قالت: فرضت الصلاة ركعتين ركعتين إلا المغرب ثلاثاً لأنها وتر، قالت: وكان رسول الله ﷺ إذا سافر صلى الصلاة الأولى إلا المغرب، وإذا أقام زاد مع كل ركعتين ركعتين إلا المغرب لأنها وتر، والصبح لأنها يطول فيها القراءة. رواه أحمد مع روايات أخرى، و رجالها كلها ثقات (مجمع الزوائد ۲۰۳:۱).

۱۹۸۳- عن عمر رضي الله عنه، قال: صلاة السفر ركعتان، وصلاة الجمعة ركعتان، والفطر ركعتان، والأضحية ركعتان، تمام غير قصر على لسان محمد ﷺ. رواه ابن ماجه والنسائي وابن حبان، وإسناده صحيح (آثار السنن ۶۱:۲).

۱۹۸۱- عائشہ سے مروی ہے کہ شروع میں نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی۔ پس سفر کی نماز تو اسی حال پر رکھی گئی اور حضر کی نماز کو پورا کر دیا گیا۔ زہری کہتے ہیں کہ یہ روایت سن کر میں نے عروہ سے پوچھا کہ جب عائشہ جانتی تھیں کہ سفر میں فرض دو ہی رکعتیں ہیں تو وہ خود اتمام کیوں کرتی تھیں تو انہوں نے فرمایا کہ انہوں نے وہی تاویل کی تھی جو حضرت عثمان نے کی تھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔
قائدہ: یعنی حضرت عثمان نے منیٰ میں چار رکعت نماز پڑھی حالانکہ وہ مسافر تھے اس کی مختلف تاویلات کی گئی ہیں جن میں سب سے بہتر یہ ہے کہ آپ نے اس شہر مکہ میں شادی کر لی تھی اور حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ إذا تأهل الرجل ببلاذق فلانة يصلين بها ضلوة مقيم (مسند احمد ۶۲:۱) اس لئے آپ نے منیٰ میں چار رکعات نماز پڑھی اور مستقل بیان حدیث نمبر ۲۰۱۰ کے تحت آ رہا ہے۔ وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۹۸۲- نیز حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ اول نماز دو رکعت فرض ہوئی تھی بجز مغرب کے کہ وہ شروع سے تین ہی رکعت تھی کیونکہ وہ دن کے وتر ہیں۔ اور جب رسول اللہ ﷺ سفر کرتے تھے تو پہلی ہی نماز پڑھتے تھے اور جب مقيم ہوتے تو ہر دو رکعتوں کے ساتھ (تکلم خدا) دو رکعتیں اور بڑھالیتے باستثناء مغرب کے کہ وہ دن کے وتر ہیں اور باستثناء صبح کے کہ اس میں قراءت کو طویل کر دیتے تھے۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۱۹۸۳- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ نماز سفر دو رکعتیں ہیں۔ اور جمعہ کی نماز بھی دو رکعتیں ہیں اور عید الفطر کی نماز بھی دو

۱۹۸۴- عن : یعلی بن أمیة قال : قلت لعمر بن الخطاب ؓ : لیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان یفتنکم الذین کفروا . فقد آمن الناس فقال : عجبت مما عجبت منه ، فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك ؟ فقال : صدقة تصدق الله بها علیکم فاقبلوا صدقته . رواه مسلم (۲۴۱ : ۱) ، و فی لفظ لابن حبان فی صحیحہ : فاقبلوا رخصته . کذا فی نصب الراية (۳۱۱ : ۱) .

رکعتیں ہیں اور عید الاضحیٰ کی نماز بھی دو رکعتیں ہیں اور پوری ہیں نہ کہ ناقص۔ اور رسول اللہ ﷺ کی زبانی ہیں (کسی نے اپنی طرف سے نہیں بتائیں) اس کو نسائی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: جب ان تمام روایتوں سے یہ ثابت ہوا کہ سفر میں فرض دو ہی رکعت ہیں تو اب اگر کوئی چار پڑھے گا تو چاروں فرض نہ ہوگی، بلکہ دو فرض ہوں گی اور دو نفل اور فرض کے ساتھ نفل کا اختلاط اور سلام کی تاخیر لازم آئے گی جو کہ ناجائز ہے۔

۱۹۸۳- یعلی بن أمیة سے مروی ہے کہ میں نے عمر بن الخطابؓ سے کہا کہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں لیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان یفتنکم الذین کفروا اس کا مقتضی یہ ہے کہ اس زمانہ میں قصر نہ ہو، کیونکہ اس وقت لوگ مامون ہو چکے ہیں تو آپؐ نے فرمایا کہ جس بات سے تم کو تعجب ہوا اسی سے مجھے بھی تعجب ہوا تھا اور میں نے اس کی بابت رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ یہ حق تعالیٰ کا صدقہ ہے جو اس نے تم پر کیا ہے۔ لہذا تم اسے قبول کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور صحیح ابن حبان کی ایک روایت میں ہے کہ تم اس کی رخصت کو قبول کرو۔

فائدہ: اس روایت میں سفر میں دو رکعت کی کمی کو حق تعالیٰ کا صدقہ فرمایا یعنی دو رکعت بصورت ثابت ہونے کے فرض اور حق تعالیٰ کا حق ہوئیں، انکو بندوں کا حق اور نفل قرار دیدیا گیا ہے۔ پس جبکہ وہ دو رکعتیں نفل ہوئیں تو اب اتمام جائز نہ رہا کیونکہ اس صورت میں اختلاط الفرض بالنفل اور تاخیر سلام من محلہ لازم آئی جو کہ ناجائز ہے۔ نیز جبکہ تصدق کی حقیقت معلوم ہوگئی تو اس سے معلوم ہو گیا کہ اس کا حقیقی رد بندوں کی جانب سے ناممکن ہے کیونکہ رد کی یہ صورت ہے کہ وہ ان رکعتوں کو فرض ہی رکھیں اور نفل نہ ہونے دیں اور یہ بندوں سے ناممکن ہے، ہاں رد صوری ممکن ہے کہ بجائے دو کے چار رکعتیں پڑھیں۔ جن میں دو فرض ہوں اور دو نفل اس لئے آپ ﷺ نے فرمادیا کہ تم اس کو صورت بھی رد نہ کرنا اور بجائے دو کے چار نہ پڑھنا۔ پس اس حکم کی رو سے بھی چار پڑھنا ممنوع ہوا کیونکہ اس میں صورت حق تعالیٰ کے صدقہ کا رد ہے۔ لہذا مدعی ثابت ہے۔ صدقہ کی یہ تفسیر جو میں نے کی ہے مشہور ترین ہے بہتر ہے۔

۱۹۸۵- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : سافرت مع رسول الله ﷺ ، ومع أبي بكر ، وعمر ، كلهم صلى من حين يخرج من المدينة إلى أن يرجع إليها ركعتين في السفر والمقام بمكة . رواه أبو يعلى والطبرانی في الأوسط ، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح ، (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴) .

۱۹۸۶- عن : ابن عباس و ابن عمر رضي الله عنهم ، أنها قالاً : سن رسول الله ﷺ الصلاة في السفر ركعتين وهي تمام ، والوتر في السفر سنة . قلت : في "الصحيح" بعضه ، رواه البزار وفيه جابر الجعفی ، وثقه شعبة والثوري وضعفه آخرون ، (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴) قلت : فالحديث حسن .

۱۹۸۷- عن : ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : فرض الله الصلاة على لسان نبيكم ﷺ في الحضر أربعاً ، وفي السفر ركعتين ، وفي الخوف ركعة . رواه مسلم (۲۴۱:۱) وفي لفظ له : إن الله تعالى فرض الصلاة على لسان نبيكم على المسافرين ركعتين وعلى المقيمين أربعاً . الحديث .

۱۹۸۵- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے ساتھ سفر کیا۔ ان سب نے مدینہ سے نکلنے سے لکھنؤ تک طے مسافت کے زمانہ میں بھی اور مکہ کے قیام کے زمانہ میں بھی دو ہی رکعتیں پڑھیں۔ اس کو ابو یعلیٰ اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمرؓ کا اہتمام کرتے تھے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ قصر لازم ہے۔ نیز اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قصر حاج طے مسافت کے ساتھ مخصوص نہیں۔ بلکہ طے مسافت اور قیام دونوں میں ہونا چاہئے۔

۱۹۸۶- ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز سفر دو رکعت مقرر فرمائی ہے اور یہ پوری نماز ہے نہ کہ آدمی اور سفر میں وتر پڑھنے کا بھی قاعدہ ہے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں جابر جھٹی مختلف ہے۔ لہذا حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں فرض دو ہی رکعت ہیں، اگر چار پڑھے گا تو باقی دو نفل ہوں گی۔

۱۹۸۷- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے نبی کی زبانی حضر میں چار رکعتیں فرض فرمائی ہیں اور سفر میں دو رکعتیں

۱۹۸۸- عن : موسى بن سلمة الهذلي ، قال : سألت ابن عباس كيف أصلي إذا كنت بمكة إذا لم أصلي مع الإمام ؟ فقال : ركعتين ، سنة أبي القاسم عليه السلام . أخرجه مسلم (۲۴۱ : ۱) .

۱۹۸۹- وعنه : أن النبي ﷺ خرج من المدينة إلى مكة لا يخاف إلا رب العالمين ، فصلّى ركعتين . أخرجه الترمذی و غيره ، وقال الترمذی : حديث صحيح (۷۱ : ۱) .

۱۹۹۰- وعنه : قال : صلى رسول الله ﷺ حين سافر ركعتين ركعتين ، و حين أقام أزبعا . قال : وقال ابن عباس : فمن صلى في السفر أزبعا كمن صلى في الحضر ركعتين . قلت : في " الصحيح " بعضه ، رواه أحمد وفيه حميد بن علي العقيلي قال الدار قطني : لا يحتج به و ذكره ابن حبان في الثقات ، (مجمع الزوائد ۱ : ۲۰۴) مختصراً .

اور خوف کی حالت میں (امام کے ساتھ) ایک رکعت (اور دوسری رکعت نبھا پڑھی جائے گی) اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور انہی کی ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری نبی کی زبانی مسافر پر دو رکعتیں فرض کی ہیں اور مقیم پر چار۔

قائدہ: اس سے بھی مضمون بالاثبات ہوتا ہے۔

۱۹۸۸- موسی بن سلمہ ہذلی کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباس سے دریافت کیا کہ جب میں مکہ میں ہوں اور امام کے پیچھے نماز نہ پڑھتا ہوں تو میں کس طرح نماز پڑھوں۔ تو آپ نے فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھو، یہ قانون ہے ابو القاسم ﷺ کا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

قائدہ: اس سے بھی یہی معلوم ہوا کہ سفر میں دو ہی رکعتوں کا قاعدہ ہے اور چار رکعتیں خلاف قاعدہ ہیں۔

۱۹۸۹- ابن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مکہ سے مدینہ کو ایسی حالت میں روانہ ہوئے کہ آپ ﷺ کو نہ کے سوا کسی کا خوف نہ تھا۔ اور اس حالت میں بھی آپ ﷺ نے دو ہی رکعتیں پڑھیں اس کو ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے صحیح کہا ہے۔

قائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ قصر حالت خوف کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ امن و خوف دونوں حالتوں میں ہے۔

۱۹۹۰- ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب سفر کیا تو دو رکعتیں پڑھیں اور جب آپ ﷺ مقیم ہوئے تو چار پڑھیں۔ نیز انہوں نے فرمایا کہ اب جو شخص سفر میں چار پڑھے وہ ایسا ہے جیسے وہ شخص جو حضر میں دو پڑھے۔

قلت : وقال أبو زرعة : كوفي لا بأس به ، ولم يذكر البخاری فيه جرحاً ، كذا في تعجيل المنفعة (ص ۱۰۶) فالحدیث حسن .

۱۹۹۱- عن : إبراهيم ، أن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : من صَلَّى في السُّفَرِ أَرْبَعاً أَعَادَ الصَّلَاةَ . رواه الطبرانی في الكبير و إبراهيم لم يسمع من ابن مسعود . (مجمع الزوائد ۲۰۴:۱) . قلت : ولكن مراسيلہ عنہ صحاح کما مر غیر مرہ .

۱۹۹۲- عن : عبد الرحمن بن یزید ، يقول : صَلَّى بِنَا عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ رضی اللہ عنہ بِمَنْىَ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ، فَقِيلَ ذَلِكَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ ، فَاسْتَرْجَعَ ، قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بِمَنْىَ رَكَعَتَيْنِ ، وَ صَلَّيْتُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رضی اللہ عنہ رَكَعَتَيْنِ ، وَ صَلَّيْتُ مَعَ عُمرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ رَكَعَتَيْنِ ، فَلَيْتَ خَطْبِي مِنْ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ رَكَعَتَانِ مُتَقَبِّلَتَانِ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَ مُسْلِمٌ (أثار السنن ۶۱:۲) .

اس کو احمد نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند میں ایک شخص مختلف یہ ہے لہذا اس میں حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ سفر میں چار پڑھنا یوں ہی خلاف قانون ہے جس طرح حضر میں دو پڑھنا۔ یعنی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ قصر سفر میں لازم ہے اور اتمام بالکل جائز نہیں۔

۱۹۹۱- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ جو شخص سفر میں قصداً چار رکعتیں پڑھے اس کو چاہئے کہ نماز دہرائے (بوجہ تاخیر سلام کے) اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور ابراہیم کی وہ روایات جو ابن مسعود سے مروی ہیں، صحیح ہیں۔

فائدہ: چار رکعت پڑھنے کی صورت میں اگر دو رکعتوں پر قعدہ کیا ہے تو نماز تو ہو جائیگی البتہ تاخیر سلام کی وجہ سے اعادہ واجب ہے اور اگر دوسری رکعت پر قعدہ نہیں کیا تو اس صورت میں تو نماز بالکل ہی فاسد ہو جائیگی۔

۱۹۹۲- عبد الرحمن بن یزید سے روایت ہے کہ حضرت عثمان نے منی میں چار رکعتیں پڑھیں اور یہ واقعہ ابن مسعود سے ذکر کیا گیا۔ تو آپ نے انا لله و انا اليه راجعون پڑھا۔ اور فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی منی میں دو رکعتیں پڑھی ہیں اور ابو بکر صدیق کے ساتھ بھی دو رکعتیں پڑھی ہیں۔ اور عمر کے ساتھ بھی دو رکعتیں پڑھی ہیں، کاش بجائے چار غیر مقبول رکعتوں کے دو مقبول رکعتیں مجھے میسر ہو جائیں (کیونکہ یہ دو ان چار سے اچھی ہیں) اس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت میں ابن مسعود کا حضرت عثمان پر اس قدر شدید انکار کرنا اور ان کے فعل کو خلاف سلف قرار دینا اور ان کی نماز

۱۹۹۳- عن : خلف بن حفص ، عن أنس رضی اللہ عنہ انطلق بنا إلى الشام إلى عبد الملك ونحن اربعون رجلاً من الأنصار ليقرض لنا ، فلما رجع وكُنّا بفج الناقة صلى بنا الظهر ركعتين ، ثم دخل فسطاطه ، وقام القوم يضيفون إلى ركعتيهم ركعتين أخريين فقال : قُبِحَ الله الوجوه ، فوالله ما أصابت السنة ، ولا قبلت الرخصة ، فأشهد أنسجفت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يقول : إن قوماً يتعمقون في الدين يترقون كما يترق السهم من الرمية . رواه أحمد ، وخلف بن حفص لم أجده من ترجمه (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴) .

قلت : قال الحافظ في تعجيل المنفعة (ص ۱۱۸) : إن هذا هو خلف بن خليفة المترجم في التهذيب ، ولكن وقع فيه تصحيف نشأ عنه هذا الوهم ، والذي في المستند : حدثنا حسين ، ثنا خلف ، عن حفص ، عن أنس ، فذكر الحديث المذكور في صلاة السفر ، وبهذا السند عدة أحاديث أخرى ، فخلف هو ابن خليفة ، وحفص هو ابن عمر بن عبد الله بن أبي طلحة ، فتصحفت "عن" فصارت بن ، فنشأ من ذلك خلف بن حفص ، ولا وجود له في الخارج ، اه . قلت : خلف بن خليفة من رجال مسلم والأربعة ، وثقه ابن معين وغيره ، كذا في التهذيب (۱۵۱: ۳) وحفص هو ابن أخي أنس وثقه ابو حاتم والدارقطني وابن حبان كما فيه أيضا (۴۲۱: ۲) فالحديث صحيح أو حسن .

کے بوجہ خلاف قانون ہونے کے غیر مقبول ہونے کی تعریف کرنا یہ صاف دلیل ہے اس امر کی کہ ان کے نزدیک قہر واجب ہے۔ کیونکہ اس جیسا شدید انکار مباح فعل پر بھی جائز نہیں ہے جائیکہ افضل پر جائز ہو، پس ثابت ہوا کہ چار پڑھنا سفر میں مکروہ ہے وحوالہ مطلوب۔

۱۹۹۳- حفص بن عمر کہتے ہیں کہ انس رضی اللہ عنہ ہمیں ملک شام میں عبد الملک کے پاس لے گئے تاکہ وہ ہمارے لئے بیت المال سے وظیفہ مقرر کر دے اور ہم چالیس انصاری محض تھے۔ پس جب ہم واپس ہوئے اور فجر الزہد میں پہنچے تو انہوں نے ہمیں ظہر کی نماز دو رکعت پڑھائی، اس کے بعد خیمہ میں تشریف لے گئے۔ لوگ دو رکعتیں زائد شامل کر کے اپنی نماز پوری کرنے کھڑے ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا ان چہروں کو بگاڑے، نہ انہوں نے قانون کی موافقت کی اور نہ رخصت کو قبول کیا۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ کچھ لوگ دین میں غلو کریں گے اور دین سے یوں نکل جائیں گے جیسے تیرکمان سے نکل جاتا ہے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث صحیح احسن ہے۔

باب القصر إذا فارق البيوت

۱۹۹۴- عن: أبي هريرة رضي الله عنه، قال: سافرت مع رسول الله ﷺ ومع أبي بكر وعمر، كلهم صلى من جئن يخرج من المدينة إلى أن يرجع إليها ركعتين في المسير والمقام بمنكة. رواه أبو يعلى والطبرانی في الأوسط، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح، (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۴) وفي فتح الباری بعد عزو الحديث إليهما: إسناده جيد (۲: ۴۷۱).

۱۹۹۵- عن: أبي حرب بن أبي الأسود الدبلی، أن علياً خرج من البصرة ف صلى الظهر أربعاً، ثم قال: إنا لو جاوزنا هذا الخضم لصلينا ركعتين. رواه ابن أبي شیبہ ورواته ثقات، آثار السنن (۲: ۶۴).

باب القصر إلى أن يدخل موضع الإقامة

۱۹۹۶- عن: ابن عمر رضي الله عنهما: أنه كان يقصر الصلاة حين يخرج من

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اتمام سفر میں ناجائز ہے کیونکہ انس نے اسکو غلطی الدین اور دین سے نکل جانا قرار دیا اور ان کے لئے بددعا کی اور انکو مخالف قانون اور رخصت کو قبول نہ کرنے والے قرار دیا۔

باب آبادی سے نکلنے سے قصر کا حکم ثابت ہو جاتا ہے

۱۹۹۳- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمر کے ساتھ سفر کئے، سب نے مدینہ سے نکلنے کے وقت سے لے کر اس میں واپسی کے وقت تک بحالت طے مسافت (یعنی بحالت سفر) بھی اور بحالت قیام مکہ بھی دو ہی رکعتیں پڑھیں۔ اسکو ابو یعلیٰ اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور فتح الباری میں اس کی سند کو جید کہا ہے۔

۱۹۹۵- ابو حرب بن ابی الاسود دلی کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے (سُحُور کو جاتے وقت) بصرہ سے نکلنے اور (قبل اسکے کہ آبادی سے آگے بڑھیں) ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں اور فرمایا کہ اگر ہم اس جھونپڑی سے آگے بڑھ جاتے (جو کہ آبادی کا ختمی ہے) تو ہم دو رکعت پڑھتے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: یعنی جو نئی مسافر شہر کی آبادی سے باہر نکلے اس جگہ سے نماز قصر کر کے پڑھے، مثلاً آج کل چوگی کی حدود سے نکلنے

سے قصر کا حکم ثابت ہو جائے گا۔

شُعْبِ الْمَدِينَةِ ، وَ يَقْصُرُ إِذَا رَجَعَ حَتَّى يَدْخُلَهَا . رواه عبد الرزاق ، وإسناده لا بأس به ،
(آثار السنن ۲: ۶۴).

۱۹۹۷- أخبرنا : الثوري عن وقاء بن إياس الأسدي ، قال : حدثنا علي بن ربيعة الأسدي ، قال : خَرَجْنَا مَعَ عَلِيٍّ عليه السلام وَ نَحْنُ نَنْظُرُ إِلَى الْكُوفَةِ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ وَ هُوَ يَنْظُرُ إِلَى الْقَرْيَةِ ، فَقُلْنَا لَهُ : أَلَا تُصَلِّي أَرْبَعًا ؟ قَالَ : لَا حَتَّى نَدْخُلَهَا . رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۳۰۸: ۱) و رجاله رجال الجماعة إلا وقاء فلم أفت عليه ، إلا أن الحافظ أورد الأثر بهذا الإسناد في الفتح (۴۶۹: ۲) . و عزاه إلى الحاكم بلفظ : خَرَجْنَا مَعَ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَقَصَرْنَا الصَّلَاةَ وَ نَحْنُ نَرَى الْبُيُوتَ ، ثُمَّ رَجَعْنَا فَقَصَرْنَا الصَّلَاةَ وَ نَحْنُ نَرَى الْبُيُوتَ ، و لفظ البيهقي : خَرَجْنَا مَعَ عَلِيٍّ مُتَوَجِّهِينَ هَهُنَا ، وَ أَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى الشَّامِ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ ، حَتَّى إِذَا رَجَعْنَا وَ نَظَرْنَا إِلَى الْكُوفَةِ خَضِرَتِ الصَّلَاةُ ،

باب حکم قصر اس وقت ختم ہوگا جبکہ آبادی میں داخل ہو جائے

۱۹۹۶- ابن عمر سے روایت ہے کہ وہ روانگی میں بھی قصر کرتے تھے اور قصر اس وقت شروع کرتے تھے جبکہ وہ مدینہ کی گھاٹی سے نکل جاتے اور واپسی میں بھی قصر کرتے تھے اور اس وقت تک کرتے تھے جب تک کہ وہ مدینہ میں داخل ہوں۔ اسکو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اس کی سند لا بأس ہے۔

۱۹۹۷- علی بن ربيعة اسدی کہتے ہیں کہ ہم حضرت علیؑ کے ساتھ روانہ ہوئے تو آپ نے ایسی حالت میں دو رکعتیں پڑھیں کہ کوفہ ہمیں دکھائی دے رہا تھا اور ہم واپس ہوئے تو آپ نے ایسی حالت میں دو رکعتیں پڑھیں کہ آپ ہستی کو دیکھ رہے تھے۔ ہم نے عرض کیا کہ آپ چار کیوں نہیں پڑھتے (ہم تو گمراہ گئے) آپ نے فرمایا کہ نہیں تا وقتیکہ ہم اس میں داخل نہ ہو جائیں۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں بحوالہ حاکم یوں روایت کیا ہے کہ ہم علی بن ابی طالب کے ساتھ روانہ ہوئے تو ہم نے ایسے وقت قصر کیا کہ ہم ہستی کے گھروں کو دیکھ رہے تھے، اس کے بعد ہم واپس ہوئے تو ہم نے ایسی حالت میں قصر کیا کہ ہم ہستی کے گھروں کو دیکھ رہے تھے۔ اور بحوالہ بیہقی یوں روایت کیا ہے کہ ہم علیؑ کے ساتھ شام کی جانب روانہ ہوئے تو ہم دو رکعت پڑھتے رہے یہاں تک کہ جب ہم واپس ہوئے اور کوفہ ہم کو دکھائی دینے لگا تو نماز کا وقت آ گیا۔

قَالُوا : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! هَذِهِ الْكُوفَةُ أَتَمُّ الصَّلَاةِ ! قَالَ : لَا ! حَتَّى نَدْخُلَهَا . فَهُوَ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ ، وَ عِلْقَةُ الْبُخَارِيِّ مُخْتَصَرًا (۱: ۱۴۸) .

باب القصر ما لم ينو الإقامة خمسة عشر يوماً

۱۹۹۸- عن : مجاهد ، قَالَ : إِنْ إِنْ عُمَرَ كَانَ إِذَا أَجْمَعَ عَلَى إِقَامَةٍ خُمُسَةَ عَشَرَ يَوْمًا أَتَمَّ الصَّلَاةَ . رواه أبو بكر بن أبي شيبة ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۶۶) .

۱۹۹۹- عن : مجاهد ، عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّهُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُقِيمَ بِمَكَةَ خُمُسَةَ عَشَرَ سَرَجَ ظَهْرَهُ وَ صَلَّى أَرْبَعًا . رواه محمد بن الحسن في كتاب الحجج ، وإسناده صحيح ، (آثار السنن ۲: ۶۶) .

۲۰۰۰- عن : مجاهد ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، قَالَ : إِذَا كُنْتَ مُسَافِرًا فَوُطِئْتَ نَفْسَكَ عَلَى إِقَامَةِ خُمُسَةَ عَشَرَ يَوْمًا فَأَتَمَّ الصَّلَاةَ ، وَإِنْ كُنْتَ لَا تَذَرِي فَاقْصُرْ . رواه محمد بن الحسن في الآثار ، وإسناده حسن (آثار السنن ۲: ۶۶) .

و أَخْرَجَهُ الْحَافِظُ فِي الدَّرَايَةِ (ص- ۱۲۹) عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

لوگوں نے عرض کیا کہ کوفہ تو یہ ہے اب تو پوری نماز پڑھئے ، آپ نے فرمایا کہ نہیں ، تاوقتیکہ ہم اس میں داخل نہ ہو جائیں پس یہ روایت فتح الباری کے قاعدہ سے حسن یا صحیح ہے اور بخاری نے اس کو اختصار کے ساتھ تخلیقاً روایت کیا ہے۔

باب جب تک پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت نہ ہو قصر کیا جائے گا

۱۹۹۸- مجاہد کہتے ہیں کہ ابن عمر جب پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرتے تھے اس وقت پوری نماز پڑھتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۹۹۹- نیز مجاہد سے مروی ہے کہ ابن عمر جب مکہ میں پندرہ دن قیام کرتے تھے تو اپنے سواری کے جانور کو چرنے کے لئے پھوز دیتے تھے اور چار رکعت پڑھتے تھے۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب العصر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۰۰- نیز مجاہد کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ جب تمہارا پندرہ دن ٹھہرنے کا پختہ خیال ہو تب تو نماز کو پورا پڑھاؤ اور اگر تمہیں معلوم نہ ہو (کہ قیام کب تک ہوگا) تو قصر کرو۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے

و عزاء إلى الطحاوی و سکت عنه.

باب يقصر من لم ينو الإقامة وإن طال مكثه و كذا العسكر في أرض

الحرب وإن نوا الإقامة

۲۰۰۱ - عن : أبي جَمْرَةَ نَضْرَبُ عِمْرَانَ ، قَالَ : قُلْتُ لِأَبْنِ عَبَّاسٍ . إِنَّا نَطِيلُ

الْقِيَامَ بِخُرَاسَانَ فَكَيْفَ تَرَى ؟ قَالَ : صَلَّى زَكْعَتَيْنِ وَإِنْ أَقَمْتَ عَشْرَ سِنِينَ . رواه أبو بكر

بن أبي شَيْبَةَ : حَدَّثَنَا وَكِيعٌ ، ثنا الْمُثَنَّى بن سَعِيدٍ ، عَنْ أَبِي جَمْرَةَ ، فَذَكَرَهُ ، وَإِسْنَادُهُ

صَحِيحٌ (أَثَارُ السَّنَنِ ۲: ۶۵).

اور ابن حجر نے درایہ میں یہی مضمون ابن عمر اور ابن عباس دونوں سے بحوالہ طحاوی روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر مکہ میں چار دن سے زیادہ قیام فرمایا اور قصر کرتے رہے پس موانع

وشوائع کا چار دن کی تحدید کرنا درست نہ ہوا، نیز جامع المسانید میں امام ابو حنیفہ سے سند کے ساتھ ابن عباس سے مروی ہے کہ

مدت اقامت پندرہ دن ہے۔ اور زر قانی شرح مؤطا میں لکھتے ہیں کہ پندرہ دن کی تحدید ابن عباس و ابن عمر دونوں سے مروی

ہے۔ باقی بخاری میں جو یہ حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فتح مکہ کے موقع پر انیس روز قیام کیا اور قصر کرتے رہے تو اس کا

جواب یہ ہے کہ جنگ کی حالت میں انسان کسی مقررہ مدت تک اقامت کا عزم نہیں کر سکتا اور یہی حال آپ ﷺ کا بھی تھا۔

اس لئے آپ ﷺ قصر فرماتے رہے جیسا کہ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ جب تک مسافر کسی

ایک جگہ قیام کا پختہ ارادہ نہ کرے وہ قصر کرتا رہے اگرچہ کئی سال بھی گذر جائیں اور یہی جواب ان تمام احادیث کا ہے جن میں

پندرہ دن سے زیادہ کا ذکر ہے۔

باب جب تک اقامت کی نیت نہ کرے اس وقت تک قصر کیا جائے گا اگرچہ کتنا ہی عرصہ لگ جائے اور

لشکر دار الحرب میں برابر قصر کرے گا اگرچہ اقامت کی نیت بھی کر لے

۲۰۰۱ - ابو جمرہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباس سے عرض کیا کہ ہم خراسان میں عرصہ دراز تک رہتے ہیں، سو اس میں آپ کا

کیا خیال ہے (آیا ہم قصر کریں یا پوری نماز پڑھیں) آپ نے فرمایا کہ اگرچہ دس برس رہو، دو ہی پڑھو۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت

کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۰۲- عن : نافع ، عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : قَالَ : اِزْنَجْ عَلَيْنَا الثَّلْجَ وَ نَحْنُ بِأَذْرِ بَيْجَانَ سِتَّةَ أَشْهُرٍ فِي غَزَاةٍ ، قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : وَ كُنَّا نَصَلِّي رَكَعَتَيْنِ . رواه البيهقي في المعرفة . و إسناده صحيح ، و قال النووي في الخلاصة : هذا سند على شرط الشيخين ، و قال الحافظ في الدراية : بإسناد صحيح (آثار السنن ، مع تعليقه السابق).

۲۰۰۳- عن : الحسن ، قَالَ : كُنَّا مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَعْدَةَ بِبَعْضِ بِلَادِ فَارِسَ سِتِّينَ ، فَكَانَ لَا يُجْمَعُ وَلَا يَزِيدُ عَلَى رَكَعَتَيْنِ . رواه عبد الرزاق و إسناده صحيح (آثار السنن ، السابق) رواه هشام عن الحسن ، و روايته عنه في الكتب الستة ، و تابعه يونس بن عبيد عنه في رواية عند عبد الرزاق أيضاً ، قَالَ : أَنَا الثَّوْرِيُّ ، عَنْ يُونُسَ ، عَنْ الْحَسَنِ ، فَذَكَرَهُ (التعليق الحسن).

۲۰۰۴- عن : أنس رضي الله عنه : أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَقَامُوا بِرَأْسِ مَهْرُمَزَ ثَمَانَةَ أَشْهُرٍ يَقْصُرُونَ الصَّلَاةَ . رواه البيهقي و إسناده حسن ، و قال النووي : إسناده صحيح ، و كذا صحح إسناده الحافظ في الدراية ، و فيه عكرمة بن عمار مختلف فيه ،

۲۰۰۲- ابن عمر سے مروی ہے کہ ہم آذربایجان میں ایک جہاد میں ایسی حالت میں چھ مہینے رہے کہ برف نے راستہ بند کر دیا تھا۔ اور ہم دو ہی رکعتیں پڑھتے تھے۔ اس کو بیہقی نے کتاب المعروفہ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوتا ہے کہ دارالحرب میں بحالت جنگ نیچہ اقامت معتبر نہیں۔ کیونکہ جب راستہ بند تھا اور صحابہؓ کو معلوم تھا کہ راستہ جلد کھلے والا نہیں تو ضروران کی نیت ٹھہرنے کی ہوگی۔

۲۰۰۳- حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ ہم عبدالرحمن بن حمزہ کے ساتھ فارس کے ایک شہر میں دو برس رہے، سو نہ وہ اقامت کی نیت کرتے تھے اور نہ دو رکعت سے زیادہ پڑھتے تھے۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر برسوں نیچہ اقامت نہ ہو تو برسوں تک قصر کیا جائیگا۔

۲۰۰۴- انسؓ سے مروی ہے کہ صحابہؓ نے رامہ مہرمز میں نو مہینہ قیام کیا اور وہ برابر قصر کرتے رہے (خواہ اس وجہ سے کہ انہوں نے اقامت کی نیت نہیں کی یا نیت کی مگر اسے معتبر نہیں سمجھا) اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

و احتج به مسلم کذا فی آثار السنن مع تعلیقہ السابق .

۲۰۰۵- عن : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال : أقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتبوك عشرين يوماً

يَقْصُرُ الصَّلَاةَ . رواه أبو داود و قال : غير معمر لا يسنده اه (۲۲۴:۲) . و قال فی الجوهر

النقی : أخرجه أبو داود و البيهقي بسند على شرط الصحيح اه (۲۲۲:۱) . قلت : و

معمر من رجال الجماعة ثقة حافظ ، فقبل إسناده ، وفي النيل (۸۴:۳) : أخرجه ابن

حبان و البيهقي ، و صححه ابن حزم و النووي اه .

باب صلاة المسافر خلف المقيم و إتمامها

۲۰۰۶- عن : موسى بن سلمة الهذلي ، قال : سألت إبن عباس رضي الله عنهما

كيف أصلي إذا كنت بمكة إذا لم أصلي مع الإمام ؟ فقال : ركعتين ، سنة أبي القاسم صلی اللہ علیہ وسلم .

أخرجه مسلم (۲۴۱:۱) و فی التلخیص الحبير (۱۳۰:۱) أحمد فی مسنده : حدثنا الطفاوی

، ثنا أيوب ، عن قتادة ، عن موسى بن سلمة ، قال : كنا مع إبن عباس بمكة ، فقلْتُ : إنا إذا كنا

منكم ضلينا أربعا ، وإذا رجعنا إلى ربنا ضلينا ركعتين ، فقال : تلك سنة أبي القاسم صلی اللہ علیہ وسلم اه .

قلت : موسى بن سلمة من رجال مسلم ، و بقية السند على شرط البخاري

اور نووی اور ابن حجر نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

۲۰۰۵- جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیس روز تبوک میں قیام فرمایا اور برابر قصر کرتے رہے۔

اسکو ابو داؤد، ابن حبان اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور ابن حزم اور نووی نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب تک نیب اقامت نہ ہو برابر قصر کیا جائے گا۔

باب مسافر مقیم کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے اور نماز پوری پڑھے گا

۲۰۰۶- موسی بن سلمہ کہتے ہیں کہ میں نے ابن عباس سے دریافت کیا کہ جب میں مکہ میں (بموجب سفر) ہوں اور امام

(مقیم) کے ساتھ نماز نہ پڑھ رہا ہوں تو کیسے نماز پڑھوں؟ آپ نے فرمایا کہ دو رکعتیں پڑھو، یہ قانون ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ اس کو

مسلم نے روایت کیا ہے اور احمد نے روایت کیا ہے کہ موسی بن سلمہ کہتے ہیں کہ ہم ابن عباس کے ساتھ مکہ میں تھے تو میں نے کہا کہ

و حسنه النعموی فی آثار السنن (۲: ۶۶) و لعله لم یصححه لعنعة قتادة وهو مدلس ، و لكنه صرح بالتحديث عند مسلم ، فزالت العلة و صح الحديث .

۲۰۰۷- عن : نافع : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يُصَلِّيُ وَرَاءَ الْإِمَامِ بِمَنَى أَرْبَعًا ، فَإِذَا صَلَّى لِنَفْسِهِ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ مَالِكٌ فِي مَوْطَأِهِ (ص ۵۲) وَ سَنَدُهُ صَحِيحٌ .

باب إعلام الامام المسافر بعد السلام بأنه مسافر وأن الوطن الأصلي

یہ بطل بمثلہ

۲۰۰۸- عن : عمران بن حصین رضی اللہ عنہ ، قَالَ : غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ شَهِدْتُ مَغَةَ الْفَتْحِ ، فَأَقَامَ بِمَكَّةَ ثَمَانِي عَشْرَةَ لَيْلَةً لَا يُصَلِّي إِلَّا رَكْعَتَيْنِ ، يَقُولُ : يَا أَهْلَ الْبَلَدِ ! صَلُّوا أَرْبَعًا فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي بَابِ مَنْ يَتِمُّ الْمَسَافِرَ (۱: ۴۷۵) وَ سَكَتَ عَنْهُ . وَ صَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ (۱: ۷۷) .

ہم جب آپ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں تو چار پڑھتے ہیں اور جب ہم لوٹے ہیں تو دو پڑھتے ہیں۔ یہ کیا بات ہے؟ آپ نے فرمایا کہ یہ طریقہ ہے رسول اللہ ﷺ کا (کہ جب مسافر مقیم کے پیچھے نماز پڑھے تو پوری پڑھے اور اگر مقیم کے پیچھے نہ پڑھے خواہ مہما پڑھے یا مسافر کے پیچھے تو قصر کرے) یہ حدیث صحیح ہے۔

۲۰۰۷- ابن عمر سے مروی ہے کہ وہ منیٰ میں امام مقیم کے پیچھے چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ اور اپنے طور پر پڑھتے تھے تو دو پڑھتے تھے۔ اس کو امام مالک نے موطا میں سند صحیح روایت کیا ہے۔

باب جب امام مسافر ہو اور مقتدی کل یا بعض مقیم ہوں تو اسکو دو رکعت پڑھ کر کہہ دینا چاہئے کہ تم اپنی نماز

پوری کر لو ہم مسافر ہیں اور وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے

۲۰۰۸- عمران بن حصین کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کیا اور میں فتح مکہ کے وقت موجود تھا۔ سو

آپ ﷺ نے مکہ میں ایسی حالت میں اٹھارہ شب قیام فرمایا کہ آپ ﷺ صرف دو رکعتیں پڑھتے تھے اور فرماتے تھے کہ اے باشندگان شہر تم چار پڑھو ہم لوگ مسافر ہیں (اس لئے دو پڑھتے ہیں) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور ترمذی نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۰۰۹- عن : ابن شہاب ، عن سالم بن عبد اللہ ، عن أبيه : أنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ كَانَ إِذَا قَدِمَ مَكَّةَ صَلَّى بِهِمْ رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ يَقُولُ : يَا أَهْلَ مَكَّةَ ! أَتِمُّوا صَلَاتَكُمْ فَإِنَّا قَوْمٌ سَفَرٌ . رواه مالك في موطأه (ص- ۵۲) وسنده من أصح الأسانيد ، وفي الدراية : إسناده صحيح (ص- ۱۳۰) .

باب إذا تزوج المسافر في بلد وله فيه زوجة فليتم وإن لم ينو الإقامة

۲۰۱۰- ثنا أبو سعيد يعني مولى بنی ہاشم ، ثنا عكرمة بن إبراهيم الباهلي ، ثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي ذباب ، عن أبيه : أنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانٍ رضی اللہ عنہ صَلَّى بِمِنَى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ ، فَأَنكَرَهُ النَّاسُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ! إِنِّي تَأَهَّلْتُ بِمَكَّةَ مُنْذُ قَدِمْتُ ، وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : مَنْ تَأَهَّلَ فِي بَلَدٍ فَلْيُضِلَّ صَلَاةَ الْمُقِيمِ . رواه أحمد في مسنده (۱: ۶۲) و رواه أبو يعلى أيضاً ، و لفظه : إِذَا تَأَهَّلَ الْمُسَافِرُ فِي بَلَدٍ فَهُوَ مِنْ أَهْلِهَا يُضِلُّ صَلَاةَ الْمُقِيمِ أَرْبَعًا ، وَإِنِّي تَأَهَّلْتُ بِهَا مُنْذُ قَدِمْتُهَا ، فَلِذَلِكَ صَلَّيْتُ بِكُمْ أَرْبَعًا . وفيه عكرمة بن إبراهيم وهو ضعيف اهـ . كذا في مجمع الزوائد (۱: ۲۰۴) و قال ابن القيم : قال أبو البركات ابن تيمية : و يمكن المطالبة بسبب الضعف ،

۲۰۰۹- عمر بن الخطاب جب مکہ تشریف لاتے تو لوگوں کو دو رکعت پڑھاتے ، انکے بعد فرماتے کہ اے اہل مکہ آپ لوگ اپنی نماز پوری کر لیں کیونکہ ہم مسافر لوگ ہیں۔ اس کو مالک نے موطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

قائدہ: اس سے مدعا ثابت ہوا کہ نماز سے سلام پھیرنے کے بعد امام کہے کہ ہم مسافر ہیں اور تم اپنی نماز پوری کر لو۔ نیز یہ بھی ثابت ہوا کہ وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے جیسا کہ مکہ مکرمہ کا وطن اصلی ہونا یہ مکہ کے وطن اصل ہونے سے باطل ہوا۔

باب جب آدمی کسی شہر میں شادی کر لے یا اس میں اس کی بیوی بحالت اقامت موجود ہو تو وہ اس شہر میں بلانیت کے بھی مقیم ہو جائے گا

۲۰۱۰- ابو ذباب کہتے ہیں کہ حضرت عثمان نے منی میں چار رکعتیں پڑھیں تو لوگوں نے انکے اس فعل کو اچھی نظر سے نہ دیکھا تو آپ نے فرمایا کہ لوگو! میں نے اس شہر میں شادی کی ہے۔ لہذا میں جب سے مکہ آیا ہوں اپنے گھر میں ہوں۔ اور میں نے

فإن البخاری ذکره فی تاریخه ولم یطعن فیہ ، و عادته ذکر الجرح و المجروحین ، و قد نص أحمد و ابن عباس قبله أن المسافر إذا تزوج لزمه الإتمام ، و هذا قول أبي حنيفة و مالك رحمهما الله و أصحابهما ، و هذا أحسن ما اعتذر به عثمان .
 زاد المعاد (۱: ۱۳۳)

قلت : أراد بهذا الكلام تحسين الحديث بأن راويه قد وثقه البخاری بترك الطعن فيه وهو توثيق منه ، فلا يقبل فيه الجرح إلا مفسرا ولم يوجد ، و بأن ابن عباس و أحمد و أبا حنيفة و مالكا أخذوا به ، و احتجاج المجتهد بحديث تصحيح له ، فالحديث حسن ، لا سيما و قد أخرجه الحافظ الضياء فی المختارة من طريق المسند ، قاله الحافظ فی تعجيل المنفعة (ص - ۲۲۱) .

باب التطوع فی السفر

۲۰۱۱ - عن : البراء بن عازب رضی اللہ عنہ ، قال : صَحِبْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَفَرًا ، فَمَا رَأَيْتُهُ تَرَكَ الرُّكْعَتَيْنِ إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ الظُّهْرِ . أخرجه الترمذی (۷۲: ۱) و حکى عن البخاری أنه رآه حسنا .

رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جو شخص کسی شہر میں شادی کر لے تو اسکو چاہئے کہ مقیم کی نماز پڑھے۔ اسکو احمد نے روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ نے یوں روایت کیا ہے کہ جب مسافر کسی شہر میں شادی کرے تو وہ اپنے گھر ہی میں ہے، اس لئے اسکو مقیم کی نماز یعنی چار رکعت پڑھنی چاہئے۔ اور میں شادی کی وجہ سے جب سے کہ آیا ہوں اپنے گھر میں ہوں اس لئے میں تم کو چار رکعت نماز پڑھاتا ہوں۔ یہ حدیث حسن ہے اور اس کو مقدسی نے مختارہ میں بھی روایت کیا ہے۔

باب سفر میں نوافل کے بیان میں

۲۰۱۱ - براء بن عازب سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اٹھارہ سفر کئے، سو میں نے نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ نے زوال کے بعد اور نماز ظہر سے قبل دو رکعتیں چھوڑی ہوں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور بخاری سے اس کی تحسین نقل کی ہے۔

۲۰۱۲- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ، قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ ، فَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي الْحَضَرِ الظُّهْرَ أَرْبَعًا وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ ، وَصَلَّيْتُ مَعَهُ فِي السَّفَرِ الظُّهْرَ رَكْعَتَيْنِ ، وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ ، وَالْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ ، وَلَمْ يُصَلِّ بَعْدَهَا شَيْئًا ، وَفِي الْمَغْرِبِ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ سَوَاءً ، ثَلَاثَ رَكْعَاتٍ لَا يَنْقُصُ فِي حَضَرٍ وَلَا سَفَرٍ وَهِيَ وَتُرُّ النَّهَارَ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ . رواه الترمذی (۷۲:۱) و حسنہ ، و أخرج الطحاوی بسند حسن وزاد فيه : وَصَلَّى الْعِشَاءَ رَكْعَتَيْنِ وَبَعْدَهَا رَكْعَتَيْنِ اهـ . (۲۴۳:۱).

۲۰۱۳- عن : أبي هريرة رضي الله عنه ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَدْعُوا رَكْعَتِي الْفَجْرِ وَتُؤْطَرِدُكُمْ الْخَيْلُ . أخرجه أحمد و أبو داود ، وقال العراقي : إن هذا حديث صالح اهـ ، كذا في النيل ، وقد مر في باب النوافل (۲۶۴:۲).

۲۰۱۲- ابن عمر سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حضر میں بھی نماز پڑھی اور سفر میں بھی ، سو میں نے حضر میں آپ ﷺ کے ساتھ ظہر سے پہلے چار اور اسکے بعد دو رکعتیں پڑھیں اور سفر میں ظہر سے پہلے بھی دو اور بعد میں بھی دو اور سفر میں عصر کی نماز دو رکعتیں پڑھی ہیں اور ان کے بعد کچھ نہیں اور مغرب حضر اور سفر میں یکساں تین رکعتیں پڑھیں۔ یہ نماز حضر اور سفر میں کم نہیں ہوتی اور یہ دن کے وتر ہیں اور اس کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن کہا ہے۔ اور طحاوی نے بھی اس کو بسند حسن روایت کیا ہے۔ اور اس میں یہ مضمون بڑھایا ہے کہ آپ ﷺ نے عشاء کی نماز دو رکعتیں پڑھیں اور ان کے بعد دو رکعتیں پڑھیں۔

فائدہ: ان روایتوں سے سفر میں نوافل کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے لیکن اس میں مسافر کی حالت کا اعتبار ہے جتنی پڑھ سکتا ہو اس قدر پڑھ لے اور یہ قیاس کہ جب فرضوں میں تخفیف کی گئی ہے تو نوافل کیسے جائز ہوں گے ، صحیح نہیں کیونکہ فرضوں کی تخفیف کے یہ معنی ہیں کہ دو رکعتوں کو فرض نہیں رکھا بلکہ ان کو نفل بنادیا۔ اور اس کا مقتضی یہ ہے کہ نفل سفر میں شروع ہونہ یہ کہ غیر مشروع۔ رہی یہ بات کہ اتمام جائز نہیں ، سوائے وجہ یہ نہیں کہ سفر میں نفل جائز نہیں بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اتمام مستلزم ہے صوفیہ و صدقہ اور تاخیر سلام کو اور یہ عارض نوافل میں نہیں ہے اس لئے نوافل مشروع ہوں گے ، فافہم ! باقی ترمذی میں ابن عمر سے مروی حدیث (جس میں ہے کہ میں نے حضور ﷺ اور ابو بکر و عمر و عثمان کے ساتھ سفر کیا اور ظہر اور عصر کے فرائض سے قبل اور بعد دو دو رکعتیں نوافل نہیں پڑھیں) کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث حالت عجلت پر محمول ہے جبکہ احادیث باب حالت اطمینان پر محمول ہیں یا نوافل پڑھنا عزیمت و افضلیت پر اور نوافل نہ پڑھنا رخصت پر محمول ہیں۔

۲۰۱۳- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہجر کی دو رکعتیں نہ چھوڑا کر چہ تم کو دشمن کے سوار بھگا رہے ہوں۔

۲۰۱۴- عن : عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي السُّبْحَةَ فِي اللَّيْلِ فِي الشَّفْرِ عَلَى ظَهْرِ رَاجِلَيْهِ . أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ كَذَا فِي زَادِ الْمَعَادِ (۱: ۱۳۴) وَقَدْ تَقَدَّمَ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عُمَرَ بِلَفْظٍ : أَلَوْ تَرَفَى الشَّفْرُ سُنَّةٌ . وَسَنَدُهُ حَسَنٌ فِي بَابِ وَجُوبِ الْقَصْرِ .

أبواب الجمعة

باب عدم جواز الجمعة في القرى

۲۰۱۵- عن : علي رضی اللہ عنہ قَالَ : لَا جُمُعَةٌ ، وَلَا تَشْرِيقٌ إِلَّا فِي مَضَرٍّ جَامِعٍ . أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ إِلَيْهِ مَوْقُوفًا . وَمَعْنَاهُ لَا صَلَاةَ جُمُعَةٍ ، وَلَا صَلَاةَ عِيدٍ . كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي (۲: ۳۸) . وَرَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مَعْتَمِدِهِ : أَنَّهُ الثَّوْرِيُّ عَنْ زَيْدِ الْأَيْمِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ عُبَيْدَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ قَالَ : لَا تَشْرِيقٌ ، وَلَا جُمُعَةٌ إِلَّا فِي مَضَرٍّ جَامِعٍ . كَذَا فِي نَسَبِ الرَّايَةِ (۱: ۳۱۳) وَفِي الدَّرَايَةِ (ص- ۱۳۱) :

اس کو احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔ اور عراقی نے اس کی سند کو صالح کہا ہے۔

قائدہ: چونکہ نبی مطلق ہے اس لئے وہ حضرو سفردوں کو شامل ہوگی اور طرذتکم الخیل سے اس اطلاق کو مزید قوت ہو جاتی ہے کیونکہ یہ حالت عام طور پر سفر ہی میں ہوتی ہے۔

۲۰۱۴- عامر بن ربیعہ سے مروی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو سفر میں رات کے وقت سواری پر نوافل پڑھتے دیکھا۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے اور یہ امر کہ سفر میں وتر پڑھنے کا قانون ہے۔ ابن عمر اور ابن عباس سے بسند حسن و مسترشد کو روچکا ہے (اور وہ ان لوگوں پر حجت ہے جو وتر کو سنت کہتے ہیں اور سفر میں نوافل کو منع کرتے ہیں۔ کیونکہ ابن عباس و تروں کو سنت کہتے ہیں اور پھر بھی ان کے سفر میں پڑھنے کو عین قانون کہتے ہیں۔۔۔ مترجم بحوالہ اللہ اعلم۔

البواب جمعہ

باب گاؤں میں جمعہ جائز نہیں

۲۰۱۵- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جمعہ اور تشریق صرف مصر جامع میں (جائز) ہیں۔ (یعنی جمعہ کی نماز اور عید کی نماز صرف مصر جامع میں درست ہے) اس کو ابو عبیدہ اور عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے بسند صحیح روایت کیا ہے۔

إسناده صحيح اه. و روی ابن ابی شیبہ فی مصنفہ : حدثنا جریر عن منصور عن طلحة عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن أنه قال : قال علي عليه السلام فذكر اللفظ الأول ، وإسناده صحيح ، كذا في عمدة القاري (۲۶۴:۳). و ذكر الإمام خواهر زاده في مبسوطه أن أبا يوسف ذكره في الإملاء مسنداً مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم . و أبو يوسف إمام الحديث حجة اه. كذا في البناية (۹۸۳:۱). أي فيكون رفعه حجة لأنه زيادة من ثقة فتقبل.

۲۰۱۶- عن : عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم ، قالت : كَانَ النَّاسُ يَتَنَابَوْنَ الْجُمُعَةَ مِنْ مَنَازِلِهِمْ وَالْعَوَالِي ، فَيَأْتُونَ فِي الْغُبَارِ . وَ الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ . قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۳۲۱:۲) : وَ فِي رَوَايَةٍ : يَتَنَابَوْنَ .

۲۰۱۷- عن : ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : إِنْ أَوَّلَ جُمُعَةٍ جُمِعَتْ بَعْدَ جُمُعَةٍ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم فِي مَسْجِدِ عَبْدِ الْقَيْسِ بِجَوَاشِي مِنَ الْبُخَرِيِّ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ . قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ : زَادَ وَ كَيْعَ عَنْ ابْنِ طَاهِمَانَ "فِي الْإِسْلَام" أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ .

اور خواہر زادہ نے اپنی مبسوط میں کہا ہے کہ امام ابو یوسفؒ نے اس مضمون کو اپنی الاماء میں مرفوعاً روایت کیا ہے (اور زیادتی ثقہ مقبول ہے)۔
فائدہ: اس کی سند معلوم نہیں، پس اگر وہ صحیح ہے تب تو کوئی کلام ہی نہیں۔ اور اگر ضعیف ہے تو حضرت علیؑ کی موقوف روایت جو کہ حکما مرفوع ہے اور حضرت حذیفہؓ کی آئندہ آندالی موقوف روایت جو کہ حکما مرفوع ہے اسکی تائید ہیں لہذا وہ حسن وغیرہ ہو جائیگی۔
 ۲۰۱۶- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ لوگ اپنے گھروں اور عوالی سے باری باری سے جمعہ میں حاضر ہوتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شہر سے باہر رہنے والوں پر جمعہ فرض نہیں کیونکہ اگر ان پر فرض ہوتا تو یا تو وہ اپنے یہاں جمعہ پڑھتے یا سب کے سب مدینہ آ کر جمعہ پڑھتے۔ حالانکہ یہ دونوں امر ثابت نہیں۔ پس ثابت ہوا کہ ان پر جمعہ فرض نہیں اور جبکہ شہر سے باہر والوں پر جمعہ فرض نہیں تو معلوم ہوا کہ گاؤں میں جمعہ جائز نہیں۔

۲۰۱۷- ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے پہلے عین کے مقام بواٹی میں عبد القیس کی مسجد میں جمعہ منعقد کیا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۰۱۸- عن : حذیفۃ رضی اللہ عنہ قال : لیس علی : اهل القرى جمعة إنما الجمع علی اهل الأمصار مثل المذاہن۔ رواہ أبو بکر بن أبی شیبۃ قال : حدثنا حماد بن العوام عن عمر بن عامر عن حماد عن إبراہیم عن حذیفۃ فذكرہ۔ و إبراہیم لم یسمع من حذیفۃ کذا فی آثار السنن (۷۸:۲ و ۷۹)۔

قلت : رجالہ کلہم ثقات و مراسیل إبراہیم صحاح عندہم ، لا سیما و قد تأید بآثر علی رضی اللہ عنہ ، و المرسل حجة عندنا و عند الجمهور خلافا لبعض ، و إذا تأید بقول صحابی فهو حجة عند الكل۔

فائدہ: مسجد رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے پہلے جو اُٹھی میں جمعہ ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ جن لوگوں نے بیان کیا ہے کہ جو اُٹھی شہر تھا ان کا بیان صحیح ہے اور جن لوگوں نے اس کو قریہ کہا ہے ان کی مراد ایسی ہستی ہے جس کا اطلاق شہر پر بھی صحیح ہے۔ چنانچہ قرآن وحدیث میں ایسے اطلاقات بکثرت موجود ہیں اور خاص چھوٹی ہستی مراد نہیں ہے جس کو گاؤں کہتے ہیں۔ نیز اس سے معلوم ہوتا ہے کہ گاؤں میں جمعہ جائز نہیں کیونکہ اگر گاؤں میں جائز ہوتا تو کوئی وجہ نہ تھی کہ جو اُٹھی میں سب سے پہلے جمعہ ہوتا۔ کیونکہ عبدالقیس کا اسلام بہت متاخر ہے اور اس وقت بہت سے لوگ مسلمان ہو چکے تھے۔ اور یہ دعویٰ کہ اس سے پہلے اور کسی گاؤں کے لوگ مسلمان نہ ہوئے تھے، محض بلا دلیل ہے اور ابن حجر کا یہ کہنا کہ ”وفد عبدالقیس نے بیان کیا“ کہ ہمارے اور آپ ﷺ کے درمیان مسفر کے کفار حائل ہیں اس لئے ہم آپ ﷺ کے پاس سوائے شہر حرم کے دوسرے زمانہ میں نہیں آ سکتے“ دلیل ہے اس بات کی کہ وہ سب سے پہلے مسلمان ہوئے ”محض بے معنی ہے کیونکہ اس سے تو یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ مدینہ اور بحرین کے راستہ میں اور کوئی گاؤں مسلمان نہ ہوا ہو۔ کیونکہ مدینہ اور بحرین کے درمیان بہت فاصلہ ہے۔ اب اگر راستہ میں مدینہ کے قرب کے گاؤں مسلمان ہو گئے ہوں۔ اور باقی گاؤں کافر ہوں تب بھی ان کا عذر صحیح ہے اور جب اس سے یہ بھی ثابت نہیں ہوتا تو یہ کیسے ثابت ہو سکتا ہے کہ جو گاؤں ان کے راستہ میں نہیں تھے وہ بھی مسلمان نہ ہوئے ہوں، پس یہ دعویٰ محض بے دلیل ہے۔ پس جبکہ یہ دونوں باتیں اس روایت سے ظاہر ہوئیں تو ثابت ہوا کہ یہ روایت خود احناف کی دلیل ہے نہ کہ مخالفین کی پس ان کا اس روایت کو نیکر شور مچانا محض ہٹ دھرمی ہے۔

۲۰۱۸- ابراہیم نخعی، حذیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ گاؤں والوں پر جمعہ نہیں بلکہ جمعہ ایسے شہروالوں پر ہے جیسے مدائن (یعنی بڑے شہروالوں پر) اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ابراہیم نخعی کا ارسال منسخر نہیں کیونکہ انکی مراسیل صحیح ہیں، پھر ان کی تائید حضرت علیؓ کی روایت سے بھی ہوتی ہے اور امام ابو یوسف کی مرفوع روایت سے بھی اور ابن عباسؓ کی جو اُٹھی والی روایت سے بھی۔

۲۰۱۹- عن : الحسن و محمد أنهما قالا : الْجُمُعَةُ فِي الْأَمْضَارِ . رواه أبو بكر بن أبي شيبة ، و إسناده صحيح . آثار السنن (۲ : ۸۷) .

قلت : و ليس لمن يحتج بقول عمر بن عبد العزيز و الليث بن سعد أن لا يحتج بقول الحسن و محمد بن سيرين ، و قد احتج البيهقي ، و تبعه صاحب التعليق المغني ، و من وافقه من أبناء جنسه بقول ابن عبد العزيز و الليث بن سعد ، كما ذكرناه في الحاشية .

باب إذا بعث الإمام نائبا له إلى قرية ، و أقام الجمعة بها صحت

الجمعة ، و أن الإمام أو نائبه شرط لصحتها

۲۰۲۰- ص : أَنَّهُ كَانَ لِعُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَبْدُ اسْوَدَّ أَمِيرٌ عَلَى الرَّبَذَةِ يُصَلِّي خَلْفَهُ أَبُو ذَرٍّ وَ عَشْرَةٌ مِنَ الصُّعَابَةِ الْجُمُعَةَ وَ غَيْرَهَا ، . ذكره ابن حزم في المحلى ، كذا في شرح المنية للمحلى (ص - ۵۱۲) .

فائدہ: اس سے بھی اشتراط مصر للجمعة ثابت ہوتا ہے پس جبکہ حضرت علی اور حذیفہ کی روایات سے اشتراط مصر ثابت ہوا تو اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو اسی گاؤں نہیں تھا بلکہ شہر تھا، کیونکہ اگر وہ گاؤں ہوتا تو اس میں جمعہ کا ہونا ضرور ان کے دعوے کے خلاف ہوتا اور پھر وہ یہ نہ کہہ سکتے کہ جمعہ صرف مصر جامع ہی میں ہوتا ہے۔

۲۰۱۹- حسن بھری اور محمد بن سیرین سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جمعہ شہروں میں ہے (نہ کہ گاؤں میں) اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ بیہقی نے اور ان کی تقلید میں صاحب تعلیق مغنی وغیرہ نے جواز جمعہ فی القریٰ پر عمر بن عبد العزیز اور لیث بن سعد کے قول سے استدلال کیا ہے لیکن اس کی کوئی وجہ نہیں کہ ان کے لئے عمر بن عبد العزیز اور لیث بن سعد کا قول حجت ہو اور ہمارے لئے حسن بھری اور ابن سیرین کا قول حجت نہ ہو۔

باب امام یا نائب امام اقامت جمعہ کے لئے شرط ہے اور امام جب اپنا نائب کسی گاؤں میں اقامت جمعہ

کے لئے بھیج دے اور وہ جمعہ قائم کرے تو یہ جمعہ صحیح ہے

۲۰۲۰- یہ روایت صحیح طور پر ثابت ہے کہ حضرت عثمانؓ نے اپنے ایک حبشی غلام کو ربذہ پر حاکم بنا کر بھیجا اور اسکے پیچھے ابو ذرؓ اور دس دیگر صحابی جمعہ وغیرہ پڑھتے تھے۔ یہ ابن حزم نے محلی میں بیان کیا ہے۔

۲۰۲۱- عَنْ : مَوْلَى لَآلِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ : أَنَّهُ سَأَلَ ابْنَ عُمَرَ رضی اللہ عنہ عَنِ الْقُرَى الَّتِي بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ مَا تَرَى فِي الْجُمُعَةِ؟ قَالَ : نَعْمَ ! إِذَا كَانَ عَلَيْهِمْ أَمِيرٌ فَلْيُجْمَعِ . أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَعْرِفَةِ ، كَذَا فِي التَّعْلِيقِ الْحَسَنِ لِلنِّمَوِيِّ (۸۴:۲) وَقَالَ : إِسْنَادُهُ مَجْهُولٌ .
اد. قلت : لعله أراد مولى لآل سعيد و لكنه تابعي ، و المجهول في القرون الثلاثة لا يضرنا كما ذكره في المقدمة .

۲۰۲۲- حَدَّثَنَا : وَكَيْعٌ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ بَرْقَانَ قَالَ : كَتَبَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عَدِيِّ بْنِ عَدِيٍّ : أَيُّهَا أَهْلُ قَرْيَةِ لَيْسُوا بِأَهْلِ عُمُودٍ يَنْتَقِلُونَ فَأَمِّرْ عَلَيْهِمْ أَمِيرًا يُجْمَعُ بِهِمْ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ ، فَإِنْ جَعْفَرًا لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عَمْرِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، وَ لَمْ يَثْبُتْ سَمَاعُهُ مِنْ ابْنِ عَدِيٍّ وَ أَنَّهُ لَمْ يَسْنِدْهُ ، وَ لَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ شَهِدَ الْكِتَابَةَ ، فَهُوَ مُنْقَطِعٌ كَذَا فِي التَّعْلِيقِ الْحَسَنِ (۸۴:۲) قُلْتُ : وَ لَكِنْ لَهُ شَاهِدٌ .

فائدہ: استدلال ظاہر ہے، نیز اس سے یہ نہ سمجھ لیا جائے کہ اس جگہ صرف ابو ذر اور دس صحابہ ہی رہتے تھے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اور مسلمانوں کے ساتھ ساتھ دس اجلہ صحابہ ابو ذرؓ سمیت اس نائب امام مجتہد کے پیچھے جموع کی نماز پڑھتے تھے۔
۲۰۲۱- مَوْلَى آلِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ نے ابن عمرؓ سے ان بستیوں کے متعلق جو مکہ اور مدینہ کے درمیان واقع ہیں سوال کیا کہ ان میں جمعہ پڑھنے کی بابت آپ کا کیا خیال ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ جب ان پر کوئی امیر ہو تو جمعہ قائم کرے، اس کو بیہقی نے کتاب المعروفہ میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی اسناد مجہول ہے اور غالباً یہ انہوں نے مَوْلَى آلِ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ کی بنا پر کہا ہے لیکن چونکہ یہ جہالت قرون ثلاثہ میں ہے اس لئے مضرب نہیں۔

فائدہ: اس سے اشتراط امیر للجمعہ ظاہر ہے۔

۲۰۲۲- جَعْفَرُ بْنُ بَرْقَانَ کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز نے اپنے گورنر عدی بن عدی کو لکھا کہ جو بستی والے اہل خیمہ نہ ہوں جو کہ ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف منتقل ہوتے رہتے ہیں، ان پر ایک حاکم مقرر کر دو، جو ان کے لئے جمعہ کا انتظام کرے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند ضعیف ہے کیونکہ جعفر اور عمر بن عبدالعزیز و نیز جعفر و عدی کے درمیان انقطاع ہے لیکن اس کی تائید عمر بن عبدالعزیز کی آئندہ روایت سے ہوتی ہے۔

فائدہ: چونکہ عمر بن عبدالعزیز نے بلا حاکم مقرر کئے ہوئے جمعہ کی اجازت نہیں دی اس سے معلوم ہوا کہ امیر جمعہ کے لئے

۲۰۲۳- عن : عمر بن عبد العزيز أنه كان مُتَبَدِّئًا بِالسُّوَيْدَا فِي إِسَارَتِهِ عَلَى الْحِجَازِ ، فَحَضَرَتِ الْجُمُعَةُ ، فَهَيَّأُوا لَهُ مَجْلِسًا مِنَ الْبَطْحَاءِ ، ثُمَّ أَدْنَى بِالصَّلَاةِ ، فَخَرَجَ ، فَخَطَبَ ، وَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، وَجَهَرَ ، وَقَالَ : إِنَّ الْإِمَامَ يُجْمَعُ حَيْثُ كَانَ . رواه عبد الرزاق في مصنفه ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۳۲) .

۲۰۲۴- عن : علي بن خشرم عن عيسى بن يونس عن شعبة عن عطاء بن أبي ميمونة عن أبي رافع ، أن أبا هريرة ؓ كتب إلى عمر ؓ يسأله عن الجمعة و نحوها بالبخرين ، فكتب إليهم أن يجتمعوا حيثما كنتم . أخرجه ابن خزيمة صاحب الصحيح . قال البيهقي في المعرفة : إسناده هذا الأثر حسن ، كذا في التعليق المغني (۱: ۱۶۶) .

شرط ہے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پہلے سے ان بستیوں میں جمعہ نہیں ہوتا تھا کیونکہ وہاں کوئی امیر نہ تھا۔ اس سے بھی اشتراط امیر محمد ظاہر ہے۔

۲۰۲۳- عمر بن عبد العزیز کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ وہ اپنی حکومت حجاز کے زمانہ میں مقام سویدا میں دورہ پر تھے ، ایسی حالت میں ان کو جمعہ آ گیا۔ لوگوں نے ان کے لئے ایک پتھر ٹی زمین میں جائے قیام درست کی اسکے بعد جمعہ کے لئے اذان دی گئی تو آپ تشریف لائے اور دو رکعتیں پڑھائیں اور جبر کیا اور فرمایا کہ امام جہاں بھی ہو جمعہ قائم کر سکتا ہے۔ اسکو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: لیکن ”جہاں بھی ہو“ کا فقرہ اتنا عام نہیں ہے جتنا کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کیونکہ عمر بن عبد العزیز کی دو روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایسی بستی ہونی چاہئے جس میں لوگ مستقل سکونت رکھتے ہوں کیونکہ جنگلوں میں بالاتفاق جمعہ درست نہیں ، نیز اس پر لفظ جمعہ بھی دلالت کرتا ہے کہ وہاں جمعہ جائز ہے جہاں اجتماع ہو سکے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حق اقامت جمعہ امام کو ہے نہ کہ عوام کو۔

۲۰۲۴- ابورافع سے روایت ہے کہ ابو ہریرہؓ نے ، جبکہ وہ بحرین پر حاکم تھے ، حضرت عمرؓ کو لکھا کہ وہ وہاں جمعہ قائم کریں۔ نہیں۔ حضرت عمرؓ نے ان کے جواب میں لکھا کہ تم یعنی حکام جہاں کہیں ہوں (یعنی جس بستی میں ہوں) جمعہ قائم کر سکتے ہو۔ اس کو ابن خزيمة نے روایت کیا ہے۔ اور بیہقی نے کتاب المعروف میں اس کی اسناد کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی اشتراط امیر محمد ظاہر ہوتا ہے۔ نیز اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلے وہاں جمعہ نہیں ہوتا تھا بلکہ حضرت کے حکم سے اس وقت نیا جمعہ قائم کیا گیا ہے اور بحرین مشہور جگہ ہے جو یمن میں باذان (گورنر فارس) کا قیام گاہ اور بڑا شہر تھا۔ اس پر

۲۰۲۵- عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال : خطبنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم ، فقال : **إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْجُمُعَةَ فِي مَقَامِي هَذَا ، فِي سَاعَتِي هَذِهِ ، فِي شَهْرِي هَذَا ، فِي غَائِبِي هَذَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . مَنْ تَرَكَهَا بِغَيْرِ عَذْرِ مَعَ إِمَامٍ عَادِلٍ ، أَوْ إِمَامٍ جَائِرٍ ، فَلَا جَمْعَ لِلَّهِ شُمْلَةً ، وَلَا يُورِكُ لَهُ فِي أَمْرِهِ . إِلَّا أَوْ لَا صَلَاةَ لَهُ ، إِلَّا وَلَا بَرَّةَ ، إِلَّا أَوْ لَا صَدَقَةَ لَهُ .** رواه الطبرانی فی الأوسط ، وفيه موسى بن عطية الباهلي ، ولم أجد من ترجمه . وبقية رجاله ثقات ، كذا فی مجمع الزوائد (۲۰۹ : ۱) . قلت : ومثله ثقة علي قاعدة ابن حبان ، كما ذكرنا فی المقدمة ، وأيضاً فلم يذكره الذهبي فی الميزان ، ولا الحافظ فی اللسان ، ولا فی فصل المتفرقات ، فهو إما ثقة أو مستور ، كما قاله فی آخر اللسان (۸۶۶ : ۶) .

۲۰۲۶- ورواه جماعة ، منهم يحيى بن صاعد بن عبد الله ، وعلی بن الحسن بن جرثومة عن مهنا بن يحيى السامی صاحب الإمام أحمد (وثقه الدارقطني و ابن حبان) عن زيد بن أبي الزرقاء عن سفيان الثوري عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب عن جابر رضی اللہ عنہ قال : خطبنا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يوم الجمعة فقال : **إِنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْكُمُ الْجُمُعَةَ**

حضرت ابو ہریرہؓ کا حضرت عمرؓ سے اجازت طلب کرنا اس امر کی دلیل ہے کہ جمعہ کیلئے اذان امام کی ضرورت ہے۔ الغرض اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کی طرف سے صراحۃً یا کم از کم دلالتاً اجازت ضروری ہے۔ ابو ہریرہؓ اگرچہ حضرت عمرؓ کی طرف سے ہی نائب مقرر تھے۔ اور ان کو دلالتاً اجازت بھی حاصل تھی۔ لیکن اسکے باوجود انہوں نے احتیاطاً صراحۃً اجازت حاصل کی۔ اور اگر امام یا اسکے نائب کا ہونا صحیح جمعہ کیلئے شرط نہ ہوتا تو ابو ہریرہؓ کے سوال کا کوئی مقصد نہیں بنتا۔

۲۰۲۵- ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز ہمارے سامنے تقریر فرمائی اور اس میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اسی جگہ اسی وقت اسی مہینہ میں اسی سال میں تم پر جمعہ کو قیامت تک کے لئے فرض فرمایا ہے ، سو جو شخص اس کو امام عادل یا جائز کے ساتھ بلا عذر ترک کرے خدا اس کی حالت درست نہ کرے اور اسکے کاموں میں برکت نہ دے ، نہ اس کی نماز مقبول ہے اور نہ اس کا حج اور نہ اس کی کوئی نیکی مقبول ہے اور نہ صدقہ۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں موسیٰ بن عطیہ ایک راوی ہے جو کہ ابن حبان کے قاعدہ سے ثقہ ہے اور لسان المیزان کے قاعدہ سے یا ثقہ ہے یا مستور۔

فی یومئذی هذا . الحدیث بطولہ کذا فی اللسان (۱۰۸:۶) . رجالہ کلہم ثقات إلا علی بن زید وهو مختلف فیہ ، وثقہ یعقوب بن شیبہ وقال الترمذی : صدوق ، وقال الساجی : کذب من أهل الصدق ، و یحتمل لروایۃ الجلة عنه اه من التہذیب (۳۲۲:۸) .

قلت : روى عنه شعبہ وهو لا یروی إلا عن ثقة ، كما قد عرف ، أخرج له مسند فی الصحیح مقرونا ، واحتج بہ أصحاب السنن ، و البخاری فی الأدب ، كما فی التہذیب أيضا . فالحدیث حسن . و أخرجه ابن ماجہ مطولا من طریق العدوی عن علی بن زید قال ابن عبد البر : إن جماعة أهل العلم بالحدیث یقولون : إنه من وضعہ . إنہم حملوه علیہ من أجلہ . قال : لكن وجدناہ من روایۃ غیرہ ثم ذکر أن محمد بن وضاح - و كان ثقة - حدث بہ عن ابن أبی خيثمة عن محمد بن مصفى عن بقية عن حمزة بن حسان عن علی بن زید بہ ، کذا فی اللسان . قال الحافظ : و أما هذا الإسناد فليس فیہ سوى حمزة بن حسان ، وهو مجهول اه . وقال العینی فی العمدة : و رواہ الطبرانی فی الأوسط عن عمر مثله . و الحدیث إذا روى من وجوه ، و طرق مختلف تحصل له قوة ، فلا یمنع من الاحتجاج بہ اه .

۲۰۲۶- اور یہ روایت دوسری سند سے جاڑ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے جمعہ کے دن ہم سے خطاب فرمایا اور کہا کہ آج کے دن سے اللہ نے تم پر جمعہ فرض کر دیا ہے (الحدیث) کذا فی اللسان۔ مگر اس میں علی بن زید مختلف فیہ ہے۔ نیز طبرانی نے اس کو ابن عمر سے بھی روایت کیا ہے پس تعدد طرق سے یہ روایت قابل استدلال ہے۔

فائدہ: اس سے جمعہ کے لئے امام کا شرط ہونا معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ اس میں وعید کو ترک جمعہ مع الامام پر مرتب کیا گیا ہے۔ نیز یہ امام یا اسکے نائب کا ہونا واجب اور صحت جمعہ دونوں کے لئے شرط ہے کیونکہ یہ شرط غیر مصلی کی طرف راجع ہے اور جو شرط غیر مصلی کی طرف راجع ہو وہ صحت کے لئے بھی شرط ہوا کرتی ہے جیسے معمر ہونا وغیرہ، نیز عہدہ القاری میں ہے کہ شروع سے یہ طریقہ چلا آ رہا ہے کہ خود بادشاہ یا اسکا نائب یا ذون علی جمعہ پڑھاتا ہے اور اگر یہ نہ ہوں تو ظہر کی نماز پڑھی جائے۔ اور یہ صاحب عہدہ کی طرف سے اجماع کا نقل کرتا ہے۔ مذکورہ بالا آثار صحابہؓ بھی اس کے مؤید ہیں۔

باب لا جمعة إلا بجماعة، وأقلها ثلاثة سوى الإمام

۲۰۲۷- عن : طارق بن شهاب عن النبي ﷺ قال : الْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ . الحديث . و سيأتي مطولا رواه أبووداد (۴۱۲:۱) و صححه النووي و الحاكم على شرط الشيخين ، و قال العافظ في التلخيص (۱۳۷:۱) : صححه غير واحد .

۲۰۲۸- عن : بقية ثنا معاوية بن يحيى ثنا معاوية بن سعيد التميمي ثنا الزهري عن أم عبد الله الدؤيبية قالت : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرْيَةٍ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا إِلَّا أَرْبَعَةٌ يَغْنِي بِالْقَرْيَةِ الْمَدَائِنُ . أخرجه الدارقطني (۱۶۵:۱) و قال : لا يصح هذا عن الزهري اه . قلت : ولكنه حسن الإسناد كما سند كره .

باب جمع کے لئے جماعت شرط ہے اور جماعت امام کے علاوہ کم از کم تین آدمی ہیں

۲۰۲۷- طارق بن شهاب کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ ہر مسلمان پر (جس میں شرائط واجب موجود ہوں) حق اور ثابت ہے جماعت کے ساتھ ۔ اسکو ابوداد نے روایت کیا ہے اور نووی اور حاکم وغیرہ نے اسے صحیح کہا ہے ۔

فائدہ : اس روایت میں وجوب کو فی جماعة کے ساتھ مقید کرنا بتاتا ہے کہ جماعت جمعہ کے لئے شرط ہے ۔ یعنی اگر جماعت نہ بن سکے تو جمعہ واجب ہی نہیں ہوتا کیونکہ شرطیت کے یہی معنی ہیں ۔ علامہ یعنی نے عمدۃ میں کہا ہے کہ امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ منفرد کا یعنی بغیر جماعت کے جمعہ نہیں ہوتا اور بدائع میں ہے کہ لفظ جمعہ جس لفظ سے مشتق ہے ، کم از کم اسکے معنی کا لحاظ کرنا تو ضروری ہوتا چاہے جیسے رمضان ، بیچ صرف اور بیچ سلم میں اسکے مشتق منہ کے معانی کا لحاظ رکھا گیا ہے ۔ اس لئے تو حضور ﷺ نے ہمیشہ جماعت کے ساتھ ہی جمعہ ادا فرمایا ہے اور اس پر علماء کا اجماع ہے ۔

۲۰۲۸- معاویہ بن سعید تمیمی بواہل زہری ، ام عبد اللہ دؤیبیہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ ہر بستی پر واجب ہے اگرچہ اس میں صرف چار ہی آدمی ہوں (جو کہ مکلف ہے جمعہ ہوں) اور بستیوں سے مراد شہر ہیں ۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور گواہوں نے کہا ہے کہ یہ روایت زہری سے ثابت نہیں مگر واقعہ یہ ہے کہ یہ روایت حسن ہے اور دارقطنی نے اسکو دواور سندوں سے بھی زہری سے روایت کیا ہے ۔ جس میں ہے کہ ام عبد اللہ دؤیبیہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ ہر اس بستی والوں پر واجب ہے جس میں امام ہو اور اس میں اگرچہ صرف چار ہی آدمی ہوں ۔ اور دوسری سند سے یہ لفظ ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ ہر بستی والوں پر واجب ہے اگرچہ وہ بستی والے صرف تین آدمی ہوں اور چوتھا ان کا امام ہو ۔ مگر دونوں سندیں ضعیف ہیں لیکن تینوں سندوں کے ملنے سے روایت کو مزید قوت ہو جاتی ہے ۔

ثم أخرجه من طريق الوليد بن محمد الموقري : ثنا الزهري حدثني أم عبد الله الدوسية قالت : قال رسول الله ﷺ : الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ قَرْيَةٍ فِيهَا إِمَامٌ ، وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا إِلَّا أَرْبَعَةٌ . وقال : الموقري متروك اه . قلت : هو من رجال الترمذي . أثنى عليه أبو زرعة الدمشقي وغيره . ولكن الراوى عنه تالف بالمرّة ، كما سند كره .

ثم أخرجه من طريق الحكم بن عبد الله بن سعد عن الزهري ، عن الدوسية سرفوعا بلفظ : الْجُمُعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى أَهْلِ كُلِّ قَرْيَةٍ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا إِلَّا ثَلَاثَةٌ . رَابِعُهُمْ إِمَامُهُمْ . وقال : الحكم هذا متروك اه . قلت : نعم ، ولكنه تأيد باللذين قبله .

باب أن وقت الجمعة بعد الزوال

۲۰۲۹ - عن : المغيرة بن عبد الرحمن عن مالك عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : أذن النبي ﷺ الْجُمُعَةَ قَبْلَ أَنْ يُسَاجِرَ ، وَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُجْمَعَ بِمَكَّةَ ، فَكُتِبَ إِلَى مُصْعَبِ بْنِ عُمَيْرٍ : امَّا بَعْدُ : فَانْظُرِ الْيَوْمَ الَّذِي تَجْهَرُ فِيهِ الْيَهُودُ بِالزُّبُورِ .

فائدہ: اس روایت میں "اگرچہ اس میں صرف چار ہی آدمی ہوں" کا فقرہ تلاوتا ہے کہ جماعت ضروری ہے اور وہ کم از کم چار آدمی ہیں۔ اور آخری طریق سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کے سوا چار آدمی بھی جماعت کے لئے کافی ہیں لہذا معلوم ہوا کہ تین مقتدیوں سے کم کی جماعت جمعہ کے لئے کافی نہیں ورنہ حضور ﷺ اس کو بھی ذکر فرماتے، نیز قرآن کی آیت میں لفظ "فاسعوا" بھی جماعت کا مقتضی ہے جو کہ کم از کم تین ہے۔

تنبیہ: یہ بھی یاد رکھیں کہ صرف چار آدمیوں کے ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس بستی میں صرف چار آدمی رہتے ہوں تو بھی کافی ہے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس بستی میں مسلمان صرف چار ہوں باقی غیر مسلم و کافر ہوں تب بھی جمعہ پڑھو، کیونکہ جس بستی کے کل باسی چار آدمی ہوں تو وہ بستی نہیں بلکہ جنگل ہے، جس میں کوئی بھی جمعہ کا قائل نہیں۔

باب جمعہ کا وقت بعد زوال ہے

۲۰۲۹ - ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو مکہ ہی میں جمعہ قائم کرنے کی اجازت ہو چکی تھی، مگر آپ ﷺ وہاں غلبہ کفار کی وجہ سے جمعہ کا انتظام نہ کر سکے۔ اس لئے آپ ﷺ نے مدینہ میں مصعب بن عمیرؓ کو لکھا کہ تم اس روز کو دیکھو جس دن

فَاجْمَعُوا بِنِسَائِكُمْ ، وَ ابْنَائِكُمْ ، فَإِذَا مَالَ النَّهَارُ عَنْ شَطْرِهِ عِنْدَ الزَّوَالِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ، فَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ بِرُكْعَتَيْنِ . قَالَ : فَهُوَ أَوَّلُ مَنْ جَمَعَ حَتَّى قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ ، فَجَمَعَ عِنْدَ الزَّوَالِ مِنَ الظُّهْرِ ، وَ أَظْهَرَ ذَلِكَ . رَوَاهُ الدَّارِ قُطْنِي ، كَمَا فِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۱: ۱۳۳) . (و لعلہ أخرجه في غرائب مالك فإني لم أجده في سنته) . والمذكور من السند رجاله كلهم ثقات من رجال الصحيح ، و في المغيرة كلام لا يضر ، فقد وثقه ابن معين ، و ابن حبان ، و أبو زرعة ، و أخرج له البخاري في الصحيح (تهذيب - ۱۰: ۲۶۴) ، و عادة المصنفين أن ما يحذفونه من الإسناد يكون سالما من الكلام . و ذكره الحافظ في الفتح (۲: ۲۹۴) أيضا مختصرا فهو إما حسن ، أو صحيح على قاعدته .

۲۰۳۰ - عن : أنس بن مالك ؓ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُضَلِّي الْجُمُعَةَ حَتَّى تَجِيلَ الشَّمْسُ . رَوَاهُ الْإِمَامُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۲۳) .

۲۰۳۱ - عن : سلمة بن الأكوع ؓ قال : كُنَّا نَجْمَعُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا

یہودز پور بلند آواز سے پڑھتے ہیں اور اپنی عورتوں اور مردوں کو جمع کرو (یعنی جمعہ کے روز) پس جس وقت جمعہ کے روز دن ڈھل جائے تو دور کھینچ پڑھ کر خدا سے تقرب حاصل کرو۔ پس معصب بن عمیر پہلے شخص تھے جنہوں نے جمعہ کا اہتمام کیا یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے۔ اور زوال کے وقت جمعہ پڑھایا اور اس کو ظاہر کیا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور حافظ نے فتح الباری میں اس کو مختصر روایت کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ حسن یا صحیح ہے۔

قائد: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کا وقت زوال کے بعد سے شروع ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ اول جمعہ تھا اور خود حضور ﷺ نے اس کے لئے بعد الزوال وقت کی تعیین بھی خود ہی فرمادی اور اگر جمعہ کیلئے قبل الزوال بھی وقت ہوتا تو حضور ﷺ ضرور اس کو قولا و فعلا بیان فرماتے۔ جیسا کہ دوسری نمازوں کیلئے حدیث جبرئیل اور حدیث سائل عن وقت الصلوۃ میں بیان فرمایا۔ لیکن کہیں بھی یہ ثابت نہیں کہ حضور ﷺ نے خود قبل الزوال جمعہ پڑھا ہو یا کسی کو اسکی اجازت دی ہو، بلکہ اس کے خلاف ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے ہمیشہ بعد الزوال جمعہ پڑھا اور بعد الزوال پڑھنے کا حکم فرمایا۔

۲۰۳۰ - انس بن مالک ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس وقت جمعہ پڑھتے تھے جب کہ آفتاب ڈھل جاتا تھا۔ اسکو

بخاری نے روایت کیا ہے۔

زَالَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ نُرْجِعُ نَتَّيْعُ الشَّيْءَ . رواه الإمام مسلم (۲۸۳:۱) .

۲۰۳۲- عن : جابر رضی اللہ عنہ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ صَلَّى الْجُمُعَةَ .

رواه الطبرانی فی الأوسط ، وإسناده حسن ، كذا فی التلخیص الحیر (۱۳۴:۱) .

۲۰۳۳- عن : سويد بن غفلة : أَنَّهُ صَلَّى مَعَ أَبِي بَكْرٍ رضی اللہ عنہ وَ عُمَرُ رضی اللہ عنہ جِئَ زَالَتِ

الشَّمْسُ . رواه ابن أبي شيبة ، وإسناده قوي ، كذا فی فتح الباری (۳۲۱:۲) .

۲۰۳۴- عن : مالك بن أبي عامر أنه قال : كُنْتُ أَرَى طُنْفُسَةً لِعَقِيلِ بْنِ أَبِي

طالب يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَخْرُجُ إِلَى جِذَارِ الْمَسْجِدِ الْغَرْبِيِّ ، فَإِذَا غَشَى الطَّنْفُسَةَ كُلُّهَا ظِلُّ

الْجِذَارِ خَرَجَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، وَ صَلَّى الْجُمُعَةَ . قَالَ مَالِكٌ : ثُمَّ نُرْجِعُ بَعْدَ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ ،

فَنَقِيلُ قَائِلَةَ الصُّحَاءِ . رواه مالك في الموطأ (ص ۴) . وإسناده صحيح كذا في فتح

الباري (۳۲۱:۲) . وفيه أثر : وَ حُرِّ ظَاهِرٌ فِي أَنَّ عُمَرَ كَانَ يَخْرُجُ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ اهـ .

۲۰۳۵- عن : أبي إسحاق : أَنَّهُ صَلَّى خَلْفَ عَلِيٍّ الْجُمُعَةَ بَعْدَ مَا زَالَتِ الشَّمْسُ .

رواه ابن أبي شيبة وإسناده صحيح ، كذا في فتح الباري (۳۲۱:۲) .

۲۰۳۱- سالمہ بن الاکوع سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اس وقت جمعہ پڑھتے تھے جبکہ آفتاب ڈھل

جاتا تھا اور ہم دیواروں کا سایہ ڈھونڈتے ہوئے اپنے گھر لوٹتے تھے۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۳۲- جابر سے مروی ہے کہ جب آفتاب ڈھل جاتا اس وقت رسول اللہ ﷺ جمعہ کی نماز پڑھتے تھے۔ اس کو طبرانی نے

مسند حسن روایت کیا ہے۔

۲۰۳۳- یحییٰ بن عجل سے روایت ہے کہ انہوں نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ساتھ اس وقت جمعہ کی نماز پڑھی

جبکہ آفتاب ڈھل چکا تھا۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند قوی ہے۔

۲۰۳۴- مالک بن ابی عامر سے روایت ہے کہ میں دیکھتا تھا کہ عقیل بن ابی طالب کی چٹائی مسجد کی دیوار غربی کے نیچے

چھادی جاتی تھی پس جب اس پوری چٹائی پر سایہ آ جاتا اس وقت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ تشریف لاتے اور نماز جمعہ پڑھاتے ، اس کے بعد ہم

واپس ہوتے اور وہ پہر کا آرام کرتے۔ اس کو مالک نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ظاہر ہے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بعد الزوال تشریف لاتے تھے۔

۲۰۳۶- عن : سَمَاعٍ بْنِ خَرْبٍ قَالَ : كَانَ النُّعْمَانُ بْنُ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُصَلِّي بِنَا الْجُمُعَةِ عِنْدَ مَا تَزُولُ الشَّمْسُ . رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ . كَذَا فِي الْمَفْتَحِ (۲: ۳۲۲) أَيْضًا .

باب خطبة الجمعة وما يتعلق بها

۲۰۳۷- عن : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : مَنْ أَذْرَكَ الْخُطْبَةَ فَأَلْجُمُعَةَ رَكْعَتَانِ .

۲۰۳۵- ابوالسحاق سمی سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت علیؓ کے پیچھے جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھی۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۳۶- ضحاک بن حرب کہتے ہیں کہ نعمان بن بشیرؓ نے ہم کو جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھائی۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے لیکر نعمان بن بشیرؓ تک یہی طریقہ عمل رہا ہے کہ جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھی جاتی تھی۔ پس جبکہ اس واقعہ پر نظر کی جاتی ہے اور اس کے ساتھ دوسرے امور کو منظم کیا جاتا ہے:

مثلاً (۱) یہ کہ جمعہ قائم مقام ظہر ہے اسلئے اس کا وقت وہی ہونا چاہئے جو ظہر کا وقت ہے (۲) یہ کہ اسکے آخر وقت میں اتفاق ہے۔ اس کا آخر وقت وہی ہے جو ظہر کا آخر وقت ہے لہذا اس کا اول وقت بھی وہی ہونا چاہئے جو ظہر کا اول وقت ہے (۳) یہ کہ امام احمد اور اسحاق بن راہویہ سے پہلے اس میں کسی کا اختلاف نہیں تھا بلکہ تعامل مسلمین اسی پر رہا ہے کہ اس کو زوال کے بعد پڑھا جاتا تھا تو تمام باتوں سے بالکل اطمینان ہو جاتا ہے کہ جمعہ کا وقت بعد زوال ہی ہے اور اس کا زوال سے پہلے پڑھنا جائز نہیں۔ اور جن بعض علما سے امام احمد اور اسحاق کو مخالفت ہوا ہے وہ یا مؤول ہیں یا غیر ثابت، مثلاً ایک حدیث میں ہے کہ "كُنَّا نَبْكُرُ بِالْجُمُعَةِ وَحَسْبُ بَغْدِ الْجُمُعَةِ" تو ان سے مراد یہ ہے کہ ظہر کی نماز چونکہ ہم دیر سے پڑھتے تھے اور پہلے قیلولہ کر لیتے تھے لیکن جمعہ کی نماز ہم صبح یعنی اول وقت میں پڑھ کر بعد میں قیلولہ کرتے اور کھانا کھاتے۔ اسی طرح بعض روایات میں لفظ عید سے انکو دھوکہ لگا ہے تو ہم سمجھتے ہیں کہ اگر وقت جمعہ میں عید کے مشابہ مانتے ہو تو باقی احکام عدم جواز صوم، خطبہ بعد العید اور عدم جواز نفل میں بھی اس کو اسکے مشابہ مانو۔ اور بالفرض اگر وہ ثابت اور غیر مؤول ہوں تو امام احمد اور اسحاق سے پہلے انکو کسی نے قبول نہیں کیا اس لئے وہ قابل حجت نہیں۔ اس کے علاوہ زوال کے بعد جمعہ پڑھنے میں احتیاط بھی ہے۔

باب خطبہ جمعہ اور اسکے متعلقات کے بیان میں

۲۰۳۷- عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جس نے خطبہ پالیا اسکے لئے جمعہ دو رکعتیں ہیں اور جس کو خطبہ نہ ملا

وَمَنْ لَمْ يُدْرِكْهَا فَلْيُصَلِّ أَرْبَعًا، وَمَنْ لَمْ يُدْرِكْ فَلَا يَغْتَدِّ بِالشُّجْدَةِ حَتَّى يُدْرِكَ الرَّكْعَةَ.
رواہ الطبرانی فی الکبیر، ورجاله ثقات، کذا فی مجمع الزوائد (۲۱۸:۱).

۲۰۳۸- عن: عمر بن الخطاب قال: إِنَّمَا جُعِلَتِ الْخُطْبَةُ مَوْضِعَ الرَّكْعَتَيْنِ، مَنْ فَاتَتْهُ الْخُطْبَةُ صَلَّى أَرْبَعًا. أخرجه عبد الرزاق و ابن أبي شيبة في مصنفيهما، كذا في كنز العمال (۱۴۰:۴): و لم أقف على سنده، ولكنه تأيد بالأثر المذكور قبله. وقال الحافظ في التلخيص (۱۴۰:۱): حديث عمر و غيره أنهم قالوا: إِنَّمَا قُصِرَتِ الصَّلَاةُ لِأَجْلِ الْخُطْبَةِ. (رواه) ابن حزم من طريق عبد الرزاق بسند مرسل عن عمر اه. ولم يعله إلا بالإرسال، و مرسل القرون الثلاثة مقبول عندنا.

وہ چار پڑھے اور جو نماز میں بعد میں شریک ہوا وہ اس رکعت کو شمار نہ کرے جس میں وہ ملا ہے، جب تک اسے اس رکعت کا رکوع نہ مل جائے۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۲۰۳۸- عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ خطبہ بجائے دو رکعت کے ہے، لہذا جس کو خطبہ نہ ملے اس کو چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔ اس کو عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ اور حافظ تلخیص میں فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ وغیرہ کی حدیث کا یہ مطلب ہے کہ خطبہ کی وجہ سے دو رکعتیں کم کی گئیں۔ اور ابن حجر کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں ارسال کے سوا اور کوئی علت نہیں ہے اور قرون ثلاثہ میں ارسال ہمارے یہاں معزز نہیں اس لئے روایت مقبول ہے۔

فائدہ: ان روایات سے خطبہ کا نماز جمعہ کے لئے شرط ہونا ظاہر ہے کیونکہ حضرت عمرؓ صاف فرما رہے ہیں کہ خطبہ بجائے دو رکعت کے ہے لہذا جس کو خطبہ نہ ملے = چار رکعتیں ظہر کی پڑھے اور عبد اللہ بن مسعودؓ کا قول بھی اسی کے قریب ہے اور خطبہ نہ ملنے کا مطلب یہ ہے کہ خطبہ پڑھنے والا امام نہ ملے یا امام نے خطبہ ہی نہ پڑھا ہو اور نہ خطبہ حقیقہ ملے اور نہ ہی حکم کیونکہ اگر امام نے خطبہ پڑھا ہو اور مقتدی بعد میں آکر نماز میں شریک ہوا تو اس نے خطبہ پالیا جیسے کسی نے امام کی قراءت نہیں پائی مگر رکوع پالیا تو اس نے قراءت پالی۔ اس مطلب کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ آئندہ ایسی روایات آئیں گی کہ جس نے جمعہ کی ایک رکعت پالی تو اس نے جمعہ پالیا اور ظاہر ہے کہ جس نے ایک رکعت نہیں پائی اس نے خطبہ بدرجہ اولیٰ نہیں پایا، پس معلوم ہوا کہ خطبہ پڑھنے والا امام نہ ملے یا وہ خطبہ نہ پڑھے تو جمعہ نہیں ہوگا بلکہ ظہر پڑھنا واجب ہوگی اور یہی معنی ہیں خطبہ کے شرط ہونے کے اور اس پر امت کا اجماع بھی ہے کہ خطبہ نماز جمعہ کے لئے شرط ہے اور یہ روایات اجماع کے لئے سند ہیں۔ علماء امت نے ان روایات سے اس مضمون پر استدلال کیا ہے جیسا کہ تلخیص حیر سے علماء شافعیہ کا استدلال مفہوم ہوتا ہے واللہ اعلم۔

۲۰۳۹- عن : جابر رضی اللہ عنہ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَخْطُبُ قَائِمًا ، ثُمَّ يَجْلِسُ ثُمَّ يَقُومُ فَيَخْطُبُ قَائِمًا ، فَمَنْ نَبَاكَ أَنَّهُ كَانَ يَخْطُبُ جَالِسًا فَقَدْ كَذَبَ ، فَقَدْ وَ اللَّهِ صَلَّيْتُ مَعَهُ أَكْثَرَ مِنْ أَلْفِي صَلَاةٍ . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۳).

۲۰۴۰- عن جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قَالَ : كُنْتُ أَصَلِّي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : فَكَانَتْ صَلَاتُهُ قُضَا ، وَخُطْبَتُهُ قُضَا . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۴).

۲۰۴۱- عن : أبي وائل ، خَطَبَنَا عُمَارُ رضی اللہ عنہ ، فَأَوْجَزَ وَأَبْلَغَ ، فَلَمَّا نَزَلَ قُلْنَا : يَا أَبَا الْيَقْظَانِ ! لَقَدْ أَبْلَغْتَ وَ أَوْجَزْتَ ، قُلُوا كُنْتَ تَنْفَسْتَ فَقَالَ : إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِنَّ طُولَ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَ قِصْرَ خُطْبَتِهِ مَبْنِيَّةٌ مِنْ فِقْهِهِ فَأَطِيلُوا الصَّلَاةَ ، وَ اقْصُرُوا الْخُطْبَةَ ، وَ إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ سِخْرًا . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۶).

۲۰۳۹- جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے ، اسکے بعد بیٹھ جاتے ، اسکے بعد پھر کھڑے ہوتے اور کھڑے ہو کر خطبہ پڑھتے پس جو کوئی تم سے یہ کہے کہ آپ ﷺ بیٹھ کر خطبہ پڑھتے تھے اس نے غلط کہا ، کیونکہ میں نے خدا کی قسم آپ ﷺ کے ساتھ (جمعہ اور غیر جمعہ ملا کر) دو ہزار سے زیادہ نمازیں پڑھیں ہیں (اسلئے میں آپ ﷺ کی عادت سے بخوبی واقف ہوں) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: نفس خطبہ ، صحیح جمعہ کے لئے شرط ہے اور دو خطبے درمیان میں وقفے کے ساتھ مسنون ہیں۔ نیز اس حدیث سے دونوں خطبوں کے درمیان بیٹھنے ، اور کھڑے ہو کر خطبہ دینے کا مسنون ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔

۲۰۴۰- جابر بن سمرة سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتا تھا سو آپ ﷺ کی نماز بھی متوسط ہوتی تھی اور آپ ﷺ کا خطبہ بھی متوسط ہوتا تھا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی طویل خطبہ اور طویل نماز سے اجتناب کرنا چاہیے۔

۲۰۴۱- ابو وائل سے مروی ہے کہ عمار نے ہمارے سامنے خطبہ پڑھا سو آپ نے اسے مختصر کیا اور کمال کو پہنچایا ، پس جب وہ

منبر سے نیچے اترے تو ہم نے کہا کہ اے ابوالیقظان! آپ نے خطبہ کو کمال کو پہنچایا اور مختصر کیا ، کاش آپ ذرا دراز کر دیتے تو آپ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی کے نماز کی درازی اور خطبہ کا اختصار اس کے فہم کی دلیل ہے ، سو تم نماز کو دراز کیا کرو اور خطبہ کو مختصر کیا کرو اور بعض بیان تو جاوہوتے ہیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

- ۲۰۴۲- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كالتيد الجذماء . رواه الترمذی (۱: ۱۳۱) وقال : حسن غریب .
- ۲۰۴۳- عن : أخت لعمره رضي الله عنها ، قالت : أخذت في القرآن من في رسول الله ﷺ يوم الجمعة ، وهو يقرأ بها على المنبر في كل جمعة . رواه مسلم (باب الجمعة ، ۱: ۲۸۶) .
- ۲۰۴۴- عن : يعلى رضي الله عنه ، أنه سمع النبي ﷺ يقرأ على المنبر " ونادوا يا مالک " . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۶) .
- ۲۰۴۵- عن : أبي بن كعب رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قرأ يوم الجمعة براءة وهو قائم يذكر بآيات الله . رواه عبد الله بن أحمد من زياداته ، و رجاله رجال الصحيح كذا في مجمع الزوائد (۱: ۲۱۷) ، وهو صحيح ، كذا في كنز العمال (۴: ۲۷۵) .

فائدہ: یعنی نماز خطبہ کی نسبت کچھ دراز ہونی چاہیے۔

- ۲۰۴۲- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس خطبہ میں تشہد نہ ہو وہ ایسا ہے جیسے کٹا ہوا ہاتھ (یعنی ناقص ہے)۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔
- فائدہ: اس حدیث سے خطبہ میں تشہد کا تا کہ معلوم ہوتا ہے۔
- ۲۰۴۳- عمرہ کی بہن کہتی ہیں کہ میں نے فقہ القرآن المجید متعدد جمعوں میں رسول اللہ ﷺ کے منہ سے سن کر یاد کی ہے ، آپ ﷺ اسے تقریباً ہر جمعہ میں منبر پر پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔
- ۲۰۴۴- یعلیٰ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو منبر پر " و نادوا یا مالک " پڑھتے سنا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

- ۲۰۴۵- ابی ابن کعب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسی حالت میں کہ وہ خدا کے دنوں کو یاد دلارہے تھے۔ (یعنی حق تعالیٰ کے افعال کی نیرنگیاں ظاہر فرما رہے تھے) جمعہ کے دن سورہ براءت پڑھی (جس میں کفار کی کمال مقہوری اور بے بسی کا بیان ہے) اس کو عبد اللہ بن احمد نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

۲۰۴۶- عن : أبي بن كعب رضی اللہ عنہ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَبَارَكَ وَهُوَ رَبُّهُ ، فَذَكَرْنَا بِآيَاتِ اللَّهِ . الْحَدِيثُ . رواه ابن ماجه (باب ما جاء في الاستماع للخطبة والانتصات لها - ۱ : ۱۷۷) . وفي الزوائد اسناده صحيح و رجاله ثقات قاله السندی .

۲۰۴۷- عن : النعمان رضی اللہ عنہ قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ يَقُولُ : أُنْذِرُكُمْ النَّارَ ، أُنْذِرُكُمْ النَّارَ حَتَّى لَوْ أَنَّ رَجُلًا كَانَ بِالشُّوقِ سَمِيعَةً مِنْ مَقَابِي هَذَا ، قَالَ : حَتَّى وَبَعَثَتْ خَمِيشَةً كَانَتْ عَلَى غَائِقِهِ عِنْدَ رَجُلَيْهِ . وَفِي رَوَايَةٍ ، وَ سَمِعَ أَهْلَ الشُّوقِ صَوْتَهُ وَ هُوَ عَلَى الْمَشِيرِ . رواه أحمد ، و رجاله رجال الصحيح ، كذا في مجمع الزوائد (۱ : ۲۱۷) .

۲۰۴۸- عن : علي رضی اللہ عنہ أو عن الزبير رضی اللہ عنہ ، قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ ، ثُمَّ ذَكَرْنَا بِآيَاتِ اللَّهِ ، حَتَّى نَعْرِفَ ذَلِكَ مِنْ وَجْهِهِ ، وَ كَأَنَّهُ يَذِيرُ قَوْمَ يُسَيِّغُهُمْ أَلَمْرَ غَدَوَةٍ ، وَ كَانَ إِذَا كَانَ حَدِيثٌ عِنْدَ جَبْرِئِلَ لَمْ يَنْسَهُمْ ضَاجِحًا حَتَّى يَرْفَعَ . رواه أحمد و البزار و الطبرانی

۴

۲۰۴۶- ابی ابن کعب سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کی سورۃ نبارک الذی پڑھی اور ہم کو حق تعالیٰ کے دن یاد دلانے۔ اس کو ابن ماجہ نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان آثار و احادیث سے خطبہ میں قرآن پاک کی آیات پڑھنا معلوم ہوتا ہے۔

۲۰۴۷- نعمان کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو خطبہ پڑھتے ہوئے سنا، آپ ﷺ نے اس میں یہ الفاظ کہے کہ میں تم کو دوزخ سے ڈراتا ہوں، میں تم کو دوزخ سے ڈراتا ہوں (نہایت جوش کے ساتھ) فرماتے تھے۔ یہاں تک کہ اگر کوئی بازار میں ہوتا تو وہ بھی یہاں سے اس کوں سکتا تھا، یہاں تک کہ اسی جوش میں آپ ﷺ کی کھلی بھی آپ کے کانہ سے اتر کر آپ ﷺ کے پاؤں پر آ پڑی ایک روایت میں ہے کہ بازار والوں نے آپ ﷺ کی آواز سن لی حالانکہ آپ منہ پر تھے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خطبہ اونچی آواز سے دیا جائے اور یہ مستحب ہے۔

۲۰۴۸- حضرت علیؓ یا زبیرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں خطبہ سناتے اور ہمیں حق تعالیٰ کے دن یاد دلانے (جن میں انہوں نے کفار کو مہمیں دی ہیں) یہاں تک کہ اس کا اثر (خوف) آپ کے چہروں میں محسوس ہوتا اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ آپ ﷺ ایک قوم کے خطرہ سے مطلع کرنے والے ہیں جن پر صبح کے وقت حملہ ہونے والا ہے۔ اور جبکہ آپ ﷺ کے پاس جبریلؑ آتے تھے تو

فی الكبير والأوسط بنحوه، وأبو يعلى عن الزبير وحده، ورجالہ رجال الصحیح کذا فی مجمع الزوائد (۲۱۷:۱)، وفي التلخیص (۱۳۴:۱) نقله بروایة أحمد إلى قوله: قوم، ثم قال: ورجالہ ثقات اهـ.

۲۰۴۹- عن: جابر بن سمرة السوائي رضی اللہ عنہ قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يُطِيلُ الْمُوعِظَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، إِنَّمَا هُنَّ كَلِمَاتٌ يُبَشِّرَاتٌ. رواه أبو داود (باب إقصار الخطب ۴۳۲:۱) وفي نيل الأوطار (۱۴۵:۳): سكت عنه أبو داود والمنذري، ورجال إسناده ثقات اهـ.

۲۰۵۰- عن: الحكم بن حزن الكلبي رضی اللہ عنہ في حديث طويل: شَهِدْنَا الْجُمُعَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَامَ مُتَوَكِّئًا عَلَى غُصَاةٍ أَوْ قَوْسٍ، فَحَمِدَ اللَّهَ، وَأَثْنَى عَلَيْهِ كَلِمَاتٍ خَفِيفَاتٍ طِينَاتٍ مُبَارَكَاتٍ، ثُمَّ قَالَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّكُمْ لَنْ تُطِيقُوا أَوْ لَنْ تَفْعَلُوا كُلَّ مَا أَمَرْتُمْ بِهِ، وَلَكِنْ سَبِّدُوا وَابْشِرُوا. رواه أبو داود (باب الرجل يخطب على قوس ۴۲۸:۱) وفي التلخیص العبیر (۱۳۷:۱): وإسناده حسن فيه شهاب بن خراش وقد اختلف فيه الأكثر وثقوه وقد صححه ابن السكن وابن خزيمة اهـ.

آپ ﷺ کو کسی نہ آتی تھی تا وقتیکہ وہ روانہ نہ ہو جائیں (اور آپ ﷺ کو اطمینان نہ ہو جائے کیونکہ ان کی موجودگی تک آپ ﷺ کو خوف رہتا تھا کہ شاید کوئی عذاب وغیرہ کا حکم لائے ہوں اور جب چلے جاتے تو اطمینان ہو جاتا) اس کو احمد اور بزار نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے کبیر اور اوسط میں اسکے قریب قریب روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ نے اسے ہمما زبیر سے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور تلخیص میں اس کو بروایت احمد مختصر روایت کر کے کہا ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۲۰۴۹- جابر بن سمرة سوائي سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے روز وعظ کو طول نہ دیتے تھے بلکہ مختصر باتیں ہوتی تھی۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے دینار منذری نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا اسکے ہاں یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

۲۰۵۰- حکم بن حزن کلبي ایک لمبی حدیث کے ضمن میں کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جمعہ میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ لاٹھی یا کمان پر سہارا کر کے کھڑے ہوئے اور اللہ کی حمد و ثنا کی بحالیکہ وہ حمد و ثنا چند مختصر اور نہایت عمدہ اور بابرکات کلمات تھے اسکے بعد آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے لوگو! جن باتوں کا تم کو حکم دیا گیا ہے تم ان تمام باتوں کو (مزاحمت نفسانیہ اور معارضات شیطانیہ

۲۰۵۱- عن جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قال : كانت ليلتي صلی اللہ علیہ وسلم خطبتان يجلس بينهما جزأ القرآن ويُذكر الناس . رواه مسلم (باب كتاب الجمعة ۱: ۲۸۳).

۲۰۵۲- عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ قال : كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم إذا خطب اخبرني عياداً و غلاً صوته ، و اشتد عصبه ، حتى كأنه مُنذرٌ جَبَشٍ ، يقول : صَبَحَكُمْ مَسَامِكُمْ ، و يقول : بُعِثْتُ أَنَا و السَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ ، و يَقْرَأُ بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ السَّبَّابَةَ و الوُسْطَى و يقول : إِنَّمَا بَعْدُ ! فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ ، و خَيْرُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم ، و شَرُّ الْأُمُورِ مَخَذَنَاتُهَا ، و كُلُّ بَذْعَةٍ ضَلَالَةٌ . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۴) و في رواية له . كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يخطب الناس ، فيحمد الله ، و يُثنِي عليه ثم يقول على إثر ذلك ، و قد غلا صوته ، ثم ساق الحديث بمثله .

کے سبب) نہیں کر سکتے یا نہ کر دے۔ ہاں (جہاں تک تم سے ہو سکے) اپنے اعمال کو درست رکھو اور خوش رہو۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے، اس کی سند میں ایک راوی مختلف ہے لہذا اس حدیث میں ہے اور ابن السکن اور ابن خزیمہ نے اسے صحیح کہا ہے۔
فائدہ: استراحت وغیرہ کیلئے لائحی وغیرہ لینا خطبہ کے دوران مستحب ہے لیکن اس کا التزام کرنا ضروری ہے۔

۲۰۵۱- جابر بن سمرة کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ میں دو خطبے پڑھتے تھے جن کے درمیان آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ جاتے تھے اور ان میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پڑھتے اور لوگوں کو نصیحت فرماتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۵۲- جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ پڑھتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں سرخ ہو جاتیں، آواز بلند ہو جاتی اور غصہ تیز ہو جاتا (یہ حدیث غصہ نہ تھا بلکہ جوش تھا اور اس جوش کے یہ آثار تھے، مترجم) یہاں تک کہ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی فوج سے فرار رہے ہیں اور فرماتے ہیں کہ صبح و شام ہی میں تم پر حملہ ہونے والا ہے اور فرماتے تھے کہ میں اور قیامت یوں قریب قریب بھیجے گئے ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں انگلیوں سیاہ اور وسطی کو مٹاتے اور فرماتے کہ سب سے بہتر کلام خدا کی کتاب ہے اور سب سے بہتر میرا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی میرت ہے اور سب سے بدتر کام وہ ہیں جو نئے ہوں اور ہر نئی بات جو دین میں اپنی طرف سے داخل کر لی جائے سراسر گمراہی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور انہی کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو خطبہ سناتے تو اول حق تعالیٰ کی حمد و ثنا کرتے اسکے بعد انہی حالت میں کہ (بوجہ جوش کے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز بلند ہو جاتی اور مضمون بالا بیان فرماتے۔

۲۰۵۳- عن : عمارة بن رُوَيْبَةَ قَالَ : رَأَى بِشْرَ بْنَ مَرْوَانَ عَلَى الْمَنْبَرِ رَافِعاً يَدَيْهِ ، فَقَالَ : قُبْحُ اللَّهِ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ ! لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ بِيَدِهِ هَكَذَا وَ أَشَارَ بِأَصْبَعِهِ الْمُسَيَّغَةِ . رواه مسلم (كتاب الجمعة ۱: ۲۸۷) . ولفظ الترمذی (۶۸: ۱) من طریق هشیم : نا حصین قال : سَمِعْتُ عَمَارَةَ بْنَ رُوَيْبَةَ وَ بِشْرَ بْنَ مَرْوَانَ يَخْطُبُ فَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ فَقَالَ عَمَارَةُ : قُبْحُ اللَّهِ هَاتَيْنِ الْيَدَيْنِ الْقَصِيرَتَيْنِ ! لَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَ مَا يَزِيدُ عَلَى أَنْ يَقُولَ هَكَذَا ، وَ أَشَارَ هُشَيْمٌ بِالسُّبَابَةِ . قال أبو عيسى : حسن صحيح اهـ .

فائدہ: کُلُّ بدعة ضلالة سے معلوم ہوا کہ ہر بدعت شرعی گمراہی ہے اور بدعت شرعی کبھی حسن نہیں ہوتی۔ اور جن علماء نے بدعت کی پانچ قسمیں کی ہیں ان کی مراد بدعت لغوی ہے نہ کہ بدعت شرعی چنانچہ ان کی مثالوں سے خود ظاہر ہے، اس لئے اہل بدعت کا ان سے تمسک اور دلیل پکڑنا سراسر تلبیس اور فریب دہی ہے۔

۲۰۵۳- عمارة بن رُوَيْبَةَ نے بشر بن مروان کو منبر پر دونوں ہاتھ اٹھائے ہوئے دیکھا تو (چونکہ ان کا یہ فعل خلاف سنت تھا گو بدعت شرعی نہ تھا کیونکہ وہ اس کو دین نہ سمجھتے تھے مگر باوجود اس کے ان سے نہ رہا گیا اور) فرمایا کہ خدا ان ہاتھوں کو بگاڑے ، میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس سے زیادہ کرتے نہیں دیکھا اور اپنی انگشت شہادت سے اشارہ کیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ حصین کہتے ہیں کہ میں نے عمارة بن رُوَيْبَةَ کو ایسی حالت میں کہ بشر بن مروان تشہد کے وقت دونوں ہاتھ اٹھا کر خطبہ پڑھ رہا تھا۔ یہ کہتے سنا ہے کہ خدا ان دونوں کوتاہ ہاتھوں کو بگاڑے۔ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسی حالت میں دیکھا ہے کہ وہ اس سے زیادہ اشارہ نہ کرتے تھے۔ اور ہشیم نے انکسب شہادت سے اشارہ کر کے سمجھایا۔ اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: خطبہ کے دوران ہاتھ نہ اٹھانا سنت ہے۔ اب مسلمان خیال کریں کہ جن لوگوں کی یہ حالت تھی کہ وہ اتنی خفیف مخالف سنت کو نہ دیکھ سکتے تھے، اگر وہ ہمارے اس زمانہ کی بدعات کو دیکھتے تو کیا کہتے اور کیا کرتے۔ نیز میں نے ترمذی کی حدیث میں لفظ ”دعا“ کا ترجمہ تشہد کیا ہے کیونکہ دعائے معروف کے موقع پر رفع یدین خلاف سنت نہیں اور اسی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جن حدیثوں میں یہ آیا ہے کہ آپ ﷺ دعا کے وقت انگلی سے اشارہ کر رہے تھے اور آپ کی انگلی متحرک تھی وہاں دعا سے مراد تشہد ہی ہے نہ کہ دعائے معروف۔ اس مقام پر بڑے بڑے لوگوں کو مغالطہ ہو گیا ہے اور وہ دعا سے دعائے معروف سمجھ گئے ہیں اس کو خوب سمجھ لو۔

۲۰۵۴- عن سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَسْتَغْفِرُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ . رواه البزار بإسناد لين (بلوغ المرام ، ۸۵: ۱) ، و رواه الطبرانی في الكبير بزيادة : وَ الْمُسْلِمِينَ وَ الْمُسْلِمَاتِ ، و في إسناد البزار يوسف بن خالد السمتي وهو ضعيف اهـ . (مجمع الزوائد ۲۱۸: ۱) . قلت : و لكن الحافظ لم يضعف الاسناد ، بل لينه . وهو يدل على أن السمتي فيه ضعف يسير ، ولما رواه شاهد .

۲۰۵۵- عن : ابن شهاب قال : بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَبْدَأُ فَيَجْلِسُ عَلَى الْخُبَيْرِ ، فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ قَامَ ، فَخَطَبَ الْخُطْبَةَ الْأُولَى ، ثُمَّ جَلَسَ شَيْئًا يَسِيرًا ، ثُمَّ قَامَ فَمَخَّطَبَ الْخُطْبَةَ الثَّانِيَةَ ، حَتَّى إِذَا قَضَاهَا اسْتَغْفَرَ ثُمَّ نَزَلَ ، فَصَلَّى . قال ابن شهاب : وَ كَانَ إِذَا قَامَ أَخَذَ عَصَا ، فَتَوَكَّأَ عَلَيْهَا وَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى الْخُبَيْرِ ، ثُمَّ كَانَ أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ ، وَ عُمرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، وَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ . رواه أبو دؤاد في مراسيله (ص ۹) ، و في آثار السنن (۹۷: ۲) : هو مرسل جيد .

۲۰۵۴- جابر بن سمرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر جمعہ میں ایماندار مردوں اور عورتوں کے لئے استغفار کرتے تھے۔ اس کو بڑا کرنے ایک قدرے کمزور سند سے روایت کیا ہے۔ نیز طبرانی نے بھی اس کو روایت کیا ہے اور اس میں مؤمنین اور مومنات کے ساتھ مسلمین اور مسلمات بھی ہے۔

۲۰۵۵- زہری کہتے ہیں کہ ہم کو معلوم ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اولاً منبر پر بیٹھ جاتے ، پس جب مؤذن خاموش ہو جاتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے اور پہلا خطبہ پڑھتے ، اسکے بعد کچھ دیر بیٹھ جاتے ، اسکے بعد پھر کھڑے ہوتے اور دوسرا خطبہ پڑھتے ، یہاں تک کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ ختم کرتے تو استغفار کرتے ، اسکے بعد اتر آتے اور نماز پڑھتے۔ نیز ابن شہاب نے کہا ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے تو لاٹھی لیتے اور اس پر سہارا کرتے ، بحالیکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر کھڑے ہوتے۔ اور ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ یہ مرسل جيد ہے۔

قائدہ : ان احادیث سے خطبہ کے دوران استغفار کا ثبوت معلوم ہوتا ہے۔

باب عدد رکعات الجمعة و غيرها

۲۰۵۶- أخبرنا: علي بن حجر قال: حدثنا شريك عن زبيد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: قال عمر رضي الله عنه: صلاة الجمعة ركعتان، وصلاة الفطر ركعتان، وصلاة الضحى ركعتان، وصلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد رضي الله عنه. رواه النسائي (۲۰۹:۱)، وقال: عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يسمع من عمر اه. ورواه ابن ماجه (ص- ۷۶) فقال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا شريك فذكر بلفظ: صلاة السفر ركعتان، والجمعة ركعتان، والعید ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد رضي الله عنه. اه. واورده الزيلعي (۳۱۰:۱) باللفظ الأول، وعزاه إلى النسائي وابن ماجه، ثم قال: ورواه ابن حبان في صحيحه، ولم يقدحه بشئ اه. وقال الزيلعي أيضاً: وأجيب عن ذلك (أى عن قدح النسائي) بأن مسلماً حكم في مقدمة كتابه بسماع ابن أبي ليلى من عمر رضي الله عنه فقال: وأسند عبد الرحمن بن أبي ليلى، وقد حفظ عن عمر بن الخطاب اه. وفي التلخيص الحبير (۱۳۷:۱) بعد عزوه إلى النسائي: وقد رواه البيهقي بواسطة بينهما هو كعب بن عجرة، وصححها ابن السكن اه.

ورجال النسائي وابن ماجه رجال الصحيحين ثقات إلا شريكاً أخرج له البخاري تعليقا

باب عدد ركعات جمعہ وغیرہ کے بیان میں

۲۰۵۶- عبد الرحمن بن ابی لیلى کہتے ہیں کہ عمر بن الخطاب رضي الله عنه نے فرمایا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی جمعہ کی بھی دو رکعتیں ہیں۔ اور عید کی بھی دو رکعتیں ہیں اور بقر عید کی بھی دو رکعتیں ہیں اور سفر کی بھی دو رکعتیں ہیں۔ اور یہ سب پوری ہیں، کم نہیں ہیں (یعنی یہ نمازیں کل دو ہی رکعتیں ہیں اور یہ نہیں کہ اصل میں زیادہ ہوں اور کسی عارض کی وجہ سے کم کر دیا گیا ہو)۔ اس کو نسائی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور ثقات ہیں۔ مگر نسائی کے نزدیک اس میں عبد الرحمن بن ابی لیلى اور حضرت عمر رضي الله عنه کے درمیان انقطاع ہے لیکن مسلم کے نزدیک سند متصل ہے اور اگر انقطاع بھی ہو تو بیہقی کی روایت سے یہ طعن بھی دور ہو جاتا ہے کیونکہ انہوں نے اسکو عبد الرحمن بن کعب بن عجرہ عن عمر رضي الله عنه سے روایت کیا ہے اور ابن السكن نے اسے صحیح کہا ہے۔

، و مسلم متابعہ و هو مختلف فیہ ، و قد تقدم ، و قد تابع شریکا الثوری عند النسائی
 أيضا . فقال النسائی : أخبرنا عمران بن موسى قال : حدثنا یزید بن زریع قال : حدثنا
 سفیان بن سعید عن زبید قد كره . و کلهم ثقات ، فالحدیث عند النسائی و ابن ماجه
 إسناده صحيح على شرط مسلم .

باب من لا تجب علیہم الجمعة

۲۰۵۷- عن : طارق بن شهاب رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : أَلْجُمُعَةُ حَقٌّ وَاجِبٌ
 عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ فِي جَمَاعَةٍ ، إِلَّا عَلَى أَرْبَعَةٍ : عَبْدٌ مَمْلُوكٌ ، أَوْ امْرَأَةٌ ، أَوْ صَبِيٌّ أَوْ مَرِيضٌ .
 رواه أبو داود (باب الجمعة للمملوك والمرأة) وقال : طارق بن شهاب قد رأى
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم يسمع منه شيئا اهـ . و فی نصب الراية (۳۱۴:۱) : قال النووي فی
 الخلاصة : و هذا غير قاذح فی صحته ، فإنه يكون مرسل صحابي وهو حجة . و
 الحدیث على شرط الصحيحين اهـ ، و رواه الحاكم فی المستدرک عن طارق بن
 شهاب عن أبي موسى رضی اللہ عنہ مرفوعاً ، و قال : صحيح على شرط الشيخين ، انتهى كلام
 الزيلعي . و فی التلخیص الحبير (۱۳۷:۱) بعد عزوه إلى أبي داود و الحاكم بكلی
 الطريقتين ما لفظه : و صححه غير واحد اهـ .

فائدہ: یہ روایت مضمون باب میں نص ہے اور یہ مضمون اجماع سے بھی ثابت ہے۔

باب ان لوگوں کے بیان میں جن پر جمعہ فرض نہیں

۲۰۵۷- طارق بن شهاب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ ہر مسلمان پر جماعت
 کے اندر حق اور واجب ہے ، بجز چار شخصوں کے جو کہ حسب ذیل ہیں غلام ، عورت ، نابالغ اور بیمار۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور کہا
 ہے کہ طارق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ضرور ہے مگر ان سے کچھ سنا نہیں لہذا روایت مرسل ہے لیکن اول تو مرسل صحابی حجت ہے۔
 دوسرے حاکم نے اسکو مسند صحیح مصلاً روایت کیا ہے۔ یعنی طارق اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ابو موسی کا واسطہ بیان کیا ہے لہذا
 روایت صحیح ہے اور متعدد نقاد نے اس کو صحیح کہا ہے۔

۲۰۵۸ - عن : أم عطية رضي الله عنها أنها قالت : نهينا عن إتباع الجنائز ، ولا جُمعة علينا . رواه ابن خزيمة كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۳۷) .

۲۰۵۹ - أخبرنا : أبو حنيفة قال : حدثنا غيلان و أيوب بن عائذ الطائي عن محمد بن كعب القرظي عن النسي عليه السلام قال : أَرْبَعَةٌ لَا جُمُعَةَ عَلَيْهِمْ ، الْمَرْأَةُ ، وَالْمَمْلُوكُ ، وَالْمُسَافِرُ ، وَالْمَرِيضُ . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص ۳۵) . وإسناده حسن . ولكنه مرسل . وله أقدر على تعيين غيلان .

باب من لم تجب عليه الجمعة ، وقد صلاها أجزاءه عن الظهر

۲۰۶۰ - عن : عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : ما كان لنا عيداً إلا في صدر الشهر ، ولقد رأيتنا نجمع مع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم في ظل الخطين . رواه الطبرانی في الكبير .

۲۰۵۸ - ام عطیہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم کو (یعنی عورتوں کو) جنازوں کے ساتھ جانے سے منع کیا گیا ہے اور ہم پر جمعہ بھی نہیں ہے۔ اس کو ابن خزيمة نے روایت کیا ہے (تخفیف الحصر)۔

۲۰۵۹ - محمد بن کعب قرظی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چار شخص ہیں جن پر جمعہ واجب نہیں ہے: عورت، مملوک (غلام)، مسافر اور مریض۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان روایات (اور اعلیٰ السنن کے عربی حاشیہ میں مذکور دوسری روایات) سے معلوم ہوا کہ عورت اور مملوک اور مسافر اور نابالغ اور مریض (اندھا اور شیخ کبیر بھی مریض میں داخل ہے کیونکہ علت عدم وجوب حرم ہے اور وہ ان میں بھی پایا جاتا ہے) پر جمعہ واجب نہیں ہے۔ ابن منذر نے کہا ہے کہ اہل علم کا اس بات پر اجماع ہے کہ مسافر پر جمعہ واجب نہیں۔ لیکن اس کے یہ معنی ہیں کہ ان کے لئے جمعہ میں شرکت ضروری نہیں اور انکو شرکت کے لئے مجبور نہ کیا جائے گا۔ ہاں اگر یہ خود شریک ہو جائیں تو جمعہ صحیح ہوگا اور ظہر ساقط ہو جائے گی جیسا کہ باب آئندہ سے ظاہر ہے۔

باب اگر وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں جمعہ میں شریک ہوں تو جمعہ صحیح ہوگا

۲۰۶۰ - عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ ہماری عید شروع دن میں ہوتی تھی اور ہم نے اپنے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

و أبو عبیدة لم یسمع من أبیه کذا فی مجمع الزوائد (۲۱۹:۱). قلت : و لكن الأئمة صححوا حدیثه عن أبیه ، كما مر غیر مرة .

باب أن من فاتته الجمعة لا یصلی الظهر بجماعة و أن السفر یجوز یوم الجمعة قبل الزوال

۲۰۶۱ - حدثنا : عبد السلام بن حرب عن القاسم بن الولید قال : قال علیؑ : لا جماعة یوم الجمعة إلا مع الإمام . رواه أبو بکر بن أبی شیبہ فی مصنفه (ص - ۳۵۲) . قلت : إسناده حسن ، لكنه منقطع ، فإن القاسم من كبار أتباع التابعین وهو حجة عندنا .
 ۲۰۶۲ - و یؤیده ما فی کنز العمال (۲۷۴:۴) عن علیؑ قال : لا یجتمع القوم الظهر یوم الجمعة فی موضع یجب علیهم فیہ شهود الجمعة . رواه نعیم بن حماد فی نسخته اه . و السند لم أطلع علیه ولكن لا ینزل عن رتبة الضعیف لجلالة الحافظ السیوطی ، وقد تأید بمرسل القاسم ، فحصل للمجموع قوة .

حطیم کے سایہ میں جمعہ پڑھتے دیکھا ہے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس میں صرف یہ قدح طعن کیا گیا ہے کہ ابوسعیدہ نے عبد اللہ بن مسعود سے کچھ نہیں سنا مگر یہ طعن ساقط ہے، کیونکہ ابوسعیدہ کا سامع ثابت ہے اور ائمہ نے انکی ابن مسعود سے روایات کو صحیح کہا ہے۔
فائدہ: چونکہ رسول اللہ ﷺ ہجرت کے بعد مکہ میں کبھی مقیم ہونے کی حیثیت سے نہیں رہے، اس لئے معلوم ہوا کہ یہ جمعہ مسافرین کا تھا۔ پس معلوم ہوا کہ مسافروں کا جمعہ صحیح ہے اور مسافر جمعہ میں امامت بھی کر سکتا ہے۔ اور دیگر معذورین عورت، مملوک اور مریض کو مسافر پر قیاس کیا جائے گا۔

باب جو لوگ جمعہ میں شریک نہ ہو سکیں وہ جماعت سے ظہر نہ پڑھیں اور جمعہ کے دن زوال سے پہلے سفر جائز ہے
 ۲۰۶۱ - حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن اور کوئی جماعت نہیں بجز امام کے ساتھ۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے بسند منقطع روایت کیا ہے لیکن چونکہ یہ انقطاع قرون مثلث میں ہے اس لئے معزز نہیں۔

۲۰۶۲ - نیز انکی تائید نعیم بن حماد سے مروی حضرت علیؑ کی وہ روایت بھی کرتی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ لوگ جمعہ کے روز ایسے مقام پر جہاں شریک جمعہ لازم ہے جماعت نہ کریں۔ اسکو کنز العمال میں روایت کیا ہے مگر اس کی سند نہیں معلوم ہو سکی۔ زیادہ سے زیادہ

۲۰۶۳- عن الثوری عن الأسود بن قیس عن أبیه ، قال : أَبْصَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ﷺ رَجُلًا عَلَيْهِ هَيْئَةُ السَّفَرِ وَقَالَ الرَّجُلُ : إِنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ جُمُعَةٍ فَلَوْلَا ذَلِكَ لَخَرَجْتُ ، فَقَالَ عُمَرُ ﷺ : إِنَّ الْجُمُعَةَ لَا تَحْبِسُ مُسَافِرًا فَأَخْرَجَ مَا لَمْ يَجِبِ الرَّوَّاحُ . رواه عبد الرزاق ، كذا في زاد المعاد (۱: ۱۰۵) ورجاله ثقات .

باب من أدرك ركعة من صلاة الجمعة أو شيئاً منها صلى الجمعة

۲۰۶۴- عن : سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنْ صَلَاةِ الْجُمُعَةِ وَغَيْرَهَا ، فَلْيُضِفْ إِلَيْهَا أُخْرَى ، وَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُهُ . رواه الدارقطني (۱: ۱۶۷) ، وفي بلوغ المرام (۱: ۸۱) : وإسناده صحيح ، لكن قوى أبو حاتم إرساله .

ضعیف ہوگی اور اس صورت میں ابن ابی شیبہ اور نعیم بن حماد کی روایتیں آپس میں ایک دوسرے کی مؤید ہوگی۔

فائدہ: ان روایتوں سے باب کا جزو اول ثابت ہے کہ لوگ جمعہ میں شریک نہ ہو سکیں وہ ظہر کی نماز جماعت سے نہ پڑھیں۔
۲۰۶۳- اسود بن قیس اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے ایک شخص کو چہیت سفر پر دیکھا اور اس شخص نے کہا کہ آج جمعہ کا دن ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو میں روانہ ہو جاتا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا جمعہ سفر کرنے والے کو نہیں روکتا، تم زوال سے قبل روانہ ہو جاؤ۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے باب کا جزو ثانی معلوم ہوا کہ جمعہ کے روز زوال شمس سے قبل سفر پر روانہ ہونا جائز ہے۔ البتہ زوال شمس کے بعد جمعہ کی نماز سے قبل سفر کرنا مکروہ ہے جیسا کہ تھیں الحیر میں حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جو جمعہ کے دن (زوال کے بعد جمعہ کی نماز پڑھنے سے قبل) سفر کرے تو ملائکہ اس کے خلاف بدعا کرتے ہیں کہ سفر میں اس کو کوئی اچھا ساتھی نہ ملے (۱-۱۳۷)۔

باب جو شخص جمعہ کی ایک رکعت یا اس کا کوئی حصہ پائے تو وہ جمعہ پڑھے

۲۰۶۳- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ غیرہ کی کوئی رکعت پالے تو اسکے ساتھ دوسری رکعت ملا لے اور اسکی نماز پوری ہو جائیگی۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح ہے لیکن ابو حاتم نے کہا ہے کہ یہ مرسل صحیح ہے۔

۲۰۶۵- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ قَالَ : مَنْ أَذْرَكَ مِنَ الْجُمُعَةِ رَكْعَةً فَلْيُضِفْ إِلَيْهَا أُخْرَى وَ مَنْ فَاتَتْهُ الرَّكْعَتَانِ فَلْيُضِلْ أَرْبَعًا . رواه الطبرانی فی الکبیر ، و إسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۲۱۸).

۲۰۶۶- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : إِذَا سَمِعْتُمْ الْإِقَامَةَ فَأَمْسُوا إِلَى الصَّلَاةِ ، وَ عَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ وَ الْوَقَارُ ، وَ لَا تُسْرِعُوا . فَمَا أَذْرَكْتُمْ فَضَلُّوا ، وَ مَا فَاتَكُمْ فَأَتَمُّوا . رواه البخاری (باب ما ادرکتہم فصلوا و ما فاتکم فاتموا ۱: ۸۸).

۲۰۶۵- ابن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کی ایک رکعت پالے تو اسکو چاہئے کہ اس کے ساتھ دوسری رکعت اور ملائے اور جس کو دونوں رکعتیں نہ ملیں اس کو چار رکعتیں پڑھنی چاہئیں۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: دونوں رکعتیں نہ ملنے کا مطلب یہ ہے کہ آخری تشہد بھی نہ ملے کیونکہ تشہد ملنے کی صورت میں وہ جمعہ کی نماز ہی پڑھے گا جیسا کہ خود ابن مسعود سے ہی مصنف ابن ابی شیبہ اور جوہری میں مروی ہے کہ جس نے تشہد پالیا تو اس نے نماز پالی۔

۲۰۶۶- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم اقامت سنو تو ایسی حالت میں نماز کو چلو کہ تم مطمئن ہو اور دو دست۔ پھر جس قدر نماز تم کو مل جائے اسے پڑھ لو اور جو رہ جائے اسے پورا کر لو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث کی دلالت شیخین (امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ) کے مذہب پر ظاہر ہے کہ جس شخص کو جمعہ کی نماز کا کچھ بھی حاصل جائے خواہ تشہد یا سجدہ سمیت ہی ملے اس کو جمعہ مل گیا، وہ امام کے سلام کے بعد جمعہ کی دو رکعت ادا کرے۔ کیونکہ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قاعدہ کلیہ بیان فرمایا ہے کہ امام کے ساتھ نماز کا جو حاصل جائے اس کو اس کے ساتھ پڑھ لو اور جو رہ جائے اس کو بعد میں پورا کر دو، اس میں نماز اور جماعت کا لفظ جمعہ کی نماز اور جماعت کو بھی عام ہے اور ما فاتکم ایک رکعت اور دو رکعت سب کو شامل ہے، پس جس کی دونوں رکعتیں فوت ہو جائیں صرف تشہد پایا ہو وہ بھی اسی نماز کو ادا کرے گا جو فوت ہوئی ہے اور ظاہر ہے کہ فوت جمعہ کی رکعتیں ہوئی ہیں تو وہ جمعہ ہی کی دو رکعتیں پڑھے گا اور یہ حدیث صحیح بھی ہے اور درجہ شہرت کو بھی پہنچ چکی ہے (بدائع) اس کے معارض وہ روایات نہیں ہو سکتیں جو عبد اللہ بن مسعود وغیرہ سے بایں مضمون وارد ہوئی ہیں کہ جس سے جمعہ کی دو رکعت فوت ہو جائیں وہ چار رکعت پڑھے، امام محمد نے ان روایات کی بنا پر یہ فرمایا ہے کہ جس شخص کو جمعہ کی کوئی رکعت نہ ملی ہو صرف تشہد ملا ہو یا سلام امام سے پہلے تکبیر تحریر کا وقت پالیا ہو وہ امام کے سلام کے بعد چار رکعت پڑھے۔ شیخین کی طرف سے یہ جواب دیا جاتا ہے

باب سلام الخطیب علی المنبر

۲۰۶۷- حدثنا : محمد بن یحیی ثنا عمر بن خالد ثنا ابن لہیعة عن محمد بن زید بن سہاجر عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ سَلَّمَ . رواه ابن ماجہ (باب ما جاء فی الخطبة يوم الجمعة ص - ۷۹) . و رجالہ ثقات الا ان ابن لہیعة مختلف فیہ حسن الحدیث کما تقدم و قد صححه السيوطی فی الجامع الصغير (۲-۹۳) .

۲۰۶۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَلَّمَ عَلَى مَنْ عِنْدَ مَنِيرِهِ مِنَ الْجُلُوسِ ، فَإِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ يُوجِّهُ إِلَى النَّاسِ فَيَسَلِّمُ عَلَيْهِمْ . رواه الطبرانی فی الأوسط (مجمع الزوائد - ۱: ۲۱۵) .

۲۰۶۹- أخبرنا : ابن جریج عن عطاء قال : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا صَعِدَ الْمِنْبَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوَجْهِهِ ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ . رواه عبد الرزاق

کہ یہ روایات ضعیف ہیں (بدائع) اور ابو حاتم نے کہا ہے کہ بے اصل ہیں (تخفیف) اور کوئی روایت حسن بھی ہو تو اس میں دونوں رکعتیں فوت ہونے کا مفہوم صریح نہیں، ممکن ہے کہ سلام امام کے بعد پہنچتا مراد ہو اس لئے ان سے احتجاج صحیح نہیں، دوسرے اس میں اللہ کی حالت میں تحریمہ جدید لازم آتا ہے جو خلاف قیاس ہے۔ واللہ اعلم

باب جب خطیب منبر پر آئے تو لوگوں کو سلام کرے

۲۰۶۷- جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب منبر پر چڑھتے تو سلام کرتے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقات ہیں، صرف ابن لہیعة مختلف فیہ ہے اور سیوطی نے جامع صغیر میں اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یہ سلام کرنا استحباب پر محمول ہے۔

۲۰۶۸- ابن عمر سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جمعہ کے دن مسجد میں داخل ہوتے تو جو لوگ منبر کے قریب بیٹھے ہوتے ان کو سلام کرتے پھر جبکہ منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف منہ کر کے ان کو سلام کرتے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایک راوی عیسیٰ بن عبد اللہ انصاری ضعیف ہے۔

۲۰۶۹- عطاء تابعی فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب جمعہ کے دن منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف منہ کر کے السلام علیکم

فی مصنفہ (نصب الراية ۱: ۳۱۸) . و رجالہ رجال الجماعة . و لکنہ مرسل ضعیف ، فإن مراسیل عطاء بن أبی رباح ضعیفہ عندهم ، کما قد تقدم .

۲۰۷۰ - ثنا : أبو أسامة ثنا معالج عن الشعبي قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَعِدَ

الْمِنْبَرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ اسْتَقْبَلَ النَّاسَ بِوَجْهِهِ ، وَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ . وَ كَانَ أَبُو بَكْرٍ وَ عُمَرُ ،

وَ عُثْمَانُ ﷺ يَفْعَلُونَهُ . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (نصب الراية ۱: ۳۱۸) . قلت :

رجالہ لا بأس بهم ، و هو مرسل .

فرماتے (مصنف عبد الرزاق) اسکے راوی جماعت کے راوی ہیں لیکن یہ مرسل ہے۔

۲۰۷۰ - فقہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب منبر پر چڑھتے تو لوگوں کی طرف رخ کر کے ان کو سلام کرتے اور

ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث مرسل ہے اور اس کی سند میں

ایک راوی معالج حکم فیہ ہے۔

فائدہ: مؤلف کہتے ہیں کہ اعلاء السنن جلد اول میں اذا خرج الامام فلا صلوة ولا کلام کی شرح میں واضح

کر دیا گیا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک کلام الناس کی ممانعت پر یہ حدیث محمول ہے، ذکر اور کلام خیر کی ممانعت مراد نہیں، مطلق

کلام کی ممانعت ابتداء خطبہ سے ہوتی ہے اور امام کا یہ سلام قبل المجلس قبل الاذان ہوگا تو حدیث اذا خرج الامام کی مخالفت لازم

نہیں آتی لہذا سراج و ہاج کا قول اصول مذہب کے خلاف نہیں اور حدیث سے مؤید ہے تو بظاہر وہی رائج ہے (واللہ اعلم) اور

اصول سلام کے خلاف ہونا اسلئے مسلم نہیں کہ اصول سلام احادیث ہی سے ماخوذ ہیں، جب حدیث سے اس وقت سلام ثابت ہے تو

یہ بھی مواقع سلام میں سے ہوا اور گو فرد افراد ہر حدیث میں کلام ہو مگر مجموعہ طرق سے حدیث کا ثبوت ظاہر ہے، نیز جب امام الملک بلکہ

داعی قری کو اپنے سامنے بیٹھا ہوا دیکھتا ہے تو اسکے لیے یہ وقت ملاقات کا بھی ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ روایات ناقابل وثوق ہیں

اور منبر پر چڑھ کر سلام کرنا نہ عام اصول سلام کے مطابق ہے کیونکہ وہ سلام عند الملاقات ہوتا ہے اور یہ دقیق ملاقات نہیں ہے اور نہ

خاص اصول خطبہ کے لحاظ سے کیونکہ اسکے متعلق یہ قانون ہے کہ اذا خرج الامام فلا صلوة ولا کلام۔ اور اس سلام میں

لوگوں کو خواہ مخواہ کلام پر مجبور کرنا ہے کیونکہ جب وہ سلام کرے گا تو لوگوں کو جواب دینا پڑے گا اور اذا خرج الامام فلا صلوة

ولا کلام کی مخالفت لازم آئے گی۔ پس صحیح وہی ہے جو بدائع سے معلوم ہوتا ہے کہ خطیب سلام نہ کرے اور سراج و ہاج میں جو

کہا ہے کہ سلام کرے یہ خلاف اصول مذہب ہے۔

باب ما جاء فی استقبال الإمام وهو یخطب

۲۰۷۱- عن : عدی بن ثابت عن أبیه قال : قال کان النبی ﷺ إذا قام علی المنبر استقبله أصحابه یؤجوههم . رواه ابن ماجه (باب ما جاء فی استقبال الإمام وهو یخطب ص- ۱۸۰) . وفی الزوائد : رجال إسناده ثقات إلا أنه مرسل قاله السندی . وفی التلخیص الحبیر (۱: ۳۶) : قال : ابن ماجه : أرجو أن یكون متصلاً کذا قال : و العدی لا صحبة له إلا أن یراد بأبیه جده أبو أبیه فله صحبة علی رأی بعض الحفاظ من المتأخرین اه . وقد حسن الحدیث السیوطی فی الجامع الصغیر (۱: ۹۳) .

باب التأذین عند الخطبة

۲۰۷۲- عن : السائب بن یزید رضی اللہ عنہ یقول : إن الأذان یوم الجمعة کان أوله حين یجلس الإمام یوم الجمعة علی المنبر فی عهد رسول الله ﷺ و ابی بکر و عمر ، فلما کان فی خلافة عثمان و کثروا أمر عثمان یوم الجمعة بالأذان الثالث فأذن به علی الزوراء فثبت الأمر علی ذلک . رواه البخاری (باب التأذین عند الخطبة ۱: ۱۲۵) . وفی مسند إسحاق بن راهویه من هذا الوجه : کان البداء الذی ذکره الله فی القرآن یوم الجمعة إذا

باب خطبہ کے وقت لوگوں کو امام کی طرف متوجہ رہنا چاہئے

۲۰۷۱- عدی بن ثابت اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب منبر پر کھڑے ہوتے تو لوگ اپنے رخ رسول اللہ ﷺ کی طرف پھیر دیتے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے، اس کے راوی ثقات ہیں۔ اور مسندی نے اس کو مرسل کہا ہے۔ کیونکہ عدی کے باپ ثابت صحابی نہیں۔ اور ابن ماجہ نے اس خیال سے کہ شاید باپ سے مراد دادا ہوں جن کے متعلق بعض متأخرین کی رائے ہے کہ وہ صحابی ہیں، کہا ہے کہ مجھے امید ہے کہ یہ متصل ہوگی اور سیوطی نے جامع صغیر میں اسے حسن کہا ہے۔

باب خطبہ کے وقت اذان دینے کے بیان میں

۲۰۷۲- سائب بن یزید سے مروی ہے کہ جمعہ کے دن پہلی اذان اس وقت ہوتی تھی جب امام جمعہ کے دن منبر پر بیٹھتا ہے، رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی اور ابو بکر صدیق ؓ کے زمانہ میں بھی اور عمر فاروق ؓ کے زمانہ میں بھی پھر حضرت عثمان ؓ کی

جلسہ الانام علی المنبر فی عہد رسول اللہ ﷺ و ابی بکر و عمر حتی خلافة عثمان .
تسا کثر الناس زاد النداء الثالث علی الزوراء . (التلخیص ۱: ۱۳۶) .

۲۰۷۳ - عن : السائب بن یزید رضی اللہ عنہ قال : کان یؤذن بین یدئ رسول اللہ ﷺ إذا جلس علی المنبر یوم الجمعة علی باب المسجد و ابی بکر و عمر ثم ساق نحو حدیث ثونس . رواہ ابو داود (۱: ۴۶۴) و سکت عنه فهو صالح عنده للاحتجاج به .

باب أن المصلی عند الزحام یسجد علی ظهر أخیه

۲۰۷۴ - عن : عمر رضی اللہ عنہ : إذا اشتد الزحام قلنسجد علی ظهر أخیه . رواہ البیهقی (التلخیص الحبر ، ۱: ۱۴۳) و صححه العینی فی شرح الهدایہ (۲: ۱۰۱۶) .

خلافت ہوئی اور مدینہ میں لوگ بڑھ گئے تو حضرت عثمان نے ایک تیسری اذان کا حکم دیا اور وہ اذان زوراء پر دی گئی اور قبل اسی پر قرار پا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ اور الحق بن راہویہ کی سند میں اس روایت کا سیاق یوں ہے کہ وہ اذان جس کا ذکر قرآن میں ہے جمعہ کے دن جناب رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں حضرت عثمان کی خلافت تک اس وقت ہوتی تھی جبکہ امام منبر پر بیٹھتا۔ پس جب لوگ مدینہ میں زیادہ ہو گئے تو حضرت عثمان نے تیسری اذان زوراء پر زیادہ کی۔

۲۰۷۳ - سائب بن یزید سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب منبر پر تشریف رکھتے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے مسجد کے دروازہ پر اذان دی جاتی اور ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے سامنے بھی اس کے بعد بقیہ مضمون بیان کیا (جو اس حدیث سے قبل سنن ابوداؤد میں مذکور ہے)۔ اس ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث اس کے نزدیک قابل احتجاج ہے۔
فائدہ: آپ کے سامنے سے مراد آپ کے قریب ہے۔ اور علی الباب سے مراد یہ ہے کہ منبر کے قریب مسجد کے اندر ایک دروازہ بنایا ہوا تھا، وہاں اذان دی جاتی۔ نیز یاد رکھیں کہ مسجد میں اذان دینا درست ہے، ہاں اگر مقصود غائبین کو اطلاع کرنا ہو تو پھر مسجد میں اذان دینا خلاف اولیٰ ہے کیونکہ اس صورت میں تو باہر کسی اونچی جگہ پر اذان دی جائے تاکہ سب کو اطلاع ہو جائے۔ البتہ آج کل خطب سے پہلے والی اذان چونکہ حاضرین کی توجہ کیلئے ہوتی ہے اس لئے وہ مسجد کے اندر دینا بھی جائز ہے۔

باب ایک نمازی ہجوم کے وقت دوسرے نمازی کی پیٹھ پر سجدہ کر سکتا ہے

۲۰۷۴ - حضرت عمر فرماتے ہیں کہ ہجوم بکثرت ہو تو آدمی کو چاہئے کہ اپنے بھائی کی پیٹھ پر سجدہ کرے۔ اس کو تہقی نے روایت کیا ہے اور عینی نے شرح ہدایہ میں اس کو صحیح کہا ہے۔

۲۰۷۵- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : ضَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ النُّجْمَ فَسَجَدَ فِيهَا ، فَأَطَالَ السُّجُودَ ، وَكَثُرَ النَّاسُ ، فَضَلَّى بَعْضُهُمْ عَلَى ظَهْرِ بَعْضٍ . رواه البيهقي (التلخيص الحبير ، ۱: ۱۴۳) . ولم أقف على سنده ، ولكن لا ينزل عن رتبة الضعيف ، لجلالة ناقله وهو صاحب التلخيص .

باب كراهة التخطي يوم الجمعة بغير عذر

۲۰۷۶- عن : أبي الزاهرية قال : كُتِمَا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُشَيْرٍ ﷺ صَاحِبِ النَّبِيِّ ﷺ ، يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فَجَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُشَيْرٍ : جَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَالنَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : اجْلِسْ ، فَقَدْ أَذَيْتَ . رواه أبو داود (باب تخطي رقاب الناس يوم الجمعة ۱: ۴۳۵) ، وسكت عنه ، و في الترغيب (۱: ۱۲۶) عزاه إلى صحيح ابن خزيمة و ابن حبان أيضا ، ثم قال : وعند ابن خزيمة فقد أذيت وأوذيت .

۲۰۷۵- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھائی اور اس میں سورہ نجم پڑھی اور سجدہ تلاوت کیا اور سجدہ کو دراز کیا۔ آدمیوں کی شرکت کثیر تھی اس لئے ایک نے دوسرے کی پیٹھ پر سجدہ کیا۔ اس کو نبیؐ نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند کی تحقیق نہیں ہو سکتی لیکن چونکہ ابن حجر نے اس کو تخیص میں نقل کیا ہے اس لئے کم از کم یہ ضعیف ہوگی اور حضرت عمرؓ کی روایت کو قوت پہنچائے گی۔

باب جمعہ کے دن بلا ضرورت لوگوں کی گردنوں پر پھلانگنا مکروہ ہے

۲۰۷۶- ابو الزاہریہ یہ کہتے ہیں کہ ہم جمعہ کے روز عبد اللہ بن بشرؓ صحابی کے ساتھ تھے تو ایک شخص لوگوں کی گردنوں کو پھلانگتا ہوا آیا تو عبد اللہ بن بشرؓ نے فرمایا کہ ایک شخص ایسی حالت میں کہ رسول اللہ ﷺ خطبہ پڑھ رہے تھے جمعہ کے دن لوگوں کی گردنوں پر پھلانگتا ہوا آیا تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا کہ بیٹھ جا! تو نے لوگوں کو تکلیف دی۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے۔ (لہذا انکے ہاں صحیح یا حسن ہے) اور ترغیب میں اس کو صحیح ابن خزيمة اور صحیح ابن حبان کی طرف نسبت کر کے کہا ہے کہ ابن خزيمة کی روایت میں یہ ہے کہ تو نے دوسروں کو تکلیف دی اور تجھے خود بھی تکلیف ہوئی۔

۲۰۷۷- عن : عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو العاص رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَنَشَّ مِنْ طَيِّبٍ إِمْرَأَتِهِ إِنْ كَانَ لَهَا ، وَنَبَسَ مِنْ ضَالِحٍ نَبَاهِهِ ، ثُمَّ لَمْ يَتَخَطَّ رِقَابَ النَّاسِ ، وَلَمْ يَلُغْ عِنْدَ الْمُوَعَّظَةِ كَانَ كَفَّارَةً لِمَا بَيْنَهُمَا ، وَمَنْ لَغَى وَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ كَانَتْ لَهُ ظَهْرًا . رواه أبو داود ، وابن خزيمة في صحيحه ، كذا في الترغيب (۱ : ۱۲۷) .

۲۰۷۸- عن : عقبہ رضی اللہ عنہ قَالَ : صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ ﷺ بِالْمَدِينَةِ الْعُسْرَ ، فَسَلَّمْتُ ، فَقَامَ مُسْرِعًا فَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ إِلَى بَعْضِ حُجَرِ نِسَائِهِ ، فَقَرَعَ النَّاسُ مِنْ سُرْعَتِهِ ، فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ ، فَرَأَى أَنَّهُمْ قَدْ عَجَبُوا مِنْ سُرْعَتِهِ ، فَقَالَ : ذَكَرْتُ شَيْئًا مِنْ بَنِي عُنْدَنَا فَكَّرْتُ أَنِّي يُخْبِسُنِي ، فَأَمَرْتُ بِقِسْمَتِهِ . رواه البخاري (باب تخطى رقاب الناس يوم الجمعة ۱ : ۱۷) .

۲۰۷۷- عہد اللہ بن عمرو بن العاص کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے جمعہ کے دن غسل کیا اور اپنی بیوی کی خوشبو میں سے خوشبو لگائی اگر اس کے پاس خوشبو ہو اور اچھے کپڑے پہنے اور لوگوں کی گردنوں پر نہ پھلانگا اور نہ خطبہ کے وقت کوئی فضول حرکت کی تو یہ جمعہ اسکے لئے دونوں حصوں کے درمیان کے گناہوں کا کفارہ ہو جائیگا۔ اور جو کوئی فضول حرکت کرے اور لوگوں کی گردنوں پر پھلانگے اسکے لئے وہ جمعہ بھولہ ٹکڑے ہوگا (اور وہ فضیلت جمعہ سے محروم رہے گا) اس کو ابو داؤد نے اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۲۰۷۸- حضرت عقبہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے عصر کی نماز پڑھی تو آپ ﷺ سلام پھیر کر جلدی سے اٹھے اور لوگوں کی گردنوں کو (بلا ایذا پہنچائے) پھلانگتے ہوئے ایک بیوی کے حجرہ میں تشریف لے گئے۔ لوگ آپ ﷺ کی اس غلت سے گھبرا گئے (کہ خدا خیر کرے! نہیں معلوم کیا بات ہے کہ آپ ﷺ نے خلاف عادت ایسا کیا ہے؟) اس کے بعد آپ ﷺ باہر تشریف لائے تو لوگوں کو دیکھا کہ وہ آپ ﷺ کی غلت سے متعجب ہیں، تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اپنے یہاں ایک سونے کی ڈلی یاد آگئی تھی میں نے اس کو نہ پسند کیا کہ وہ مجھے مقید کرے، اس لئے میں نے اسکی تقسیم کا حکم دیا ہے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: پہلی دو حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نمازیوں کی گردنوں سے پھلانگنا منوع ہے اور آخری حدیث سے جواز معلوم ہوتا ہے۔ لہذا یہی تطبیق ہوگی کہ عند الضرورت جائز ہے جیسا کہ آخری حدیث سے معلوم ہوتا ہے، بشرطیکہ لوگوں کو ایذا نہ ہو۔

باب القرائۃ فی صلاة الجمعة

- ۲۰۷۹- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : أنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ سُورَةَ الْجُمُعَةِ وَالْعَنَاقِقِينَ . رواه مسلم (کتاب الجمعة و قبل صلوة العیدین ۱ : ۲۸۸) .
- ۲۰۸۰- عن : النعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ ، وَ فِي الْجُمُعَةِ بِ ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ وَ ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ﴾ قَالَ : وَإِذَا اجْتَمَعَ الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ يَقْرَأُ بِهِمَا أَيْضًا فِي الصَّلَاتَيْنِ . رواه مسلم (۱ : ۴۳۷) .
- ۲۰۸۱- عن : عبيد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ أَنَّ الضُّحَّاكَ بْنَ قَيْسٍ سَأَلَ النُّعْمَانَ بْنَ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، مَاذَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى إِثْرِ سُورَةِ الْجُمُعَةِ ؟ فَقَالَ : كَانَ يَقْرَأُ بِ ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ﴾ . رواه أبو داود (باب ما يقرأ به في الجمعة ۱ : ۴۳۷) وسكت عنه وإسناده على شرط مسلم ، وقد أخرجه بنحوه .

باب جمع کی نماز میں قراءت کے بیان میں

۲۰۷۹- ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمع کی نماز میں سورہ جمعہ اور سورہ منافقین پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۸۰- نعمان بن بشیر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عیدین میں اور جمعہ میں سبوح اسم ربك الاعلى اور هل اتاك حديث الغاشية پڑھتے تھے اور جبکہ عید اور جمعہ دونوں ایک دن ہوتے تو دونوں میں یہی دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۸۱- عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ کہتے ہیں کہ ضحاک بن قیس نے نعمان بن بشیر سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے روز سورہ جمعہ کے بعد کیا پڑھتے تھے تو انہوں نے فرمایا کہ هل اتاك حديث الغاشية۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے اور اس کی سند مسلم کی شرط پر ہے اور مسلم نے بھی اس کو اسکے قریب قریب روایت کیا ہے۔

فائدہ : ان روایات سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے لئے کوئی سورت مقرر نہیں البتہ مذکورہ بالا سورتیں پڑھنا افضل ہے البتہ ان پر تحقیق نہ کرے ، مبادا لوگ ان سورتوں کا پڑھنا واجب سمجھنے لگیں۔

باب سقوط الجمعة بسبب مطر شديد

۲۰۸۲- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لِمُؤَدِّهِ فِي يَوْمٍ مَطِيرٍ : إِذَا قُلْتَ :
أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَلَا تَقُلْ : خَيْرٌ عَلَى الصَّلَاةِ ، قُلْ : صَلُّوا فِي بُيُوتِكُمْ ، فَكَانَ
النَّاسُ اسْتَنْكَرُوا فَقَالَ : فَعَلَهُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي ، إِنَّ الْجُمُعَةَ عَزْمَةٌ وَ إِنِّي كَرِهْتُ أَنْ
أُخْرِجَكُمْ ، فَتَمَشُّونَ فِي الطِّينِ وَ الدَّخَصِ . رواه البخاری (باب الرخصة ان لم يحضر
الجمعة ۱: ۱۲۳) . وقد تقدم في حاشية باب الأعداء في ترك الجماعة .

باب تعدد الجمعة في مصر واحد

۲۰۸۳- عن : عمر رضي الله عنه أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى أَبِي مُوسَى ، وَ إِلَى عُمَرَوِ بْنِ الْعَاصِ ، وَ إِلَى
سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ : أَنْ يَتَّخِذَ مَسْجِدًا جَامِعًا ، وَ مَسْجِدًا لِلْقَبَائِلِ ، فَإِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ
انْضَمُّوا إِلَى الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ ، فَشَهِدُوا الْجُمُعَةَ . أَخْرَجَهُ ابْنُ عَسَاكِرٍ فِي مَقْدَمَةِ تَارِيخِ
دِمَشْقٍ ، كَذَا فِي التَّلْخِيسِ الْحَبِيرِ ، وَلَمْ يَذْكُرْ سَنَدَهُ ، وَلَمْ يَتَكَلَّمْ عَلَيْهِ بِشَيْءٍ . قَالَ : وَ
قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ : لَا أَعْلَمُ أَحَدًا قَالَ بِتَعَدُّدِ الْجُمُعَةِ غَيْرَ عَطَاءٍ .

باب بارش کی شدت کی وجہ سے جمعہ لازم نہیں رہتا

۲۰۸۲- ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے بارش کے روز اپنے مؤذن سے فرمایا کہ جب تم اذان میں اشد ان محمدًا
رسول اللہ کہو تو اسکے بعد ہی علی الصلوۃ نہ کہنا بلکہ بجائے اس کے یہ اعلان کرنا کہ اپنے اپنے گھروں میں نماز (ظہر) پڑھ لو۔ اس
ابن عباس کو محسوس ہوا کہ لوگوں نے اس کو اچھا نہیں سمجھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ کام اس نے کیا ہے جو مجھ سے بہتر تھا (یعنی حضور ﷺ
نے) اس میں کوئی شک نہیں کہ جمعہ ایک ضروری چیز ہے مگر میں اسے اچھا نہیں سمجھتا کہ تم کو گھروں سے نکالوں اور تم گارے، کچر اور پھسلن
سے چلو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث باب اعداء کے حاشیہ میں مفصل بحث کے ساتھ گزر چکی ہے وہاں دیکھ لینا چاہئے۔

باب ایک ہی شہر میں تعدد جمعہ کے بیان میں

۲۰۸۳- حضرت عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے ابو موسیٰ اشعری اور عمرو بن العاص اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہم
اپنے گورنروں کو حکم لکھا کہ وہ جامع مسجد الگ بنائیں اور محلوں کی مساجد الگ، پھر جبکہ جمعہ کا دن ہو تو لوگ جامع مسجد میں آکر جمعہ
میں شریک ہوں۔ اسکو ابن عساکر نے مقدمہ تاریخ دمشق میں روایت کیا ہے اور ابن حجر نے اسے تلخیص میں بلا سند اور بلا کسی قسم کی

۲۰۸۴- عن : أبي إسحاق أن علياً عليه السلام أمر رجلاً فضلى بضعفة الناس يوم العيد في المسجد ركعتين . رواه الشافعي ، وابن جرير ، والبيهقي ، كذا في كنز العمال (۳۳۷: ۴) ولم أف على سنده .

۲۰۸۵- عن : علي عليه السلام قيل له : إن بالبند ضعفاء لا يستطيعون الخروج إلى المصلى ، فاستخلف عليهم رجلاً يضلّ بالناس بالمسجد . قيل : إنه ضلّ ركعتين بتكبير ، وقيل : بل ضلّ أربعاً بلا تكبير . ذكره ابن تيمية في منهاج السنة (۲۰۴: ۳) واحتج به ، وقال : قيل بل يجوز عند الحاجة أن تصلي جمعان في المص ، كما صلى علي عليه السلام عيدين للحاجة . و هذا مذهب أحمد بن حنبل في المشهور عنه ، و أكثر أصحاب أبي حنيفة ، و أكثر المتأخرين من أصحاب الشافعي ، و هؤلاء يحتجون بفعل علي عليه السلام ، لأنه من الخلفاء الراشدين اه . قلت : و احتجاج المجتهدين بأثر تصحيح له . . . في رسائل الأركان (ص ۱۱۸) : هذا الأثر صحيح ، صححه ابن تيمية في منهاج السنة

توثیق کے نقل کیا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ ابن المنذر نے کہا ہے کہ مجھے نہیں معلوم کہ کوئی شخص سوائے عطاء کے تعدد جمعہ کا قائل ہو اور

فائدہ : اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہی شہر میں متعدد جمعے جائز نہیں ، اگرچہ مراحہ معلوم نہیں ہوتا۔

۲۰۸۳- ابوالخلیفہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے ایک شخص کو حکم دیا کہ وہ کمزور لوگوں کو جو کہ عید گاہ نہیں جاسکتے مسجد میں دو رکعت

نماز پڑھا دے۔ اس کو شافعی ، ابن جریر اور بیہقی نے روایت کیا ہے (کنز العمال) لیکن اس کی سند نہیں معلوم ہو سکی۔

۲۰۸۵- حضرت علیؑ سے کہا گیا کہ شہر میں کچھ کمزور لوگ ہیں جو کہ عید گاہ نہیں جاسکتے تو آپ نے ایک آدمی کو مامور کیا کہ وہ ان

مسجد میں نماز پڑھا دے۔ (اب اس میں اختلاف ہے کہ ان کو دو رکعتیں تکبیرات عید کے ساتھ پڑھائیں یا چار رکعتیں بلا تکبیر) بعض

کے قائل ہیں کہ ان کو تکبیرات عید کے ساتھ دو رکعتیں پڑھائیں اور بعض اس کے قائل ہیں کہ ان کو بلا تکبیرات عید چار رکعت پڑھائیں۔

ابن تیمیہ نے منهاج السنہ میں بطور استدلال کے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ بعض مجتہدین اس کے قائل ہیں کہ ضرورت کے وقت ایک شہر میں

جمعہ بھی جائز ہیں جیسا کہ حضرت علیؑ نے ضرورت کے لئے ایک شہر میں عید کی نماز کے تعدد کو جائز رکھا۔ امام احمد کا مشہور مذہب اور اکثر حنفیہ

اور اکثر متأخرین اصحاب شافعی کا یہی مذہب ہے اور یہ لوگ حضرت علیؑ کے فعل سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ وہ خلفائے راشدین میں سے

تھے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ مجتہدین کا کسی روایت سے استدلال کرنا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ روایت اس کے نزدیک ثابت ہے۔

۲۰۸۶- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : لَا جُمُعَةَ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ الْأَكْبَرِ الَّذِي يُصَلِّي فِيهِ الْإِمَامُ . رواه ابن الحنذر ، كما في التلخيص الحبير (۱: ۱۳۳) .

۲۰۸۷- عن : بكير بن الأشج ، أَنَّهُ كَانَ بِالْمَدِينَةِ قِسْعَةً مَسَاجِدَ مَعَ مَسْجِدِهِ ﷺ يَسْمَعُ أَهْلُهَا تَأْذِينَ بِلَالٍ ، وَيُصَلُّونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ . رواه أبو داود في مراسيله . زاد يحيى بن يحيى في روايته : وَ لَمْ يَكُونُوا يُصَلُّونَ فِي شَيْءٍ مِنْ تِلْكَ الْمَسَاجِدِ (أَيِ الْجُمُعَةِ) إِلَّا فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ كَذَا فِي التَّلْخِيسِ الحبير (۱: ۱۳۳) . وكلام الحافظ يشعر بصلاحيته للاحتجاج به .

باب إذا اجتمع العيد و الجمعة لا تسقط الجمعة به

۲۰۸۸- عن : ابن شهاب عن أبي عبيد مولى ابن أزره أَنَّهُ قَالَ : شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ فَجَاءَ فَصَلَّى ثُمَّ انْصَرَفَ ، فَخَطَبَ ، وَ قَالَ : إِنَّهُ قَدْ اجْتَمَعَ لَكُمْ فِي يَوْمِكُمْ هَذَا عِيدَانِ ، فَمَنْ أَحَبَّ مِنْ أَهْلِ الْعَالِيَةِ أَنْ يُنْتَظَرَ الْجُمُعَةُ فَلْيَنْتَظِرْهَا ، وَمَنْ أَحَبَّ

۲۰۸۶- ابن عمر سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو صرف اسی بڑی مسجد میں ہونا چاہئے جس میں امام نماز پڑھتا ہے اس کو ابن عمر نے روایت کیا ہے (کذا فی التلخیص)۔

۲۰۸۷- بکیر بن الاشج سے مروی ہے کہ مدینہ میں رسول اللہ ﷺ کی مسجد کے علاوہ نو مسجدیں اور تھیں جن میں لوگ بلال رضی اللہ عنہ کی اذان سنتے ہوئے نماز پڑھا کرتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے۔ اور یحییٰ بن یحییٰ نے اپنی روایت میں یہ مضمون زیادہ کیا ہے کہ جمعہ کی نماز وہ سب صرف رسول اللہ ﷺ کی مسجد میں پڑھتے تھے (کذا فی التلخیص)۔

قائدہ: بلا ضرورت تعدد جموع اطلاق رولیت مبسوط سے جائز ہے اور یہی احناف کا صحیح قول ہے۔ اور وقوع تو عدم شیوع تعدد فی العید النبوی سے اشتراط تو عدم مشروعیۃ تعدد لازم نہیں آتا۔

قائدہ: تعدد جمعہ کے متعلق رسالہ تجدد اللہ فی تعدد الجمعہ میں مبسوط بحث ہے اس کو دیکھنا مفید ہے۔

باب جب عید اور جمعہ جمع ہو جائیں تو جمعہ ساقط نہیں ہوتا

۲۰۸۸- ابن شہاب زہری ، ابو عبید مولى ابن ازہر سے روایت کرتے ہیں کہ میں عید میں حضرت عثمان کے ساتھ موجود تھا تو آپ تشریف لائے اور نماز پڑھائی ، اسکے بعد لوٹے اور خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ تمہارے لئے آج دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں۔ پس جو کوئی

أَنْ يُرْجَعَ فَقَدْ أَذِنْتُ لَهُ . رواه مالك في موطأه (ص ۶۳) و هذا الإسناد قد أخرجه البخاری (ص ۲۶۷) فی باب صوم یوم الفطر .

۲۰۸۹- أخبرنا : إبراهيم بن محمد حدثني إبراهيم بن عقبة عن عمر بن عبد العزيز قال : اجتمع عیدان علی عهد النبی ﷺ فقال : مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُجْلِسَ مِنْ أَهْلِ الْعَالِيَةِ فَلْيُجْلِسْ فِي غَيْرِ خَرْج . أخرجه الإمام الشافعی (ص ۴۴) . و إسناده مرسل حسن ، و شیخ الإمام ضعیف عند الجمهور ، و ثقة عنده و عند حمدان بن الإصبهانی ، و قال ابن عقدة : نظرت فی حدیث إبراهيم کثیرا ، و لیس بحکر الحدیث . قال ابن عدی : و هذا الذی قاله کما قال اه . (تہذیب ۱: ۱۵۹) و إبراهيم بن عقبة من رجال مسلم ثقة (تہذیب - ۱: ۱۴۵) و عمر بن عبد العزيز أمير المؤمنين من خير التابعین ، و إرسال مثله مقبول حجة عندنا ، و له شاهد مرفوع موصول مقیدا بأهل العوالی . رواه البيهقي من حدیث سفیان بن عیینة عن عبد العزيز بن رفیع عن أبي صالح عن أبي هريرة ؓ .

عوالی کا رہنے والا جمعہ کا انتظار کرے وہ انتظار کرے اور جو واپس جانا چاہے اسے میری طرف سے اجازت ہے ، (کیونکہ گاؤں والوں پر جمعہ نہیں) اس کو مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس سند کو بخاری نے باب صوم یوم فطر میں ذکر کیا ہے (گویا اس کی سند صحیح ہے)۔
فائدہ: اس میں حضرت عثمانؓ نے صرف گاؤں والوں کو واپسی کی اجازت دی ہے وہ بھی اس بنا پر کہ ان پر جمعہ نہیں اور یہ رخصت صحابہؓ کی موجودگی میں تھی۔ اگر یہ رخصت بستی اور شہر والوں سب کو ہوتی تو صحابہ ضرور اس تخصیص پر نکیر کرتے۔ لیکن انکا نکیر نہ کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عید کے دن جمعہ اہل شہر پر اجماع صحابہؓ سے بھی ثابت ہے اور کتاب اللہ کے عموم سے بھی۔ لہذا اسقاط جمعہ کے لئے دلیل قطعی کی ضرورت ہے جبکہ امام احمد جن احادیث سے استدلال کرتے ہیں وہ اخبار احاد ہیں جو نص قطعی کتاب و اجماع کا معارض نہیں بن سکتے۔ نیز امام احمد کے استدلال میں یہ احتمال بھی ہے کہ وہ بستی اور عوالی والوں کے بارے میں ہوں اور نیز احتیاط بھی احناف کے مسلک میں ہے، پس معلوم ہوا کہ اہل شہر کو ترک جمعہ کی اجازت نہیں۔

۲۰۸۹- عمر بن عبد العزيز کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں دو عیدیں جمع ہوئیں (یعنی عید اور جمعہ) تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو گاؤں والا (جمعہ کے انتظار میں) بیٹھا رہتا چاہے وہ بیٹھا رہے (اور جو جانا چاہے جائے) اس پر کوئی تنگی نہیں۔

و إسناده ضعيف اه (التلخیص الحبر ۱: ۴۶) . والمرسل إذا تأيد بموصول ولو ضعيفا ،
فيه حجة عند الكل ، كما مر غير مرة .

باب جواز الكلام والعمل للخطيب عند الضرورة و كراهتهما لغيرها

۲۰۹۰ - عن : بريدة رضي الله عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطبنا فجاء الحسن و الحسين عليهما فبعضنا أحمران يمشيان ، و يغشوان ، فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المنبر ، فحملهما فوضعهما بين يديه ، ثم قال : صدق الله و رسوله ﴿ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فَأَوَّلَكُمْ فَتنة ﴾ نظرت إلى هذين الصبيين يمشيان ، و يغشوان فلم أصبر حتى قطعتهما خديشني ، و رفعتهما ، رواه الخمسة ، كما في نيل الأوطار (۳: ۱۵۴) . وقال الترمذي (۲: ۲۱۸) : حديث حسن غريب اه .

اس کو امام شافعی نے روایت کیا ہے۔ اس کی اسناد مرسل حسن ہے۔ اور اس کی تائید ابوہریرہ کی مرفوع روایت سے ہوتی ہے جو کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک جنت میں ہے اور جسکو تلخیص حبر میں روایت کیا ہے اور مرسل جب کسی موصول روایت سے غایب ہو تو وہ سب کے نزدیک جنت میں ہے اگرچہ وہ مرفوع ضعیف ہی ہو۔

باب خطیب پڑھنے والے کے لئے بضرورت گفتگو کرنا یا کوئی کام کرنا جائز ہے اور بلا ضرورت مکروہ

۲۰۹۰ - بريدة سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم خطبہ پڑھ رہے تھے تو حسن اور حسین رضی اللہ عنہما ایسی حالت میں کہ دوسرے کرتے پہنے ہوئے تھے یوں آئے کہ وہ چل رہے تھے اور چلتے چلتے گر گر پڑتے تھے۔ یہ حالت دیکھ کر رسول اللہ صلى الله عليه وسلم منبر سے اترے اور ان کو اٹھا کر اپنے آگے بٹھالیا اور فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھ کو فرمایا ہے کہ تمہارے مال اور تمہاری اولاد ایک زبردست آزمائش ہے۔ میں نے ان دونوں بچوں کو چلتے ہوئے اور گرتے ہوئے دیکھا تو مجھ سے ضبط نہ ہو سکا، یہاں تک کہ میں نے اپنی گفتگو چھوڑی اور ان کو اٹھالیا۔ اس کو ترمذی اور ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور ترمذی نے اسے حسن غریب کہا ہے۔

فائدہ: اس روایت میں یہ فقرہ کہ مجھ سے ضبط نہ ہو سکا بتلاتا ہے کہ آپ صلى الله عليه وسلم نے یہ فعل بضرورت کیا تھا اور اس کی وجہ

بتلانا دلیل ہے اس بات کی کہ بلا ضرورت یہ فعل مکروہ ہے۔

أبواب العیدین

باب وجوب صلاة العیدین

- ۲۰۹۱- حدثنی : یونس أخبرنا ابن وهب قال : ابن زید : کان ابن عباس یقول حقاً علی المسلمین إذا نظروا إلى هلال شوال أن یكبروا الله حتی یفرغوا من عیدهم . لأن الله تعالى ذکرة ، یقول : ﴿ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ ، وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ ﴾ .
- ۲۰۹۲- قال یونس : قال ابن وهب : قال عبد الرحمن بن زید : و الجماعة عندنا علی أن یغذوا بالتكبير إلى المضی . أخرجه الإمام الحافظ ابن جریر الطبری فی تفسیره (۹۲:۲) وسنده صحیح .

- ۲۰۹۳- حدثنی : المثنی قال : ثنا سويد قال : أخبرنا ابن المبارك قال : سمعتُ سفیان یقول : ﴿ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ ﴾ قال : بلغنا أنه التكبير يوم الفطر .

ابواب العیدین

باب نماز عید واجب ہے

- ۲۰۹۱- ابن زید کہتے ہیں کہ ابن عباس فرماتے تھے کہ مسلمانوں پر لازم ہے کہ جس وقت وہ عید کا چاند دیکھیں تو اللہ اکبر کہیں یہاں تک کہ وہ نماز عید سے فارغ ہو جائیں کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَاكُمْ .
- ۲۰۹۲- ابن زید کہتے ہیں کہ ہمارے یہاں کے لوگوں کا یہ معمول ہے کہ وہ تکبیر کہتے ہوئے عید گاہ جاتے ہیں۔ اس کو ابن جریر نے تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

- فائدہ: اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ کا تعلق تکبیر عید سے ہے اور ہمارے نزدیک اس سے وہ تکبیرات مراد ہیں جو کہ نماز کے اندر ہیں۔ اور امر وجوب کے لئے ہے اور اسی طرح فصل لربك وانحر سے بھی صلاۃ عید الفصحی مراد ہے اور امر وجوب کے لئے ہے لہذا نماز عیدین کا واجب ہونا ثابت ہوتا ہے۔

- ۲۰۹۳- سفیان فرماتے تھے کہ یہ معلوم ہوا ہے کہ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ میں تکبیر سے عید کے روز کی تکبیریں مراد ہیں۔

أخرجه ابن جریر أيضا ، و سندہ صحیح ، و بلاغات سفیان حجة عندنا ، فإن الإرسال فی القرون الثلاثة لا یضر .

- ۲۰۹۴- حدثنا : ابن حمید قال : ثنا ہارون بن المغیرة عن عبسة عن جابر عن أنس بن مالک رضی اللہ عنہ قال : کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یُنَحِّرُ قَبْلَ أَنْ یُصَلِّيَ ، فَأَمَرَ أَنْ یُصَلِّيَ ثُمَّ یُنَحِّرُ . أخرجه الطبری (۲۲۱:۳۰) أيضا فی تفسیره و سندہ حسن . وابن حمید هو محمد بن حمید بن حیان الرازی حافظ ، و ثقہ ابن معین ، و کان أحمد حسن الرأي فیہ ، کما فی التہذیب (۱۲۸:۹) . و جابر هو ابن زید أبو الشعثاء ثقة من رجال الجماعة . والباقون کلہم ثقات أيضا .
- ۲۰۹۵- حدثنا : ابن عبد الأعلى قال : ثنا ابن ثور عن معمر عن قتادة : ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴾ قال : صلاة الضحی ، وَ النَحْرُ نَحْرُ الْبُذَنِ . أخرجه الطبری ، و سندہ صحیح .
- ۲۰۹۶- حدثنا : ابن حمید قال : ثنا حکام عن أبي جعفر عن الربیع : ﴿ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ﴾ قال : إذا صَلَّيْتَ یَوْمَ الْآضْحَى فَانْحَرْ . أخرجه الطبری فی تفسیره (۲۱۱:۳۰) أيضا ، و سندہ حسن .

اسکو بھی ابن جریر نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور بلاغات سفیان حجت ہیں کیونکہ قرون ثلاثہ میں ارسال حجت ہے۔

۲۰۹۴- انس بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے نماز سے پہلے غزوات کرتے تھے اس کے بعد (جبکہ فصل لربک وانحر نازل ہوئی تو) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ اول نماز پڑھی جائے ، اسکے بعد غزوات کیا جائے۔ اس کو بھی طبرانی نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ فصل لربک وانحر میں نماز سے مراد نماز عید ہے اور امر و جواب کے لئے ہوتا ہے اس لئے اس کا وجوب ثابت ہوا مگر چونکہ اس سے صلوٰۃ عید کا مراد ہونا ظنی ہے اس لئے وہ فرض نہ ہوگی بلکہ واجب ہوگی۔

۲۰۹۵- قتادہ سے فصل لربک کی تفسیر میں مروی ہے کہ کہ صلاۃ سے مراد صلوٰۃ عید الاضحیٰ ہے اور غز سے مراد اونٹوں کا غز کرنا ہے اس کو بھی طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۲۰۹۶- ربیع نے فصل لربک وانحر کی تفسیر یوں کی ہے کہ جب تم عید الاضحیٰ کی نماز پڑھ چکو تو اونٹوں کی قربانی کرو۔ اسکو بھی ابن جریر نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۰۹۷- عن : البراء رضی اللہ عنہ قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَخْطُبُ فَقَالَ : إِنَّ أَوَّلَ مَا تَبْدَأُ فِي يَوْمِنَا هَذَا أَنْ تُصَلِّيَ ثُمَّ تَرْجِعَ فَنَنْخَرُ ، فَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ فَقَدْ أَصَابَ سُنَّتَنَا . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الْبُخَارِيُّ فِي الصَّحِيحِ (۱: ۱۳۱) .

۲۰۹۸- عن : أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى إِلَى الْمُصَلَّى ، فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ ، فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ ، وَالنَّاسُ جُلُوسٌ عَلَى صُفُوفِهِمْ ، فَيُعْظُهُمْ ، وَيُوصِيهِمْ ، وَيَأْمُرُهُمْ . الْحَدِيثُ . أَخْرَجَهُ إِمَامُ الدُّنْيَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۳۱) عَلَيْهِ رَحْمَةُ الْخَالِقِ الْبَارِي .

۲۰۹۹- عن : أُمِّ عَطِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ أَنْ نُخْرَجَ فِي الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى الْعَوَاتِقُ ، وَالْحَيْضُ ، وَذَوَاتِ الْخُدُورِ ، فَأَمَّا الْحَيْضُ فَيَعْتَزِلْنَ الصَّلَاةَ ، وَيَشْهَدْنَ الْخَيْرَ ، وَدَعْوَةَ الْمُسْلِمِينَ . لَلْسِتُهُ إِلَّا مَالِكًا ، وَفِي رَوَايَةٍ قَالَتْ : كُنَّا نَوْمَرُ أَنْ نُخْرَجَ يَوْمَ الْعِيدِ

۲۰۹۷- براۓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس روز یعنی عید الاضحیٰ کے روز ہمارا پہلا کام یہ ہے کہ ہم نماز پڑھیں ، اسکے بعد یہ ہے کہ ہم لوٹ کر قربانی کریں ، پس جس نے یہ کیا اس نے ہمارے طریق کو پایا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز اور قربانی اس روز کے وظائف میں سے ہیں اور نماز قربانی کرنے سے پہلے ہے۔ اس لئے معلوم ہوا کہ وہ واجب ہے اور رسول اللہ ﷺ کا اس پر مداومت کرنا یہ اس وجوب کا ثبوت ہے۔

۲۰۹۸- ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا معمول تھا کہ وہ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے روز عید گاہ جاتے اور وہاں جا کر سب سے پہلا کام آپ ﷺ کا یہ ہوتا تھا کہ آپ ﷺ نماز پڑھتے ، اسکے بعد لوٹے اور لوگوں کی طرف رخ کر کے کھڑے ہوتے اور لوگ اپنی صفوں پر بیٹھے ہوتے اور آپ ﷺ ان کو نصیحت کرتے ، وصیت کرتے اور امر کرتے ال آخر الحمد للہ۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے آپ ﷺ کی نماز عیدین پر مداومت ثابت ہوتی ہے جس سے ان کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔

۲۰۹۹- ام عطیہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم عید الفطر اور عید الاضحیٰ میں جوان عورتوں اور حائضہ عورتوں اور کنواری لڑکیوں کو سب کو بیجا کریں۔ رہی حائضہ عورتیں سو وہ نماز سے الگ رہیں اور نیک کام میں اور مسلمانوں کی دعا میں حاضر ہوں۔ اس کو مالک کے سوا باقی چھ نے روایت کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ہم کو حکم دیا جاتا تھا کہ ہم سب عید کے روز نکلیں

حَتَّى تُخْرِجَ الْبَكْرَ مِنْ خُذْرِهَا حَتَّى تُخْرِجَ الْخَيْضَ ، فَيُكْتَبَرُ بِشُكْبِيرِهِمْ وَ يَدْعُونَ بِدُعَائِهِمْ
يَرْجُونَ بَرَكَةَ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَ طَهْرَتَهُ . كذا فی جمع الفوائد (۱۰۶:۱)۔

۲۱۰۰ - عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْرُجُ فِي الْعِيدِ وَ يَخْرُجُ أَهْلُهُ .

رواہ أحمد و فیہ العجاج بن أرطاة و فیہ کلام ، و بقیة رجالہ رجال الصحیح کذا فی جمع
الفوائد (۲۲۱:۱) . قلت : هو حسن الحدیث کما قد مر غیر مرة .

۲۱۰۱ - عن : أخت عبد الله بن رواحة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ أَنَّهُ

قَالَ : وَجِبَ الْخُرُوجُ عَلَى كُلِّ ذَاتِ نَطَاقٍ . رواه أحمد ، و أبو يعلى ، و زاد : يعنى فى

العیدین ، و الطبرانی فى الكبير و فیہ امرأة تابعیة لم يذكر اسمها (مجمع الزوائد ،

۲۲۱:۱) . قلت : و المجهول فى القرون الثلاثة مقبول عندنا .

حتی کہ کنواری لڑکی کو بھی اسکے پردہ میں سے لے چلیں۔ یہاں تک کہ عائدہ عورتوں کو بھی لے چلیں اور وہ مردوں کی عکیر کے ساتھ عکیر
کہیں اور ان کی دعا کے ساتھ دعا کریں، ایسی حالت میں کہ وہ اس دن کی برکت اور پاکی کی امیدوار ہوں (جمع الفوائد)۔

فائدہ: اس سے عید کا کمال اہتمام معلوم ہوتا ہے جس سے اس کا وجوب ثابت ہوتا ہے۔ مگر عورتوں کی شرکت ابتداء میں تھی

بعد میں نہیں رہی اور آج کل کے فساد اور بدامنی کے حالات میں عورتوں کا نماز کے لئے نکلنا مکروہ ہے، مزید تفصیل کے لئے اسی کتاب
کی جلد اول باب منع النساء عن الحضور فی المساجد کا مطالعہ کریں۔

۲۱۰۰ - جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید میں خود بھی تشریف لے جاتے تھے اور اپنے گھر کے لوگوں کو بھی لے

جاتے تھے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بھی آپ ﷺ کی موانعت اور اہتمام معلوم ہوتا ہے جو کہ وجوب پر دلالت کرتا ہے۔

۲۱۰۱ - عبد اللہ بن رواحہ کی بہن کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر چمکے والی یعنی عورت پر عیدین کیلئے نکلنا واجب

ہے۔ اس کو احمد، ابو یعلیٰ اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کی سند میں ایک تابعی عورت ہے جس کا نام نہیں لیا
گیا۔ لیکن مؤلف کہتے ہیں کہ قرون ثلاثہ میں جہالت مضرب نہیں۔

فائدہ: اس سے عید کی نماز کا وجوب معلوم ہوتا ہے جو کہ وجوب شرکت نساء منسوخ ہے۔

باب استحباب الأكل قبل الخروج إلى المصلى في يوم الفطر وبعد

الرجوع عنها في يوم الأضحى

۲۱۰۲- عن : بريدة رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ، و كان لا يأكل يوم النحر شيئاً حتى يرجع ، فَيَأْكُلُ مِنْ أَضْحِيَّتِهِ . رواه الدارقطني (۱۸۰:۱) و صححه ابن القطان . كما في نصب الراية (۳۱:۱) ، و في بلوغ المرام (۸۸:۱) نقله بلفظ (كان رسول الله ﷺ لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ، و لا يطعم يوم الأضحى حتى يصلي . رواه أحمد ، و الترمذي و صححه ابن حبان اهـ .

۲۱۰۳- عن : أنس رضي الله عنه : ما خرج رسول الله ﷺ يوم فطر حتى يأكل ثمرات ثلاثاً ، أو خضساً ، أو سبغاً ، أو أقل من ذلك أو أكثر وثراً . رواه الإسماعيلي في مستخرجه على البخاري ، و ابن حبان في صحيحه ، و الحاكم في مستدركه (فتح الباری ۳۷۲:۲) .

۲۱۰۴- و في حديث البراء رضي الله عنه (عند البخاري في باب الاكل يوم النحر) أن أبا بريدة رضي الله عنه أكل قبل الصلاة يوم النحر ، فبين له ﷺ أن التي ذبحها لا تجزئ عن الأضحية

باب عيد الفطر میں عید گاہ جانے سے پہلے کھالیا جائے اور عید الاضحیٰ میں واپسی کے بعد کھایا جائے

۲۱۰۲- بريدة سے روایت ہے کہ عید الفطر میں رسول اللہ ﷺ اس وقت تک عید گاہ تشریف نہ لے جاتے تھے جب تک کہ کچھ کھانہ لیں اور عید الاضحیٰ میں اس وقت تک کچھ نہ کھاتے تھے ، جب تک کہ واپس نہ ہوں اور واپس ہو کر اپنی قربانی میں سے کھاتے تھے ۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور بلوغ المرام میں روایت بایں الفاظ ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر میں اس وقت تک تشریف نہ لے جاتے تھے جب تک کچھ کھانہ لیں ۔ اور عید الاضحیٰ میں اس وقت تک کچھ نہ کھاتے تھے جب تک نماز نہ پڑھ لیں ۔ اس کو احمد اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے ۔

۲۱۰۳- انس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر کے روز اس وقت تک عید گاہ تشریف نہ لے جاتے تھے جب تک کہ وہ چھوڑے تین یا پانچ یا سات یا اس سے کم و بیش مگر طاق نہ کھالیں ۔ اس کو اسمعیل نے مستخرج علی البخاری میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے ۔

۲۱۰۴- بخاری کے باب الاكل يوم النحر میں ہے کہ ابو بريدة نے نماز سے پہلے اپنی قربانی کا گوشت کھالیا تو آپ ﷺ

وَأَقْرَهُ عَلَى الْأَكْلِ بِسَهَاءٍ. (فتح الباری ۲: ۳۷۳).

باب استحباب الزينة في العیدین

- ۲۱۰۵- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَلْبَسُ يَوْمَ الْعِيدِ بُرْدَةً خَمْزًا . رواه الطبرانی في الأوسط ، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ، ۱: ۲۲۱) .
- ۲۱۰۶- عن جابر رضي الله عنه : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَلْبَسُ بُرْدَةً الْأَحْمَرِ فِي الْعِيدَيْنِ وَ الْجُمُعَةِ . رواه ابن خزيمة في صحيحه (التلخيص الحبير ۱: ۱۴۳) .
- ۲۱۰۷- عن : ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّهُ كَانَ يَلْبَسُ أَحْسَنَ ثِيَابِهِ فِي الْعِيدَيْنِ . رواه ابن أبي الدنيا والبيهقي بإسناد صحيح كذا في فتح الباری (۲: ۳۶۶) .

باب إخراج صدقة الفطر قبل الخروج إلى الصلاة

- ۲۱۰۸- عن : ابن عباس رضي الله عنهما : مِنَ السُّنَّةِ أَنْ لَا تَخْرُجَ يَوْمَ الْفِطْرِ

نَ ان کو یہ بتلایا کہ تمہاری قربانی نہیں ہوئی اور قربانی کے گوشت میں سے کھانے پر اعتراض نہیں کیا۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ترک اکل قبل الصلوٰۃ عید الاضحیٰ میں واجب نہیں اور اسی طرح عید الفطر میں کھانا لازم نہیں۔

باب عیدین میں زینت مستحب ہے

- ۲۱۰۵- ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید میں سرخ چادر پہنتے تھے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔
- ۲۱۰۶- جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عیدین اور جمعہ میں اپنی سرخ چادر پہنتے تھے اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔
- ۲۱۰۷- ابن عمر سے مروی ہے کہ وہ عید میں اپنا سب سے عمدہ لباس پہنتے تھے اس کو ابن ابی الدنیا اور بیہقی نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

باب صدقة فطر کے عید گاہ جانے سے قبل نکالنے کے بیان میں

- ۲۱۰۸- ابن عباس سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ قاعدہ یہ ہے کہ تم عید کے دن اس وقت تک عید گاہ نہ جاؤ

حَتَّى تُخْرِجَ الصَّدَقَةَ ، وَ تَطْعَمَ شَيْئاً قَبْلَ أَنْ تُخْرِجَ . رواه الطبرانی فی الأوسط والكبير .
واسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۱) .

۲۱۰۹- وفي الصحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِزَكَاةِ
الْفِطْرِ قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ ۱۰ .

باب الخروج يوم الفطر والأضحى إلى المصلى إلا لعذر

۲۱۱۰- عن أبي سعيد ۱۰ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُخْرِجُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَالْأَضْحَى
إِلَى الْمُصَلَّى ، فَأَوَّلُ شَيْءٍ يَبْدَأُ بِهِ الصَّلَاةُ ثُمَّ يَنْصَرِفُ ، فَيَقُومُ مُقَابِلَ النَّاسِ ، وَالنَّاسُ جُلُوسٌ
عَلَى صُفُوفِهِمْ ، فَيُعْظَمُهُمْ ، وَ يُوصِيهِمْ ، وَ يَأْمُرُهُمْ ، فَإِنْ كَانَ يُرِيدُ أَنْ يَقْطَعَ بَعْثاً قِطْعَةً أَوْ
يَأْمُرَ بِشَيْءٍ أَمَرَ بِهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ . الحديث رواه البخاري (۱: ۱۳۱) .

جب تک کہ صدقہ فطر نہ نکال دو اور کچھ کھانہ لو۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے اور صحیح میں ابن عمر سے مروی ہے
کہ رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ نماز کو جانے سے پہلے صدقہ فطر ادا کر دو۔
فائدہ: بدایہ میں اس کا مستحب ہونا مذکور ہے۔

باب عیدین کے روز اگر کچھ عذر نہ ہو تو عید گاہ جانا چاہئے

۲۱۱۰- ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے روز عید گاہ جاتے پھر سب جیسے پہلے جو
کام کرتے وہ نماز ہوتی تھی ، اسکے بعد لوٹے اور لوگوں کی طرف رخ کر کے کھڑے ہوتے بحالیکہ لوگ اپنی صفوں میں بیٹھے ہوتے اور
ان کو نصیحت فرماتے اور وصیت کرتے اور حکم کرتے۔ اب اگر کوئی فوج روانہ کرنی ہوتی تو اسے روانہ فرماتے یا کوئی اور حکم کرنا ہوتا تو وہ حکم
کرتے ، اسکے بعد واپس ہو جاتے الی آخر الحمد للہ۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر نہ ہونے کی صورت میں جامع مسجد کی بجائے عید گاہ میں نماز پڑھی جائے ، شامی اور
فتح القدیر میں اسے سنت کہا گیا ہے ، نیز باوجود مسجد نبوی کی فضیلت کے حضور ﷺ کا بیٹھ باہر کھلے میدان میں نماز عید پڑھنا بھی اس
کی انضیلت پر دل ہے۔ اور اگر عید گاہ جانے کی صورت میں کچھ ضعفاء پیچھے رہ جائیں تو پیچھے شہر میں ایک خلیفہ مقرر کیا جاسکتا ہے جو انکو
عید پڑھائے جیسا کہ منہاج السنہ میں حضرت علیؑ کے اثر سے معلوم ہوتا ہے۔

۲۱۱۱- عن : أبي هريرة رضي الله عنه : أنه أصابهم مطر في يوم عيد فصلى بهم النبي صلی اللہ علیہ وسلم صلاة العيد في المسجد . رواه أبو داود ، وسكت عنه هو والمنذري (عون المعبود ۱: ۴۵۱) .

باب ما جاء في التكبير في طريق المصلي ثم فيه إلى خروج الإمام

۲۱۱۲- عن : نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما : أنه كان إذا غدا يوم الفطر ، ويوم الأضحي يجهز بالتكبير حتى يأتي المصلي ، ثم يكبر حتى يأتي الإمام . أخرجه الدارقطني ثم البيهقي في سننهما . قال البيهقي : الصحيح وقفه على ابن عمر رضي الله عنه وقد روى مرفوعاً وهو ضعيف ، كذا في نصب الراية (۱: ۳۱۹) .

۲۱۱۳- حدثنا : الحسين نا عباس بن محمد ثنا الفضل بن دكين ثنا عائذ بن حبيب عن الحجاج عن سعيد بن أشوع عن حنش بن المعتمر قال : رأيت غلباً يوم أضحي لم يزل مكبراً حتى أتى العجانة . أخرجه الدارقطني (۱: ۱۷۹) ، وسنده حسن .

۲۱۱۱- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ عید کے روز کثرت سے بارش ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو عید کی نماز مسجد میں پڑھائی۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔
قائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عذر کے وقت عید گاہ جانے کی ضرورت نہیں۔ نیز ایسی حالت میں بھی عید کو ترک نہ کرنا اسکے وجوب کی دلیل ہے۔

باب ان حدیثوں کے بیان میں جن میں عید گاہ کی راہ میں خروج امام تک تکبیر کہنے کا ذکر ہے

۲۱۱۲- نافع سے مروی ہے کہ ابن عمر کا قاعدہ تھا کہ جب عید الفطر اور عید الاضحی کے لئے روانہ ہوتے تو آواز سے تکبیر کہتے رہتے یہاں تک کہ عید گاہ پہنچ جاتے ، اسکے بعد عید گاہ میں تکبیر کہتے رہتے جب تک کہ امام آتا۔ اس کو دارقطنی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے کہا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ وہ ابن عمر پر موقوف ہے اور یہ روایت مرفوعاً بھی مروی ہے مگر وہ ضعیف ہے۔

۲۱۱۳- حنش بن المعتمر سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے بقر عید کے روز حضرت علیؓ کو دیکھا کہ وہ برابر تکبیر کہتے رہے یہاں تک کہ عید گاہ میں پہنچ گئے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۱۱۴- عن الزهري قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَخْرُجُ يَوْمَ الْفِطْرِ ، فَيُكَبِّرُ بْنُ جَبْرِ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ حَتَّى يَأْتِيَ الْمُصَلَّى . رواه أبو بكر النجاد ، وهو عند ابن أبي شيبة عن يزيد عن ابن أبي ذئب عن الزهري مرسلًا بلفظ : فَإِذَا قَضَى الصَّلَاةَ قَطَعَ التَّكْبِيرَ . (التلخيص الحبير ۱: ۴۳) . قلت : إسناده ابن أبي شيبة صحيح مع إرساله ، وهو حجة عندنا ، وعند الكل إذا اعتضد ، وههنا كذلك ، فقد اعتضد بفعل الصحابة .

باب جواز التهتة بالعيد

۲۱۱۵- عن جبير بن نفير قال : كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا اتَّقَوْا يَوْمَ

۲۱۱۴- زہری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ عید الفطر کے روز عید گاہ کو روانہ ہوتے تو جس وقت سے کہ آپ گھڑ سے نکلے برابر تکبیر کہتے رہتے یہاں تک کہ عید گاہ پہنچ جاتے۔ اس کو ابو بکر نجاد نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے زہری ہی سے مرسل یہ الفاظ روایت کئے ہیں کہ جب آپ ﷺ نماز ختم کرتے تو تکبیر ختم کر دیتے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ کی سند صحیح ہے اور گو روایت مرسل ہے مگر ہمارے نزدیک مرسل محتمل ہے اور جس وقت اسکی تائید ہو جائے تو سب کے نزدیک محتمل ہو جاتی ہے اور یہاں مرسل فعل صحابہ سے مؤید ہے۔

فائدہ: حضرت علی کا عمل اور زہری کی مرسل روایت مذہب حنفی کے لئے مؤید ہے کہ تکبیر راستہ میں کہی جائے اور عید گاہ میں پہنچ کر ختم کر دی جائے لہذا ابن عمر کی روایت پر اس کو ترجیح ہے کیونکہ حضرت علیؓ خلفاء راشدین میں سے ہیں اور ابن عمرؓ یہ جو عید الفطر میں تکبیر جہر کے ساتھ مروی ہے اس میں ہمارے یہاں بھی گنجائش ہے۔ لیکن اصل یہ ہے کہ عید الفطر میں تکبیر آہستہ آواز سے کہی جائے کیونکہ اصل ذکر میں اخفاء ہے جو ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة سے معلوم ہوتا ہے لہذا جہر بالذکر بدعت ہے لیکن چونکہ عید الاضحیٰ کی تکبیر اونچی آواز سے کہنا اجماع سے ثابت ہے لہذا وہ اس قرآنی اصول سے مستثنیٰ ہوگی اور عید الفطر کی تکبیر کے بارے میں جہر ایک ضعیف حدیث سے ثابت ہے جو کہ قرآنی اصول کے معارض نہیں بن سکتا اس لئے اس میں اصل اخفاء ہی ہے۔ نیز اونچی آواز سے عید الفطر میں تکبیر پڑھنا ایک صحابی ابن عمرؓ کا قول ہے جس کے معارض ابن عباسؓ کا قول ہے جو عید الفطر کے دن جہر سے تکبیر پڑھنے کو جنون کہتے ہیں لہذا قرآنی اصول بلا معارض باقی رہے گا۔ اور عید گاہ میں تکبیر کہنے پر عبد اللہ بن عباسؓ نے انکار کیا ہے اس لئے حضرت علیؓ کی روایت رائج ہے (فتح القدیر)۔

الْعَبْدُ يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا ، وَ مِنْكَ . رويناه في المحامليات بإسناد حسن ، قاله الحافظ ابن حجر في فتح الباری (۲: ۳۷۱) وفي وصول الأمانی (ص- ۱۹) للعلامة السيوطی : أخرج الزاهر بن طاهر في كتاب تحفة عيد الفطر ، و أبو أحمد الفرضی في نسخة بسند صحيح ثم ساقه .

۲۱۱۶- عن : محمد بن زياد قال : كُنْتُ مَعَ أَبِي أَمَانَةَ الْبَاهِلِيِّ رضي الله عنه وَ غَيْرِهِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَكَانُوا إِذَا رَجَعُوا يَقُولُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ : تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَ مِنْكَ . قال أحمد بن حنبل : إسناده إسناده جيد ، كذا في الجوهر النقي (۱: ۲۵۳) . و وصول الأمانی (ص- ۱۹) أخرج الزاهر بسند حسن عن محمد بن زياد الألهاني ، قال : زَانَيْتُ أَبَا أَمَانَةَ الْبَاهِلِيِّ يَقُولُ فِي الْعَبْدِ لِأَصْحَابِهِ : تَقَبَّلَ اللَّهُ مِنَّا وَ مِنْكُمْ اهـ .

باب عید کی مبارکباد کے جواز کے بیان میں

۲۱۱۵- جیر بن نفیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ جب عید کے روز ملتے تو آپس میں ایک دوسرے سے کہتے کہ خدا ہماری اور تمہاری نماز وغیرہ قبول فرمائے ، ابن حجر نے کہا ہے کہ ہم سے یہ روایت کالمیات میں بسند حسن روایت کی گئی ہے۔ اور سیوطی نے کہا ہے کہ اس کو زاهر بن طاہر نے اپنی کتاب تحفہ عید الفطر میں اور ابو احمد فرضی نے اپنی کتاب میں بسند صحیح روایت کیا ہے۔

۲۱۱۶- محمد بن زیاد کہتے ہیں کہ میں ابو امامہ باہلی اور دوسرے صحابہ کے ساتھ تھا، سو جب وہ نماز سے واپس ہوئے تو ایک دوسرے سے کہتا تھا کہ خدا ہماری اور تمہاری نماز وغیرہ قبول فرمائے۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا ہے کہ اس کی سند حسن ہے اور سیوطی نے بھی اس کو حسن کہا ہے۔ اور زاهر نے سند حسن کے ساتھ نقل کیا ہے کہ محمد بن زیاد فرماتے ہیں کہ میں نے ابو امامہ باہلی کو عید کے دن اپنے ساتھیوں کو یوں مبارکباد دیتے ہوئے دیکھا کہ اللہ ہماری اور تمہاری نماز وغیرہ قبول فرمائے۔

فائدہ: ایسی دعا و تہنیت کی مشروعیت تو اس روایت سے ثابت ہے لیکن محض مشروعیت قربت یا سنت کو مستلزم نہیں اس لئے ہم نے جواز کو اختیار کیا ہے نہ کہ استحباب کو۔ درمختار میں ہے کہ تقبل اللہ منا و منکم کے الفاظ کے ساتھ مبارکباد دینا مکمل نہیں اور شامی میں ہے کہ ابن امیر حاج فرماتے ہیں کہ اشبہ یہ ہے کہ یہ جائز اور فی الجملہ مستحب ہے۔

باب کراهۃ النافلۃ فی العیدین قبل الصلاة مطلقا و بعدها فی المصلی خاصة

۲۱۱۷- عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال : کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی قبل العید شیئا فإذا رجع إلى منزله ، صلی زکعتین . رواہ ابن ماجہ (۲۰۱:۱) ، و فی الزوائد هذا إسناد جيد حسن قاله السندی . و فی فتح الباری (۳۹۶:۲) بعد نقله ما لفظه : بإسناد حسن ، وقد صححه الحاكم اه .

۲۱۱۸- و فی الصحیح : باب الصلاة قبل العید و بعدها : و قال أبو المعلى : سمعت سعیدا عن ابن عباس کره الصلاة قبل العید اه .

۲۱۱۹- و فیہ أيضا : عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج یوم الفطر ، فصلی زکعتین لم یصل قبلها ولا بعدها و معہ بلال اه .

۲۱۲۰- عن : أبی مسعود رضی اللہ عنہ قال : لیس من السنة الصلاة قبل خروج الإمام یوم العید

باب عیدین میں نماز سے پہلے نوافل مطلقا ممنوع ہیں اور نماز کے بعد صرف عید گاہ میں ممنوع ہیں

۲۱۱۷- ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید سے پہلے کچھ نہ پڑھتے تھے۔ پھر جب واپس ہوتے تو گھر میں دو رکعتیں پڑھتے تھے (غالباً یہ رکعتیں چاشت کی ہوتی تھیں)۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور زوائد میں اس کی سند کو حسن کہا ہے ، بل ہذا ابن حجر نے بھی اسے حسن کہا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید کی نماز سے قبل نوافل نہ پڑھنا اور بعد عید، گھر میں نوافل پڑھنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تھی۔ پس عید کی نماز سے قبل نوافل پڑھنا مکروہ ہوگا، نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم حرمیں علی العبادت تھے لیکن اس کے باوجود نوافل کا ترک کرنا انکی کراہیت پر دال ہے۔ باقی بعض صحابہ (انس بن مالک اور حسن رضی اللہ عنہما) سے جو نماز عید سے قبل نوافل پڑھنا منقول ہے وہ بیان جواز پر محمول ہے کیونکہ جواز کراہت کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے۔

۲۱۱۸- صحیح میں ابن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے عید سے پہلے نماز کو پسند نہیں کیا۔

۲۱۱۹- صحیح میں ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عید کے دن عید گاہ تشریف لے گئے اور صرف دو رکعتیں پڑھیں ، نہ ان سے پہلے نماز پڑھی اور نہ ان کے بعد اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بلال تھے۔

۲۱۲۰- ابو مسعود سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ عید کے دن امام کے آنے سے پہلے نماز پڑھنے کا قاعدہ نہیں ہے۔

رواہ الطبرانی فی الکبیر ، و رجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۲)۔

۲۱۲۱- عن : ابن سیرین : أنَّ ابن مسعود رضی اللہ عنہ و حذیفہ رضی اللہ عنہ کَانَا یَنْتَهَبَانِ النَّاسَ أَوْ قَالَ یُجْلِسَانِ مَنْ تَرَوَاهُ یُصَلِّیْ قَبْلَ خُرُوجِ الْإِمَامِ . رواہ الطبرانی فی الکبیر بأسانید ، و فی بعضها قال : أُنْبِئْتُ أَنَّ ابن مسعود و حذیفہ فہو مرسل صحیح الإسناد . (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۲)۔

باب ما جاء فی وقت صلاة العیدین

۲۱۲۲- عن : یزید بن خمیر الرجی قال : خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ ضَاحِبٌ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مَعَ النَّاسِ فِی یَوْمِ عَیْدِ فِطْرٍ أَوْ أَضْحٰی ، فَانْكَرَ إِبْطَاءَ الْإِمَامِ ، فَقَالَ إِنَّا كُنَّا قَدْ فَرَّغْنَا مَسَاعَتَنَا هَذِهِ ، وَ ذَلِكَ حِينَ التَّسْبِیحِ . رواہ أبو داود (۲۴۱: ۱) . و فی النیل (۱۷۶: ۳) سکت عنه هو و المنذری ، و رجال إسناده ثقات اھ . و فی نصب الرایۃ (۳۲۰: ۱) : رواہ أبو داود ، و ابن ماجہ . قال النووی فی الخلاصۃ : إسناده صحیح علی شرط مسلم اھ . و فی فتح الباری (۳۸۰: ۲) فی شرح تعلیق البخاری : و قال عبد اللہ بن بسر : إن کنا فرغنا فی هذه الساعة ، و ذلك حين التسبیح ما نصه : هذا التعلیق و صله أحمد ، و صرح برفعه ، و سیاقه أتم أخرجه من طریق یزید بن خمیر قال : خَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُسْرِ

اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۲۱۲۱- ابن سیرین سے مروی ہے کہ ابن مسعود اور حذیفہ جس کو عید کے روز امام کے آنے سے پہلے نماز پڑھتے دیکھتے اس کو منع کرتے تھے یا فرمایا کہ ٹھکرا دیتے تھے۔ اس کو طبرانی نے مختلف سندوں سے روایت کیا ہے۔ جن میں سے بعض طرق میں یوں ہے کہ مجھے بتلایا گیا ہے کہ ابن مسعود اور حذیفہ ایسا کرتے تھے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ روایت مرسل ہے مگر صحیح ہے۔

باب عیدین کی نماز کے وقت کے بیان میں

۲۱۲۲- یزید بن خمیر رجی سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن بسر صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے ہمراہ عید الفطر یا عید الاضحیٰ کے روز عید گاہ تشریف لے گئے، امام کے دیر کرنے پر اعتراض کیا اور فرمایا کہ اس وقت تو ہم نماز سے فارغ ہو جاتے تھے اور یہ وقت نماز کا تھا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کر کے انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور نووی نے اس کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے

صَاحِبُ النَّبِيِّ ﷺ مَعَ النَّاسِ يَوْمَ فِطْرٍ أَوْ أَضْحَى ، فَأَنْكَرَ إِيْطَاءَ الْإِمَامِ ، وَقَالَ : إِنْ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَ قَدْ فَرَّغْنَا سَاعَتَنَا هَذِهِ . وَ كَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مِنْ أَحْمَدَ ، وَ الْحَاكِمُ مِنْ طَرِيقِ أَحْمَدَ أَيْضًا وَ صَحَّحَهُ . وَ فِي رِوَايَةٍ صَحِيحَةٍ لِلطَّبْرَانِيِّ : ذَلِكَ حِينَ تَسْبِيحِ الضُّحَى اهـ .

۲۱۲۳- حدثنا : فهد ثنا عبد الله بن صالح ثنا هشيم بن بشير عن أبي بشر جعفر بن إياس عن أبي عمير بن أنس بن مالك قال : أخبرني عمومتي من الأنصار : أنَّ الْهَلَالَ خَفِيَ عَلَى النَّاسِ فِي آخِرِ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَأَضْبَعُوا صِيَامًا . فَشَهِدُوا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ زَوَالِ الشَّمْسِ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهَلَالَ الْلَيْلَةَ الْمَاضِيَةَ ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ النَّاسَ بِالْفِطْرِ ، فَأَفْطَرُوا تِلْكَ السَّاعَةَ وَ خَرَجَ بِهِمْ مِنَ الْقَعْدِ ، فَصَلَّى بِهِمْ صَلَاةَ الْعِيدِ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ (۲۲۶: ۱) . وَ رَجَّاهُ ثِقَاتٌ . أَمَّا فَهْدُ فَهُوَ ابْنُ سُلَيْمَانَ ، وَثَقَهُ فِي الْجَوْهَرِ النَّقِيُّ (۲۲۹: ۲) . وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ هُوَ كَاتِبُ اللَّيْثِ حَسَنُ الْحَدِيثِ وَ هَشِيمٌ وَ أَبُو بَشِيرٌ مِنْ رِجَالِ الصَّحِيحِ وَ أَبُو عَمِيرٍ (قِيلَ اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ) ثَقَّةٌ مِنَ الرَّابِعَةِ ، كَمَا فِي التَّقْرِيبِ (ص - ۲۶۲) فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ .

امام احمد کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ اس وقت تو ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ فارغ بھی ہو جاتے تھے۔ اس کو حاکم نے صحیح کہا ہے اور طبرانی کی روایت میں ہے کہ یہ وقت چاشت کی نماز کا تھا اور اسکو ابن حجر نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز عید کا مستحب وقت چاشت سے قبل ہے، البتہ چاشت کے بعد بھی درست ہے کیونکہ چاشت کے بعد نماز عید کو صحابی نے باطل نہیں کیا۔

۲۱۲۳- ابو عمیر بن انس بن مالک کہتے ہیں کہ مجھے میرے انصاری چچاؤں نے خبر دی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں رمضان کی آخری شب میں چاند نظر نہ آیا اس لئے لوگوں نے روزہ رکھا۔ زوال کے بعد لوگوں نے شہادت دی کہ انہوں نے کل رات چاند دیکھا ہے، آپ ﷺ نے لوگوں کو افطار کا حکم دیا، انہوں نے روزہ افطار کیا اور اگلے روز آپ ﷺ نے انکو عید کی نماز پڑھائی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ زوال کے بعد عید کی نماز نہیں پڑھی جاسکتی تو معلوم ہوا کہ اس کا آخر وقت زوال شمس ہے۔ اسی طرح فقہاء کا اجماع ہے کہ طلوع شمس سے قبل بھی نماز عید نہیں پڑھی جاسکتی۔ اور لفظ بعد زوال الشمس سے ظاہر او عادتہ متبادر یہ ہے کہ

باب صلاة العید فی اليوم الثانی للعذر

۲۱۲۵- عن : أبی عمیر بن أنس عن عمومة له من الصحابة : أن ركبنا جاءوا . فشهدوا أنهم رأوا الهلال بالأمس ، فأمرهم النبي ﷺ أن يفتروا ، وإذا أصبحوا يغدوا إلى مصلاتهم . رواه أحمد ، و أبو داود ، و هذا لفظه . و إسناده صحيح (بلغ المرام ۸۸:۱) وصححه ابن المنذر ، و ابن السكن ، و ابن حزم . وعلق الشافعي القول به على صحة الحديث ، فقال ابن عبد البر : أبو عمير مجهول ، كذا قال . و قد عرفه من صحيح له (التلخيص الحبير ، ۱: ۱۴۶) .

ولفظ أحمد في مسنده : نَحْمُ غَلِيْنَا هِلَالُ شَوَالٍ ، فَأَصْبَحْنَا صِيَامًا ، فَجَاءَ رَكْبٌ مِنْ آخِرِ النَّهَارِ ، فَشَهِدُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُمْ رَأَوْا الْهِلَالَ بِالْأَمْسِ ، فَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يُفْتَرُوا مِنْ يَوْمِهِمْ ، وَ أَنْ يُخْرَجُوا لِعِيدِهِمْ مِنَ الْغَدِ . و قال المنذرى : قال الخطابي : حدثت أبی عمیر صحیح (عون المعبود ، ۱: ۴۵۰) . قال النووي في الخلاصة حديث صحيح كذا في نصب الراية (۱: ۳۲۱) و رواه الدار قطنی (۱: ۲۳۳) و حسنه . و هي روايته . أنهم كانوا عند رسول الله ﷺ من آخر النهار ، فجاء ركب ، فشهدوا ، فذكره .

زوال شمس سے زیادہ فصل نہ ہوا تھا اس لئے استدلال صحیح ہے اور ظاہر ہے کہ احتمالات بعید کا اعتبار نہیں واللہ اعلم۔

باب بوجہ عذر عید کی نماز اگلے روز پڑھی جاسکتی ہے

۲۱۲۴- ابو عمیر بن انس اپنے صحابی چچاؤں سے روایت کرتے ہیں کہ شتر سوار آئے ، انہوں نے گواہی دی کہ انہوں نے کل چاند دیکھا ہے ، رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو افطار کا حکم دیا اور فرمایا کہ کل بوقت صبح وہ عید کا وہ چلیں ۔ اس کو احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور یہ ابو داؤد کے الفاظ ہیں اور اس کی سند صحیح ہے اور ابن المنذر ، راہ ابن السكن اور ابن حزم نے اسے صحیح کہا ہے اور امام احمد کی روایت بایں الفاظ ہے کہ ہمیں شوال کا چاند نہ دکھائی دیا اس لئے ہم نے اگلے دن روزہ رکھا ، آخر دن میں (نہیں معلوم کس وقت) چند شتر سوار آئے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے حضور میں گواہی دی کہ انہوں نے کل چاند دیکھا ہے ۔ آپ ﷺ نے اس روز لوگوں کو افطار کا حکم دیا اور اگلے دن عید کے لئے جانے کا حکم دیا ۔ خطابی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے ۔ اسی طرح نووی نے بھی اسے صحیح کہا ہے اور دار قطنی نے اسے روایت کر کے اسکی تحسین کی ہے ۔

۲۱۲۵- عن ربعی بن حراش عن رجل من أصحاب النبی ﷺ قال : اختلف الناس فی آخر یوم رمضان ، فقدم أغرابیان ، فشہدا عند النبی ﷺ بالله لأهلاً الہلال أمس غشیة ، فامر رسول اللہ ﷺ الناس أن یفطروا وزاد خلف وأن یغدوا إلی مصلاتهم . رواہ الدار قطنی (۲۳۳:۱) وقال : هذا إسناد حسن ثابت . و رواہ البیهقی و قال الصحابة کلهم ثقات سموا او لم یسموا و رواہ العاکم فی مستدرکہ ، و سمي الصحابی فقال : عن ربعی بن حراش عن ابن مسعود ، فذکرہ و قال : صحیح علی شرطہما ، کذا فی نصب الراية (۳۲۱:۱).

باب کیفیۃ صلاۃ العیدین

۲۱۲۶- علی بن عبد الرحمن ، و یحیی بن عثمان قد حدثانا قالا : ثنا عبد اللہ بن یوسف عن یحیی بن حمزہ قال : حدثنی الوضیین بن عطاء أن القاسم أبا عبد الرحمن حدثہ قال : حدثنی بعض أصحاب رسول اللہ ﷺ قال : صَلَّى بنا النبی ﷺ یوم عید ، فَكَثُرَ اَرْبَعًا وَاَرْبَعًا ، ثُمَّ اَقْبَلَ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ حِينَ اِنْصَرَفَ فَقَالَ : لَا تَنْسُوا كِتَابَ الْجَنَائِزِ ، وَ

۲۱۲۵- ربعی بن حراش ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ لوگوں میں رمضان کے آخری دن میں اختلاف ہوا تو دو اعرابی آئے اور انہوں نے حلفا بیان کیا کہ انہوں نے کل شام کو چاند دیکھا ہے ، اس پر رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا کہ لوگ افطار کریں اور خلف نے یہ بھی زائد کہا ہے کہ صبح کے وقت عید گاہ چلیں۔ اس کو دارقطنی نے روایت کر کے اس کو حسن اور ثابت کہا ہے اور حاکم نے اس کو ابن مسعود سے روایت کیا ہے اور اس کو شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔

فائدہ: حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کا آخری دن (جو مدینہ میں روایت نہ ہونے کی وجہ سے تیس تاریخ کا دن شمار کیا گیا تھا) حقیقت میں عید کا دن تھا مگر چونکہ شہادت ہلال بعد زوال کے پہنچی تھی ، جیسا کہ دارقطنی کی روایت سابقہ میں مصرح ہے اس لئے آپ ﷺ نے اس دن عید نہیں کی بلکہ صحابہ کو روزہ توڑ دینے کا اور اگلے دن عید کے لئے نکلنے کا حکم دیا اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے جیسا کہ متون و شروح میں منصوص ہے۔

باب عیدین کی نماز کے طریقہ کے بیان میں

۲۱۲۶- رسول اللہ ﷺ کے ایک صحابی نے فرمایا کہ ہم کو رسول اللہ ﷺ نے عید کی نماز پڑھائی اور پہلی رکعت میں

أَشَارَ بِأَصَابِعِهِ وَ قَبَضَ إِبْهَامَهُ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ ، وَقَالَ : حَسَنُ الْإِسْنَادِ ، وَابْنُ يَوْسُفَ وَابْنُ حَمْرَةَ وَالْوُضَّيِّينَ وَ الْقَاسِمَ كُلَّهُمْ أَهْلُ رَوَايَةٍ مَعْرُوفُونَ بِصَحَّةِ الرِّوَايَةِ اهـ . أوردہ فی کتاب الزیادات (۲: ۳۹۹) من شرح معانی الآثار .

قلت : علی بن عبد الرحمن بن محمد بن المغیرۃ ثقہ ، کما فی التقریب (ص - ۱۵۰) . و یحیی بن عثمان هذا صدوق رمی بالتشیع ولینہ بعضهم لکونه حدث من غیر أصله ، قالہ فی التقریب (ص - ۲۳۶) .

۲۱۲۷- عن : مکحول قال : أخبرنی أبو عائشۃ جلیس لأبی ہریرۃ ؓ : أن سَعِيدَ بنِ العَاصِ ؓ سأل أبا مُوسَى الأشعري ؓ ، وَ حُذِيفَةَ بنَ الیَمَانِ ؓ : کَیْفَ کَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ یُکَثِّرُ فی الْأَضْحَى ، وَ الْفِطْرِ ؟ فَقَالَ أَبُو مُوسَى ؓ : کَانَ یُکَثِّرُ أَرْبَعًا تَکْبِیرَةً عَلَی نَجْنَائِزٍ ، فَقَالَ حُذِيفَةُ : صَدَقَ فَقَالَ أَبُو مُوسَى : کَذَلِکَ کُنْتُ أَکْثَرُ فی الْبُضْرَةِ حِیْثُ کُنْتُ عَلَیْهِمْ ، قَالَ أَبُو عَائِشَةَ : وَ أَنَا حَاضِرُ سَعِيدِ بنِ الْعَاصِ . رواہ أبو داود (۴۴۷: ۱) وسکت عنه هو و المنذری .

(تکبیر تحریر سمیت اور تکبیر رکوع سے الگ) چار تکبیریں اور دوسری رکعت میں (تکبیر رکوع سمیت) چار تکبیریں کہیں ۔ اسکے بعد ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ بھولناست ، یہ چار تکبیریں ہر رکعت میں ایسی ہیں جیسے جنازہ کی نماز میں چار تکبیریں ہیں اور اپنی انگلیوں سے اشارہ کیا اور انگوٹھا بند کر لیا ۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن الاسناد کہا ہے ۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز عید کی پہلی رکعت میں تکبیر تحریر سمیت (تکبیر رکوع کے بغیر) چار تکبیریں ہیں اور دوسری رکعت میں تکبیر رکوع سمیت چار تکبیریں ہیں اور یہی احناف کا مسلک ہے ۔ آگے آنے والے دلائل سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے ۔

۲۱۲۷- مکحول کہتے ہیں کہ مجھ سے ابو ہریرہؓ کے ہم نشین ابو عائشہ نے بیان کیا کہ سعید بن العاص نے ابو موسیٰ اشعریؓ اور حذیفہؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ عید اور بقر عید میں تکبیریں کس طرح کہتے تھے ، ابو موسیٰ نے فرمایا کہ (ہر رکعت میں) چار ، جیسے آپ ﷺ جنازہ پر تکبیر کہتے تھے ، حذیفہؓ نے فرمایا کہ ابو موسیٰ نے حج کہا ، اس کے بعد ابو موسیٰ نے کہا کہ میں بصرہ میں ، جبکہ میں اہل بصرہ پر حاکم تھا ، یوں ہی تکبیریں کہتا تھا ۔ ابو عائشہ کہتے ہیں کہ میں اس وقت سعید بن العاص کے پاس موجود تھا ۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) ۔

۲۱۲۸- یحییٰ بن عثمان قد حدثنا قال : ثنا نعیم بن حماد قال : ثنا محمد بن یحییٰ -

الواسطی عن النعمان بن المنذر عن مکحول قال : حدثنی رسول حذیفہ رضی اللہ عنہ و رضی اللہ عنہ موسیٰ رضی اللہ عنہ : أن رسول الله ﷺ كان يُكَبِّرُ فِي الْعِيدَيْنِ أَرْبَعًا أَرْبَعًا سُبُوحٍ تَكْبِيرَةِ الْإِسْلَامِ -
رواه الطحاوی (۲: ۴۰۰) وإسناده مقارب إلا أنه منقطع ، كما ترى .

۲۱۲۹- ثنا : هشیم عن ابن عون عن مکحول أخبرنی من شہد سعید رضی اللہ عنہ في

العاص : أرسل إلى أربعة نفر من أصحاب الشجرة فسألهم عن التكبير في العيد ، فقالوا :
ثمانی تكبیرات ، فذكرت ذلك لابن سيرين ، فقال : صدق ، ولكن أغفل تكبيرة فبعد
الضلاة . وهذا المجهول الذي في هذا السند تبين أنه أبو عائشة ، وباقي السند صحيح
رواه ابن أبي شيبة في المصنف (الجواهر الثقی فی الرد علی البیهقی ۱: ۲۴۳) .

۲۱۳۰- أخبرنا : سفيان الثوري عن أبي إسحاق عن علقمة و الأسود أن ابن

مسعود رضی اللہ عنہ : كان يُكَبِّرُ فِي الْعِيدَيْنِ تِسْعًا ، أَرْبَعَ قَبْلَ الْقِرَاءَةِ ، ثُمَّ يُكَبِّرُ ، فَيَرْكَعُ وَ فِي

۲۱۲۸- مکحول کہتے ہیں کہ حذیفہ اور ابو موسیٰ کے قاصد نے مجھ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ عیدین (میں سے ہر ایک)

دونوں رکعتوں (میں چار چار) یعنی ہر رکعت میں چار (تکبیریں کہتے تھے سوائے تکبیر افتتاح کے) یعنی تکبیر رکوع سمیت ہر رکعت میں
چار تکبیریں ہوتی تھی (اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے ۔ اور اس کی سند معمولی درجہ کی ہے لیکن وہ منقطع ہے ۔

۲۱۲۹- مکحول سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھے اس شخص نے خبر دی ہے جو کہ سعید بن العاص کے پاس موجود تھا کہ

سعید نے اپنا قاصد اصحاب بیعت اخوان میں سے چار شخصوں کے پاس بھیجا اور تکبیرات عید کے متعلق دریافت کیا ، ان سب نے جواب
دیا کہ کل آٹھ تکبیرات ہیں (ہر رکعت میں چار مع تکبیر رکوع) میں نے اس کو ابن سیرین سے ذکر کیا ۔ انہوں نے فرمایا کہ اس نے صحیح کہا
نہیں اس نے تکبیر تحریر کو نظر انداز کر دیا (کیونکہ اس سمیت کل نو ہوتی ہیں ۔ اور دوسری روایت سے معلوم ہو گیا کہ اس میں مکحول نے
تس کا نام نہیں لیا ہے وہ ابو عائشہ ہیں اور گو قاصد کا نام نہیں لیا مگر سعید بن العاص کے اس کو قاصد بنانے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نہایت
مستند تھا اور گو ابن سیرین نے اپنی تصدیق کی وجہ نہیں بتلائی مگر ان کا وثوق بتلا رہا ہے کہ ان کے نزدیک یہ امر محقق اور ثابت تھا ۔ پس
روایت صحیح ہے اور اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے ۔

۲۱۳۰- علقمہ اور اسود کہتے ہیں کہ ابن مسعود عیدین میں نو تکبیریں کہتے تھے ، پہلی رکعت میں چار (مع تکبیر تحریر)

الثَّانِيَّةَ يَقْرَأُ ، فَإِذَا فَرَغَ كَثِيرًا أَرْبَعًا ثُمَّ رَكَعَ . رواه عبد الرزاق في مصنفه و إسناده صحيح (كذا في الدراية) و في مجمع الزوائد (۱: ۲۲۳) : عن كردوس قال : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُكْتَبِرُ فِي الْأَضْعَى وَالْفِطْرِ تِسْعًا تِسْعًا يَبْدَأُ ، فَيُكْتَبِرُ أَرْبَعًا ثُمَّ يَرْكَعُ بِأَحَدِهِنَّ . رواه الطبرانی في الكبير ، و رجاله ثقات اه . و رواه عبد الرزاق في مصنفه بإسناد صحيح من فعل المغيرة بن شعبه رضي الله عنه مثل فعل ابن مسعود رضي الله عنه كما في الدراية (ص ۱۳۵) .

۲۱۳۱- عن : عبد الله رضي الله عنه قال : التَّكْبِيرُ فِي الْعِيدِ أَرْبَعًا كَالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ .

رواه الطبرانی في الكبير و رجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۲۳) .

۲۱۳۲- عن : جابر بن سمرة رضي الله عنه قال : صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم الْعِيدَيْنِ غَيْرَ

مَرَّةٍ وَلَا مَرَّتَيْنِ بِغَيْرِ أَذَانٍ ، وَلَا إِقَامَةٍ . رواه مسلم (۱: ۲۹۰) .

۲۱۳۳- وله عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه موقوفاً عليه : أَنَّ لَا أَذَانَ لِلصَّلَاةِ يَوْمَ الْفِطْرِ جُنْ

يُخْرِجُ الْإِمَامُ ، وَلَا بَعْدَ مَا يَخْرُجُ ، وَلَا إِقَامَةٍ ، وَلَا بَدَأَ ، وَلَا شَيْءَ ، لَا بَدَأَ يُؤْمِنُ بِهِ ، وَلَا إِقَامَةً اه .

قبل از قراءت کہتے ، اسکے بعد تکبیر کہہ کر رکوع کرتے اور دوسری رکعت میں پہلے قراءت کرتے ، اسکے بعد قراءت سے فارغ ہو کر چار تکبیریں کہہ کر رکوع کرتے ۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں سید صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے اور طبرانی نے کبیر میں روایت ذکر کی ہے کہ کردوس فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود عیدین کی نماز میں نو تکبیریں (تکبیر تحریر سمیت) کہتے تھے ۔ تکبیر تحریر کہہ کر پھر چار تکبیریں کہتے اور ان میں سے ایک کے ساتھ رکوع کرتے (یعنی ہر رکعت میں چار تکبیرات ہوتی تھیں) پھر دوسری رکعت میں کھڑے ہو کر پہلے قراءت کرتے ، اسکے بعد چار تکبیریں کہتے جن میں سے ایک تکبیر کے ساتھ رکوع کرتے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور درایہ میں ہے کہ عبد الرزاق نے مغیرہ بن شعبہ کا نقل بھی اسی طرح نقل کیا ہے جس طرح ابن مسعود کا ۔

۲۱۳۱- عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عید میں (ہر رکعت میں) چار تکبیریں ہیں جیسے نماز جنازہ

میں ۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں ۔

۲۱۳۲- جابر بن سمرة کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک مرتبہ نہیں دو مرتبہ نہیں بلکہ متعدد مرتبہ عیدین کی

نماز بلا اذان اور اقامت کے پڑھی ہے ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے ۔

۲۱۳۳- نیز مسلم نے جابر بن عبد اللہ سے موقوفاً روایت کیا ہے کہ عید کے روز نماز کے لئے نہ اذان ہے نہ امام کے آنے

۲۱۳۴- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما مرفوعاً : لَيْسَ فِي الْعِيدَيْنِ أَذَانٌ وَلَا إِقَامَةٌ . رواه الخطيب في المتفق و المفتح و رجاله ثقات . (كنز العمال ۴: ۳۱۵).

۲۱۳۵- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَ أَبَا بَكْرٍ وَ عُمرَ كَانُوا يُصَلُّونَ الْعِيدَيْنِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ . رواه مسلم (۱: ۲۹۰) ورواه البخاری فی باب الخطبة بعد العید .

۲۱۳۶- و روى البخاری أيضا عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : قَالَ : شَهِدْتُ الْعِيدَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ أَبِي بَكْرٍ وَ عُمرَ وَ عُثْمَانُ فَكُلُّهُمْ كَانُوا يُصَلُّونَ قَبْلَ الْخُطْبَةِ .

سے پہلے اور شام کے آنے کے بعد اور شا قامت ہے اور نہ پکار اور نہ کچھ اور نہ اس روز پکار ہے اور نہ اقامت۔

۲۱۳۴- ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ عیدین میں نہ اذان ہے اور نہ اقامت۔ اس کو خطیب نے متفق و متقرن میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال ثقہ ہیں۔

۲۱۳۵- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نماز عیدین خطبہ سے پہلے پڑھتے تھے۔ اسکو شیخین نے روایت کیا ہے۔

۲۱۳۶- بخاری نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں جناب رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمر و عثمانؓ کے ساتھ (عیدین میں) شریک ہوا۔ سو یہ سب خطبہ سے پہلے نماز پڑھتے تھے۔

فائدہ: حکم اصلی یہی ہے کہ خطبہ نماز کے بعد ہو لیکن یہ لازم نہیں ہے اسلئے اگر کسی ضرورت سے اتفاق طور پر خطبہ مقدم کر دیا جائے تو وہ اسکے تاخر اصلی کے منافی نہیں ہے اور یہی محمل ہے ان روایات کا جن میں حضرت عمر یا حضرت عثمانؓ سے بعض اوقات میں تقدیم خطبہ منقول ہے۔ پس رسول اللہ ﷺ اور ان حضرات کے فعل میں تعارض نہیں کہ ترجیح کی ضرورت ہو۔ بلکہ ان حضرات کے اتفاق طور پر کسی ضرورت سے تقدیم تفسیر ہے رسول اللہ ﷺ کی تاخیر کی۔ یہ اس وقت ہے جبکہ یہ نقل مطابق واقعہ اور اگر اس کو تو نیم رواۃ کہا جائے وہ بالظاہر کیونکہ اگر حضرت عمرؓ سے تقدیم خطبہ ثابت ہو تو حسن بصریؒ کا یہ کہنا صحیح نہ ہوگا کہ جس نے سب سے پہلے خطبہ کو نماز پر مقدم کیا وہ عثمانؓ ہیں۔ اور اگر ان دونوں سے تقدیم ثابت ہوتی تو مردان کی تقدیم جس پر محض صحابہؓ نہایت سختی سے تکبر کیا قابل اعتراض نہ ہوتی، اس سے معلوم ہوا کہ یہ روایات مطابق واقعہ نہیں اور سند کی محبت اصطلاحی اسکے محبت واقعی کو مستلزم نہیں کیونکہ ثقات سے وہم اور خطا ہوتی ہے، اس کے علاوہ حسن بصریؒ صرف یہ کہتے ہیں کہ

۲۱۳۷- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ بِ
 ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ ﴿هَلْ أَتَاكَ خَبِيرٌ الْغَاشِيَةِ﴾ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ الطَّبْرَانِيُّ فِي
 الْكَبِيرِ . وَ رَجَالُ أَحْمَدُ ثَقَاتٌ (مجمع الزوائد، ۱: ۲۲۲) . وَ أَكْثَرُهُمْ اسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأَ فِي
 الْأُولَى بِ ﴿سَبِّحْ﴾ وَ فِي الثَّانِيَةِ بِ ﴿الْغَاشِيَةِ﴾ تَوَاتَرَ ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . كَذَا فِي
 بَدَايَةِ الْمُجْتَهِدِ (۱: ۱۳۷) .

۲۱۳۸- عن : أبي واقد الليثي رضی اللہ عنہ قَالَ : سَأَلَنِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَمَّا قَرَأَ بِهِ
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي يَوْمِ الْعِيدِ ؟ فَقُلْتُ : بِ ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ﴾ وَ ﴿قَدْ وَفَّى الْقُرْآنُ الْمَجِيدُ﴾ .
 رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱: ۲۹۱) .

باب استحباب مخالفة الطريق عند الرجوع عن صلاة العيد و سنية الخروج إليها ما شيا
 ۲۱۳۹- عن : جابر رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا كَانَ يَوْمُ عِيدٍ خَالَفَ الطَّرِيقَ . رَوَاهُ
 الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۳۴) . وَ فِي رَوَايَةِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ : كَانَ إِذَا خَرَجَ إِلَى الْعِيدِ رَجَعَ مِنْ غَيْرِ الطَّرِيقِ الَّذِي

حضرت عثمان نے ایسا کیا۔ اب نہیں معلوم کہ ان کو اس کا ذاتی طور پر علم ہے یا انہوں نے کسی سے سنا ہے اور محض امکان سماع سے سماع کا
 جزم کر لینا کلیہ صحیح نہیں۔ یہی حضرت عمر کی تقدیم کی روایت جو کہ یوسف بن عبد اللہ بن سلام سے مروی ہے اسکے متعلق معلوم نہیں کہ وہ
 کس عنوان سے ہے۔ اس لئے ان روایات کو قبول نہ کیا جائے گا۔

۲۱۳۷- سمرة بن جندب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ عیدین میں سبوح اسم ربك الاعلى اور هل اتاك
 حدیث الغاشية پڑھتے تھے۔ اس کو احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور احمد کے راوی ثقہ ہیں اور بدلیۃ المجتہد میں ہے کہ اکثر
 مجتہدین اس کو پسند کرتے ہیں کہ پہلی رکعت میں سبوح اسم ربك الاعلى اور دوسری میں سورت غاشیہ پڑھی جائے کیونکہ ان کا
 پڑھنا رسول اللہ ﷺ سے متواتر ہے۔

۲۱۳۸- ابو واقد لیثی کہتے ہیں کہ مجھ سے عمر بن الخطاب نے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے عید میں کون کون سی سورتیں
 پڑھی تھیں تو میں نے کہا کہ اقتربت الساعة اور قَدْ وَفَّى الْقُرْآنُ الْمَجِيدُ . اس کو مسلم نے روایت کیا ہے
 قائدہ: آنحضرت ﷺ نے کبھی کوئی سورت پڑھی کبھی کوئی، لہذا سب مستحسن ہے۔

باب عید گاہ سے واپسی میں دوسرے راستے سے آنا اچھا ہے اور عید گاہ میں پیادہ جانا مسنون ہے
 ۲۱۳۹- جابر سے مروی ہے کہ جب عید کا دن ہوتا تو رسول اللہ ﷺ راستہ بدلتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب من لم يدرك صلاة العيد يصلي أربعاً متتلاً

۲۱۴۲- عن : الشعبي قال : قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : مَنْ قَاتَتْهُ الْعَيْدُ فَلْيُصَلِّ رُبْعًا . رواه الطبرانی فی الكبير ، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱ : ۲۲۳) . قلت : الشعبي - يسمع من ابن مسعود رضي الله عنه ، ولا يكاد يرسل إلا صحيحاً ، كله من تهذيب التهذيب (۶۸ : ۶۷ : ۵) . فهو مرسل جيد .

باب تكبيرات التشریق ، وأنها لا تجب إلا على أهل المصر

قال الله تعالى : ﴿ وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ ﴾ وَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رضي الله عنه : وَ يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ أَيَّامَ الْعَشْرِ وَالْأَيَّامِ الْمَعْدُودَاتِ أَيَّامَ التَّشْرِيقِ . علقه البخاری ، ووصله ابن مردويه بسند صحيح (فتح الباری ۲ : ۳۸۱) .

میں کیونکہ عید الاضحیٰ میں عید کی نماز سے قبل کچھ نہ کھانا افضل و مستحب ہے)۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے۔

باب جس کو عید کی نماز نہ ملے وہ چار رکعت پڑھ لے

۲۱۴۲- معنی کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ جس کو عید کی نماز نہ ملے اس کو چاہئے کہ چار رکعت پڑھ لے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقات ہیں۔ لیکن معنی اور ابن مسعود کے درمیان اختلاف ہے مگر یہ اختلاف معترض نہیں کیونکہ معنی کی رائے قابل قبول ہیں۔

قائدہ : اس حدیث سے صرف استحباب معلوم ہوتا ہے اور احناف اس کے قائل ہیں کہ چار رکعت پڑھنا افضل ہے البتہ باقی صورتیں بھی جائز ہیں جیسا کہ عمدۃ القاری شرح بخاری میں اس مسئلہ کے متعلق امام ابو حنیفہ کا مذہب یوں نقل کیا ہے کہ جس کو عید کی نماز نہ ملے اسے اختیار ہے چاہے سمجھا نماز پڑھ لے یا نہ پڑھے ، پھر اگر پڑھے تو چاہے دو پڑھے یا چار پڑھے اور درمیان اور خانیہ میں چار ہی کو اختیار کیا ہے اور روایت میں کوئی دلیل تا کہ کی نہیں نہ نماز کی نہ عید کی اس لئے ہمارا مذہب اس روایت کے موافق ہے۔

باب تکبیرات تشریق کے بیان میں اور اس بیان میں کہ وہ صرف شہریوں پر واجب ہیں

ابن عباس سے مروی ہے کہ حق تعالیٰ کے قول ﴿ وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ ﴾ میں ایام سے مراد ایام تشریق ہیں اور ﴿ يَذْكُرُونَ اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ ﴾ میں ایام عشرۃ ذی الحجہ (مراد ہیں)۔ یہ روایت صحیح ہے (فتح الباری)۔

۲۱۴۳- حدثنا: حسين بن علي عن زائدة عن عاصم عن شقيق عن علي رضي الله عنه أنه كان يُكثِرُ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ، وَ يُكثِرُ بَعْدَ الْعَصْرِ . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه كما في نصب الراية (۳۲۵: ۱) ، وفي الدراية (ص - ۱۳۶) : إسناده صحيح اهـ ، وأخرجه الحاكم في مستدركه (۲۹۹: ۱) وصححه ، وأقره عليه الذهبي ولفظه : كَانَ عَلِيٌّ يُكثِرُ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ غَدَاةَ عَرَفَةَ ، ثُمَّ لَا يَقْطَعُ حَتَّى يُصَلِّيَ الْإِمَامُ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ثُمَّ يُكثِرُ بَعْدَ الْعَصْرِ . اهـ .

۲۱۴۴- عن : عبید بن عمیر قال : كَانَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه يُكثِرُ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الظُّهْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ . أخرجه الحاكم (۲۹۹: ۱) وصححه ، وأقره عليه الذهبي .

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قرآن میں جو واذکروا اللہ فی ایام معدودات میں ذکر کا حکم ہے اس سے مراد ایام تشریق میں ذکر اللہ ہے اور ان ایام میں ذکر اللہ تکبیر ہے پس تکبیرات تشریق کا واجب ہونا ثابت ہوا کیونکہ اصل امر میں وجوب ہے اور جب تک کوئی صارف نہ ہو اصل پر محمول رکھنا ضروری ہے۔ اور گو اس روایت میں اس کی تصریح نہیں کہ ذکر اللہ سے مراد تکبیرات تشریق ہیں مگر درمنثور کی بعض روایات میں تصریح ہے کہ مراد نمازوں کے بعد تکبیر کہتا ہے جیسا کہ اعلاء السنن کے حاشیہ عربیہ میں منسلک مذکور ہے اور خود ابن عباس نے اپنے عمل سے بھی اس آیت کی تفسیر تکبیر تشریق ہی سے کی ہے جیسا کہ حاشیہ میں بیان کیا گیا ہے۔ نیز ابن عربی کے قول میں اس بات پر فقہاء، مشاہیر صحابہ اور تابعین کا اجماع ہے کہ واذکروا اللہ فی ایام معدودات میں ذکر سے مراد ایام تشریق کی تکبیرات ہی ہیں (احکام القرآن ۱-۶۰) پس آیت سے مقصود باب پر استدلال تام ہے۔ واللہ اعلم۔

۲۱۴۳- حضرت علی سے مروی ہے کہ وہ عرفہ کے دن کی فجر سے لے کر آخراہام تشریق کی عصر تک تکبیر کہتے تھے اور عصر کے بعد بھی تکبیر کہتے تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے سند صحیح روایت کیا ہے اور حاکم نے بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ حضرت علی عرفہ کے دن صبح کی نماز کے بعد تکبیر کہتے تھے اور اس کو اس وقت تک بند نہ کرتے تھے جب تک کہ آخراہام تشریق کی نماز نہ پڑھ لیتا، پھر وہ عصر کی نماز کے بعد بھی تکبیر کہتے تھے۔ اس کو حاکم نے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے قائم رکھا ہے۔

فائدہ: یہ روایت صاحبین کے مذہب کی مؤید ہے کہ تکبیرات نو ذی الحجہ کی صبح کی نماز سے لیکر تیرہ ذی الحجہ کی عصر کی نماز تک پڑھی جائیں اور اس میں ہی احتیاط ہے۔

۲۱۴۴- عبید بن عمیر کہتے ہیں کہ عمر بن الخطاب عرفہ کی فجر کی نماز کے بعد سے لے کر آخراہام تشریق کی ظہر کی نماز تک تکبیر

۲۱۴۵- عن : عبد الله بن أحمد بن حنبل ثنی اُبی ثناء یحیی بن سعید ثنا الحکم بن فروخ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ : اِنَّهُ كَانَ يُكْتَبُ مِنْ غَدَاةِ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْغَضْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ الشَّوْبِقِ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ (۲۹۹:۱) وَصَحَّحَهُ ، وَأَقْرَأَهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ .

۲۱۴۶- عن : عمیر بن سعید قال : قَدِمَ عَلَيْنَا ابْنُ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ ، فَكَانَ يُكْتَبُ مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْغَضْرِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ الشَّوْبِقِ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ (۳۰۰:۱) وَصَحَّحَهُ وَأَقْرَأَهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ . وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۳۸۵:۲) لَمْ يَثْبُتْ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم حَدِيثٌ . وَأَصَحُّ مَا وَرَدَ فِيهِ عَنِ الصَّحَابَةِ قَوْلُ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ ، وَابْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ : اِنَّهُ مِنْ صُبْحِ يَوْمِ عَرَفَةَ إِلَى آخِرِ أَيَّامِ بَنِي . أَخْرَجَهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَغَيْرُهُ .

۲۱۴۷- حَدَّثَنَا : أَبُو الْأَحْوَسِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْأَسْوَدِ قَالَ : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ (أَيُّ ابْنِ مَسْعُودٍ) يُكْتَبُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى صَلَاةِ الْغَضْرِ مِنْ يَوْمِ النَّخْرِ يَقُولُ :

کہتے تھے۔ اس کو حاکم نے روایت کر کے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: اس سے تکبیر تشریق کا مبدا معلوم ہوا اور اجتہاد جو ظہر تک یہاں کی گئی ہے تو یہ باعتبار قیام منی کے ہے کہ منی میں آپ نے آخر ظہر ہی تک تکبیر کی اور عصر آخرا یام تشریق میں عصر کی تکبیر محسب میں ہوئی ہے۔ وہ راوی نے نہیں سنی ہوگی کیونکہ نزول محسب سب پر لازم نہیں، سنت فیر موکدہ ہے اور عبید بن عمیر کا واقعہ منی کو روایت کرنا فتح الباری (ص ۳۱۵ ج ۲) سے معلوم ہوتا ہے اور وہ اس تاویل کی یہ ہے کہ حافظ ابن حجر نے درایہ (ص ۱۲۶) میں تصریح کی ہے کہ حضرت عمر کا قول تکبیر تشریق کے بارہ میں حضرت علی کے موافق ہے۔

۲۱۴۵- ابن عباس سے مروی ہے کہ وہ عرفہ کی صبح سے لے کر آخرا یام تشریق کی عصر تک تکبیر کہتے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: یہ بھی صاحبین کے مذہب کی تائید ہے۔

۲۱۴۶- عمیر بن سعید کہتے ہیں کہ ابن مسعود ہمارے یہاں تشریف لائے تو عرفہ کی صبح سے لے کر آخرا یام تشریق کی عصر تک تکبیر کہتے تھے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے نیز ابن حجر نے بھی اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یہ بھی صاحبین کے مذہب کی تائید ہے۔

۲۱۴۷- اسود کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود عرفہ کی فجر سے لیکر یوم غری عصر تک تکبیر کہتے تھے اور فرماتے تھے :

۲۱۵۰- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ مرفوعاً قال : مَا مِنْ أَيَّامٍ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ ، وَلَا أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ الْعَمَلُ فِيْهِنَّ مِنْ أَيَّامِ الْعَشْرِ ، فَأَكْثَرُوا فِيْهِنَّ مِنَ التَّسْبِيحِ ، وَالتَّحْمِيدِ ، وَالتَّهْلِيلِ ، وَالتَّكْبِيرِ . رواه الطبرانی فی الكبير بإسناد جيد كذا فی الترغیب (ص- ۱۹۸) . قال الحافظ المنذرى : روى البيهقى وغيره عن يحيى بن عيسى الرملى : ثنا يحيى بن أيوب البجلي عن عدى بن ثابت (و هؤلاء الثلاثة ثقات مشهورون تكلم فيهم) عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا مِنْ أَيَّامٍ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ ، وَلَا أَعْمَلُ فِيْهِنَّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ هَذِهِ الْأَيَّامِ يَعْنِي مِنَ الْعَشْرِ ، فَأَكْثَرُوا فِيْهِنَّ مِنَ التَّهْلِيلِ ، وَالتَّكْبِيرِ ، وَذَكَرِ اللَّهُ . الحديث . قلت : حديث حسن .

باب صلاة الكسوف والخسوف

۲۱۵۱- عن أبي بكرة رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَأَنْكَسَفَتِ الشَّمْسُ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجُرُّ رِدَائَهُ حَتَّى دَخَلَ الْمَسْجِدَ ، فَدَخَلْنَا ، فَصَلَّى بِنَا زَكْعَتَيْنِ حَتَّى

۲۱۵۰- ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی دن ایسے نہیں ہیں جو کہ اللہ کے نزدیک عشرہ ذی الحجہ سے معظم تر ہوں اور نہ ایسے ہیں کہ ان میں ان کی نسبت نیک کام خدا کو زیادہ پیارا ہو۔ لہذا تم ان میں تسبیح، تحمید، تہلیل اور تکبیر زیادہ کیا کرو۔ اس کو طبرانی نے سند جيد روایت کیا ہے اور بیہقی وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہ کوئی دن ایسے ہیں جو کہ اللہ کے نزدیک عشرہ ذی الحجہ سے زیادہ معظم ہوں اور نہ ایسے ہیں کہ ان میں بہ نسبت اس کے اللہ کو نیک عمل زیادہ پیارا ہو۔ اس لئے تم ان میں تہلیل و تکبیر اور ذکر اللہ زیادہ کیا کرو اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ واذکروا اللہ فی ایام معدودات سے ایام تشریق مراد ہیں اور یہ کہ ان ایام میں ذکر اللہ اور دنوں سے زیادہ ضروری ہے، آثار صحابہ سے اس ذکر کی کیفیت اور وقت بھی اوپر معلوم ہو چکا۔ اب حدیث مرفوع سے اس کو ثابت کیا جاتا ہے کہ ذکر اللہ سے مراد تکبیر، تہلیل و تحمید ہے اور جو صیغہ تکبیرات تشریق کے لئے حضرت عمر اور عبداللہ بن مسعود سے منقول ہے وہ ان سب باتوں پر مشتمل ہے پس حدیث کو آیت کی ساتھ ملا کر ثابت ہوا کہ تکبیر ایام تشریق واجب ہے اور اس کے لئے وہی صیغہ اولی ہے جو حنفیہ نے اختیار کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

انْجَلَبَتِ الشَّمْسُ فَقَالَ: إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَنْكَبِفَانِ لِحَوْبِ أَحَدٍ، وَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَضَلُّوا
وَاذْغُبُوا حَتَّى يَكْشِفَ مَا بَيْنَكُمْ. رواه البخاری (۱۴۱:۱). وفي التلخيص الحبير
(۱۴۶:۱): ورواه ابن حبان، و الحاکم، ولفظهما: فَإِذَا انْكَسَفَ أَحَدُهُمَا فَأَقْرَعُوا إِلَى
الْمَسَاجِدِ، وَفِيهِ: فَضَّلِي بِهِمْ رَكَعَتَيْنِ مِثْلَ صَلَاتِنَكُمْ اهـ.

۲۱۵۲- عن: ابن عباس رضي الله عنهما: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى فِي كُسُوفِ
الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ثَمَانِي رَكَعَاتٍ (أَي رُكُوعَاتٍ) فِي أَرْبَعِ سَجَدَاتٍ، يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ.
رواه الدار قطنی فی سننہ (۱۸۸:۱). وفي نصب الراية (۳۲۹:۱): إسناده جيد، سكت
عنه عبد الحق في أحكامه، ثم ابن القطان بعده، وقال: ثابت بن محمد الزاهد (الراوي
في هذا السند) صدوق اهـ.

باب چاند گرہن اور سورج گرہن کی نمازوں کے بیان میں

۲۱۵۱- ابو بکرہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس تھے کہ سورج گرہن لگا، آپ ﷺ گھبرا کر آئے اور چادر کو
کھینچے ہوئے چلے یہاں تک کہ مسجد میں داخل ہوئے۔ اور ہم کو دور کعتیں پڑھائیں یہاں تک کہ آفتاب گرہن سے لکل گیا، اس کے
بعد فرمایا کہ چاند اور سورج کسی کی موت کے لئے نہیں گرہن ہوتے اور جب تم اس حالت کو دیکھو تو نماز پڑھو اور دعا کرو۔ یہاں تک کہ وہ
حالت جو ہم کو لاحق ہوئی ہے دور ہو جائے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ابن حبان اور حاکم کے یہ لفظ ہیں کہ جب ان میں سے
کسی کو گرہن لگے تو تم گھبرا کر مساجد کو جاؤ۔ اور اس میں یہ مضمون بھی ہے کہ آپ ﷺ نے دور کعتیں اسی قاعدہ سے پڑھیں جس طرح
تم نماز پڑھا کرتے ہو۔

فائدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ نماز کسوف و خسوف مسجد میں درست ہیں اور یہ کہ اس حالت میں دور کعتیں جماعت
سے پڑھی جائیں البتہ چاند گرہن میں جماعت نہیں اور یہ کہ اس میں دعا کی جائے اور یہ کہ اس نماز میں ایک ہی رکوع ہے جیسے عام
نمازوں میں ہے اور نیز یہ نماز سنت ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس پر مواظبت فرمائی ہے۔

۲۱۵۲- ابن عباس سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے کسوف شمس و قمر میں آٹھ رکوع چار سجدوں میں اس طرح پڑھے
کہ آپ ﷺ ہر رکعت میں قراءت کرتے تھے۔ اس کو دار قطنی نے روایت کیا ہے اور زیلعی نے اس کی سند کو جید کہا ہے۔ اور عبدالحق نے اس
پر سکوت کیا ہے، اسی طرح ان کے بعد ابن القطان نے بھی سکوت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس روایت کے راوی ثابت بن محمد زاہد سچے ہیں۔

۲۱۵۳- عن : محمود بن لبید رحمہ اللہ قال : كَسَفَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالُوا : كَسَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ ﷺ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ الشَّمْسَ ، وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، أَلَا وَإِنَّهُمَا لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا كَذَلِكَ فَافْزِعُوا إِلَى الْمَسَاجِدِ ، ثُمَّ قَامَ ، فَقَرَأَ فِيمَا نَرَى بَعْضَ الْكِتَابِ ، ثُمَّ رَكَعَ ثُمَّ اعْتَدَلَ ، ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ، ثُمَّ قَامَ ، فَقَعَلَ بِمِثْلِ مَا قَعَلَ فِي الْأُولَى . رواه أحمد (۵: ۲۲۸) و رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۲۴۴).

۲۱۵۴- عن : قبیصۃ الہلالی قال : كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَخَرَجَ فِرْعَاوْنُ يَجُرُّ ثَوْبَهُ وَ أَنَا مَعَهُ يَوْمَئِذٍ بِالْمَدِينَةِ ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، فَأَطَالَ فِيهِمَا الْقِيَامَ ، ثُمَّ انْصَرَفَ وَ انْجَلَتْ فَقَالَ : إِنَّمَا هَذِهِ الْآيَاتُ يُخَوِّفُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَا ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَصَلُّوا

فائدہ: اس روایت سے کوئی خاص تائید مذہب کی نہیں ہوتی اور نہ بظاہر یہ روایت صحیح معلوم ہوتی ہے کیونکہ اس سے خوفِ قرم میں بھی جماعت کا ہونا ظاہر ہوتا ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے کیونکہ آپ ﷺ سے دوسرے طریقوں سے خوف میں جماعت منقول نہیں۔ پس معلوم ہوتا ہے کہ راوی کو روایت محفوظ نہیں رہی۔ واللہ اعلم

۲۱۵۳- محمود بن لبید کہتے ہیں کہ جس روز رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے ابراہیم کا انتقال ہوا تو اس روز سورج کو گرہن لگا۔ اس سے لوگوں کو خیال ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کے صاحبزادے کے انتقال سے گرہن لگا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس خیال کی تردید کے لئے فرمایا کہ چاند اور سورج خدا کے دلائل قدرت میں سے دو دلیلیں ہیں اور وہ نہ کسی کی موت کی وجہ سے گرہن ہوتے ہیں اور نہ کسی کی حیات کی وجہ سے۔ پس جب تم اس حالت کو دیکھو تو گھبرا کر مساجد کی طرف چلو (اور وہاں نماز پڑھو) اسکے بعد آپ ﷺ نماز میں کھڑے ہوئے اور ہمارا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے کچھ قرآن پڑھا (کیونکہ آپ ﷺ نے جہر نہیں کیا، یا ہم دور تھے اس لئے آواز نہیں سنائی دی) اسکے بعد آپ ﷺ نے رکوع کیا، اسکے بعد آپ ﷺ نے قومہ کیا اسکے بعد دو سجدے کئے۔ اس کے بعد آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور آپ ﷺ نے دوسری رکعت میں بھی وہی کیا جو پہلی رکعت میں کیا تھا۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی اس نماز میں ایک رکوع ثابت ہوتا ہے۔

۲۱۵۳- قبیصہ ہلالی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج کو گرہن لگا تو آپ ﷺ گھبرا کر چار رکعت پڑھتے ہوئے روانہ ہوئے اور میں اس روز آپ ﷺ کے پاس مدینہ میں موجود تھا تو آپ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں اور ان میں دیر تک قیام کیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ ایسی حالت میں نماز سے فارغ ہوئے کہ سورج گرہن سے نکل چکا تھا۔ اور فرمایا کہ یہ حق تعالیٰ کے

كَأَخَذَتْ صَلَاةً صَلَّيْتُمُوهَا مِنَ الْمَكْتُوبَةِ . رواه أبو داود (۴۶۱:۱) و سكت عنه هو و المنذرى . وفى النيل (۲۲۲:۳) : رجاله رجال الصحيح .

۲۱۵۵- عن : ثعلبة بن عباد العبدي من أهل البصرة أنه شهد خطبة يومًا لسمرة بن جندب قال : قال سمرة : بَيْنَمَا أَنَا وَالْغُلَامُ مِنَ الْأَنْصَارِ نَرْبِي غَرْضَيْنِ لَنَا حَتَّى إِذَا كَانَتِ الشَّمْسُ قَيْدَ رُمَحَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ فِي عَيْنِ النَّاطِرِ مِنَ الْأَفْقِ إِشْوَدَّتْ حَتَّى أَضَتْ ، كَأَنَّهَا تَنُومُ ، فَقَالَ أَحَدُنَا لِصَاحِبِهِ : انْطَلِقْ بِنَا إِلَى الْمَسْجِدِ ، فَوَاللَّهِ لِيُحْدِثَنَّ شَأْنٌ هَذِهِ الشَّمْسُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أُمْتِهِ حَدَثًا قَالَ فَذُبْعُنَا فَإِذَا هُوَ بَارِزٌ ، فَاسْتَقْدَمَ ، فَصَلَّى ، فَقَامَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا قَامَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، قَالَ : ثُمَّ رَكَعَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا رَكَعَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، قَالَ : ثُمَّ سَجَدَ بِنَا كَأَطْوَلَ مَا سَجَدَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ الْآخَرَى مِثْلَ ذَلِكَ ، قَالَ : فَوَاقَفَ تَجَلَّى الشَّمْسُ جُلُوسَهُ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ ، قَالَ :

دلائل قدرت ہیں جن سے حق تعالیٰ اپنے بندوں کو ڈراتے ہیں۔ پس جبکہ تم ان کو دیکھو تو اس وقت اس طرح نماز پڑھو جس طرح تم ابھی ابھی (یعنی صبح کی) فرض نماز پڑھ چکے ہو۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور نعل الاوطار میں اسکے راویوں کو صحیح کے راوی کہا ہے۔

قائدہ: اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ اس نماز میں دو رکعتیں اور ہر رکعت میں ایک ہی رکوع ہے۔

۲۱۵۵- ثعلبہ بن عباد بصری کہتے ہیں کہ ایک روز میں سمرة بن جندبؓ کے یہاں موجود تھا انہوں نے فرمایا کہ میں اور ایک انصاری لڑکا تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے کہ جس وقت دیکھنے والے کی نظر میں آفتاب دو یا تین تیزے افق سے اوجھا ہوا اس وقت دو سیاہ ہو گیا، یہاں تک کہ وہ ایسا ہو گیا، تب ہم میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ آؤ مسجد چلیں۔ یہ آفتاب ضرور رسول اللہ ﷺ کے لئے ان کی امت میں کوئی نئی بات پیدا کرے گا، سو ہم چلے گئے، پس دیکھتے کیا ہیں کہ رسول اللہ ﷺ باہر تشریف فرما ہیں۔ پس آپ ﷺ آگے بڑھے اور نماز پڑھائی اور اتنی دیر ہمیں کھڑا رکھا کہ اس سے پہلے اتنی دیر کسی نماز میں نہ کھڑا رکھا تھا اور قیام اس طرح فرمایا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے اس کے بعد آپ ﷺ نے ہمیں رکوع میں اتنی دیر تک رکھا کہ اس سے پہلے کسی نماز میں نہ رکھا تھا۔ اور یوں رکھا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے اسکے بعد آپ ﷺ نے ہم کو سجدہ میں اتنی دیر رکھا کہ اس سے پہلے کسی نماز میں نہ رکھا تھا اور یوں رکھا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے۔ اس کے بعد دوسری رکعت میں بھی ایسا ہی کیا۔

ثُمَّ سَلَّمَ ، ثُمَّ قَالَ : فَحَمْدُ اللَّهِ ، وَ أَثْنَى عَلَيْهِ ، وَ شَهِدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ شَهِدَ أَنَّهُ عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ ، ثُمَّ سَأَلَ أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ خُطْبَةَ النَّبِيِّ ﷺ . رواه أبو داود (۴۶۰ : ۱) وسكت عنه ، ورواه ابن حبان في صحيحه بهذا اللفظ (زيلعي ، ۳۳۰ : ۱) .

۲۱۵۶ - عن : بلال ؓ قال : كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : إِنَّ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَ لَا لِحَيَاتِهِ ، وَلَكِنَّهُمَا آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمَا ذَلِكَ فَصَلُّوا كَمَا خَذْتُمْ صَلَاتَكُمْ . رواه البزار و الطبرانی في الأوسط و الكبير و عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يدرك بلالا ؓ ، وبقية رجاله ثقات كذا في مجمع الزوائد (۲۲۴ : ۱) .

۲۱۵۷ - أخبرنا : محمد بن المثنى عن معاذ بن هشام قال : حدثني أبي عن قتادة عن أبي قلابه عن النعمان بن بشير ؓ أن النبي ﷺ قَالَ : إِذَا خَسَفَتِ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ فَصَلُّوا كَمَا خَذْتُمْ صَلَاتَكُمْ . رواه النسائي (۲۱۹ : ۱) وسكت عنه . ولفظه في التلخيص الحبير (۱۴۶ : ۱) : صَلِّتُمُوهَا مِنْ الْمَكْتُوبَةِ رَكَعَتَيْنِ . وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ، وَ الْحَاكِمُ

جب آپ ﷺ بعدِ اخیرہ میں بیٹھے تو آفتابِ گرہن سے نکل گیا، تب آپ ﷺ نے سلام پھیرا، اس کے بعد آپ ﷺ نے خدا کی حمد و ثنا کی۔ اور خدا کی توحید اور اپنی رسالت کی شہادت دی، اسکے بعد ایک تقریر فرمائی۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (ہمد ایہ حدیث انکے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے) اور ابن حبان نے بھی اس کو اپنی صحیح میں انہی الفاظ سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے ایک رکوع اور اخفائے قراءت کا ثبوت ہوتا ہے۔

۲۱۵۶ - بلال سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ سورج اور چاند اللہ تعالیٰ کی دو نشانیاں ہیں، نہ یہ کسی کی موت سے گرہن آتے ہیں اور نہ کسی کی حیات سے۔ بلکہ یہ دونوں منجملہ اللہ کی قدرت کی نشانیاں کے دو نشانیاں ہیں۔ پس جبکہ تم گرہن کا واقعہ دیکھو تو یوں نماز پڑھو جس طرح تم نے ابھی ابھی (صبح کی) نماز پڑھی ہے۔ اس کو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے لیکن اس کی سند میں عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ اور بلال کے درمیان انقطاع ہے۔

۲۱۵۷ - نعمان بن بشیر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب چاند اور سورج کو گرہن لگے تو تم لوگ یوں نماز پڑھو جس طرح تم نے ابھی ابھی (صبح کی) نماز پڑھی ہے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے۔

و صححه ابن عبد البر اہ . فذلك اللفظ إما فی بعض نسخ الصغری المسمى ب المجتبی
أو فی الکبری . و عند أحمد أيضا لیس هذا اللفظ ، و لفظ الحاکم لم أقف علیہ .

۲۱۵۸- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفٍ لَا
نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا . رواه الترمذی (۷۳: ۱) ، وقال : حسن صحيح غريب .

۲۱۵۹- ثنا : علی (لم أقف علیہ) بن (محمد بن) المبارك ثنا زيد بن المبارك
(صدوق عابد ، قریب) ثنا : موسى بن عبد العزيز (مختلف فیہ) ثنا : الحکم بن أبان
(مختلف فیہ) عن عكرمة (ثقة ثبت ، قریب) عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال :
صَلَّيْتُ إِلَى جَنْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ كَسَفَتِ الشَّمْسُ ، فَلَمْ أَسْمَعْ لَهُ قِرَاءَةً . رواه
الطبرانی فی معجمه (نصب الراية ۱: ۳۳۰) . و فی آثار السنن (۱۱۴: ۲) : إسناده حسن اہ .

فائدہ: صبح کی نماز سے تشبیہ دینے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ نماز دو رکعت اور جہر کے ساتھ اور ایک رکوع کے ساتھ ہوئی
چاہئے لیکن چونکہ چاند گرہن میں جماعت کا کوئی معتد بہ ثبوت نہیں اس لئے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم سورج گرہن کے ساتھ خاص ہے اور
جہر کے باب میں یہ روایت سمرة بن جندب کی روایت کے معارض ہے اور سمرة کی روایت اس قانون کے موافق ہے کہ ان کی نمازوں
میں جہر نہیں ہوتا اس لئے اس کو ترجیح دی گئی ہے اور وحدت رکوع کے باب میں یہ روایت ان روایات کے معارض ہے جن میں تعدد
رکوع مروی ہے اور یہ روایت عام اصول کے موافق ہے ، اس لئے اس کو ترجیح دی گئی ۔

۲۱۵۸- سمرة بن جندب سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو کسوف میں اس طرح نماز پڑھائی کہ ہم آپ ﷺ کے
لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے ۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن صحیح غریب کہا ہے ۔

فائدہ: اس سے بھی اخفاء کا ثبوت ہوتا ہے ۔

۲۱۵۹- ابن عباس سے مروی ہے کہ میں نے ، جس روز سورج گرہن ہوا ، رسول اللہ ﷺ کے پہلو میں نماز پڑھی ، سو میں
نے آپ ﷺ کے لئے کوئی قراءت نہیں سنی ۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے ۔

فائدہ: ابن عباس اس وقت نابالغ تھے تو وہ لڑکوں کی صف میں ہونگے ۔ وہ رسول اللہ ﷺ کے پہلو میں کس طرح نماز پڑھ
سکتے ہیں ۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ راوی سے اداء معنی میں لغزش ہوئی ہے اور آپ نے یہ کہا ہوگا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز
پڑھی چنانچہ آئندہ روایت میں یہی مضمون ہے ۔

۲۱۶۰- حدثنا : حسن بن موسى الأشيب أنبا ابن لهيعة (مختلف فيه حسن الحديث كما مر غير مرة) ثنا يزيد بن أبي حبيب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْكُسُوفَ فَلَمْ أَسْمَعْ مِنْهُ فِيهَا حَرْفًا مِنَ الْقِرَاءَةِ . رواه الإمام أحمد ، وأبو يعلى في مسنديهما (نصب الراية ، ۱ : ۴۳۰) .

قلت : إسناده حسن ، فإن ابن لهيعة قد تقدم أنه مختلف فيه حسن الحديث ، و يثبتهم ثقات أخرجوا لهم .

خطبة الكسوف برواية جماعة من الصحابة

۲۱۶۱- عن : عائشة رضي الله عنها أنها قالت : خَسَفَتِ الشَّمْسُ مِنِّي عَهْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ ، فَوَضَعَتْ صَلَاتَهُ ، ثُمَّ قَالَتْ : ثُمَّ انْصَرَفَ وَفَدَّ نَجَلَتِ الشَّمْسُ ، فَخَطَبَ النَّاسَ ، فَحَمِدَ اللَّهَ وَ أَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ : إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَاتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ، لَا يَخْسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ ، وَلَا يَخْيَانِيهِ ، فَإِذَا رَأَيْتُمَا ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ ، وَكَبِّرُوا ، وَصَلُّوا ، وَتَصَدَّقُوا . ثُمَّ قَالَ : يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ! وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ أَعْيَزَ مِنَ اللَّهِ أَنْ يُزَيِّنَ

۲۱۶۰- ابن عباس کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (یعنی انکی اقتداء میں) نماز کسوف پڑھی ، سو میں نے آپ ﷺ کی قراءت کا ایک حرف بھی نہیں سنا۔ اس کو امام احمد اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے اور اس کی تائید پہلی روایت سے ہوتی ہے اور سرور کی روایت سے مزید تائید ہوتی ہے۔ پس یہ روایات مجموعی حیثیت سے روایات جبر کی معارض ہو سکتی ہیں اور تعارض کے بعد ان کو ترجیح ہوگی کیونکہ یہ قانون عام کے موافق ہیں اور عید کی نماز اور جمعہ کی نماز پر اس کو اس لئے قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ ان میں جبر خلاف قیاس اور بلا معارض ثابت ہے ، اگر ان میں بھی تعارض ہوتا تو وہاں بھی اخفا کو ترجیح ہوتی۔

باب سورج گرہن ہونے کے وقت خطبہ کا بیان ، صحابہ کی ایک جماعت کی روایات سے

۲۱۶۱- عائشہ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی۔ اس کے بعد حضرت عائشہ نے نماز کی کیفیت بیان کی ، اسکے بعد فرمایا کہ آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو گرہن ختم ہو چکا تھا ، اب آپ ﷺ نے تقریر فرمائی چنانچہ آپ ﷺ نے اول حق تعالیٰ کی حمد کی اور اسکی تعریف کی ، اس کے بعد فرمایا کہ آفتاب و ماہتاب

عَبْدُهُ (اَیْ لَا جَلَّ أَنْ یَزْنِیَ ، قَالَ السَّیْدِ فِی تَعْلِیْقِهِ عَلَی النَّسَائِیَ) أَوْ تَزْنِیَ أُمَّتُهُ . یَا أُمَّتُ مُحَمَّدٍ ! وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَجَّکُمْ قَلِیلًا وَتَبَکَّیْتُمْ کَثِیرًا . رواه البخاری (۱: ۱۴۲).

۲۱۶۲- عن : أسماء بنت أبی بکر رضی اللہ عنہما قالت : دَخَلْتُ عَلَیْ عَائِشَةَ وَ النَّاسُ یُضَلُّونَ إِلَیَّ أَنْ قَالَتْ : فَأَنْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ قَدْ تَجَلَّی الشَّمْسُ ، فَخَطَبَ النَّاسَ ، فَحَمِدَ اللَّهَ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَمَّا بَعْدُ ، قَالَتْ : وَ لَبِطَ نِسْوَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَأَنْكَفَتِ الْیَسِیْرُ لِأَسْبَکْتِهِنَّ فَقُلْتُ لِعَائِشَةَ : مَا قَالَ ؟ قَالَتْ : قَالَ : مَا مِنْ شَیْءٍ لَمْ أَكُنْ أَرِیْتُهُ إِلَّا وَقَدْ رَأِیْتُهُ فِی مَقَامِی هَذَا حَتَّى الْجَنَّةَ وَ النَّارَ ، وَ أَنَّهُ أَوْجِیَ إِلَیَّ أَنْتُمْ تُفْتَنُونَ فِی الْقُبُورِ مِثْلَ (بِتَرَكِ التَّنْوِیْنِ لِأَنَّ تَقْدِیرَهُ مِثْلُ فَتْنَةٍ ، فَحُذِفَ الْمَضَافُ إِلَیْهِ وَ تَرَكَ عَلَی هِیئَةِ قَبْلِ الْحَذَفِ ، مَسْوًی) أَوْ قَرِیبًا مِنْ بَشَّةِ الْمَسِیحِ الذُّجَالِ ، یُؤْتِی أَحَدُکُمْ ، (اَیْ یَأْتِیهِ الْخَلَائِکَةُ) فِیْقَالُ لَهُ : مَا عَلَمُکَ بِهَذَا الرَّجُلِ ، فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ أَوْ قَالَ : الْمُؤْمِنُ فِیَقُولُ :

مُجَلَّدٌ حَقَّ تَعَالٰی کی قدرت کی نشانیوں کے دو نشانیاں ہیں اور یہ دونوں کسی کی موت و حیات کے لئے نہیں گرھن ہوتے ، پس جبکہ تم اس واقعہ کو دیکھو تو اللہ سے دعا کرو اس کی بڑائی بیان کرو ، خیرات کرو ، پھر فرمایا کہ اے امت محمد! بخدا کسی کو اس بات سے کہ اس کا غلام یا لونڈی زہم کرے خدا سے زیادہ غیرت نہیں۔ اے امت محمد! بخدا ، اگر تم کو ان باتوں کا علم ہوتا جن کا مجھے ہے تو تم بہت کم ہنستے اور بہت زیادہ روتے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۱۶۲-۱- اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہما کہتی ہیں کہ میں ایسے وقت عائشہ کے پاس گئی کہ لوگ نماز پڑھ رہے تھے ، اسکے بعد نماز کے متعلق مضمون بیان کیا ، اس کے بعد کہا کہ رسول اللہ ﷺ ایسے وقت نماز سے فارغ ہوئے کہ آفتاب روشن ہو چکا تھا ، اس کے بعد آپ ﷺ نے بطور خطبہ تقریر فرمائی۔ چنانچہ آپ ﷺ نے حق تعالیٰ کی دو حمد و ثنا کی جس کا وہ مستحق ہے اور حمد و ثناء کے بعد فرمایا : اے انصاری عورتیں باتیں کرنے لگیں ، میں ان کو خاموش کرنے کے لئے اگلی طرف متوجہ ہوئی (جسکی وجہ سے میں رسول اللہ ﷺ کی گفتگو نہ سن سکی) تب میں نے عائشہ سے کہا کہ آپ ﷺ نے کیا فرمایا؟ انہوں نے بیان کیا کہ آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ جو چیزیں مجھے اب تک نہ دکھلائی گئی تھیں انکو میں نے اپنی اسی جگہ دیکھ لیا حتیٰ کہ جنت اور دوزخ کو بھی دیکھ لیا اور مجھ پر وحی کی گئی کہ قبروں میں تمہارا امتحان کیا جائے گا ویسا ہی جیسا کہ دجال کے زمانہ میں امتحان ہو گا یا اسکے قریب قریب ، چنانچہ فرشتے میت کے پاس آئیں گے اور کہیں گے کہ اس شخص کی (یعنی میری) نسبت تم کیا جانتے ہو سو جو مومن ہو گا وہ کہے گا کہ

هُوَ رَسُولُ اللَّهِ ، هُوَ مُحَمَّدٌ ، جَاءَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى فَاٰمَنَّا وَ اٰجَبْنَا ، وَ اَتَّبَعْنَا وَ صَدَّقْنَا ،
فَيَقَالُ لَهُ : نَمَّ صَالِحًا (أَيُّ لَا رَدَّ عَ عَلَيْكَ ، مَسْوِي) ، قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّ كُنْتَ لِمُؤْمِنًا بِهِ . وَ
أَمَّا الْمُنَافِقُ أَوْ الْمُرْتَابُ فَيَقَالُ لَهُ : مَا عَلِمْتَ بِهَذَا الرَّجُلِ ؟ ، فَيَقُولُ : لَا أَدْرِي ، سَمِعْتُ
النَّاسَ يَقُولُونَ شَيْئًا (أَيُّ بِطَرِيقِ الْإِجْمَالِ) فَقُلْتُ . رواه البخاری (۱۲۶:۱).

۲۱۶۳ - ثنا: أبو كامل ثنا زهير ثنا الأسود بن قيس ثنا ثعلبة بن عباد العبدي
من أهل البصرة قال: شهدت يوماً خطبة لسُمرّة بن جندب فذكر في خطبته حديثاً عن
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فقال: بئنا أنا، و غلام بين الانصار نربى في غرضين لنا على عهد
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حتى إذا كانت الشمس قيد رمحين أو ثلاثة في عين الناظر اشوأت
حتى أضئت (أَيُّ زَجَعْتُ وَ صَارَتْ . عَوْن) كأنها تنومة (نوع من الثبات فيها و في
ثمرها سواد قليل، مجمع البحار) قال: فقال أخذنا لصاحبه: إنطلق بنا إلى المسجد

آپ ﷺ خدا کے رسول ہیں، آپ محمد ﷺ ہیں، ہمارے پاس روشن احکام اور ہدایت لائے تھے۔ سو ہم آپ ﷺ پر ایمان لائے
اور آپ ﷺ کی دعوت قبول کی اور آپ ﷺ کا اتباع کیا اور آپ ﷺ کی تصدیق کی، اس پر اس سے کہا جائے گا کہ اچھا مزے
سے سوؤ ہم تو جانتے ہی تھے کہ تمہارا ان پر ایمان ہے۔ رہا منافق یا شک کرنے والا سو اس سے کہا جائے گا کہ تم اس شخص کی نسبت کیا
جانتے ہو؟ وہ کہے گا کہ میں کچھ نہیں جانتا۔ میں لوگوں کو کچھ کہتے سنتا تھا میں بھی وہی کہتا تھا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حدیث میں لفظ خطب کی دلالت خطبہ پر ظاہر ہے۔ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اصل مذہب خطبہ نہ ہوتا ہے اور اس کا قوی
قرینہ یہ ہے کہ حدیث بخاری میں مصرح ہے ثم انصرف و قد تجلت الشمس فخطب الناس اور قرینہ ہونے کی تقریر یہ ہے
جس کو شامی نے بحر سے اس طرح نقل کیا ہے و لذا خطب عليه السلام بعد الانحلاء ولو كان سنة له خطب قبله
كالصلوة و الدعاء اسی لئے حنفی میں یہی معمول ہے لیکن اگر بعض اقوال پر کوئی پڑھنا چاہے تو گنجائش ہے اور محل اس کا بعد نماز ہے۔

۲۱۶۳ - ثعلبة بن عباد بصری کہتے ہیں کہ میں سرو بن جندب کے بیان میں موجود تھا سو آپ نے اپنے وعظ میں رسول
اللہ ﷺ کی ایک حدیث بیان فرمائی کہ میں اور ایک انصاری لڑکا رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں تیر اندازی کی مشق کر رہے تھے
یہاں تک کہ جس وقت آفتاب دیکھنے والے کی نظر میں افق سے دو یا تین نیزے اونچا ہوا تو وہ سیاہ ہو گیا اور ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے
نومر (جو کہ ایک نبات ہے جسکے پھل کچے اور سیاہ ہوتے ہیں) تب ہم میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ آؤ مسجد میں چلیں

فَوَاللَّهِ لَيُخْبِرُنَّ شَأْنَ هَذِهِ الشَّمْسِ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أَمْتِهِ حَدِيثَنَا (ای اسرا حدیثنا ای جدیداً) فَرَدَّ
عَنْهُمَا إِلَى الصُّجْدِ ، قَاذَا عَوَّارًا ، قَالَ : وَوَأَقْبْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَتَّى خَرَجَ إِلَى النَّاسِ ، فَاسْتَقْرَأَهُ
قَدَمَ بِنَا كَاضُولِ مَا قَامَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، ثُمَّ رَكَعَ كَاضُولِ مَا رَكَعَ بِنَا فِي صَلَاةٍ قَطُّ
لَا نَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا ، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ ذَلِكَ ، فَوَافَقَ تَجَلَّى الشَّمْسِ جُلُوسُهُ فِي الرُّكْعَةِ
الثَّانِيَةِ ، قَالَ زُعَيْرٌ : حَسِبْتُهُ (لَعَلَّ الشَّمْسَ فِي قَوْلِهِ : فَسَلِمَ قَطُّ) قَالَ : فَسَلِمَ ، فَخَبَدَ اللَّهُ ، وَانْثَرَى
عَلَيْهِ ، وَشَهِدَ أَنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَتَيْتُ النَّاسَ ! أَتَشَدُّكُمْ بِاللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي فَخَرْتُ
عَنْ نَبِيٍّ ، مِنْ تَبْلِيغِ رِسَالَاتِ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ لِمَا أَخْبَرْتُمُونِي ذَلِكَ ، فَبَلَّغْتُ (أَي فَبَلَّغْتُ) رِسَالَاتِ رَبِّي
كَمَا يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُبَلَّغَ ، وَإِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي بَلَّغْتُ رِسَالَاتِ رَبِّي لِمَا أَخْبَرْتُمُونِي ذَلِكَ ، قَالَ : فَدَعَا
رِجَالٌ فَقَالُوا : شَهِدْنَا أَنَّكَ قَدْ بَلَّغْتَ رِسَالَاتِ رَبِّكَ ، وَفَضَّحْتَ لِأَمَّتِكَ ، وَقَضَّيْتَ الَّذِي غَلَبَكَ ، ثُمَّ
سَكَتُوا ، ثُمَّ قَالَ : أَمَّا بَعْدُ ! فَإِنَّ رِجَالًا يَزْعُمُونَ أَنَّ كُتُوفَ هَذِهِ الشَّمْسِ ، وَكُتُوفَ هَذَا الشَّمْرِ

کیونکہ آفتاب کی یہ حالت رسول اللہ ﷺ کے لئے ان کی امت کے باب میں ضرور کوئی نئی بات پیدا کرے گی ، پس ہم مسجد کو چلے گئے
وہاں جا کر دیکھتے کیا ہیں کہ آپ ﷺ باہر تشریف فرما ہیں اور ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس اسی وقت پہنچ گئے تھے جبکہ آپ ﷺ مکان سے
لوگوں میں تشریف لائے تھے۔ پس آپ ﷺ امامت کے لئے آگے بڑھے اور آپ ﷺ نے ہم کو ایسا قیام کرایا جیسا کہ وہ لمبے سے لہا
قیام جو بھی آپ ﷺ نے کسی نماز میں ہم کو کرایا ہوگا اور وہ قیام اس طرح کرایا کہ ہم آپ ﷺ کے لئے کوئی آواز نہ سنتے تھے ، اسکے بعد
آپ ﷺ نے ایسا رکوع کرایا جیسا کہ وہ لمبے سے لہا رکوع جو آپ ﷺ نے کسی نماز میں ہم کو کرایا ہوگا ، اس میں بھی ہم آپ ﷺ کے
لئے کسی قسم کی آواز نہ سنتے تھے۔ اسکے بعد دوسری رکعت میں بھی آپ ﷺ نے ویسا ہی کیا ، پس آپ ﷺ کے دوسری رکعت میں بیٹھنے
کے ساتھ آفتاب گرھن سے نکل گیا ، اس کے بعد آپ ﷺ نے سلام پھیرا ، سلام کے بعد آپ ﷺ نے حق تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور یہ گواہی
دی کہ وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں ، اس کے بعد فرمایا کہ اے لوگو! میں تم کو اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ اگر تم جانتے ہو کہ میں
نے اللہ کے احکامات سے پہنچانے میں کچھ بھی کمی کی ہے تو تم ضرور مجھے بتا دو۔ میں حق تعالیٰ کے پیغامات جس طرح پہنچانے چاہئیں
پہنچا دوں گا اور اگر تم جانتے ہو کہ میں نے اللہ کے پیغامات پہنچا دیے ہیں تب بھی تم مجھے بتا دو۔ اس پر کچھ لوگ کھڑے ہوئے اور کہا کہ ہم
شہادت دیتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اپنے رب کے پیغامات پہنچا دیے اور آپ ﷺ نے امت کی خیر خواہی کی اور اپنا فرض ادا کر دیا ، اسے
بعد وہ خاموش ہو گئے۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا اے لوگو! کچھ لوگ خیال کرتے ہیں کہ اس سورج کا گرھن ہونا اور اس چاند کا گرھن ہونا

وَزَوَالَ هَذِهِ النُّجُومِ عَنْ مَطَالِجِهَا لِمَوْتِ رِجَالِ عُظَمَاءِ بَيْنِ أَهْلِ الْأَرْضِ ، وَأَنْتُمْ قَدْ كَذَبُوا ، وَلَكِنَّهَا آيَاتٌ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، يَغْتَبِرُ بِهَا عِبَادُهُ ، فَيَنْظُرُ مَنْ يَخْذُلُ لَهُ مِنْهُمْ تَوْبَةً ، وَأَيُّمُ اللَّهِ ! لَقَدْ رَأَيْتُ مِنْذُ قُصْتُ أَصْلِي مَا أَنْتُمْ لِأَقْوَنَ فِي أَمْرِ دُنْيَاكُمْ ، وَآخِرَتِكُمْ ، وَأَنْتُمْ وَاللَّهِ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ ثَلَاثُونَ كَذَابًا ، أَخْرَجَهُمُ الْأَعْوَرُ الدَّجَالُ مَسْخُوحُ الثَّغِينِ الْيَشْرِي كَأَنَّهَا عَيْنُ أَبِي بَغِيضٍ (بِكسر العنة الفوقانية ، كذا في فتح الباری) لِشَيْخٍ (أَي قَالَهُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ) ، مِنْ الْأَنْصَارِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خُجْرَةِ غَائِثَةٍ وَأَنَّهَا مَنْتَى يَخْرُجُ أَوْ قَالَ : مَنْتَى مَا يَخْرُجُ ، فَإِنَّهُ سَوْفَ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ قَمِنَ آمَنَ بِهِ وَصَدَّقَهُ ، وَاتَّبَعَهُ لَمْ يَنْفَعَهُ صَالِحٌ مِنْ عَمَلِهِ سَلَفَ ، وَ مَنْ كَفَرَ بِهِ ، وَ كَذَبَهُ لَمْ يُعَاقِبْ بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ ، وَ قَالَ حَسَنُ الْأَشْيَبِ : بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلِهِ سَلَفَ ، وَأَنْتُمْ سَيَظْهَرُ أَوْ قَالَ : سَوْفَ يَظْهَرُ عَلَى الْأَرْضِ كُلِّهَا إِلَّا الْحَرَمَ ، وَ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ ، وَ إِنَّهُ يَخْضَرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ فَيَزَلْزَلُونَ زِلْزَالًا شَدِيدًا ، ثُمَّ يَهْلِكُهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَ جُنُودُهُ حَتَّى أَنْ جَذَمَ الْحَائِطُ أَوْ قَالَ : أَصْلُ الْحَائِطِ وَ قَالَ حَسَنُ الْأَشْيَبِ : وَ أَصْلُ الشَّجَرَةِ لِيُنَادِي أَوْ قَالَ : يَقُولُ : يَا مُؤْمِنُ ! أَوْ قَالَ :

اور ان ستاروں کا اپنے مطالع سے ملنا زمین کے بڑے لوگوں کی موت کے لئے ہوتا ہے۔ یہ لوگ غلط کہتے ہیں۔ بلکہ وہ اللہ کی نشانوں میں سے کچھ نشانیاں ہیں جن سے اسکے بندے صبر حاصل کرتے ہیں اور حق تعالیٰ دیکھتے ہیں کہ کون ان خبروں کو دیکھ کر توبہ کرتا ہے۔ بخدا جب سے کہ میں اس جگہ نماز پڑھنے کھڑا ہوا ہوں۔ اس وقت سے میں نے وہ اہم باتیں دیکھی ہیں جو تم کو دنیا اور آخرت کے متعلق پیش آنے والی ہیں۔ بخدا قیامت اس وقت تک برپا نہ ہوگی جب تک کہ میں جموں نے نہ نکل لیں جن میں سب سے آخری کا نادر جال ہوگا۔ جس کی ہائیں آنکھ یوں مچی ہوئی ہوگی جیسے بونجی کی آنکھ۔ ابونجی انصار میں ایک بڑا تھا جو کہ آپ ﷺ کے اور حجرہ عائشہ کے درمیان بیٹھا تھا اور جس وقت وہ نکلے گا اس وقت وہ کہے گا کہ میں خدا ہوں۔ پس جو کوئی اس کی بات مانے گا اور اسے سچا جانے گا اور اس کی پیروی کرے گا تو اس کا کوئی نیک کام جو بد شتر اس نے کیا تھا نفع نہ ہوگا اور جو کوئی اس کا انکار کرے گا اور اس کی تکذیب کرے گا اس کو اسکے برے کام پر جو اس نے بد شتر کیا تھا سزا دی جائے گی اور وہ تمام زمین پر غالب ہوگا۔ بجز حرم اور بیت المقدس کے اور وہ بیت المقدس میں مسلمانوں کا محاصرہ کرے گا پس پہلے تو ان کو خوب جہز جہزایا جائے گا (یعنی بہت تکلیفیں دی جائیں گی تاکہ ان کا پورے طور پر امتحان ہو جائے) اس کے بعد (جبکہ مومنین کا امتحان ہو جائے گا تو) اللہ تعالیٰ اس کو اور اسکے لشکر کو ہلاک کرے گا، یہاں تک کہ دیوار اور درخت کی جڑ آواز دے گی کہ

يَا مُسْلِمُ ! هَذَا يَهُودِيٌّ أَوْ قَالَ : هَذَا كَافِرٌ ، تَعَالَى فَاقْتُلْهُ ، قَالَ : وَلَنْ يَكُونَ ذَلِكَ كَذَلِكَ حَتَّى تَرَوْا أُمُورًا يَتَّفَاقُهَا شَانِهَا فِي أَنْفُسِكُمْ ، وَتَسْأَلُونَ بَيْنَكُمْ هَلْ كَانَ بَيْنَكُمْ ذِكْرٌ لَكُمْ مِنْهَا ذِكْرًا ؟ وَحَتَّى تَزُولَ جِبَالٌ عَلَى مَرَاتِبِهَا (فِي الصَّرَاحِ ، قَالَ الْخَلِيلُ : الْمَرَاتِبُ فِي الْخَبَلِ وَالصَّخَارَى هِيَ الْأَحْلَامُ الَّتِي تَرْقُبُ فِيهَا الْعَوْنُ وَالرَّقَبَاءُ) ثُمَّ عَلَى إِثْرِ ذَلِكَ الْقَبْضُ قَالَ : ثُمَّ شَهِدْتُ خُطْبَةً لِسَعْدَةَ ؓ ذَكَرَ فِيهَا هَذَا الْحَدِيثُ فَمَا قَدَّمَ كَلِمَةً ، وَلَا أَخَّرَهَا عَنْ مَوْضِعِهَا . رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (۱۶ : ۵) .

و فی مجمع الزوائد (۲۲۵ : ۱) بعد عزوه إلى المسند ما نصه : و الطبرانی فی الكبير ، إلا أنه زاد : و أنه سيظهر على الأرض كلها إلا الحرم وبيت المقدس ، و قال أيضا : قال الأسود بن قيس : و حسبت أنه قال : فيضبح فيهم عيسى بن مريم عليه السلام فيهمز الله و جنوده و الباقي بنحوه ، قال الترمذی فيما رواه منه : حديث حسن صحيح اهـ قلت : رواه مختصرا من طريق سفيان عن الأسود بن قيس ، فذكره ، و أبو كامل هو مظفر بن مدرك ثقة متقن ، كان لا يحدث إلا من ثقة ، كذا في التقریب (ص - ۲۰۹) ، و زهير هو ابن معاوية من رجال الستة ثقة ثبت إلا أن سماعه عن أبي إسحاق بآخره ، كما في التقریب (ص - ۸۲ و ۸۳) أيضا . فالحديث حسن صحيح وهو مراد صاحب مجمع الزوائد من نقل قول الترمذی ، فافهم ، و احفظ .

اے مسلمان ! یہ یہودی ہے ۔ آ اور اسے قتل کر ۔ اور یہ واقعات اس وقت تک ظہور پذیر نہ ہو گئے تاوقتیکہ ایسے امور نہ دیکھو جن کو تم اپنے دل میں بہت بڑا (خطرناک) سمجھو اور آپس میں اس کا تذکرہ کرو کہ کیا تمہارے نبی ﷺ نے ان باتوں کا تم سے کوئی تذکرہ کیا ہے یہاں تک کہ پہاڑ اپنی گھاٹیوں میں غائب ہو جائیں گے ، پھر اسکے بعد (لوگوں کی جائیں) قبض کی جائیں گی ہ اسکے بعد میں دوسری مرتبہ سمرقہ کے تقریر میں شریک ہوا تو انہوں نے اس میں بھی اس مضمون کو بیان فرمایا اور ایک لفظ کو بھی مقدم و مؤخر نہیں کیا۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور طبرانی کی روایت میں یہ مضمون زائد ہے کہ مسلمانوں میں عیسیٰ بن مریم علیہ السلام تشریف لائیں گے اور اللہ تعالیٰ اسکو (یعنی وصال) اور اسکے لشکر کو شکست دے گا۔ اور یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ترمذی نے اس کو اختصار کے ساتھ روایت کر کے حسن صحیح کہا ہے۔

۲۱۶۴ - و عند مسلم (۱: ۲۹۷) من حدیث جابر رضی اللہ عنہ : ما بین شئیء توغدوۃ إلا وقد رأیتہ فی صلاتی ہذہ ، لقد جنی ، بالنار ، و ذلکم حین رأیتونی تأخرت مخافۃ أن یصیبنی من لفیجہا . و حتی رأیت فیہا صاحب المخبج یجر قصبہ فی النار کان یسرق الحاح بمخبجہ ، فإن فطن لہ قال : إنما تغلق بمخبجی ، و إن غفل عنه ذهب بہ ، و حتی رأیت فیہا صاحبہ الہرة الّتی ربطتہا فلم تطعمہا و لم تدعہا تأکل من خشاش الأرض حتی ماتت جوعا ، ثم جنی ، بالجنة ، و ذلکم حین رأیتونی تقدمت حتی قمت فی مقامی ، و لقد مذذت یدنی ، و أنا أریذ أن أتناول من ثمرہا یسقطوا الیہ ، ثم بدا لی أن لا أفعل ، فما بین شئیء توغدوۃ إلا قد رأیتہ فی صلاتی ہذہ .

۲۱۶۵ - عن : عبد الرحمن بن سمرہ و کان من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : کنت ازمی بأشہم لی بالعدینۃ فی حیاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إذ کسفت الشمس فنبتہا ،

۲۱۶۳ - مسلم کے یہاں بروایت جابر یہ مضمون مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ میں فرمایا کہ جن جن اہم چیزوں کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے میں نے اپنی اس نماز میں سب کو دیکھ لیا ہے۔ چنانچہ میرے سامنے دوزخ لائی گئی اور یہ اس وقت ہوا جبکہ میں اس کے ڈر سے پیچھے ہٹا تھا کہ مبادا مجھے اس کی پٹ لگ جائے اور یہاں تک کہ میں نے اس میں صاحب مہن کو دیکھا کہ وہ اپنی آنتیں آگ میں تحیث رہا ہے، یہ شخص اپنی سرسری ہوئی لاشمی سے حاجیوں کا مال چراتا تھا، اب اگر کوئی واقف ہو جاتا تو کہہ دیتا کہ میری لاشمی میں الجھ گئی تھی۔ اور اگر واقف نہ ہوتا تو لے کر چلتا ہوتا اور یہاں تک کہ میں نے اس میں اس بیلی والی کو دیکھا جس نے اسے باندھ رکھا تھا، نہ اسے کھانے کو دیتی تھی اور نہ اسے چھوڑتی تھی کہ وہ زمین کے جانور کھائے یہاں تک کہ وہ بھوکی مر گئی۔ اس کے بعد میرے سامنے جنت لائی گئی اور یہ اس وقت ہوا جبکہ تم نے مجھے آگے بڑھتے دیکھا، یہاں تک کہ میں اپنی پہلی جگہ پر کھڑا ہو گیا اور میں نے اس غرض سے ہاتھ بڑھایا کہ میں اس کا پھل لے لوں تاکہ تم اسے دیکھو، اسکے بعد میری رائے ہوئی کہ میں ایسا نہ کروں (کیونکہ اس سے مصلحت ایمان بالغیب فوت ہوتی ہے۔ دوسرے جنت کی اشیاء کا لوگ تحمل بھی نہیں کر سکتے) خلاصہ یہ کہ جن اہم چیزوں کا تم سے وعدہ کیا جاتا ہے وہ میں دیکھ چکا ہوں (پس میری خبروں کا منشاء اس سے پہلے اخبار صادق تھیں اور اب اخبار و مشاہدہ دونوں ہیں)۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی خطبہ سے مراد خطبہ اصطلاحی نہیں بلکہ وعظ و نصیحت مراد ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔ پس یہ

روایت بھی امام صاحب کے خلاف نہیں۔

۲۱۶۵ - عبد الرحمن بن سمرہ صحابی سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں مدینہ میں تیرا مذازی کرتا تھا کہ

قُلْتُ : وَ اللَّهُ لَا نَظْرُنْ إِلَى مَا حَدَّثَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ ، قَالَ : فَأَتَيْتُهُ وَ هُوَ قَائِمٌ فِي الصَّلَاةِ رَافِعٌ يَدَيْهِ ، فَجَعَلَ يُسَبِّحُ ، وَ يُحَمِّدُ ، وَ يُهَلِّلُ ، وَ يُكَبِّرُ ، وَ يَدْعُو حَتَّى خَسِرَ عَنْهَا قَالَ فَلَمَّا خَسِرَ عَنْهَا قَرَأَ سُورَتَيْنِ ، وَ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ . رواه مسلم (۲۹۹:۱).

۲۱۶۶- وفي المنتقى متن النيل (۲۲۱:۳) : و قد روى بإسناد حسان من حديث سمرة ، و النعمان بن بشير ، و عبد الله بن عمر : وَ أَنَّ ﷺ صَلَّاهَا رَكْعَتَيْنِ ، كُلُّ رَكْعَةٍ بِرُكُوعٍ . و الأحاديث بذلك كله لأحمد ، و النسائي ، و الأحاديث المتقدمة بتكرار الركوع أصح و أشهر .

۲۱۶۷- عن : عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : لَمَّا كَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نُودِيَ أَنْ الصَّلَاةَ جَامِعَةٌ . رواه البخاری (۱۴۲:۱).

۲۱۶۸- عن : عائشة رضي الله عنها : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى بِهِمْ فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ

آفتاب کو گرہن لگا۔ پس میں نے تیر پھینکے اور دل میں کہا کہ میں ضرور اس بات کو دیکھوں گا جو رسول اللہ ﷺ کے لئے کسوف شمس کے باب میں نئی پیش آئی ہوگی، سو میں آیا تو آپ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے تھے اور ہاتھ اٹھائے ہوئے تھے، پس آپ ﷺ تسبیح، تحمید، تہلیل، تکبیر اور دعا کرتے رہے یہاں تک کہ سورج گرہن سے نکل گیا، اسکے بعد آپ ﷺ نے دو سو رکعتیں پڑھیں اور دو رکعت نماز پڑھی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۱۶۶- منتهی میں ہے کہ سمرة اور نعمان بن بشیر اور عبد اللہ بن عمر ؓ سے حسن سندوں سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے دو رکعتیں، ہر رکعت ایک رکوع سے پڑھی اور یہ تمام حدیثیں احمد اور نسائی کی ہیں۔ لیکن تکرار رکوع کی حدیثیں زیادہ صحیح اور زیادہ مشہور ہیں۔

فائدہ: تعدد رکوعات کی روایتیں کو بظاہر سنداً اصح ہیں مگر ان میں اختلاف اور اضطراب ہے اور دوسرے وہ اصول عام کے خلاف ہیں اور وحدت رکوع کی روایات کو سنداً ان سے کم ہوں۔ مگر نہ ان میں تعارض ہے اور نہ عام قانون کی مخالفت، اس لئے انہی کو ترجیح ہوگی۔ واللہ اعلم۔ میں نے اس روایت کا ترجمہ اسکے الفاظ کے موافق کیا ہے اور نوویؒ کی تاویل مجھے پسند نہیں آئی۔

۲۱۶۷- عبد اللہ بن عمر ؓ کہتے ہیں کہ جب جناب رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں سورج گرہن ہوا تو الصلوۃ جامعۃ کا

اعلان کرایا گیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صلوۃ کسوف کے لئے اعلان کرنے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ فِي سَجْدَتَيْنِ الْأُولَى أَطْوَلُ . رواه البخاری (۱۴۵:۱).

۲۱۶۹- عن : أبي موسى رضی اللہ عنہ قال : خَسَفَتِ الشَّمْسُ ، فَقَامَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم فَرَعَا يَخْشَى أَنْ تَكُونَ السَّاعَةُ ، فَاتَى الْمَسْجِدَ ، فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ ، وَرُكُوعٍ ، وَسُجُودٍ رَأَيْتُهُ فَعَطَّ بِفَعْلَةٍ ، وَقَالَ : هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا تَكُونُ لِمَوْتِ أَحَدٍ ، وَلَا لِحَيَاتِهِ ، وَلَكِنْ يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَافْرَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ، وَدُعَائِهِ ، وَاسْتِغْفَارِهِ . رواه البخاری (۱۴۵:۱).

باب الاستسقاء بالدعاء و بالصلاة

۲۱۷۰- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَطَطَ الْمَطَرُ فَادْعُ اللَّهَ أَنْ يَسْقِيَنَا ، فَدَعَا فَمَطَرْنَا .

۲۱۶۸- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورج گرہن میں دو رکعتیں چار رکوع سے پڑھیں جن میں سے پہلی رکعت دوسری سے لمبی تھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: واقعہ جزئیہ سے قانون عام ثابت نہیں ہوتا ممکن ہے کہ یہ تطویل کسی خاص وجہ سے ہو۔ پس یہ روایت امام صاحب کے خلاف نہیں۔

۲۱۶۹- ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ سورج گرہن ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھبرا کر اٹھ کھڑے ہوئے کیونکہ انہیں خوف ہوا کہ کہیں قیامت نہ ہو (یہ خوف اس وجہ سے ہوا کہ گرہن غیر معمولی ہوگا) سو آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے اور اتنے لمبے قیام اور رکوع اور سجدہ کے ساتھ نماز پڑھائی کہ اس سے پہلے میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی اتنا طول کرتے نہیں دیکھا اور فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے دلائل قدرت ہیں جن کو اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی عبرت کے لئے بھیجتا ہے۔ یہ کسی کے مرنے جینے کے لئے نہیں ہوتیں بلکہ اللہ ان سے اپنے بندوں کو ڈراتا ہے پس جبکہ تم ان باتوں کو دیکھو تو گھبرا کر اللہ کے ذکر (نماز) اور دعا اور استغفار کی طرف چلو۔ اس کو بھی بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی رکوع کا ایک ہی ہونا ظاہر ہوتا ہے ورنہ جس طرح طول کے غیر معمولی ہونے کی وجہ سے اسکو بیان کیا ہے، تعدد رکوع کو بھی بیان کرتے اور اس لئے اس روایت سے وحدت رکوع کی روایات کو سندی اعتبار سے بھی قوت ہو جائیگی۔

فَمَا كَذَبْنَا أَنْ نَصِلَ إِلَى مَنَازِلِنَا ، فَمَا زِلْنَا نُمَطِّرُ إِلَى الْجُمُعَةِ الْمُقْبِلَةِ . قَالَ : فَقَامَ ذَلِكَ الرَّجُلُ أَوْ غَيْرُهُ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يُصْرِفَهُ عَنَّا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : اَللَّهُمَّ حَوَالَيْتِ لَا عَلَيْنَا . قَالَ : فَلَقَدْ رَأَيْتُ السَّحَابَ يَتَقَطَّعُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمَا لَا يُمَطِّرُونَ ، وَلَا يُمَطِّرُ أَحَدٌ الْمَدِينَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۱۳۸) . وَفِي لَفْظٍ ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ فِي بَابِ رَفْعِ النَّاسِ أَيْدِيَهُمْ مَعَ الْإِسَامِ فِي الْاِسْتِسْقَاءِ : وَرَفَعَ النَّاسُ أَيْدِيَهُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَدْعُونَ اهـ .

۲۱۷۱- عن : عامر بن خارجه بن سعد عن جده : أَنَّ قَوْمًا شَكَّوْا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَحَطَّ الْمَطَرُ فَقَالَ : أَحْبَبُوا عَلَى الرُّكْبِ ثُمَّ قُولُوا : يَا رَبِّ يَا رَبِّ ! الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَبُو عَوَانَةَ فِي صَحِيحِهِ مِنْ زِيَادَاتِهِ ، كَذَا فِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۱: ۱۴۸) . وَنَقَلَهُ فِي عَمْدَةِ الْقَارِي (۳: ۴۴۱) وَ أَلَمَهُ بِزِيَادَةٍ ، قَالَ : فَفَعَلُوا فَسُقُوا ، خَشِيَ أَحْبَبُوا أَنْ يُكْشَفَ عَنْهُمْ . اهـ .

باب دعا اور نماز کے ذریعہ سے بارش مانگنے کے بیان میں

۲۱۷۰- انس بن مالک سے مروی ہے کہ اس اثناء میں کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن خطبہ پڑھ رہے تھے ایک شخص آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ! بارش نہیں ہوتی آپ ﷺ حق تعالیٰ سے دعا فرمائیں کہ وہ بارش کرے۔ آپ ﷺ دعا فرمائی تو ہم گھر بھی نہ پہنچے پائے کہ بارش ہو گئی اور آئندہ جمعہ تک میںہ برستار رہا۔ آئندہ جمعہ کو وہی شخص یا کوئی دوسرا شخص کھڑا ہوا اور کہا کہ یا رسول اللہ! دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ بارش کو ہم سے دور کر دے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ! ہمارے ارد گرد برسائیے اور ہم پر نہ برسائیے، تو میں نے دیکھا کہ ابر پہنا اور دائیں بائیں بارش ہو رہی تھی۔ اور اہل مدینہ پر بارش نہ ہوتی تھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ لوگوں نے بھی دعا کے لئے ہاتھ اٹھائے۔

۲۱۷۱- عامر بن خارجه بن سعد اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ کچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بارش سے نہ ہونے کی شکایت کی، آپ ﷺ نے فرمایا اچھا! دوڑاؤ ہو کر بیٹھ جاؤ اور کہو یا رب یا رب اللہ ہیٹ۔ اس کو ابو عوانہ نے صحیح میں روایت کیا ہے اور عمدۃ القاری میں اس روایت میں یہ مضمون اور زائد ہے کہ لوگوں نے ایسا ہی کیا اور اس قدر بارش ہوئی کہ انہوں نے چاہا کہ بارش بند ہو جائے۔

۲۱۷۲- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : جاء أغرابی إلى النبی ﷺ فقال :
یا رسول اللہ ! لقد جئتک من عند قوم ما يتزوّد لهم راع ، ولا یخطر لهم فخل . فصعد
المئبر ، فحمد اللہ ، ثم قال : اللّٰهُمَّ اسقنا غيثاً مغيثاً مريئاً طيباً مريعاً غداً عاجلاً غير
زائغ . ثم نزل فما يأتيه أحد من وجه من الوجوه إلا قالوا : قد أحيينا (أى مطرنا لما كان
المطر سبباً للحياة عبر عن نزوله بالاحياء ، نيل الأوطار) . رواه ابن ماجه ، وفي الزوائد :
إسناده صحيح ، ورجاله ثقات ، كذا في تعليق السندی علی ابن ماجه (۱: ۱۹۹) وفي
عمدة القاری (۳: ۴۴۱) : وفي التلخیص الحبير (۱: ۱۵۱) : رواه أبو عوانة في صحيحه ،
وفي نيل الأوطار (۳: ۲۳۶) : رجاله ثقات اهـ .

۲۱۷۳- عن : الشعبي قال : خرج عمر معہ يستسقی ، فلم يزد على الاستغفار ،
فقالوا : ما زأيناك استسقيت . فقال : لقد طلبت الغيث بمجاديع السماء التي يستنزل
بها المطر . ثم قرأ ﴿استغفروا ربكم ثم توبوا إليه﴾ الآية . رواه سعيد بن منصور في سننه
(عمدة القاری ۳: ۴۴۱) . قال العینی في العمدة : وفي سنن سعيد بن منصور بسند جيد
إلى الشعبي قال : خرج ، فذكره . قلت : وهو منقطع فإن الشعبي عن عمر مرسل ،

۲۱۷۴- ابن عباس سے مروی ہے کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ! میں ایسے لوگوں
کے پاس سے آیا ہوں جن کا چرواہا (بوجہ غلہ کی کمی کے) اپنے ساتھ کھانا نہیں لے جاتا اور جن کا سانڈ (بوجہ ضعف کے جو کہ چارہ کی کمی کی
وجہ سے ہے) نہیں چلتا ، یہ سن کر آپ ﷺ منبر پر تشریف لے گئے اور اللہ کی حمد کی ، اس کے بعد فرمایا اللّٰهُمَّ اسقنا غيثاً مغيثاً
مريئاً طيباً مريعاً غداً عاجلاً غير زائغ . اس کے بعد جو کوئی کسی طرف سے آتا تھا
یہی کہتا تھا کہ ہمارے یہاں بارش ہوئی ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح اور راوی ثقہ ہیں اور ابو عوانہ نے اس کو
اپنی صحیح میں روایت کیا ہے ۔

۲۱۷۵- معنی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ استسقاء کے لئے نکلے تو وہاں جا کر آپ ﷺ نے صرف استغفار کیا ، لوگوں نے کہا کہ ہم نے
آپ کو بارش طلب کرتے تو دیکھا ہی نہیں ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے ایسی چیز سے بارش طلب کی ہے جو کہ مشابہ ہے النواء کے جن کے
سبب سے بارش ہوتی ہے ، اس کے بعد آپ ﷺ نے یہ آیت پڑھی استغفروا ربکم ثم توبوا الیہ الخ ۔ اس کو سعید بن منصور نے

(أی منقطع) کما فی تہذیب التہذیب (۶۶:۵) و فیہ أيضاً : قال العجلی : لا یکناد الشعبي یرسل إلا صحیحاً ۱۱۔

۲۱۷۴- حدثنا : عبد الله بن مسleme عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرو بن شعيب أن رسول الله ﷺ ح و حدثنا سهل بن صالح نا علي بن قادم نا سفيان عن يحيى بن سعيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ : اللَّهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَ بَهَائِمَكَ وَ أَنْشُرْ رَحْمَتَكَ وَ أَخِي بَلَدَكَ الْمَيِّتَ . هذا لفظ حديث مالك رواه أبو داود (۴۵۷:۱) و سكت عنه هو و المنذرى كما فی عود المعبود . وقال النووي فی الأذکار : إسناده صحيح ۱۱۔

۲۱۷۵- عن : عباد بن ثميم عن عمه ع قال : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ خَرَجَ يَسْتَسْقِي قَالَ : فَعَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَ اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَدْعُو ، ثُمَّ خَوَّلَ رِذَائَهُ ، ثُمَّ صَلَّى لَنَا زَكَّعَتَيْنِ جَهْرَ فِيهِمَا بِالْقِرَاءَةِ . رواه البخاري (۱۳۹:۱) . و فی لفظ (۱۴۰:۱) له :

روایت کیا ہے، یہ مسند قسمی تک جید ہے اور قسمی اور حضرت عمرؓ کے درمیان انقطاع ہے مگر یہ انقطاع اس لئے معترض نہیں کہ قسمی اسی وقت ارسال کرتے ہیں جبکہ ان کے نزدیک روایت صحیح ہو۔

۲۱۷۴- عمرو بن شعیب سے مرسل و مسند مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب استغفار کرتے تو فرماتے اللہم اسق عبادک و بہائمک و انشر رحمک و اخی بلدک المیت (اے اللہ اپنے بندوں اور اپنے جانوروں کو سیراب کر اور اپنی رحمت کو پھیلا دے اور اپنے غمخواروں کو آد کر دے) اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ استسقاء استغفار اور دعا کا ہی نام ہے اور یہی امام اعظم ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے، باقی جن روایات میں نماز کا ذکر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے کبھی نماز پڑھی اور کبھی چھوڑ دی لہذا نماز کی سیف ثابت نہیں ہوتی۔ البتہ دونوں مستحب ہیں۔ لیکن نماز زیادہ افضل ہے کیونکہ یہ دعا و استغفار کو بھی شامل ہے۔

۲۱۷۵- عباد بن ثمیم اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اس روز دیکھا جس روز آپ ﷺ استسقاء کے لئے تشریف لے گئے، پس آپ ﷺ نے دعا کرتے ہوئے لوگوں کی طرف پیٹھ کی اور قبلہ کی طرف منہ کیا، اس کے بعد

اِسْتَسْقَى فَمَضَى رُكْعَتَيْنِ ، وَقَلَبَ رِذَائَهُ اِه .

۲۱۷۶- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : شكى الناس إلى رسول الله ﷺ قحوط المطر ، فأمر بمنبر فوضع له في المصلى و وعد الناس يوماً يخرجون فيه ، قالت عائشة فخرج رسول الله ﷺ حين بدا حاجب الشمس فقعده على المنبر ، فكثير وحمد الله عز وجل ، ثم قال : إنكم شكوتُم جدب دياركم ، وإستفخار المطر عن إبان (بكسر همزة و تشديد موحدة بمعنى وقت معين و معهود مر هر چیزی را . أشعة اللمعات) زمانه عنكم ، وقد أمركم الله عز وجل أن تدعوه و وعدكم أن يستجيب لكم ، ثم قال : أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مَبْلُك (بقصر الميم . حاشية أبي داود) يَوْمَ الدِّينِ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَفْعَلْ مَا يُرِيدُ . اللَّهُمَّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، أَنْتَ الْغَنِيُّ وَ نَحْنُ الْفُقَرَاءُ ، أَنْزِلْ عَلَيْنَا الْغَيْثَ ، وَ اجْعَلْ مَا أَنْزَلْتَ لَنَا قُوَّةً وَ بَلَاغاً إِلَى جَنِّينَ ، ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ ، فَلَمْ يَزَلْ فِي الرَّفْعِ حَتَّى بَدَأَ بَيَاضُ ابْطِئِهِ ، ثُمَّ حَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ ، وَقَلَبَ أَوْ (شك راوی ست در لفظ او معنى هر دو یکی ست . أشعة اللمعات) حَوَّلَ رِذَائَهُ وَ هُوَ رَافِعٌ يَدَيْهِ ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ ،

چادر کو الٹا پلٹا ، اسکے بعد ہم کو دو رکعت نماز پڑھائی جن میں آپ ﷺ نے جبر کیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے استسقاء کیا اور دو رکعت نماز پڑھائی اور چادر کو الٹ پلٹ کیا۔

فائدہ: حدیث کی دلالت صاحبین کے مذہب پر ظاہر ہے کہ استسقاء میں نماز بھی پڑھنا مستحب ہے۔

۲۱۷۶- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے بارش کے نہ ہونے کی شکایت کی ، آپ ﷺ نے حکم دیا کہ عید گاہ میں منبر پہنچا دیا جائے اور لوگوں سے فرمایا کہ فلاں روز استسقاء کے لئے عید گاہ چلیں گے ، پس جس وقت آفتاب کا شمارہ نکلا اس وقت آپ ﷺ روانہ ہوئے ، اور منبر پر تشریف فرما ہوئے اور حق تعالیٰ کی حمد کی ، اس کے بعد فرمایا کہ تم لوگوں نے اپنے اپنے وطنوں کی خشکی اور بارش کے اپنے شروع وقت سے ہٹ جانے کی شکایت کی اور حق تعالیٰ نے تم کو حکم دیا ہے کہ تم دعا کرو اور خود قبول وعدہ فرمایا ہے ، اس کے بعد فرمایا الحمد لله رب العلمین الرحمن الرحیم . مالک یوم الدین لا اله الا الله یفعل ما یرید . اللهم انت الله لا اله الا انت . انت الغنی و نحن الفقراء انزل علينا الغیث و اجعل ما انزلت لنا قوۃ و بلاغاً الی حین . اس کے بعد ہاتھ اٹھائے اور برابر اٹھاتے رہے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے بظلوں کی سفیدی ظاہر ہو گئی

و نَزَلَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، فَأَنشَأَ اللَّهُ سَحَابَهُ فَرَعَدَتْ ، وَ تَرَقَّتْ ثُمَّ أَمْطَرَتْ بِإِذْنِ اللَّهِ ، فَلَمْ يَذُتْ
مُسْجِدُهُ حَتَّى سَأَلَتْ السُّيُوفُ ، فَلَمَّا رَأَى سُرْعَتَهُمْ إِلَى الْكِنِّ ضَجِعَكَ ﷺ حَتَّى بَدَتْ
نَوَاجِذُهُ ، فَقَالَ : أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَ أَنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَ رَسُولُهُ . قَالَ أَبُو دَاوُدَ
(۴۵۵ : ۱) : هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ إِسْنَادُهُ جَيِّدٌ . وَ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي الْأَذْكَارِ : إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ
. وَ رَوَاهُ أَبُو عَوَانَةَ (فِي صَحِيحِهِ) وَ صَحَّحَهُ أَيْضًا أَبُو عَلِيٍّ بْنُ الْيَسَكِنِ (التَّلْخِيسُ الْحَبِيرُ)
(۱۴۹ : ۱) . وَ فِي الدَّرَايَةِ : صَحَّحَهُ ابْنُ حَبَانَ وَ الْحَاكِمُ .

۲۱۷۷ - عَنْ : هِشَامِ بْنِ إِسْحَاقَ وَهُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثَّانَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : أَرْسَلَنِي
الْوَلِيدُ بْنُ عُقْبَةَ وَ هُوَ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَسْأَلُهُ عَنْ اسْتِسْقَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَتَيْتُهُ
فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ مُتَبَدِّلًا مُتَوَاضِعًا مُتَضَرِّعًا حَتَّى أَتَى الْمُصَلَّى فَلَمْ يَخْطُطْ

(جس کے معنی تھے اللہم اعطنی ما سالتک) اس کے بعد ہاتھ اٹھانے کی حالت میں قلب روافرمائی۔ (جسکے معنی تھے اللہم قلہ
حالنا کقلینا ردائنا) پھر دعا سے فارغ ہو کر لوگوں کی طرف متہ کیا اور منبر سے نیچے تشریف لائے اور دو رکعت نماز پڑھی۔ پس اس
تعالیٰ نے (آپ ﷺ کی دعا قبول فرمائی اور) ایک بدلی پیدا کی۔ وہ گرجی اور چکی پھر حکم خدا برسی پس آپ ﷺ اپنی مسجد تک
تشریف نہ لائے تھے کہ نالے بہہ گئے۔ پس جبکہ آپ ﷺ نے لوگوں کو دیکھا کہ وہ بارش سے بچنے کے لئے ایسی شے کی طرف دوڑتے
ہیں جو کہ بارش سے ان کی حفاظت کرے تو آپ ﷺ ہنسے یہاں تک کہ آپ ﷺ کی کچلیاں ظاہر ہو گئیں اور فرمایا کہ میں شہادت
دیتا ہوں کہ حق تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ اس کو ابو داؤد نے جید السند کہا ہے۔ اور نووی، ابن السکین
، ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ابو عوانہ نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

قائدہ: حدیث کی دلالت صاحبین کے مذہب پر ظاہر ہے۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ خطبہ اور دعا نماز سے قبل ہو
بعض دوسری روایات سے اس کا عکس معلوم ہوتا ہے۔ لہذا یہ سب احادیث امام ابو حنیفہ کے مذہب کی مؤید ہیں کہ استسقاء کے لئے کون
خاص کیفیت مسنون نہیں بلکہ صرف دعا پر اکتفاء کرنے یا نماز بعد الخطبہ یا خطبہ بعد الصلوٰۃ کا طریقہ اختیار کرنے میں وسعت ہے۔
لیکن اکثر کا عمل یہ ہے کہ خطبہ اور دعا نماز کے بعد ہو۔ عالمگیری میں اسی طرح ہے۔

۲۱۷۷ - ہشام بن اسحاق اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ مجھے ولید بن عقبہ نے جبکہ وہ ید پر حاکم
تھے۔ ابن عباسؓ کے پاس رسول اللہ ﷺ کے استسقاء کا طریقہ دریافت کرنے کے لئے بھیجا۔ پس انکے پاس آیا تو انہوں نے۔

خُطِبَتْكُمْ هَذِهِ وَلَكِنْ لَمْ يَزَلْ فِي الدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالتَّكْبِيرِ . وَضَلَّى زَكَّعَتَيْنِ كَمَا كَانَ يُضَلِّي فِي الْعِيدِ . رواه الترمذی (۷۳:۱) و قال : حسن صحيح ، و فی نصب الرایۃ (۷۳:۱) : رواه أيضا ابن حبان فی صحیحہ .

۲۱۷۸- عن : عمیر مولى بنی أبی اللحم : أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَسْتَسْقِي عِنْدَ أَحْجَارِ الزُّبَيْتِ قَرِيباً مِنَ الزُّوْزَاءِ قَائِماً يَدْعُو يَسْتَسْقِي رَافِعاً يَدَيْهِ قَبْلَ وَجْهِهِ وَ لَا يُجَاوِزُ بَيْنَهُمَا رَأْسَهُ . رواه أبو داود (۱۵۳:۱) و سكت عنه .

۲۱۷۹- عن : أنس بن مالك ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَسْقَى فَأَشَارَ بِظَهْرِ كَفِّهِ

فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے معمولی لباس میں اور خاکسارانہ اور عاجزانہ روانہ ہوئے ، یہاں تک کہ آپ ﷺ عید گاہ پہنچے ، سو وہاں پہنچ کر آپ ﷺ نے ایسی تقریر نہیں فرمائی جیسے کہ تمہاری موجودہ تقریر ہوتی ہے بلکہ آپ ﷺ دعا اور عجز و نیاز اور حق تعالیٰ کی بڑائی بیان کرنے میں مصروف رہے اور اس طرح دو رکعتیں پڑھیں ، جس طرح وہ عید میں پڑھتے تھے ۔ اس کو ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ: صاحبین کے مذہب پر حدیث کی دلالت ظاہر ہے اور صلوٰۃ الاستسقاء کو صلوٰۃ العید کے ساتھ تشبیہ صرف عدد رکعات ، جہر قراءت اور نماز کے قبل الخطبہ ہونے میں دی گئی ہے ۔ اور اس تشبیہ کا یہ مقصد نہیں کہ اس میں بھی زائد تکبیریں کہی جائیں کیونکہ دوسری معاریض میں صراحت ہے کہ صرف ایک ہی تکبیر حضور ﷺ نے کہی اور ایک ہی تکبیر عام نماز کے اصول کے مطابق ہے اس لئے اسے ان روایات پختہ جمع دی جائیگی جن میں تعدد تکبیرات کا ذکر ہے ۔

۲۱۷۸- عمیر مولى ابی اللحم سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو احجار زبیت کے پاس زوراء کے قریب یوں استسقاء کرتے ہوئے دیکھا کہ آپ ﷺ کھڑے ہوئے دعا کر رہے ہیں اور اپنے چہرے تک ہاتھ اٹھائے بارش مانگ رہے ہیں اور آپ ﷺ کے ہاتھ آپ کے سر سے اونچے نہ تھے ۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے پاس صحیح یا کم از کم حسن ہے) ۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے ہاتھ زیادہ نہیں اٹھائے جبکہ پچھلی حضرت عائشہ کی حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے ہاتھ اتنے زیادہ اٹھائے کہ آپ ﷺ کے بغلوں کی سفیدی نظر آنے لگی تو ان دونوں (بظاہر معارض) حدیثوں میں یوں تطبیق دیں گے کہ کبھی ہاتھ تھوڑے اٹھائے اور کبھی زیادہ ۔

الی السَّمَاءِ . رواہ مسلمہ (۲۹۳:۱) . و رواہ أبو داود (۴۵۴:۱) و سکت عنه بلفظ : یَسْتَنْقِیْ هَكَذَا یَعْنِیْ وَ مَذَّ یَدَیْهِ وَ جَعَلَ یُطَوُّنَهُمَا مِثْلَیْ الْأَرْضِ حَتَّى رَأَتْ بَیَاضَ اِیْطَبَ .

أبواب صلاة الخوف

باب كيفية صلاة الخوف

۲۱۸۰ - عن : عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : عَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ نَجْدٍ فَوَازَيْنَا الْعَدُوَّ ، فَتَصَافَعْنَا لَهُمْ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعَلِّیْ لَنَا ، فَقَامَتِ طَائِفَةٌ مَعَهُ

۲۱۷۹ - انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے استسقاء فرمایا تو آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں پر پست آسمان کی طرف کی (جسکے معنی یہ تھے کہ اے اللہ ہماری حالت یوں بدل دے اور جو کہ دعا بالا اشارہ تھی) اس کو مسلم نے روایت کیا ہے ۔ اور ابو داؤد نے اس کو اس پر سکوت کرتے ہوئے باہین الفاظ روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ (کبھی کبھی) یوں استسقا کرتے تھے کہ اپنے ہاتھ چمکاتا کر اور پتیلیوں کو زمین کی طرف کر کے یہاں تک کہ میں نے آپ ﷺ کی بغلوں کی سفیدی دیکھی ۔

فائدہ : بعض دفعہ رسول اللہ ﷺ نے استسقاء کیلئے محض دعا پر بھی اکتفا فرمایا ہے اسی طرح حضرت عمرؓ نے بھی ۔ پس ۔ مذہب کا مذہب یہ ہے کہ استسقاء میں نماز اور خطبہ اور قلب رداء وغیرہ سنت موکدہ و سنت مقصودہ نہیں ، باقی مطلق سنت کا ان کو انہی کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے جو فعل ثابت ہو اس کی مسنونیت مطلقہ سے کون انکار کر سکتا ہے یہ اور بات ہے کہ سنت زائدہ کہا جائے ۔ مقصودہ اور صاحبین و دیگر ائمہ کا مذہب یہ ہے کہ استسقاء میں خطبہ و نماز سنت مقصودہ ہے اور حضور کا کبھی صرف دعا پڑھا کرتا یا نہ لئے تھا کہ اس وقت خاص مدینہ میں قحط نہ تھا ، باہر والوں نے اپنے اطراف میں قحط کی شکایت کی تھی ۔ یا اس لئے تھا کہ اس وقت تک وہ خاص صورت وہی سے اسکے لئے مقرر نہ ہوئی تھی ۔ واللہ اعلم ۔ اور قلب رداء بالاتفاق سنت مقصودہ نہیں بلکہ سنت زائدہ ہے اور صاحبین کے مذہب پر احادیث کی دلالت ظاہر ہے ، ان پر علما و حنفیہ نے فتویٰ دیا ہے ۔

أبواب صلاة الخوف

باب صلاة خوف کے طریقہ کے بیان میں

۲۱۸۰ - عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نجد کی جانب جہاد کیا ، سو ہم دشمن کے مقابل ہوئے ۔ ان کے مقابلہ میں صف بست ہوئے ۔ پس رسول اللہ ﷺ ہم کو نماز پڑھانے کھڑے ہوئے اور ایک جماعت آپ ﷺ کے ساتھ کھڑی ہوئی ۔

وَأَقْبَلْتُ طَائِفَةً عَلَى الْعُدُوِّ، فَرَكِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ مَعَةٍ، وَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ انْصَرَفُوا مَكَانَ الطَّائِفَةِ الَّتِي لَمْ تُصَلِّ، فَجَاوَزُوا، فَرَكِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِهِمْ رَكْعَةً، وَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، فَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ، فَرَكِعَ لِنَفْسِهِ رَكْعَةً، وَ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ. رواه البخاری (۱۲۸:۱ و ۱۲۹).

۲۱۸۱- أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم (كلهم ثقات) في صلاة الخوف قال: إذا صلى الإمام بأصحابه فلتقم طائفة منهم مع الإمام و طائفة بإزاء العدو فيصلّي الإمام بالطائفة الذين معه رَكْعَةً، ثُمَّ تَنْصَرِفُ الطَّائِفَةُ الَّذِينَ صَلُّوا مَعَ الْإِمَامِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَكَلَّمُوا حَتَّى يَقُومُوا فِي مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ، وَ تَأْتِي الطَّائِفَةُ الْآخَرَى، فَيُصَلُّونَ مَعَ الْإِمَامِ الرَّكْعَةَ الْآخَرَى، ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَتَكَلَّمُوا حَتَّى يَقُومُوا فِي مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ، وَ تَأْتِي الطَّائِفَةُ الْأُولَى حَتَّى يُصَلُّوا رَكْعَةً وَخَدَانًا، ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ فَيَقُومُونَ مَقَامِ أَصْحَابِهِمْ، وَ تَأْتِي الطَّائِفَةُ الْآخَرَى حَتَّى يَقُضُوا الرَّكْعَةَ الَّتِي بَقِيَتْ عَلَيْهِمْ وَخَدَانًا.

اور دوسری جماعت دشمن کے مقابلہ میں کھڑی ہوئی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اپنے ساتھ والوں کو ایک رکوع اور دو سجدے کرائے (یعنی ان کو ایک رکعت پڑھائی) اسکے بعد وہ اس جماعت کی جگہ آ گئے جس نے نماز نہ پڑھی تھی اور یہ جماعت ان کی جگہ چلی گئی۔ پس رسول اللہ ﷺ نے ان کو ایک رکوع اور دو سجدے کرائے (یعنی دوسری رکعت پڑھائی) اسکے بعد آپ ﷺ نے سلام پھیرا مگر ہر ایک ان میں سے کھڑا ہوا اور اس نے اپنے لئے ایک رکوع اور دو سجدے کئے (یعنی اپنی ایک باقی رکعت پڑھی) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ اس صورت میں ہے جب کہ نماز دو رکعت والی ہو اور چار رکعت والی نماز کی صورت میں دو دو رکعتیں امام کے ساتھ پڑھیں گے۔

۲۱۸۱- ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ جب امام خوف کے موقع پر اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھائے تو ان میں سے ایک حصہ امام کے ساتھ کھڑا ہو اور دوسرا حصہ دشمن کے مقابلہ میں رہے، اسکے بعد امام اپنے ساتھ والے لوگوں کو ایک رکعت نماز پڑھائے، اسکے بعد یہ لوگ جنہوں نے امام کے ساتھ نماز پڑھی ہے بلا گفتگو کئے ہوئے ان لوگوں کی جگہ جائیں جنہوں نے نماز نہیں پڑھی اور وہ لوگ ان کی جگہ آئیں اور امام کے ساتھ دوسری رکعت پڑھیں، اس کے بعد یہ لوگ بلا گفتگو کئے ہوئے لوٹیں اور پہلی جماعت کی جگہ جائیں اور پہلی جماعت ان کی جگہ آ کر اکیلے اکیلے ایک رکعت پڑھیں، اسکے بعد یہ لوگ اپنی نماز پوری کر کے اگلی جگہ جائیں جن کی ایک رکعت باقی ہے اور وہ ان کی جگہ آ کر باقی رکعت اکیلے اکیلے پڑھیں۔

رواہ الإمام محمد فی کتاب الآثار (ص-۳۵) - ثم قال محمد : أخبرنا أبو حنیفة قال حدثنا الحارث بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما مثل ذلك اهـ . قلت : الحارث هذا مقبول من أتباع التابعین كما فی التقریب (ص-۲۶۹) فالإسناد منقطع ، وهو مما لا يدرك بالرأی .

باب جواز صلاة الخوف بعد النبی علیہ أفضل الصلاة والسلام

۲۱۸۲- عن : حبیب : أنهم غزوا مع عبد الرحمن بن سمره ؓ کابل ، فصلی بنا صلاة الخوف . رواه أبو داود (۴۸۳:۱) وسکت عنه .

۲۱۸۳- عن : ثعلبة بن زهدم قال : کنا مع سعید بن العاص ؓ بطبرستان ، فقام فقال :

اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے ، اس کے بعد ابن عباس سے بھی سند منقطع یہی مضمون روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان روایتوں میں وہ مضمون مفصل ہے جس کو ابن عمر نے اپنی روایت میں بحمل بیان کیا تھا یعنی یہ کہ امام کے سلام کے بعد مقتدی کس طرح نماز ادا کریں۔

فائدہ: صلوۃ الخوف کے دوسرے طریقہ بھی احادیث میں (خصوصاً ابوداؤد میں) مروی ہیں ، ہر طریقہ پر عمل کرنا جائز ہے۔ لیکن مذکورہ بالا طریقہ جس پر احناف کا عمل ہے زیادہ رائج ہے کیونکہ یہ طریقہ قرآن میں مذکور طریقے کے مشابہ ہے اور احناف کا ایک اصول یہ بھی ہے کہ وہ معارض احادیث میں سے اس حدیث پر عمل کرتے ہیں جو قرآن کے موافق ہو ، کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس حدیث پر عمل کرو جو قرآن کے مطابق ہو (طبرانی عن ثوبان - ابن عساکر عن علی - بحوالہ کنز العمال - ص ۱۰۳-۱۱۱)

باب صلاة خوف رسول الله ﷺ کے بعد بھی باقی ہے

۲۱۸۲- حبیب سے مروی ہے کہ لوگوں نے عبد الرحمن بن سرہ کی ماتحتی میں کابل پر حملہ کیا تو انہوں نے صلوۃ الخوف پڑھائی۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: غزوہ کابل رسول اللہ ﷺ کے بعد ہے اس لئے دعا ثابت ہے کہ صلوۃ الخوف حضور ﷺ کی حیاء طیبہ کے ساتھ ہی مخصوص نہیں تھی بلکہ آپ ﷺ کے بعد بھی اسی طرح مشروع ہے۔

۲۱۸۳- ثعلبہ بن زید کہتے ہیں کہ ہم سعید بن العاص کے ساتھ طبرستان میں تھے تو آپ کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ

أَيْكُمْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْخَوْفِ؟ فَقَالَ خَذِيفَةً: أَنَا فَصَلَّى بِهِؤُلَاءِ زَكْعَةً، وَ بِهِؤُلَاءِ زَكْعَةً، وَلَمْ يَقْضُوا (أَي مَعَ الْإِمَامِ). رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۴۸۳:۱) وَسَكَتَ عَنْهُ. وَفِي النَّيْلِ (۲۱۲:۳): رَجَالٌ لِإِسْنَادِهِ رَجَالٌ الصَّحِيحُ اهـ.

۲۱۸۴- حَدَّثَنَا: عَبْدُ الْأَعْلَى عَنْ يُونُسَ عَنِ الْحَسَنِ: أَنَّ أَبَا مُوسَى ﷺ صَلَّى بِأَصْحَابِهِ بِأَضْبَعَيْنِ، فَصَلَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَغَةً، وَ طَائِفَةٌ مُوَاجِهَةً الْعَدُوِّ، فَصَلَّى بِهِمْ زَكْعَةً، ثُمَّ تَكْصُوا، وَأَقْبَلَ الْآخَرُونَ يَتَخَلَّلُونَهُمْ، فَصَلَّى بِهِمْ زَكْعَةً، ثُمَّ سَلَّمَ، وَقَامَتِ الطَّائِفَتَانِ، فَصَلَّتَا زَكْعَةً. رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (عَوْنُ الْمَعْبُودِ ۴۸۲:۱)، وَرَجَالُهُ ثِقَاتٌ.

باب طريق الصلاة الرباعية في الخوف و ترك الصلاة عند التحام الحرب
۲۱۸۵- عَنْ: جَابِرٍ ﷺ قَالَ: كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِذَاتِ الرِّقَاعِ، وَأَقِيمَتِ الصَّلَاةُ

رسول اللہ ﷺ کے ساتھ کس نے صلوٰۃ خوف پڑھی ہے؟ خذیفہ نے فرمایا کہ میں نے، اسکے بعد انہوں نے ایک رکعت ایک فریق کو پڑھائی اور ایک رکعت ایک فریق کو، اور انہوں نے باقی رکعت نہیں پڑھی۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ حدیث بھی ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے) اور نیل میں اس کے راویوں کو صحیح کے راوی کہا ہے۔
فائدہ: اس سے بھی رسول اللہ ﷺ کے بعد صلوٰۃ خوف کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے۔

۲۱۸۳- حسن بصری کہتے ہیں کہ ابو موسیٰ اشعریؓ نے اصفہان میں لوگوں کو صلوٰۃ خوف پڑھائی تو ان میں سے ایک جماعت نے انکے ساتھ نماز پڑھی اور دوسری دشمن کے مقابلے رہی، پس انہوں نے اپنے ساتھ والوں کو ایک رکعت پڑھائی، اس کے بعد وہ لوگ اور دوسرے لوگ انکو چیرتے ہوئے ان کی جگہ آئے اور ان کو ایک رکعت پڑھائی، اسکے بعد سلام پھیرا۔ اس کے بعد دونوں جماعتیں کھڑی ہوئی اور اپنی اپنی ایک ایک رکعت جو باقی تھی پڑھی۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقات ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی رسول اللہ ﷺ کے بعد صلوٰۃ خوف کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے کیونکہ اصفہان پر حملہ آپ ﷺ کے بعد ہوا ہے کیونکہ عجم کا کوئی علاقہ بھی آپ ﷺ کی حیاۃ طیبہ میں فتح نہیں ہوا۔

باب خوف کی حالت میں چار رکعت والی نمازوں کے پڑھنے کے طریق اور عین جنگ کی حالت میں ترک صلوٰۃ کے بیان میں

۲۱۸۵- جابرؓ سے روایت ہے کہ ہم ذات الرقاع میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ تھے اور نماز کے لئے تکبیر کہی گئی تو آپ ﷺ

فَعَسَلَىٰ بِطَائِفَةِ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ تَأَخَّرُوا ، وَصَلَّىٰ بِالطَّائِفَةِ الْآخَرَىٰ رَكَعَتَيْنِ ، فَكَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ اَرْبَعٌ ، وَبِالْقَوْمِ رَكَعَتَانِ . متفق عليه ، كذا في النيل (۲۰۹ : ۳) .

۲۱۸۶- عن : أبي سعيد رضی اللہ عنہ قال : خِصَمْنَا يَوْمَ الْحَنْدَقِ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْمَغْرِبِ بِهَوَىٰ مِنَ اللَّيْلِ كُفِينَا ، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ﴾ ، وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا غَزِيرًا ﴿ قَالَ : فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِبِلَالٍ رضی اللہ عنہ ، الْحَدِيثُ . وَ قَدْ قَدَّمَ فِي التَّرْتِيبِ بَيْنَ الْفَوَائِدِ .

۲۱۸۷- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ خَضَرْتُ عِنْدَ مُنَاهِضَةِ جِصْنٍ تُشْتَرَعُ عِنْدَ إِضَافَةِ الْفَجْرِ وَاشْتَدَّ اشْتِعَالُ الْقِتَالِ فَلَمْ يَقْدِرُوا عَلَى الصَّلَاةِ فَلَمْ نُصَلِّ إِلَّا بَعْدَ إِزْتِفَاعِ الشَّهَارِ ،

نے ایک جماعت کو دو رکعتیں پڑھائیں۔ اس کے بعد وہ پیچھے ہو گئے اور دوسری جماعت کو دو رکعتیں پڑھائیں تو رسول اللہ ﷺ کی چار رکعتیں ہوئیں اور دونوں جماعتوں کی (آپ کے ساتھ) دو ہوئیں (اور باقی دو دو علیحدہ پڑھیں) یہ روایت متفق علیہ ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ امام متیم ہو تو خوف کی حالت میں ہر جماعت کو دو دو رکعتیں پڑھائے۔ اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ حضور ﷺ نے ہر دو رکعت پر سلام کیا اس سے مراد تشہد ہے، احادیث میں تسلیم سے تشہد بھی مراد ہوا کرتا ہے۔ اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ حضر کی نماز چار رکعت ہے اور ستر کی دو رکعت اور خوف کی ایک رکعت اس کا مطلب یہ ہے کہ امام کے ساتھ ایک رکعت ہے اور ایک ایک رکعت ہر جماعت کو منفرداً پڑھنا ہوگی جیسا کہ دوسری روایات میں مصرح ہے، واللہ اعلم۔

۲۱۸۶- ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ ہم خندق کے زمانہ میں نماز سے روک دئے گئے۔ یہاں تک کہ مغرب کے بعد کچھ رات گئے ہم کو فراغت ہوئی اور یہی مصداق ہے حق تعالیٰ کے اس قول کا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا غَزِيرًا تو آپ نے بلالؓ کو بلایا الی آخر الحدیث، یہ حدیث پوری قضا نمازوں کی ترتیب میں گزر چکی ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شدت مشغولی کی حالت میں ترکِ صلوٰۃ یعنی تاخیر عن وقتہا جائز ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جنگ میں نماز جائز نہیں بلکہ قتال مقصد صلوٰۃ ہے کیونکہ اگر حالت جنگ میں نماز جائز ہوتی تو آپ ﷺ خندق کے روز چار نمازوں کو مؤخر نہ فرماتے۔

۲۱۸۷- انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ میں ستر کی جنگ میں موجود تھا جو کہ صبح کے وقت ہو رہی تھی جنگ میں شدت کے

فَصَلُّنَاهَا وَنَحْنُ مَعَ أَبِي مُوسَى ، فَفُتِحَ لَنَا . قَالَ : أَنَسُ : وَمَا يَسْرُنِي بِتِلْكَ الصَّلَاةِ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا . هَكَذَا عَلَّقَهُ الْبُخَارِيُّ . وَفِي فَتْحِ الْبَارِي (۳۶۲ : ۲) : وَصَلَهُ ابْنُ سَعْدٍ ، وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ طَرِيقِ قَتَادَةَ عَنْهُ وَذَكَرَهُ خَلِيفَةُ فِي تَارِيخِهِ ، وَعُمَرُ بْنُ شَيْبَةَ فِي أَخْبَارِ الْبَصْرَةِ مِنْ وَجْهَيْنِ آخَرَيْنِ عَنْ قَتَادَةَ . وَ لَفْظُ عُمَرَ سُبُلَ قَتَادَةَ عَنِ الصَّلَاةِ إِذَا خَضَعَ الْقِتَالُ فَقَالَ : حَدَّثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّهُمْ فَتَحُوا تُسْتَرُ وَهُوَ يُؤَمِّدُ عَلَى مُقَدِّمَةِ النَّاسِ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَيْسٍ يَغْنِي أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ أَمِيرَهُمْ وَفِي رَوَايَةِ عُمَرَ بْنِ شَيْبَةَ : حَتَّى انْتَصَفَ النَّهَارُ اهـ .

أبواب الجنائز

باب توجيه المحتضر إلى القبلة على شقه الأيمن

۲۱۸۸- عن : أَبِي قَتَادَةَ رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم جَنَّ قَدِيمَ الْمَدِينَةِ سَأَلَ عَنِ الْبِرَاءِ بْنِ مَعْرُورٍ رضي الله عنه

ساتھ مصروفی تھی۔ اس لئے وہ لوگ نماز نہ پڑھ سکے۔ اور ہم نے دن چڑھے نماز پڑھی۔ اور ہم اس روز ابو موسیٰ کی ماتحتی میں تھے اس کے بعد ہم کو فتح ہوئی۔ انس کہتے ہیں کہ اس نماز کے عوض دنیا و مافیہا کے ملنے سے خوشی نہیں ہو سکتی۔ اس کو بخاری نے تعلیف روایت کیا ہے جس کو ابن سعد اور ابن ابی شیبہ نے موصول کیا ہے۔ اور عمر بن شیبہ کی روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ قتادہ سے جنگ کی حالت میں نماز کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے انس بن مالک نے روایت کیا ہے کہ انہوں نے تسبیح کو فتح کیا اور وہ اس روز مقدمۃ الجیش کے افسر تھے۔ اور ابو موسیٰ اشعرئ ان کے امیر اور سالار لشکر تھے۔ اور عمر بن شیبہ کی ایک روایت میں ہے کہ ہم دو پہر ہونے تک نماز نہ پڑھ سکے۔

قائدہ: اس روایت سے بھی ثابت ہوا کہ شدت قتال کی وجہ سے نماز کو مؤخر کر دینا جائز ہے اور حضرت انس کا یہ فرمانا کہ مجھے اس نماز کے بدلہ میں دنیا و مافیہا بھی خوش نہیں کر سکتی اس بات کو ظاہر کرتا ہے کہ حضرات صحابہ فتوحات ملکی کی کوشش کی خوشی میں نماز کو وقت سے مؤخر نہ کرتے تھے بلکہ شرعی ضرورت اور اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے مجبوری کے وقت ایسا کرتے تھے۔

أبواب الجنائز

باب قریب المرگ آدمی کو دائیں کروٹ پر قبلہ رو لٹایا جائے

۲۱۸۸- ابوقتادہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت مدینہ تشریف لائے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے براہ بن معرور کی حالت دریافت کی

فَقَالُوا: تُوَفِّي وَ أَوْضِي أَنْ يُوجَّهَ إِلَى الْقَبِيلَةِ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " أَصَابَ الْفِطْرَةَ " ثُمَّ ذَهَبَ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ . أَخْرَجَهُ الْعَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ، وَقَالَ : حَدِيثٌ صَحِيحٌ ، وَلَا أَعْلَمُ فِي تَوْجِيهِ الْمُحْتَضَرِ غَيْرَهُ (نَصَبُ الرَّايَةِ ۱ : ۳۴۰) .

۲۱۸۹- عن : البراء بن عازب ؓ قال : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا أَتَيْتَ مَضْجَعَكَ ، فَتَوَضَّأْ وَضُوءَكَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ اضْطَجِعْ عَلَى شِقِّكَ الْآيَمَنِ وَ قُلْ : اللَّهُمَّ أَسْلَمْتُ إِلَيْكَ أَنْ قَالَ : فَإِنْ مِتُّ ، مِتُّ عَلَى الْفِطْرَةِ . رواه البخاری (۹۳۳ : ۲) .

باب ما يلقن المحتضر ، وما يقوله ، وما يقرأ عنده

۲۱۹۰- عن : أبي هريرة ؓ مرفوعاً : لَقِّنُوا مَوْتَاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَإِنَّهُ مَنْ كَانَ آخِرَ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عِنْدَ الْمَوْتِ دَخَلَ الْجَنَّةَ يَوْمَئِذٍ مِنَ الدَّهْرِ وَإِنْ أَصَابَهُ قَبْلَ ذَلِكَ مَا أَصَابَهُ . رواه ابن حبان في صحيحه ، وأحمد في مسنده ، كذا في كنز العمال (۸۱ : ۸) . وفي التلخيص الحبير (۱۵۲ : ۱) عزاه إلى ابن حبان فقط ، وقال : غلط ابن الجوزي فعزاه

لوگوں نے عرض کیا کہ ان کا تو انتقال ہو چکا اور انہوں نے اپنے انتقال کے وقت کہا تھا کہ انکو قبلہ رو کر دیا جائے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ انہوں نے دین کے مطابق کیا۔ اس کے بعد آپ ﷺ تشریف لے گئے اور نماز جنازہ پڑھی۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ مجھے قریب المرگ کو قبلہ رو لٹانے کے باب میں اس کے سوا اور کوئی روایت نہیں ملی۔

۲۱۸۹- براء بن عازب ؓ سے مروی ہے کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم سونے کے لئے لیٹو تو پہلے نماز کے قاعدہ سے وضو کرو، اس کے بعد دائیں کروٹ پر لیٹو اور اللھم اسلمت الخ پڑھو پس اگر تم ایسی حالت میں مر جاؤ تو دین پر مرو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دائیں کروٹ پر مرنے والی دین میں مرغوب ہے۔

باب قریب المرگ کو کس چیز کی تلقین کی جائے اور وہ کیا کہے اور اسکے پاس کیا چیز پڑھی جائے

۲۱۹۰- ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے مردوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کیا کرو، کیونکہ جس نے آخر کلام مرنے کے وقت لا الہ الا اللہ ہو وہ کبھی نہ کبھی جنت میں ضرور جائے گا اگر چہ اس سے پہلے اسکو (اسکے برے اعمال کی وجہ سے

إلى البخاری، وليس هو فيه. وأما المحب الطبري، فجعله من المتفق عليه، وليس كذلك.
 ۲۱۹۱- عن: طلحة وعمر رضي الله عنهما قالا: سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ:
 إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَا يَقُولُهَا رَجُلٌ يَحْضُرُ الْمَوْتَ إِلَّا وَجَدَ رُوحَهُ لَهَا رَاحَةً جَمِينَ تَخْرُجُ مِنْ
 جَسَدِهِ، وَكَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَفِي لَفْظٍ: إِلَّا نَفْسُ اللَّهِ عَنْهُ وَأَشْرَقَ لَهُ نُورُهُ، وَ
 رَأَى مَا يَسْرُهُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. أخرجه أبو يعلى، والحاكم بسند صحيح (شرح الصدور
 للمحافظ السيوطي ص- ۱۵).

۲۱۹۲- عن: أبي هريرة رضي الله عنه (مرفوعاً): لَقِّنُوا مَوْتَاكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تُمَلُّوهُمْ،
 فَإِنَّهُمْ فِي سَكْرَاتِ الْمَوْتِ. رواه الديلمي (كنز العمال ۸: ۸۱) وإسناده ضعيف على قاعدته.
 ۲۱۹۳- عن: أبي الدرداء و عن أبي ذر رضي الله عنهما معاً مرفوعاً: مَا مِنْ
 مَيِّتٍ يَمُوتُ فَيُقْرَأَ عِنْدَهُ سُورَةُ يَسٍ إِلَّا أَهْوَنَ اللَّهُ عَلَيْهِ. رواه أبو نعيم (كنز العمال ۸: ۸۰)
 وفي الدر المنثور، عزاروا به أبي الدرداء إلى ابن مردويه، والديلمي، ورواية أبي ذر

تكاليف لاحق ہوں۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور احمد نے مسند میں روایت کیا ہے اور ابن الجوزی نے اس کو بخاری کی طرف
 نسبت کرنے میں غلطی کی ہے۔ اسی طرح محب طبری سے اس کو متفق علیہ کہنے میں غلطی ہوئی ہے۔

۲۱۹۱- حضرت طلحہ اور حضرت عمرؓ نے فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ میں ایک ایسی بات جانتا ہوں
 کہ جب وہ شخص جو قریب المرگ ہوا اسکو کہہ لے تو اس سے اس کی روح کو جس وقت کہ وہ اس کے جسم سے نکلے راحت ملے اور وہ اس کے
 لئے قیامت میں نور ہو۔ اور ایک روایت میں ہے کہ اللہ اس سے اسکی تکلیف دور کرے اور اس کا رنگ چمک جائے اور وہ خوش کن
 حالت کا مشاہدہ کرے اور وہ بات لا الہ الا اللہ ہے۔ اس کو ابو یعلیٰ اور حاکم نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے طریقہ تلقین بھی معلوم ہو گیا۔ شامی وغیرہ میں ہے کہ تلقین کے وقت مرنے والے کو حکم نہ کیا جائے
 اور اگر مرنے والا ایک بار بھی یہ کلمہ پڑھ لے تو کافی ہے پھر اسے بار بار اسکی تلقین نہ کی جائے۔

۲۱۹۲- ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ تم اپنے مرنے والوں کو لا الہ الا اللہ کی تلقین کیا کرو لیکن انہیں پریشان نہ کرو کیونکہ وہ
 موت کی تکالیف میں مبتلا ہیں۔ اس کو دیلمی نے روایت کیا ہے مگر یہ کنز العمال کے قاعدہ سے ضعیف ہے۔

۲۱۹۳- ابو الدرداء اور ابو ذر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو مردہ مرتا ہے اور اس پر سورہ یس پڑھی جاتی ہے تو اس

إلى أبي الشيخ و الديلمي . و لفظ الدر المنثور : هون موضع أهون . و لعل كاتب كنز العمال قد سهى . و كذا ذكره الحافظ في التلخيص (۱۵۳:۱) بلفظ هون و سكنت عنه ، فهو حسن أو صحيح فإن الشوكاني يحتج بسكوت الحافظ في التلخيص أيضا .

۲۱۹۴- عن : معقل بن يسار رضی اللہ عنہ قال : قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إقرأوا يسى على

موتاكم . رواه أبو داود (۱۶۰:۳) ، و سكنت عنه ، وفي بلوغ المرام (۱۰۰:۱) رواه أبو داود و النسائي ، و صححه ابن حبان ۵۱ .

باب تغميض بصر الميت

۲۱۹۵- عن : شداد بن أوس رضی اللہ عنہ قال : قال رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إذا خضرتُم موتاكم

فأغمضوا البصر ، فإن البصر يتبع الروح ، و قولوا خيراً ، فإن الملائكة تؤمن على ما قال أهل البيت . أخرجه ابن ماجه ، و رواه أحمد في مسنده و الحاكم في المستدرک ،

سے اس کے لئے جان نکلنے میں حق تعالیٰ آسانی فرماتے ہیں۔ اس کو ابو نعیم نے روایت کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے اسے تغمیض میں ذکر کر کے اس پر سکوت کیا ہے لہذا وہ حسن یا صحیح ہے۔

۲۱۹۴- معقل بن یسار کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اپنے مردوں پر سورہ یس پڑھا کرو۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے نزدیک صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔ نیز اسے نسائی نے بھی روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: کتب حدیث اور فقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تلقین بعد الدفن بھی مستحب ہے لیکن چونکہ آج کل یہ روایات کا شمار میں ہے لہذا تہمت کے خوف کی وجہ سے تلقین کرنا مناسب نہیں کیونکہ حدیث نبوی ہے اتقوا مواضع التہم کہ تہمت کی جگہوں سے بھی بچو۔ البتہ اگر تہمت کا خوف نہ ہو تو اب بھی بعد الدفن تلقین مستحسن ہے اور اس کا طریقہ کتب فقہ میں مذکور ہے اور تغمیض الحیدر ج ۱ ص ۴۶ میں حضرت امام سے تفصیلی حدیث بھی مروی ہے۔

باب مردہ کی آنکھ بند کرنے کے بیان میں

۲۱۹۵- شداد بن اوس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم اپنے مردوں کے پاس موجود ہو تو انکی آنکھ بند کر دیا۔

وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه . و رواه البزار في مسنده (زيلعي ۱ : ۳۴۱) . وقال السندي (۱ : ۲۲۹) في سند ابن ماجه ما نصه : في الزوائد : إسناده حسن ، لأن قزعة بن سويد مختلف فيه ، وباقي رجاله ثقات اه .

۲۱۹۶- عن : أم سلمة رضي الله عنها قالت : دخل رسول الله ﷺ علي أبي سلمة وقد شق بصره فأغمضه . الحديث رواه مسلم (۱ : ۳۰۰) .

باب تسجية الميت

۲۱۹۷- عن : عائشة رضي الله عنها : أن رسول الله ﷺ حين توفي سجد ببرد جيرة . متفق عليه (نيل ۳۰ : ۲۵۴) .

باب غسل الميت وطريقه

۲۱۹۸- عن : ابن إسحاق عن محمد بن ذكوان عن الحسن عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : كان آدم عليه السلام رجلاً أشعر طوالاً كأنه نخلة سحوق ، فلما حضرته الموت نزلت الملائكة يعنوطون كفيه من الجنة ، فلما مات غسلوه بالماء

کیونکہ نظر روح کے تابع ہے (جب جان نہیں رہی تو آنکھ کا کھلا رہنا بے کار ہے) اور تم اچھی بات کہا کرو کیونکہ جو بات گمراہی کے کہتے ہیں اس پر فرشتے آمین کہتے ہیں۔ اس کو ابن ماجہ، احمد، حاکم اور بزار نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۱۹۹- ام سلمہ سے روایت ہے کہ ابوسلمہ کی آنکھیں پٹ گئیں تھیں، رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے انکو بند کر دیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

باب مردہ پر چادر ڈالنے کے بیان میں

۲۱۹۷- عائشہ سے مروی ہے کہ جس وقت رسول اللہ ﷺ کا انتقال ہوا تو ان پر ایک مٹھی چادر ڈالی گئی۔ یہ

روایت متفق علیہ ہے۔

باب غسل میت اور اسکے طریق کے بیان میں

۲۱۹۸- ابی بن کعب سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدم بہت بالوں والے اور بہت لمبے قد والے اور گندم گوں

و السِّبْدَرِ ثَلَاثًا ، وَ جَعَلُوا فِي الثَّالِثَةِ كَافُورًا وَ كَفْنُوهُ فِي وَثَرِ ثِيَابٍ وَ حَفَرُوا لَهُ لَحْدًا ، وَ ضَرَبُوا عَلَيْهِ ، وَ قَالُوا : هَذِهِ سَنَةُ وُلْدِ آدَمَ مِنْ بَعْدِهِ . رواه الحاكم في المستدرک ، وَ سَكَتَ عَنْهُ ثُمَّ أَخْرَجَهُ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ عَنِي بْنِ ضَمْرَةَ السَّعْدِيِّ عَنْ أَبِي بْنِ كَعْبٍ مَرْفُوعًا نَحْوَهُ . . . فِيهِ : فَقَالُوا يَا بَنِي آدَمَ ! هَذِهِ سَنَتُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ، فَكَذَّالِكُمْ فَافْعَلُوا . وَقَالَ : صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يُخْرِجَاهُ ، لِأَنَّ عَنِيَّ بْنَ ضَمْرَةَ لَيْسَ لَهُ رَأْوٌ غَيْرُ الْحَسَنِ ، انْتَهَى . وَضَعَفَ النَّوَوِيُّ فِي الْخُلَاصَةِ الْأُولَى (زَيْلَعِي ۱ : ۳۴۱ وَ ۳۴۲) .

قلت: عنی ثقہ کما فی التقریب (ص - ۱۴۰) . وروی عنه ابنہ عبد اللہ بن عنی أيضا ، کما فی تہذیب التہذیب (۷ : ۱۴۰) و الحسن لم یدرک ابیا علیہ السلام ، کما فی ترجمۃ الحسن من تہذیب التہذیب ، ولكن عرف من هو بینہ و بینہ ، و هو عنی ، فلا ضیر . و محمد بن ذکوان و ثقہ شعبۃ و ابن معین ، و ضعفہ جماعة کما فی ترجمتہ من تہذیب التہذیب . و ابن إسحاق ثقہ مدلس ، کما تقدم غیر مرة . و الإسناد حسن عندی .

۲۱۹۹ - عن : عبد الله بن الحارث قال : غَسَلَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم عَلِيٌّ وَ عَلِيٌّ يَدِ عَلِيٍّ جِرْقَةً

تھے اور ایسے معلوم ہوتے تھے جیسے کہ ایک کھجور کا بہت لمبا درخت ، پس جبکہ ان کا انتقال ہونے لگا تو فرشتے جنت سے ان کے لئے خوشبو اور کفن لائے پھر جب ان کا انتقال ہو گیا تو انہوں نے ان کو پانی اور پیری کے چوں سے تین مرتبہ غسل دیا اور تیسری مرتبہ میں اس میں کافور بھی شامل کر دیا اور ان کو طاق کپڑوں میں کفن دیا اور ان کے لئے لحد کھودی اور ان پر نماز پڑھی ۔ اور کہا کہ یہ قاعدہ ہے آدم کی اولاد کا انکے بعد ۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور دوسری روایت میں ہے کہ فرشتوں نے کہا کہ اے اولاد آدم ! یہ قاعدہ ہے تمہارا انکے بعد ۔ لہذا تم اسی طرح کیا کرو ۔ اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے ۔

قاعدہ : اگر کوئی روایت پر شبہ کرے کہ آدم علیہ السلام نبی اللہ اور کثیر الاولاد تھے انہوں نے ضرور کفن دفن کے قاعدے بتائے ہونگے پھر فرشتوں کی تکلیف اور تعلیم کی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی ۔ جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ آدم علیہ السلام کے اکرام اور انکی تائید تعلیم کے لئے ایسا کیا گیا ہو ۔

۲۱۹۹ - عبد اللہ بن الحارث کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت علیؑ نے غسل دیا تھا ۔ اور آپ کے ہاتھ پر کپڑا لپٹا ہوا تھا

يَغْسِلُهُ ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ تَحْتَ الْقَمِيصِ يَغْسِلُهُ ، وَ الْقَمِيصُ عَلَيْهِ . رواه الحاكم (التلخيص الحبير - ۱: ۱۵۴) سكت عنه الحافظ ، ولم يتعقبه بشي ، فهو صحيح أو حسن .

۲۲۰۰ - عن : عائشة رضي الله عنها تقول : لَمَّا أَرَادُوا غُسْلَ النَّبِيِّ ﷺ قَالُوا :

وَاللَّهِ مَا نَذَرِي أُنَجِّرُدُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ ثِيَابِهِ كَمَا نُجَرِّدُ مَوْتَانَا ، أَمْ نَغْسِلُهُ وَ عَلَيْهِ ثِيَابُهُ ؟ . فَلَمَّا اخْتَلَفُوا أَلْقَى اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّوْمَ حَتَّى مَا يَسْتَهُمُ رَجُلٌ إِلَّا وَ ذَقْنُهُ فِي صَدْرِهِ ، ثُمَّ كَلِمَتُهُمْ مُكَلِّمٌ مِنْ نَاحِيَةِ الْبَيْتِ لَا يَذَرُونُ مَنْ هُوَ أَنْ اغْسِلُوا النَّبِيَّ ﷺ وَ عَلَيْهِ ثِيَابُهُ . فَقَامُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَغَسَلُوهُ وَ عَلَيْهِ قَمِيصُهُ يَضْبُونَ الْمَاءَ فَوْقَ الْقَمِيصِ ، وَ يَدْلُكُونَهُ بِالْقَمِيصِ ذَوْنَ أَيْدِيهِمْ . وَ كَانَتْ عَائِشَةُ تَقُولُ : لَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِئٍ مَا اسْتَذَبَرْتُ مَا غَسَلَهُ إِلَّا نِسَاؤُهُ . رواه أبو داود (۳: ۱۶۵) وسكت عنه هو و المنذري . و في الخصائص الكبرى (۲: ۲۷۵) : أخرج ابن سعد ، وأبو داود و الحاكم و البيهقي ، و صححاء ، و أبو نعيم عن عائشة ، فذكره . و في التلخيص الحبير (۱: ۳۰۵) روى أبو داود و ابن حبان و الحاكم فذكره .

جس سے آپ اکو غسل دیتے تھے۔ اور رسول اللہ ﷺ غسل کے وقت کرتے پہنے ہوئے تھے۔ حضرت علی کرتے کے نیچے سے ہاتھ دے کر جسم کو دھوتے تھے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور ابن حجر نے تھخیں میں اس پر کوئی جرح نہیں کی لہذا وہ حسن یا صحیح ہے۔

۲۲۰۰ - حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کو غسل دینا چاہا تو کہا کہ ہمیں نہیں معلوم کہ ہم جس طرح اپنے مردوں کے کپڑے اتار کر غسل دیتے ہیں یوں ہی آپ ﷺ کے کپڑے بھی اتاریں یا آپ ﷺ کو کپڑوں سمیت غسل دیں؟ پس جبکہ ان میں اختلاف ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ان پر نیند طاری کی یہاں تک کہ ان میں کوئی ایسا نہیں تھا، جسکی ٹھوڑی سینے سے نہ لگی ہو، ایسی حالت میں گوشہ مکان سے کسی بولنے والے نے جس کو وہ نہ جانتے تھے کہا کہ آپ ﷺ کو کپڑوں سمیت غسل دو، پس لوگ اٹھ کر آئے اور آپ ﷺ کو کرتے پہنے ہوئے غسل دیا، لوگ کرتے کے اوپر سے پانی ڈالتے تھے اور کرتہ ہی سے ملتے تھے اور ہاتھوں سے نہ ملتے تھے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ اگر مجھے پہلے سے وہ بات معلوم ہوتی جو بعد میں معلوم ہوئی تو آپ ﷺ کو آپ کی بیویاں غسل دیتیں۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ نیز اس کو ابن سعد ، ابن حبان ، ابو نعیم ، حاکم اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور حاکم اور بیہقی نے اسے صحیح کہا ہے۔

- ۲۲۰۱- عن : أم عطية رضي الله عنها : أنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَبِثَ أَمْرُهَا أَنْ تَغْسِلَ ابْنَتَهُ قَالَ لَهَا "إِبْدَأْ بِمَيَّامِينِهَا ، وَمَوَاضِعِ الْوُضُوءِ بِشَئِهَا" . رواه مسلم (۳۰۵:۱) .
- ۲۲۰۲- عن : أم عطية رضي الله عنها قالت : دَخَلَ عَلَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ وَنَحْنُ نَغْسِلُ ابْنَتَهُ فَقَالَ : اغْسِلْنَهَا ثَلَاثًا أَوْ خَمْسًا أَوْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ إِنْ رَأَيْتُنَّ ذَلِكَ بِمَاءٍ وَبِسَدْرٍ وَاجْعَلْنِ فِي الْآخِرَةِ كَافُورًا أَوْ شَيْئًا مِنْ كَافُورٍ . الحديث رواه مسلم (۳۰۴:۱) .
- ۲۲۰۳- عن : سعيد بن المسيب عن علي بن أبي طالب قال : لَمَّا غَسَلَ النَّبِيُّ ﷺ (أَيَّ غَسَلِيٍّ ﷺ . سندي) ذَهَبَ يَلْتَمِسُ مِنْهُ مَا يَلْتَمِسُ مِنَ الْمَيِّتِ فَلَمْ يَجِدْهُ . الحديث رواه ابن ماجه (۲۳۱:۱) وقال السندي : وفي الزوائد : هذا إسناد صحيح ، و رجاله ثقات .
- ۲۲۰۴- عن : محمد بن سيرين : أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ الْغُسْلَ (أَيَّ يَتَعَلَّمُ) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ رضي الله عنها يَغْسِلُ بِالسَّدْرِ مَرَّتَيْنِ وَ الثَّلَاثَةِ بِالمَاءِ وَ الْكَافُورِ . رواه أبو داود .

فائدہ: قمیص میں غسل دینا آپ ﷺ کی خصوصیت تھی ورنہ صحابہ اس میں متردد نہ ہوتے کیونکہ عام امتی کو غسل ہوتا ہوا وہ دیکھ چکے تھے۔ اس لئے یہ حدیث بھی احناف کی دلیل ہے کہ عام میت کو قمیص کے بغیر تنگنہ ڈھک کر غسل دیا جائے۔

۲۲۰۱- ام عطیہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جبکہ ان کو اپنی صاحبزادی کے غسل پر مامور کیا تو ان سے فرمایا کہ اس کے داہنے اعضا سے اور مقامات وضوء سے ابتداء کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۲۰۲- ام عطیہؓ سے مروی ہے کہ ایسے وقت میں جبکہ ہم آپ ﷺ کی صاحبزادی کو نہلا رہے تھے۔ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ اس کو تین مرتبہ یا پانچ مرتبہ یا اگر تمہاری رائے ہو تو اس سے بھی زیادہ غسل دینا اور پانی اور بیری کے پتوں سے نہلانا اور آخری مرتبہ میں اس میں کافور شامل کر لینا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: احناف کے ہاں بھی یہی طریقہ اولیٰ اور افضل ہے

۲۲۰۳- سعید بن المسيب ، حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جب انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو غسل دیا تو وہ نجاست کو تلاش کرنے لگے جو کہ مردوں کے اندر تلاش کی جاتی ہے (یعنی انہوں نے معلوم کرنا چاہا کہ کچھ براز تو ظاہر نہیں ہوا) سو انہوں نے وہاں کچھ نہ پایا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اس کی اسناد صحیح ہے اور راوی ثقہ ہیں۔

۲۲۰۴- محمد بن سیرین جو کہ ام عطیہؓ سے غسل میت کے طریقے سیکھتے تھے، دو مرتبہ بیری کے پتوں سے غسل دیتے تھے اور

وقال النووي في الخلاصة: إسناده على شرط البخاري و مسلم (زيلعي ۳۴۲: ۱).

۲۲۰۵- عن: جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: إِذَا أَجْمَرْتُمُ الْعَيْتَ فَأَوْتِرُوا.

أخرجه الحاكم و صححه، وابن حبان في صحيحه (زيلعي ۳۴۳: ۱ و ۳۴۴).

۲۲۰۶- عن: أبي وائل رضي الله عنه قال: كَانَ عِنْدَ عَلِيٍّ مِنْكَ فَأَوْصِي أَنْ يُحْنَطَ بِهِ، وَ

قَالَ: هُوَ فَضْلٌ خُتُوبُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. أخرجه الحاكم في المستدرک، و سكت عنه، و

رواه البيهقي في سننه. قال النووي: إسناده حسن. (زيلعي ۳۴۳: ۱).

۲۲۰۷- حدثنا: عبد الصمد بن عبد الوارث عن همام عن شيخ من أهل الكوفة

- يقال له: زياد - عن إبراهيم عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: يُوضَعُ الْكَافُورُ عَلَى نَوَاضِعِ

سُجُودِ الْعَيْتِ. رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (زيلعي ۳۴۴: ۱).

قلت: رجاله رجال الصحيح، إلا أنه منقطع بين النخعي و ابن مسعود رضي الله عنه و قد تقدم

تیسری مرتبہ پانی اور کافور سے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور نووی نے اس کی اسناد کو بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے۔

۲۲۰۵- جابر رضي الله عنه کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم مردہ کو دھونی دو تو طاق مرتبہ دو۔ اس کو حاکم نے روایت کر

کے صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: فتح القدر میں ہے کہ روح کے نکلنے وقت اور غسل دیتے اور کفنا تے وقت دھونی دی جائے اور اس کے بعد اور قبر میں

دھونی نہ دی جائے، کیونکہ حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا لَا تَتَّبِعُوا الْجَنَازَةَ بِصَوْتٍ وَلَا بِنَارٍ (۲-۷۲) مزید تفصیل

باب النسخی عن اتباع الميت بالنار میں آئے گی۔ ان شاء اللہ۔

۲۲۰۶- ابوداؤد کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ کے پاس منگ تھا اور آپؐ نے وصیت فرمائی کہ میرے مرنے کے بعد مجھے اس سے

خوشبو لگائی جائے اور یہ فرماتے تھے کہ یہ رسول اللہ ﷺ کی اعلیٰ درجہ کی خوشبو ہے، اس کو حاکم نے سکوت کے ساتھ روایت کیا ہے اور

تاکلی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور نووی نے اس کی اسناد کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے حنوط سے خوشبو لگانا ثابت ہوتا ہے اور ہدایہ میں ہے کہ سر اور داڑھی کی جگہ پر حنوط لگایا جائے۔

۲۲۰۷- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میت کے ان مقامات پر کافور خوشبو لگایا جائے جن پر وہ مجید

کرتا ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کی سند حسن منقطع ہے۔

فی نواقض الوضوء فی مراسیل النخعی ما يدل أنه فی حکم الموصول، و زیاد هذا إمام ابن حسان المعروف بالأعلم ثقة، أو ابن سعد ثقة ثبت و همام هو ابن يحيى بن دينار ثقة ربما وهم، كما فی التقریب، و السند حسن منقطع عندي.

۲۲۰۸ - أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم: أن عائشة رضي الله عنها أم المؤمنين ذات ميثا يسرخ رأسه فقالت: علام تنصون ميثكم؟. رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص: ۳۹) قلت: رجاله ثقات إلا أنه منقطع بين النخعی و عائشة رضي الله عنها، و مراسيله صحاح.

۲۲۰۹ - حدثنا: هشيم عن مغيرة (هو الضبي) عن إبراهيم (النخعی): عن عائشة رضي الله عنها: أنها سئلت عن الميت يسرخ رأسه فقالت: علام تنصون ميثكم؟. رواه أبو عبيد القاسم بن سلام (هو إمام مشهور ثقة فاضل مصنف. تقریب) و إبراهيم الحربي في كتابيهما في غريب الحديث. قال أبو عبيد: هو مأخوذ من نصوت الرجل أنصوه نصوا إذا مددت ناصيته، فأرادت عائشة أن الميت لا يحتاج إلى تسريح الرأس، و ذلك بمنزلة الأخذ بالناصية (زيلعي ۳: ۴۴۴).

قلت: رجاله رجال الجماعة إلا أن الأولين من مدلسي المرتبة الثالثة اختلف في الاحتجاج بهم إذا عنعنوا، و إبراهيم لم يسمع من عائشة رضي الله عنها و قد تأيد الأثر

۲۲۰۸ - ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ نے ایک مردہ کو دیکھا جسکے بالوں میں کنگھی کی جاری تھی تو آپؐ نے فرمایا کہ اپنے مردے کے بال کیوں کھینچتے ہو۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور یہ حدیث مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مردہ کے بالوں میں کنگھی نہ کی جائے عورت ہو یا مرد۔ اور بعض روایات میں جو کنگھی کرنا آیا ہے اس سے مراد بالوں کو سیدھا کرنا اور دو حصے کر کے الگ الگ کرنا ہے۔ واضح العلم

۲۲۰۹ - ابراہیم نخعی، حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے مردہ کے بالوں میں کنگھی کرنے کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ اپنے مردے کے بال کیوں کھینچتے ہو؟۔ اس کو ابو عبیدہ اور ابراہیم حربی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں دو راوی تیسرے درجہ کے مدلس ہیں جنکے معنی کا قبول و عدم قبول مختلف فیہ ہے لیکن اس کی تائید کتاب الآثار کی روایت سے ہوتی ہے۔

بالذی قبلہ ، فالإسنادہ منقطع مقارب۔

۲۲۱۰- عن : أم قیس رضی اللہ عنہا : قالت : تُوَفِّيَ ابْنِي فَجَزَعْتُ عَلَيْهِ ، فَقُلْتُ لِلَّذِي يَغْسِلُهُ : لَا تَغْسِلْ ابْنِي بِالْمَاءِ الْبَارِدِ ، فَتَقْتُلَهُ ، فَاَنْطَلَقَ عُكَّاشَةُ بْنُ مَخْصَنٍ رضی اللہ عنہ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِقَوْلِيهَا فَتَبَسَّمَ ، ثُمَّ قَالَ : مَا قَالَتْ طَالُ عُمُرُهَا ، فَلَا نَعْلَمُ امْرَأَةً عُمِرَتْ مَا عُمِرَتْ . رواه النسائي (۲۶۶:۱) ، وسكت عنه .

باب جواز غسل المرأة زوجها الميت

۲۲۱۱- عن : عبد الله بن أبي بكر : أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتَ عُمَيْسٍ امْرَأَةَ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ غَسَلَتْ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ جَنِينَ تُوَفِّيَ ، ثُمَّ خَرَجَتْ فَسَأَلَتْ مَنْ خَضَرَهَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ، فَقَالَتْ : ابْنِي ضَائِعَةُ وَإِنَّ هَذَا يَوْمٌ شَدِيدُ الْبَرْدِ ، فَقُلْ عَلِيٌّ بْنُ غَسَلٍ ؟ فَقَالُوا : لَا . رواه الإمام مالك في موطأه (ص- ۷۸) . وعبد الله من رجال الصحيح إلا أنه لم يدرك أسماء رضی اللہ عنہا .

۲۲۱۰- ام قیس کہتی ہیں کہ میرے بچے کا انتقال ہو گیا تو میں بہت پریشان ہوئی اور میں نے اس شخص سے جو اسے نہلا رہا تھا کہا کہ میرے بچے کو ٹھنڈے پانی سے نہلا کر مار نہ ڈالنا۔ عکاشہ بن مخسن رسول اللہ ﷺ کے پاس گئے تو ان سے میرا قول بیان کیا آپ ﷺ سن کر مسکرائے اور فرمایا کہ ہاں اس نے کیا کہا، اللہ اس کی عمر دراز کرے، سو ہم نہیں جانتے کہ کسی کی اتنی عمر ہوئی ہو جتنی ام قیس کی ہوئی۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گرم پانی کا اہتمام بھی جائز ہے۔

باب عورت کا اپنے مردہ شوہر کو غسل دینا جائز ہے

۲۲۱۱- عبد اللہ بن ابی بکر کہتے ہیں کہ جب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا تو انھوں نے بیوی اسماء بنت عمیس نے غسل دیا، اسکے بعد وہ باہر نکلیں اور جو مہاجرین موجود تھے ان سے کہا کہ میرا روزہ بھی ہے اور آج سردی بھی زیادہ ہے تو کیا ایسی حالت میں مجھ پر غسل ہے؟ انہوں نے کہا کہ نہیں۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت اپنے شوہر کو بعد موت کے غسل دے سکتی ہے اور یہی خفیہ کا مذہب ہے۔ البتہ مرد کیلئے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنی مردہ بیوی کو غسل دے کیونکہ بیوی مرنے کے بعد احیاء ہو جاتی ہے اور احیاء کو چھونا بھی حرام ہے بالاتفاق

باب کفن الرجل و نوعه

۲۲۱۲- عن : عبد الله بن عمر رضى الله عنهما : أن عبد الله بن أبي ثعلبة ثقفى جاء ابنه إلى النبي ﷺ فقال : أعطيني قميصك ، أكفنه فيه ، و صلى عليه ، و استغفر له . فأعطاه قميصه . الحديث رواه البخارى (۱: ۱۶۹) .

۲۲۱۳- عن : ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن عبد الرحمن بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہ أنه قال : أَلَمِيتُ يَمُصُّ ، وَ يُؤَزِّرُ ، وَ يُلَفُّ فِي الثَّوْبِ الثَّالِثِ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ كَفَّنَ بِهِ . رواه الإمام مالك في الموطأ . (ص- ۷۸) . و غلط يحيى ، و الصحيح عبد الله بن عمرو بن العاص ، كما أفاده الزرقاني ، وهو موقوف في حكم المرفوع ، رجاله ثقات من رجال الجماعة .

تو غسل دینا کیونکر جائز ہو سکتا ہے؟ کتاب الا بارلہامام محمد میں حدیث ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جب ہماری بیویاں زندہ ہوں تو ہم انکے زیادہ مقدار ہیں اور جب وہ مر جائیں تو تم انکے زیادہ مقدار ہو۔ باقی جن روایات میں ذکر ہے کہ حضرت علیؓ نے حضرت فاطمہؓ کو غسل دیا تو اس سے مراد اعانت فی الغسل ہے نہ کہ ہیئت غسل۔

باب مردہ کے کفن اور اسکے نوع کے بیان میں

۲۲۱۴- عبد الله بن عمر سے مروی ہے کہ جس وقت عبد الله بن ابی (رئیس المنافقین) کا انتقال ہوا تو اس کا بیٹا رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ آپ ﷺ اپنا کرتہ مجھ دے دیجئے ، میں عبد الله بن ابی کو اس میں کفناؤں گا اور آپ ﷺ اس پر نماز بھی پڑھیں اور اسکے لئے استغفار بھی فرمائیے ، سو آپ ﷺ نے اسے اپنا کرتہ دیدیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: مؤلف نے اس سے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ کفن میں کرتہ ہوتا ہے خواہ سلا ہوا ہو یا بے سلا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قمیص میں کفن دینا صحابہؓ میں معروف تھا اس لئے اس نے حضور ﷺ سے قمیص کی درخواست کی۔ اور اگر قمیص میں کفن دینا درست نہ ہوتا تو حضور ﷺ فرماتے کہ قمیص میں کفن دینا جائز نہیں ، دوسرے انسان اعلیٰ اور محبوب چیز کا ہی سوال کرتا ہے تو معلوم ہوا کہ قمیص میں کفن دینا محبوب اور ادلی ہے۔ البتہ باقی صورتیں یعنی قمیص کے بغیر کفن دینا بھی جائز ہے۔ باقی حضور ﷺ کا اس منافق کے ساتھ مردت کا سلوک کرنا اور اس پر جنازہ کی نماز پڑھنا ایک مستقل بحث ہے جس کے لئے یہ مقام وسعت نہیں رکھتا۔

۲۲۱۵- عبد الله بن عمرو بن العاص کہتے ہیں کہ مردے کو قمیص اور ازار پہنائی جائے اور تیسرے کپڑے میں لپیٹ دیا جائے۔

- ۲۲۱۴- عن : ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : اَلْبَسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ ، فَإِنَّهَا مِنْ خَيْرِ ثِيَابِكُمْ ، وَ كَفَّنُوا فِيهَا مَوْتَكُمْ . رواه الترمذی (۱۱۸:۱) وقال : حسن صحيح .
- ۲۲۱۵- عن : ابی قتادة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : إِذَا وَلِيَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُخَيِّسْ كَفَنَهُ . رواه الترمذی (۱۱۹:۱) وقال : حسن غریب .
- ۲۲۱۶- عن : علی بن أبی طالب ؓ قال : لَا تَغَالِي فِي كَفْنٍ ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : لَا تَغَالُوا فِي الْكَفْنِ ، فَإِنَّهُ يُسَلَّبُ سَلْبًا سَرِيعًا . رواه أبو داود (۱۷۰:۳) وسكت عنه . وحسنه النووي ، والمنذرى ، و شارح جامع الصغير ، كذا فى تنقيح المشكاة ، (۳۱۷:۱) .

- اور اگر اتنے کپڑے نہ ہوں تو ایک ہی کپڑے میں کفنا دیا جائے۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔ مکررا دی کی غلطی سے بجائے عبد اللہ بن عمرؓ کے عبد الرحمن بن عمرو بن العاص روایت کیا گیا ہے۔
- ۲۲۱۴- ابن عدی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم سفید کپڑے پہنا کرو کیونکہ وہ بہتر کپڑے ہیں۔ اور انہی میں اپنے مردوں کو کفنا یا کرو۔ اس کو ترمذی نے روایت کر کے حسن صحیح کہا ہے۔
- فائدہ: اس سے سفید کپڑوں میں کفنانے کا مستحب ہونا معلوم ہوتا ہے۔ باقی جو تجنیس الحیر کی روایت میں ثوب حمرة کا لفظ ہے کہ سفید کپڑے میں سرخ لکیریں ہوں تو وہ کپڑا بھی درحقیقت سفید ہی ہے عرفا۔
- ۲۲۱۵- ابوقتادہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص اپنے بھائی کی تجنیس و عین کا منتظم ہو تو اسے چاہئے کہ اچھا کفن دے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔
- ۲۲۱۶- حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ کفن میں بہت زیادہ قیمت نہ صرف کرنا چاہئے کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ بہت قیمتی کفن نہ دو کیوں کہ وہ تو بہت جلد اس سے سلب کر لیا جائیگا (کیونکہ بوسیدہ ہو کر مٹی ہو جائیگا) اس کو ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔ اور نووی، منذری اور شارح جامع صغیر نے اسے حسن کہا ہے۔

- فائدہ: اس حدیث اور اس سے پہلی حدیث کے ملانے سے معلوم ہوا کہ کفن نہ ادنیٰ درجہ کا ہونا چاہیے اور نہ اعلیٰ درجہ کا، بلکہ متوسط ہونا چاہئے اور یہ تو سطح میت کی حیثیت کے لحاظ سے ہونا چاہئے۔

۲۲۱۷- عن : خباب رضی اللہ عنہ قال : هاجرنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم نلتبس وجة الله ، فوق أجرة على الله ، فمنا من مات ولم يأكل من أجره شيئاً منهم مضطرب ثوب غدير ، ومنا من أئتمت له ثمرته ، فهو يهدبها ، قتل يوم أحد ، فلم نجد ما نكفئ به إلا بردة إذا غطينا برأسه خرجت رجلاه ، وإذا غطينا رجله خرج رأسه فامرنا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم أن نغص رأسه وأن نجعل على رجله من الإذخر . رواه البخاری (۱۷۰:۱).

باب تكفين المرأة

۲۲۱۸- عن : أم عطية رضي الله عنها قالت : فكفناها في خمسة أثواب ، وخمرناها كما يخمر الخمر . رواه العجوزقي من طريق إبراهيم بن حبيب ابن الشهيد عن هشام بن حسان عن حفصة ، وهذه الزيادة (على ما في البخاری) صحيحة الإسناد (فتح الباری ۳: ۱۰۷).

۲۲۱۷- حضرت خباب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کی اور ہمیں اس سے حق تعالیٰ کی خوشنود مقصود تھی سو ہمارا اجر حق تعالیٰ کے ذمہ ہو گیا۔ اب ہم میں سے بعض تو ایسی حالت میں مرے کہ انہوں نے اپنی اجرت میں سے کچھ بھی نہ کھایا انہی میں سے مصعب بن عمیر ہیں اور بعض ایسے ہوئے جن کے لئے پھل پک گئے اور اب وہ ان کو ہمارے ہیں اور کھارے ہیں۔ مصعب بن عمیر جنگ احد میں شہید ہوئے۔ سو ہمارے پاس کوئی ایسی چیز نہ تھی جس سے ہم ان کو کفن دیں بجز ایک چادر کے جسکی یہ حالت تھی کہ جب ہم اس سے ان کا سر ڈھکتے تو پاؤں باہر نکل جاتے اور جب پاؤں ڈھکتے تو سر کھل جاتا، پس جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ ہم ان کا سر ڈھانک دیں اور پاؤں پر اذخر ڈال دیں۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ مجبوری کے وقت مرد کو ایک ہی کپڑے میں لپیٹ دیا جائے تو مضاقت نہیں۔ یعنی اگر دو کپڑے میسر ہوں تو اسے کفن کفایت کہتے ہیں۔ البتہ سنت تین کپڑوں میں ہی کفن دینا ہے۔

باب عورت کے کفن کے بیان میں

۲۲۱۸- ام عطیہ کہتی ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی کو پانچ کپڑوں میں کفنایا اور ہم نے ان کو یوں ڈھکا جس طرح زندہ کو ڈھانکا جاتا ہے۔ اس کو جوزقی نے روایت کیا ہے اور وہ صحیح الاسناد ہے۔

۲۲۱۹- حدثنا : أحمد بن حنبل نا يعقوب بن ابراهيم نا أبي عن ابن اسحاق
حدثني نوح بن حكيم الثقفي : و كان قارئاً للقرآن عن رجل من بني عروة بن مسعود
يقال له : داود قد ولدته أم حبيبة بنت أبي سفيان زوج النبي ﷺ أن ليلى بنت قانف
الشفبية قالت : كنت فيمن غسل أم كلثوم ابنة رسول الله ﷺ عند وفاتها ، فكان أول
ما أعطانا رسول الله ﷺ الجعاء ثم الذرع ثم الجنمار ، ثم البلعفة ، ثم أدرجت بعد في
الثوب الآخر . قالت : و رسول الله ﷺ جالس عند الباب نعه كفنها يناولناها ثوباً ثوباً .
رواه أبو داود (۱۷۱:۳) و سكت عنه ، و حسنه النووي ، كذا في فتح القدير (۷۹:۲) .

باب تجمیر کفن الميت

۲۲۲۰- عن : جابر ؓ أن النبي ﷺ قال : جَمَرُوا كَفَنَ الْمَيِّتِ ثَلَاثًا .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کا کفن مسنون پانچ کپڑے ہیں اور یہ تعداد حضور ﷺ کے علم میں تھی۔ لہذا
یہی تعداد اولیٰ اور مسنون ہے۔

۲۲۱۹- لیلیٰ بنت قانف کہتی ہیں کہ میں ان عورتوں میں موجود تھی جنہوں نے ام کلثوم بنت رسول اللہ ﷺ کو ان کے
انتقال کے وقت غسل دیا تھا۔ سو رسول اللہ ﷺ نے سب سے پہلے ہم کو حقا، دی اسکے بعد ذرع، اسکے بعد جنمار، اسکے بعد ملحد، اسکے
بعد انگو ایک اور کپڑے میں داخل کیا گیا۔ اور رسول اللہ ﷺ دروازہ پر تشریف فرما تھے اور آپ ﷺ کے پاس کفن تھا اور آپ ﷺ
ہم کو ایک ایک کپڑا کر کے دیتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا حسن
ہے) اور نووی نے اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: رسول اللہ ﷺ کی صاحبزادی کے کفن میں حصہ روایات نظر سے گزری ہیں سب میں ازار کو قمیص سے پہلے
بیان کیا گیا ہے مگر حنفیہ نے عورت کے کفن کی ترتیب میں قمیص کو پہلے رکھا ہے پھر ازار کو اور اس حدیث میں یہ تاویل کی ہے کہ یہ ازار
رسول اللہ ﷺ کی مستعمل ازار تھی جو آپ ﷺ نے برکت کے لئے صاحبزادی کے کفن میں شامل کی تھی اور برکت ہی کے لئے اس
کو جسم سے متصل رکھنے کے لئے قمیص سے مقدم کیا گیا ورنہ اصل میں قمیص ازار سے مقدم ہے کیونکہ لپٹنے میں اسی طرح سہولت ہے مگر
چونکہ ہم کو کوئی دلیل قمیص کی تقدیم کے لئے نہیں ملی اس لئے ہمارے نزدیک جو ترتیب حدیث میں مذکور ہے وہ مقدم ہے اور جو فقہاء نے
کہا ہے وہ بھی جائز ہے۔

رواہ البیہقی . قال النووی : وسندہ صحیح (زیلعی ۱: ۳۴۶) .

ابواب صلاة الجنابة

باب أن صلاة الجنابة فرض كفاية

۲۲۲۱- عن : عمران بن حصين رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : إن أخاك النجاشي قد مات ، فقوموا ، فصلُّوا عليه . الحديث رواه الترمذي (۳۳: ۱) ، وقال : حسن صحيح غريب من هذا الوجه .

باب أن الوالي أحق بصلاة الجنابة من غيره

۲۲۲۲- عن : الحسين بن علي (مرفوعاً) : إذا خُصرت الجنابة فالإمام أحق بالصلاة عليها من غيره . رواه ابن منيع (كنز العمال ۸: ۸۴) ولم أقف على سند.

باب كفن كودھونی دینا

۲۲۲۰- جائز کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کفن کو تین مرتبہ دھونی دیا کرو۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے اور نووی نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

۹

ابواب صلوة الجنابة

باب نماز جنازہ فرض کفایہ ہے

۲۲۲۱- عمران بن حصین کہتے ہیں کہ جس وقت نجاشی کا انتقال ہوا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نجاشی کا انتقال ہو گیا ہے ، انھوں اس پر نماز پڑھو۔ اس کو ترمذی نے روایت کر کے اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: حدیث سے نماز جنازہ کا واجب ہونا ثابت ہوا اور فرضیت کے لئے اجماع دلیل ہے جیسا کہ نووی نے شرح مسلم میں فرمایا ہے۔ لیکن یہ فرض کفایہ ہے جیسا کہ اس پر امت کا اجماع ہے الا من شذ شذ فی النار۔

باب نماز جنازہ میں الحق بالامامة حاکم شہر ہے

۲۲۲۲- حسین بن علی مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ جس وقت جنازہ آئے تو امام اس پر نماز پڑھنے کا سب سے زیادہ مستحق ہے۔

وہو حجة إن صح ، وإلا فهو مؤيد .

۲۲۲۲- عن ابن عیینة عن سالم بن أبی حفصة قال : سَمِعْتُ أَبَا حَازِمٍ يَقُولُ : إِنِّي لَشَهِدْتُ يَوْمَ مَاتَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ ، فَرَأَيْتُ الْحُسَيْنَ بْنَ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ يَقُولُ لِسَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ ، وَ يُطْعَنُ فِي عُنُقِهِ : تَقَدَّمْ فَلَوْلَا أَنَّهَا سُنَّةٌ مَا قَدَّمْتُ . رواه البزار ، والطبرانی ، والبيهقي .
و سالم ضيف ، لكن رواه النسائي ، و ابن ماجة من وجه آخر عن أبی حازم ننحوه . و قال ابن المنذر في الأوسط : ليس في الباب أعلى منه لأن جنازة الحسن رضی اللہ عنہ حضرها جماعة كثيرة من الصحابة و غيرهم . (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۱) . و في التقريب (ص- ۶۶) في ترجمة سالم ما لفظه : صدوق في الحديث إلا أنه شيعي غال اهـ . قلت : و هو القول الفاصل فيه .

۲۲۲۴- عن عبيدة عن سفيان الثوري عن هشام بن عروة عن أبيه قال : لَمَّا قُتِلَ عُمَرُ ابْتَدَرَ عَلِيٌّ وَ عُثْمَانُ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُمَا صُهِيبٌ : إِنِّي كُفَا غِنَى ، فَقَدْ وَلَّيْتُ مِنْ أَمْرِ كُفَا أَكْثَرَ مِنَ الصَّلَاةِ عَلَى عُمَرَ ، وَ أَنَا أَصْلَى بِكُمْ الْعَكْتُونَةُ . فَصَلَّى عَلَيْهِ صُهِيبٌ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (۳: ۹۲) وَ سَكَتَ عَنْهُ .

اس کہ ابن مہدی نے روایت کیا ہے مگر اس کی سند معلوم نہیں۔ بہر حال اگر یہ حدیث صحیح ہو تو حجت ہے در نہ مؤید تو ہے ہی۔

۲۲۲۳- ابو حازم کہتے ہیں کہ میں اس روز موجود تھا جس روز حسن بن علی کا انتقال ہوا، سو میں نے حسین بن علی کو دیکھا کہ وہ سعید بن العاص کی گردن میں کو چہ دیکر کہتے ہیں کہ آگے بڑھو کیونکہ (تم حاکم مدینہ ہو اور) اگر یہ شرعی قاعدہ نہ ہوتا تو میں تمہیں آگے نہ کرتا۔ اس کو بزار، طبرانی، بیہقی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

۲۲۲۴- عروہ بن زبیر کہتے ہیں کہ جب حضرت عمر کا انتقال ہوا تو حضرت علی اور حضرت عثمان نماز پڑھانے کے لئے آگے بڑھے۔ اس پر حضرت صہیب نے (جو امام مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے) فرمایا کہ میں نماز پڑھاؤں گا کیونکہ مجھے حضرت عمر پر نماز پڑھانے سے زیادہ کا اختیار ہے اور میں تم کو فرض نمازیں پڑھاتا ہوں (پس جبکہ تم فرض نمازوں میں میری اقتدا کرتے ہو تو اس میں کیوں نہ کرو) اور یہ کہہ کر خود نماز پڑھائی۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

قاعدہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ جو فرض نمازیں پڑھانے کا مستحق ہے وہی نماز جنازہ پڑھانے کا مستحق ہے اور یہ حق

۲۲۲۵- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم في الصلاة على الجنائز قال :
يُصَلَّى عَلَيْهَا اثْنَةُ الْمَسَاجِدِ ، قَالَ إِبْرَاهِيمُ : تَرْضَوْنَ بِهِمْ فِي صَلَاتِكُمُ الْمَكْتُوباتِ ، وَلَا
تَرْضَوْنَ بِهِمْ عَلَى الْعَوْتِ . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْأَثَارِ (ص - ۴۰) وَقَالَ : بِهِ نَأْخُذُ بِنَبْغِي لِلْوَلِيِّ
أَنْ يَقْدُمَ إِمَامَ الْمَسْجِدِ ، وَلَا يَجْبِرُ عَلَى ذَلِكَ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ أَه . وَرِجَالُهُ ثَقَاتُ .

۲۲۲۶- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم ، و عن عون بن عبد الله عن
الشَّعْبِيِّ إِنَّمَا قَالَا : الزَّوْجُ أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ مِنَ الْآبِ . قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : أَخْبَرَنِي
رَجُلٌ مِنَ الْحَسَنِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ قَالَ : الْآبُ أَحَقُّ بِالصَّلَاةِ عَلَى الْمَيِّتِ مِنَ
الزَّوْجِ . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْأَثَارِ (ص - ۴۰) وَقَالَ : وَبِهِ (أَيُّ بِقَوْلِ عُمَرَ) نَأْخُذُ وَبِهِ كَانَ
يَأْخُذُ أَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ أَه .

و سند الأول صحيح ، و سند الثاني مرسل ، و لكن مراسيل الحسن حسان

سب سے اول سلطان کو ہے ، اس کے بعد اسکے نائب کو ، اس کے بعد امام جی کو اسلئے یہی ترتیب نماز جنازہ میں ہوگی۔ اور اگر کسی کو یہ شبہ
ہو کہ حضرت عمرؓ کے بعد حضرت عثمانؓ خلیفہ تھے اور وہ جماعت میں موجود تھے تو انکے ہوتے ہوئے حضرت صہیبؓ کو حق تقدم کیونکر ہو
اس کا جواب یہ ہے کہ جنازہ کے وقت تک وہ خلیفہ نہیں بنائے گئے تھے ، بلکہ ابھی خلافت کا معاملہ ان چھ صحابہؓ کی شوری میں تھا جن
سے حضور ﷺ راضی تھے ، الغرض چونکہ اس وقت کوئی والی نہ تھا اس لئے امام الحنفی ہی زیادہ حقدار تھا امامت کا اور وہ صہیبؓ تھے۔

۲۲۲۵- ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ ائمہ مساجد جنازہ پر نماز پڑھائیں کیونکہ تم ان کے پیچھے فرض نمازیں پڑھنے کو پسند کرو اور انکی
امامت نماز جنازہ کو پسند نہ کرو یہ کیونکر ہو سکتا ہے؟ اس کو امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے
ہیں۔ ولی کو چاہئے کہ وہ امام مسجد سے نماز پڑھوائے اور اس کو اس پر مجبور نہ کیا جائے اور یہی قول ہے امام اعظم ابو حنیفہؒ کا۔

فائدہ: اس روایت سے تقدم امام جی علی الولی ثابت ہوتا ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کا کہ سلطان و والی کے بعد امام جی

درج ہے پھر عصبیات میت کا۔

۲۲۲۶- حضرت عمر بن الخطابؓ کہتے ہیں کہ نماز جنازہ کا پدر میت بہ نسبت زوج میت کے زیادہ حق دار ہے۔ اس کو امام محمدؒ

نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ ہمارا یہی مذہب ہے اور امام اعظم ابو حنیفہؒ بھی اسی کے قائل ہیں اور ابراہیم و شعبہ
کہتے ہیں کہ شوہر باپ سے زیادہ حق دار ہے۔

و لا یضرنا جہالۃ شیخ الإمام فانہ احتج بروایتہ ، و احتجاجہ بحديث رجل توثیق له سنہ .

باب کیفیۃ صلاۃ الجنازۃ

۲۲۲۷- عن : سعید بن أبی سعید المقبری عن أبیه : أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ كَيْفَ تُصَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ ؟ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : أَنَا لَعَمْرُ اللَّهِ أَخْبِرُكَ أَتْبَعُهَا مِنْ أَهْلِهَا ، فَإِذَا وَضَعْتَ كَبْرَتَ ، وَ حَمَدْتَ اللَّهَ ، وَ صَلَّيْتَ عَلَى نَبِيِّهِ . ثُمَّ أَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنَّهُ عَبْدُكَ وَ ابْنُ عَبْدِكَ ، وَ ابْنُ أُمِّتِكَ ، كَانَ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَ رَسُولُكَ ، وَ أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ . اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مُحْسِنًا فَزِدْ فِي إِحْسَانِهِ ، وَ إِنْ كَانَ مُسِيئًا فَتَجَاوَزْ عَنْ سَيِّئَاتِهِ . اللَّهُمَّ لَا تُحَرِّمْنَا أَجْرَهُ ، وَ لَا تَفْتِنَا بَعْدَهُ . رواه الإمام مالك في الموطأ ، (ص ۷۹) . و رجاله رجال الجماعة إلا أن سعیداً تغير قبل موته بأربع سنين ، كما في التقریب (ص ۷۰) .

قلت : إن مثل مالك لا يروى عنه في التغير .

۲۲۲۸- عن : أبی أمامۃ بن سهل بن حنیف قال : السُّنَّةُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ أَنْ يُكَبَّرَ ، ثُمَّ يَقْرَأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ ، ثُمَّ يُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ يُخْلِصُ بِاللَّغَاءِ لِلْخَبَرِ ،

باب نماز جنازہ کے طریقہ کے بیان میں

۲۲۲۷- ابو سعید کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ سے پوچھا کہ آپ نماز جنازہ کیسے پڑھتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ میں تم کو بتاتا ہوں ، میں اس کے گھر سے اسکے ساتھ چلتا ہوں ، پھر جب دور کھا جاتا ہے تو میں تکبیر کہتا ہوں اور اللہ کی حمد و ثنا کرتا ہوں اور (دوسری تکبیر کہہ کر) درود پڑھتا ہوں اور (تیسری تکبیر کہہ کر) کہتا ہوں اللہم انہ عبدک و ابن عبدک و ابن امتک کان یشہد ان لا الہ الا انت و ان محمداً عبدک و رسولک وانت اعلم بہ اللہم ان کان محسناً فزد فی احسانہ و ان کان مسیئاً فتجاوز عن سیئاتہ اللہم لا تحرمنا اجرہ ولا تفتننا بعدہ (اسکے بعد تکبیر کہہ کر سلام پھیر دیتا ہوں) اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ابو ہریرہ کے قول حمد اللہ سے معلوم ہوا کہ اصل مقصود ثناء ہے جو لفظ الحمد اللہ سے ہو یا کسی اور لفظ سے ، یہی احناف کا مذہب ہے (مزید تفصیل تجلیات صفحہ دوم میں ملاحظہ فرمائیں)۔

۲۲۲۸- ابو امامہ بن سهل بن حنیف کہتے ہیں کہ نماز جنازہ کا طریقہ یہ ہے کہ اول تکبیر کہے ، اس کے بعد الحمد (بطور ثناء کے)

وَلَا يَقْرَأُ إِلَّا فِي الْأُولَى . رواه عبد الرزاق ، والنسائي ، وإسناده صحيح (فتح الباری ۱۶۳:۳ و ۱۶۴).

۲۲۲۹- حدثنا : محمد بن يحيى قال : أنا معمر عن الزهري قال : سمعت أبا أمامة بن سهل بن حنيف يحدث ابن المسيب قال : أَلَسْتُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى الْجَنَازَةِ أَنْ تُكَبِّرَ ، ثُمَّ تَقْرَأَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ ، ثُمَّ تُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ تُخْلِصَ الدُّعَاءَ لِلْمَيِّتِ ، وَلَا تَقْرَأُ إِلَّا فِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى ، ثُمَّ يُسَلِّمُ فِي نَفْسِهِ عَنْ يَمِينِهِ . أخرجه ابن الجارود في المنقذ ، كذا في عون المعبود (۱۹۳:۳) و رجال هذا الإسناد مخرج لهم في الصحيحين ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۱) .

۲۲۳۰- عن : عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه : أَنَّهُ كَبَّرَ عَلَى جَنَازَةِ ابْنَتِهِ لَهُ أَرْبَعُ تَكْبِيرَاتٍ ، فَقَامَ بَعْدَ الرَّابِعَةِ ، فَكَبَّرَ تَيْنِ التَّكْبِيرَتَيْنِ يَسْتَغْفِرُ لَهَا وَيَدْعُو ، ثُمَّ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُضَنِّعُ هَكَذَا . وفي رواية : كَبَّرَ أَرْبَعًا فَمَكَثَ سَاعَةً حَتَّى ظَنَّنَا أَنَّهُ سَيُكَبِّرُ خَمْسًا ، ثُمَّ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَ عَنْ شِمَالِهِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قُلْنَا لَهُ : مَا هَذَا ؟ فَقَالَ : إِنِّي لَا أَرِيدُ كُنْهَ

پڑھے۔ اسکے بعد (دوسری تکبیر کہہ کر) درود پڑھے، اس کے بعد (تیسری تکبیر کہہ کر) میت کے لئے دعا کرے (پھر تکبیر کہہ کر سلام پھیر دے) اور الحمد صرف پہلی تکبیر کے بعد پڑھے اس کو عبد الرزاق اور نسائی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی سورۃ فاتحہ نماز جنازہ میں بہ نیت دعا جائز ہے اور بہ نیت قراءۃ ناجائز ہے کیونکہ یہ محل دعاء ہے، نہ کہ محل قراءت۔

۲۲۲۹- زہری کہتے ہیں کہ میں نے ابو امامہ بن سہل بن حنیف کو سعید بن المسیب سے بیان کرتے سنا کہ قاعدہ نماز جنازہ کا یہ ہے کہ اول تو تکبیر کہے اس کے بعد الحمد (بطور ثنائی) پڑھے اسکے بعد (دوسری تکبیر کہہ کر) درود پڑھے۔ اس کے بعد (تیسری تکبیر کہہ کر) میت کے لئے دعا کرے اور قراءت الحمد صرف پہلی تکبیر میں ہے اسکے بعد (تکبیر کہہ کر) آہستہ سے دائیں طرف سلام پھیرے (اس کے بعد بائیں طرف) اس کو ابن الجارود نے منقذ میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں۔

۲۲۳۰- عبد اللہ بن ابی اوفی سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنی لڑکی کے جنازہ پر چار تکبیریں کہیں اور چوتھی تکبیر کے بعد جتنی دیر دو تکبیروں کے درمیان کی تھی اتنی دیر کھڑے ہوئے، اسکے لئے استغفار اور دعا کرتے رہے، اسکے بعد سلام پھیر کر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ یوں ہی کرتے تھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ چار تکبیریں کہہ کر تھوڑی دیر ٹھہرے رہے یہاں تک کہ ہم نے سمجھا کہ

عَلَىٰ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ ، أَوْ هَكَذَا صَنَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . رواه البيهقي في السنن الكبرى ، قال الحاكم أبو عبد الله : هذا حديث صحيح ، كذا في الأذكار للإمام النووي (المطبوع في مصر) .

۲۲۳۱- عن : عبد الوارث بن سفيان عن قاسم عن ابن وضاح عن عبد الرحمن ابن إبراهيم دحيم عن مروان بن معاوية الفزاري عن عبد الله بن العارث عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حشمة عن أبيه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكْتَبَرُ عَلَى الْجَنَائِزِ أَرْبَعًا ، وَخُمْسًا وَسِتًّا وَسَبْعًا ، وَثَمَانِيًا ، حَتَّىٰ جَاءَهُ مَوْتُ النَّجَاشِيِّ ، فَخَرَجَ إِلَى الْمُضَلَّى فَصَفَّ النَّاسَ وَرَأَاهُ ، كَثُرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا ثُمَّ ثَبَتَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى أَرْبَعٍ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ تَعَالَى . أخرجه ابن عبد البر في الاستذكار (نصب الراية ۱: ۳۴۸) .

قلت : رجاله كلهم ثقات . أما عبد الوارث فلم نر أحدا ممن صنف في الضعفاء ذكره بجرح ولا تعديل . و قاسم هو ابن أصبغ حافظ متقن ذكره الذهبي في التذكرة (۳: ۶۷) .

پانچویں تکبیر اور کہیں کے اس کے بعد دائیں بائیں سلام پھیرا پس جب وہ فارغ ہوئے تو ہم نے کہا کہ آپ نے یہ کیا کیا؟ انہوں نے فرمایا کہ جتنا میں نے رسول اللہ ﷺ کو کرتے دیکھا ہے میں اس سے زیادہ نہیں کروں گا۔ یا فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے یوں ہی کیا تھا۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

قائدہ: چوتھی تکبیر کے بعد دعا کو ہمارے بہت سے مشائخ نے مستحسن کہا ہے۔ اور عتایہ میں ہے کہ ظاہر الروایہ میں چوتھی تکبیر کے بعد صرف سلام ہے اور کوئی دعا نہیں۔ اور بعض مشائخ نے اس کے بعد دعا کو پسند کیا ہے۔ مثلاً یہ کہ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا بِرَحْمَتِكَ عَذَابَ الْقَبْرِ وَعَذَابَ النَّارِ يَا رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ أَنْ هَدَيْتَنَا . بہر حال ظاہر روایہ کا مطلب یہ ہے کہ دعا موکد نہیں اور بعض مشائخ کا مطلب یہ ہے کہ دعا مستحب ہے لہذا انکار میں نہیں۔

۲۲۳۱- سلیمان بن ابی حشمہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جنازہ پر کبھی چار تکبیریں کہتے اور کبھی پانچ ، کبھی چھ ، کبھی سات ، کبھی آٹھ ، یہاں تک کہ انکو نجاشی کے انتقال کی اطلاع ہوئی تو آپ ﷺ عید گاہ تشریف لے گئے اور لوگ ان کے پیچھے صف بستہ ہوئے۔ اور اس پر چار تکبیریں کہیں اس کے بعد آپ ﷺ آخروقت تک چار تکبیروں پر قائم رہے۔ اس کو ابن عبد البر نے استدکار میں روایت کیا ہے۔ اس کے راوی ثقات ہیں اور ابن حجر نے درایہ اور تخفص میں اس پر کوئی جرح نہیں کی لہذا یہ حسن یا صحیح ہے۔

و ابن وضاح هو الحافظ محدث الأندلس صدوق في نفسه رأس في الحديث ، كما في اللسان (۴۱۶:۵) . وفيه (۱۰۸:۶) أيضا : عن ابن عبد البر أن محمد بن وضاح كان ثقة اهد . و الباقر من رجال الصحيح معروفون ، و الحديث أورده الحافظ أيضا في الدراية والتلخيص ، و سكت عنه ، فهو صحيح عنده أو حسن .

۲۲۳۲- عن : سعيد بن المسيب قال : كَانَ التَّكْبِيرُ أَرْبَعًا ، وَ خُمْسًا ، فَجَمَعَ عُمَرُ النَّاسَ عَلَى أَرْبَعٍ . رواه ابن المنذر بإسناد صحيح إلى سعيد (فتح الباری ۱۶۲:۳) .

۲۲۳۳- عن : أبي وائل رضی اللہ عنہ قال : كَانُوا يُكْتَبِرُونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سَبْعًا ، وَ سِتًّا ، وَ خُمْسًا ، وَ أَرْبَعًا فَجَمَعَ عُمَرُ النَّاسَ عَلَى أَرْبَعٍ كَأَطْوَلِ الصَّلَاةِ . رواه البيهقي بإسناد حسن إلى أبي وائل (فتح الباری ۱۶۲:۳) .

۲۲۳۴- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم نَفَى التَّجَاشِيَّ فِي الْيَوْمِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ ، وَخَرَجَ بِهِمْ إِلَى الْمُضَلَّى فَصَفَّ بِهِمْ وَ كَثَّرَ عَلَيْهِ أَرْبَعَ تَكْبِيرَاتٍ . رواه الجماعة ، كذا في نيل الاوطار (۲۸۳:۳) .

۲۲۳۲- سعيد بن المسيب کہتے ہیں کہ پہلے تکبیریں چار بھی تھیں اور پانچ بھی۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے لوگوں کو چار تکبیروں پر متفق کر دیا۔ اس کو ابن المنذر نے صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

۲۲۳۳- ابو وائل کہتے ہیں کہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی سات ، بھی چھ ، بھی پانچ اور بھی چار تکبیریں کہتے تھے۔ اس کے بعد حضرت عمرؓ نے لوگوں کو چار تکبیروں پر جمع کر دیا۔ جیسے کہ سب سے لمبی نماز ہوتی ہے (جس میں چار رکعتوں سے زائد نہیں ہوتیں) اس کو بیہقی نے سند حسن روایت کیا ہے۔

فائدہ: اور یہ حضرت عمرؓ کا چار تکبیروں پر لوگوں کو قائم کرنا اپنی رائے سے نہ تھا بلکہ رسول اللہ ﷺ کے آخری فعل کو معلوم کر کے صحابہؓ کو اسی پر جما دیا کیونکہ آخری فعل سابق افعال کیلئے ناخ ہوتا ہے اور اس کی تفصیل حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے۔

۲۲۳۴- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جس روز نجاشی کا انتقال ہوا۔ اسی روز جناب رسول اللہ ﷺ کو اسکی اطلاع ہوئی۔ اور آپ ﷺ لوگوں کو عید گاہ لے گئے۔ اور وہاں جا کر ان کو صف بستہ کیا اور اس پر چار تکبیریں کہیں۔ اس کو جماعت نے روایت کیا ہے۔

۲۲۳۵- عن : الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم صلى على جنازة ، فكبر أربعاً . رواه ابن أبي داود في الأفراد ، و صححه ، كذا في فتح الباری (۱۶۳:۳) .

۲۲۳۶- عن : أبي هريرة رضي الله عنه : أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء . رواه أبو داود و صححه ابن حبان ، كذا في (بلوغ المرام ۱: ۱۰۷) .

۲۲۳۷- عن : مالك بن هبيرة رضي الله عنه مرفوعاً : من صلى عليه ثلاثة صفوف فقد أوجب . رواه أبو داود وغيره ، و حسنه الترمذی ، و صححه الحاكم (فتح الباری ۳: ۱۴۹) . و لفظ الحاكم في مستدرکه (۱: ۳۶۲) و كان (أي مالك بن هبيرة) إذا أتى بجنازة ليصلي عليها فتقال أهلها جزأهم صفوفاً ثلاثة ، فصل بهم عليها ، و يقول : إن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فذكره .

۲۲۳۵- ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی تو آپ ﷺ نے چار تکبیریں کیں۔ اس کو ابن ابی اوداؤد نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح کہا ہے۔

۲۲۳۶- ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم مردہ پر نماز پڑھو تو خلوص سے اس کے لئے دعا کرو۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: پس نماز جنازہ میں دل سے دعا کرنا چاہئے کہ اصل میں اس سے دعائی مقصود ہے، اس کو نماز مجازاً کہہ دیا گیا۔

۲۲۳۷- مالک بن ہبیرہ نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جس مردہ پر تین صفوں نے نماز پڑھ لی اس کے لئے مغفرت ثابت ہوگئی۔ اس کو ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے حسن کہا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے اور حاکم کے لفظ یہ ہیں کہ جب مالک بن ہبیرہ کے پاس کوئی جنازہ نماز کے لئے لایا جاتا اور آدمی کم ہوتے تو ان کو تین حصے کر کے تین صفیں بناتے اور اس پر نماز پڑھتے اور فرماتے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص پر تین صفوں نے نماز پڑھی اس کے لئے مغفرت ثابت ہوگئی۔

فائدہ: ہمارے مشائخ کا عمل اسی پر ہے کہ اگر آدمی تھوڑے ہوں تو ان کو کم از کم تین صفوں میں کر دیا جائے۔

۲۲۳۸- عن : عوف بن مالک رضی اللہ عنہ يقول : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةٍ فَحَفِظْتُ مِنْ دُعَائِهِ وَهُوَ يَقُولُ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ ، وَارْحَمْهُ وَغَافِرِهِ ، وَاعْفُ عَنْهُ ، وَاکْرِمْ نَزْلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ ، وَاغْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالتَّلْجِ وَالتَّبَرْدِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثَّوْبُ الْاَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ ، وَابْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ ، وَاهْلًا خَيْرًا مِنْ اَهْلِهِ ، وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ ، وَادْخِلْهُ الْجَنَّةَ ، وَاعِزَّهُ مِنَ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَ مِنَ عَذَابِ النَّارِ . قَالَ : حَتَّى تَمُتُّ اَنْ اَكُوْنَ اَمَّا ذَلِكَ النَّيْتُ . رواه مسلم (۳۱۱:۱) .

۲۲۳۹- عن : واثلة بن الأسقع رضی اللہ عنہ قال : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : اَللّٰهُمَّ اِنْ فُلَانٌ بِنَ فُلَانٍ فِیْ ذِمَّتِكَ وَحَبْلُ جَوَارِكَ فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَ عَذَابِ النَّارِ وَ اَنْتَ اَهْلُ الْوَفَاءِ وَ اَحْمَدُ اَللّٰهُمَّ فَاغْفِرْ لَهُ وَ اَرْحَمْهُ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ . رواه أبو داود (۱۰۱:۲) ، وسكت عنه .

۲۲۴۰- عن : أبي إبراهيم الأشعري عن أبيه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى عَلَى الْجَنَازَةِ قَالَ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا وَمَيِّتِنَا ، وَشَاهِدِنَا ، وَغَائِبِنَا ، وَصَغِيرِنَا ، وَكَبِيرِنَا ،

۲۲۳۸- عوف بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی تو میں نے ان کی دعا یاد کی ، آپ ﷺ فرماتے تھے اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَارْحَمْهُ وَغَافِرِهِ وَاعْفُ عَنْهُ وَاکْرِمْ نَزْلَهُ وَوَسِّعْ مَدْخَلَهُ وَاغْسِلْهُ بِالْمَاءِ وَالتَّلْجِ وَالتَّبَرْدِ وَنَقِّهِ مِنَ الْخَطَايَا كَمَا يُنْقَى الثَّوْبُ الْاَبْيَضُ مِنَ الدَّنَسِ وَابْدِلْهُ دَارًا خَيْرًا مِنْ دَارِهِ وَاهْلًا خَيْرًا مِنْ اَهْلِهِ وَزَوْجًا خَيْرًا مِنْ زَوْجِهِ وَادْخِلْهُ الْجَنَّةَ وَاعِزَّهُ مِنَ عَذَابِ الْقَبْرِ وَ مِنَ عَذَابِ النَّارِ . غرض آپ ﷺ نے یہاں تک دعا کی کہ مجھے یہ آرزو ہوئی کہ کاش یہ مردہ میں ہوتا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۲۳۹- واثلة بن الأسقع کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مسلمان شخص کے جنازہ پر ہم کو نماز پڑھائی تو میں نے آپ ﷺ کو یہ کہتے سنا اَللّٰهُمَّ اِنْ فُلَانٌ بِنَ فُلَانٍ فِیْ ذِمَّتِكَ وَحَبْلُ جَوَارِكَ فَقِهِ مِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَ عَذَابِ النَّارِ وَ اَنْتَ اَهْلُ الْوَفَاءِ وَ اَحْمَدُ اَللّٰهُمَّ فَاغْفِرْ لَهُ وَ اَرْحَمْهُ اِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ . اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث اس کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

۲۲۴۰- ابو ابراہیم اشعری اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب جنازہ پر نماز پڑھتے تو فرماتے

وَذَكِّرْنَا وَأُنْثَانَا . رواه الترمذی (۱۲۱:۱) وقال : حسن صحيح .

۲۲۴۱- و عند أبي داود (۲:۱۰۰ و ۱۰۱) وسكت عنه من حديث أبي هريرة

قال : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَنَازَةٍ فَقَالَ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا ، وَمَيِّتِنَا ، وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكِّرِنَا ، وَأُنْثَانَا ، وَشَاهِدِنَا ، وَغَائِبِنَا . اللَّهُمَّ مِنْ أَحْيَيْتَهُ فَأَخِيهِ عَلَى الْإِيمَانِ ، وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ فَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِسْلَامِ . اللَّهُمَّ لَا تُخْرِمْنَا أَجْرَهُ ، وَلَا تُضِلَّنَا نَعْدَهُ اهـ . وقال النووي في الأذكار : والمشهور في معظم كتب الحديث : فأخيه على الإسلام وَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ .

قلت : هكذا أخرجه الحاكم في مستدركه (۳۵۸:۱) . عن أبي هريرة ؓ بلفظ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ قَالَ : اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِحَيِّنَا إِلَى آخِرِهِ وَفِيهِ : فَأَخِيهِ عَلَى الْإِسْلَامِ ، وَتَوَفَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ . وصححه على شرط الشيخين . وأقره عليه الذهبي قال : وله شاهد صحيح على شرط مسلم عن عائشة رضي الله عنها ، ثم ذكره ، وفيه تقديم : " ذكّرنا وَأُنْثَانَا " على " شاهدنا و غائبنا " وباقي المتن نحو حديث أبي هريرة سواء .

اللهم اغفر لحينا و ميتنا و شاهدنا و غائبنا و صغيرنا و كبيرنا و ذكرنا و انثانا . اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن صحیح کہا ہے۔

۲۲۴۱- ابو داؤد نے ابو ہریرہ سے بلا جرح کے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنازہ پر نماز پڑھی اور فرمایا اللهم

اغفر لحینا و میتنا و صغیرنا و کبیرنا و ذکرنا و انثانا و شاہدنا و غائبنا اللهم من احييته منا فاحيه على الايمان و من توفيته منا فتوفه على الاسلام اللهم لا تحرمنا اجره و لا تضلنا بعده۔

فائدہ: نووی نے اذکار میں کہا ہے کہ عام طور پر کتب حدیث میں فامیہ علی الاسلام و توفی علی الایمان ہے اور حاکم نے بھی

فامیہ علی الاسلام و توفی علی الایمان روایت کیا اور کہا ہے کہ اس حدیث ابو ہریرہ کے لئے حضرت عائشہ کی روایت شاہد ہے اسکے بعد اس کو روایت کیا ہے۔ اور وہ روایت ابو ہریرہ کی روایت کی مثل ہے۔ صرف فرق یہ ہے کہ اس میں فقرہ و شاہدنا و غائبنا فقرہ و ذکرنا و انثانا پر مقدم ہے اور ابو ہریرہ کی روایت میں مؤخر ہے۔

فائدہ: یہ دعائیں زیادہ اکثر کتب فقہ میں لکھی ہیں اور جتنی دعائیں حدیث میں وارد ہیں ان میں سے جو چاہے پڑھ سکتا ہے۔

۲۲۴۲- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ يُصَلِّي عَلَى الْمَنُفُوسِ : اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا قَرَضًا وَسَلْفًا ، وَأَجْرًا . رواہ البیہقی ، کما فی التلخیص الحبیر . ولم أقف علی سندہ .

۲۲۴۳- و یؤیدہ ما علقہ البخاری قال الحسن : یَقْرَأُ عَلَى الطِّفْلِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَ يَقُولُ : اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلْفًا ، وَ قَرَضًا ، وَ أَجْرًا . اھ . و فی فتح الباری (۱۶۳:۳) : و صد عبد الوہاب بن عطاء فی کتاب الجنائز لہ عن سعید بن أبی عروبۃ أَنَّهُ سُئِلَ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَى الصَّبِيِّ ، فَأَخْبَرَهُمْ عَنْ قَتَادَةَ عَنِ الْحَسَنِ : أَنَّهُ يُكَبِّرُ ، ثُمَّ يَقْرَأُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ثُمَّ يَقُولُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا سَلْفًا ، وَ قَرَضًا ، وَ أَجْرًا .

۲۲۴۴- عن : نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان يقول : لا يُصَلِّي الرَّجُلُ عَلَى الْجَنَازَةِ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ . رواہ الإمام العلام مالک فی موطاء (ص-۸۰) .

۲۲۴۵- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : صَلَّيْتُ وَرَاءَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى امْرَأَةٍ مَاتَتْ فِي نَفْسِهَا ، فَقَامَ عَلَيْهَا وَنَسَطَهَا . رواہ البخاری (۱۷۷:۱) و الجماعة .

۲۲۴۲- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توڑا کدہ بچے پر یہ دعا پڑھتے تھے اللہم اجعلہ لنا قرضًا و سلفًا و اجرا . اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے مگر اس کی سند معلوم نہ ہو سکی۔

۲۲۴۳- لیکن اسکی تائید بخاری کی ایک تعلق سے ہوتی ہے جو کہ حسب ذیل ہے۔ حسن بھری فرماتے ہیں کہ بچے پر (ثنا کے طور پر) فاتحہ الکتاب پڑھے اور یہ دعا کرے اللہم اجعلہ لنا سلفًا و قرضًا و اجرا . عبد الوہاب بن عطاء نے کتاب الجنائز میں اس کو موصول کیا ہے اور کہا ہے حسن (بھری) اول تکبیر کہتے اس کے بعد (بطور حمد و ثنائے) فاتحہ الکتاب پڑھتے۔ اسکے بعد کہتے اللہم اجعلہ لنا سلفًا و قرضًا و اجرا۔

فائدہ: اس سے فقہاء حنفیہ کے اس قول کی تائید ہوگئی کہ نابالغ اور بالغ میت کے لئے دعائیں فرق ہے۔

۲۲۴۴- نافع کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر کہتے تھے کہ آدمی کو چاہئے کہ بلا طہارت جنازہ پر نماز نہ پڑھائے۔ اس کو امام نے نے موطا میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے نماز جنازہ کے لئے طہارت کا شرط ہونا ظاہر ہے۔

۲۲۴۵- سمرة بن جندب کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ایک عورت پر نماز پڑھی جو کہ زچگی کے زمانہ میں۔

۲۲۴۶ - حدثنا : إبراهيم بن عبد الله ثنا أبو العباس السراج ثنا قتيبة بن سعيد ثنا محمد بن موسى المخزومي عن عون بن محمد بن علي بن أبي طالب عن أمه أم جعفر بنت محمد بن جعفر : أن فاطمة بنت رسول الله ﷺ قالت : يا أسماء ! إني استقيح ما يفعل بالنساء أنه يطرح على المرأة الثوب فيصفها . فقالت أسماء : يا بنت رسول الله ﷺ ألا أريك شيئا رأيت بالحبشة ؟ . فدعيت بجرايد رطبة فلوّتها ثم طرحت عليها ثوبا . فقالت فاطمة : ما أحسن هذا وأجمله ! يعرف به المرأة من الرجل . فإذا أنا مت فاغسليني أنت و علي . غسلها علي و أسماء . رواه الحافظ أبو نعيم في كتاب الحلية في ترجمة فاطمة (زيلعي - ۱: ۳۳۹) . وأخرجه الحاكم أيضا في المستدرک في ترجمة فاطمة بطريق الواقدي عن محمد بن عمر بن علي عن أبيه عن علي بن الحسين عن ابن عباس رضي الله عنهم . فالحديث حسن و ذكر الحافظ في التلخيص (ص - ۱۷۰) سند أبي نعيم هذا ، و سكت عنه ، و قال : و رواه البيهقي من وجه آخر عن أسماء بنت عميس . و إسناده حسن .

مرگنی تھی تو آپ ﷺ اسکے درمیانی حصہ (یعنی سینے) کے مقابلہ میں کھڑے ہوئے۔ اس کو بخاری اور جماعت نے روایت کیا ہے۔

۲۲۴۶ - ام جعفر بنت محمد بن جعفر کہتی ہیں کہ حضرت فاطمہؑ نے اسماءؓ سے کہا کہ عورتوں کے جنازوں پر جو صرف ایک کپڑا دیا جاتا ہے جس سے اس کے نیچے کی حالت معلوم ہوتی ہے، میں اس کو (طبعاً) برا سمجھتی ہوں، اسماءؓ نے کہا کہ یا بنت رسول اللہ ﷺ میں آپ کو ایک ایسی شے دکھلاتی ہوں جس کو میں نے جہش میں دیکھا ہے، اسکے بعد انہوں نے کھجور کی چند تر شاخیں منگوائیں اور ان سے ایک دھانچ تیار کر کے اس پر کپڑا ڈال دیا۔ حضرت فاطمہؑ نے اس کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ بہت اچھا اور نہایت عمدہ ہے۔ اس کے ذریعہ سے عورت اور مرد میں امتیاز بھی ہو جاتا ہے (اور پردہ تو ظاہر ہے) پس جبکہ میرا انتقال ہو جائے تو تم مجھے غسل دینا اور اسکے غسل پر غلّیٰ اور اسماءؓ تھے۔ اس کو ابو نعیم نے حلیہ میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے اور حافظ نے اس کو ابو نعیم کی سند سے روایت کر کے سکوت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی نے اس کو دوسری سند سے اسماء بنت عمیس سے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: اس سے عورت کے جنازہ پر نعش ہونے کا استنباب ظاہر ہے۔ اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ "ان کا یہ قول حیاء طبعی پر مبنی تھا نہ کہ حیاء شرعی پر" محض احتمال بلا دلیل ہے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ حیاء شرعی پر محمول تھا اور حضور ﷺ کے زمانہ میں نعش کا نہ ہونا اس لئے تھا کہ اس وقت حجاب میں زیادہ سختی نہ تھی، زمانہ فسادِ نیاں کا نہ تھا، حضور ﷺ کے بعد جلد جلد حالات بدلنے لگے اور حجاب میں شدت کی

۲۲۴۷- عن : ابن أبي ذئب حدثني صالح مولى التوأمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ فِي الْمَسْجِدِ فَلَا شَيْءَ لَهُ . رواه أبو داود (۹۸:۲) و سكت عنه . و رواه ابن أبي شيبه في مصنفه بلفظ : "فَلَا صَلَاةَ لَهُ" (زيلعي ۳۵۱:۱) و في زاد المعاد (۱:۱۴۴) و هذا الحديث حسن ، فإنه من رواية ابن أبي ذئب عنه ، و سماعه منه قديم قبل اختلاطه ، و لا يكون اختلاطه موجبا لرد ما حدث به قبل الاختلاط اهـ .

۲۲۴۸- عن : ابن عباس رضي الله عنهما رفعه : إِذَا اسْتَهْلَ الضُّيُّ صَلَّى عَلَيْهِ ، وَوَرِثَ . رواه ابن عدی ، و إسناده حسن (درایۃ، ص - ۱۴۴) .

۲۲۴۹- عن : جابر رضي الله عنه رفعه : الْبَطْلُ لَا يُصَلَّى عَلَيْهِ ، وَلَا يَرِثُ وَلَا يُورِثُ حَتَّى يَسْتَهْلَ . أخرجه الترمذی ، والنسائی و ابن ماجه ، وصححه ابن حبان ، و الحاكم (درایۃ ص - ۱۴۴) .

ضرورت ہوئی پھر حضرت فاطمہؓ کی اس بات کو تمام صحابہؓ اور تابعین نے پسند کیا جیسا کہ ابو غالب کے قول سے عاشرہؓ میں مفہوم ہوتا ہے پس اس کے استحباب پر اجماع بھی ہے (کفایہ شرح ہدایہ ملاحظہ ہو)۔

۲۲۴۷- ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی مسجد میں نماز جنازہ پڑھے اس کو کچھ ثواب ملے گا۔ اس کو ابو داؤد نے بلا جرح کے روایت کیا ہے (لہذا لکھے ہاں یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ اس کی نماز نہ ہوگی اور زاد المعاد میں اسے حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی ممانعت معلوم ہوئی۔

۲۲۴۸- ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس وقت بچہ پیدا ہو کر آواز نہ نکالے تو اس پر نماز بھی پڑھی جائے گی اور وراثت بھی ہوگا۔ اس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۲۴۹- جابرؓ نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ بچہ پر نہ نماز پڑھی جائے گی اور نہ وہ کسی کا وارث ہوگا اور نہ کوئی اس کا وارث ہوگا تا وقتیکہ وہ آواز نہ نکالے۔ اس کو ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن حبان اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۲۵۰- أخبرنا محمد بن رافع قال : أخبرنا عبد الرزاق قال : أخبرنا ابن جريج قال : سمعت نافعاً يزعم : أنَّ ابنَ عمرَ صَلَّى على تسعِ جنائزٍ جميعاً ، فجعلَ الرجالُ يُلَوْنُ الإمامَ ، و النساءُ يَلْنُ القَبْلَةَ ، فصَفَّهنَّ صفًّا واحدًا ، و وضعتُ جنازةً أمَّ كَلْثُومٍ بنتِ عليٍّ رضي الله عنها امرأةَ عمرَ بنِ الخطابِ ، و ابنٍ لها يُقالُ لَهُ زَيْدٌ ، و وضعا جميعاً ، و الإمامُ (أى الأمير - تلخيص) يَوْمَيْدُ سَعِيدُ بنِ العاصِ ، و فى الناسِ ابنُ عمرَ رضي الله عنهما ، و أبو هريرةُ و أبو سَعِيدٍ ، و أبو قتادةُ فَوَضِعَ الغُلامُ مِثْلًا يَلِي الإمامَ ، فَقَالَ رَجُلٌ فَأَنْكَرْتُ ذَلِكَ ، فَظَرْتُ إِلَى ابنِ عَبَّاسٍ ، و ابْنِ هُرَيْرَةَ ، و ابْنِ سَعِيدٍ ، و ابْنِ قَتَادَةَ ، فَقُلْتُ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا هِيَ السُّنَّةُ . رواه النسائي (۲۸:۱) و سكت عنه .

و فى التلخيص الحبير (۱۷۱:۱) و فى رواية للدارقطنى ، و البيهقى من رواية نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّهُ صَلَّى على تسعِ جنائزٍ جميعاً رجالاً و نساءً . فجعلَ الرجالُ مِثْلًا يَلِي الإمامَ و جعلَ النساءُ مِثْلًا يَلِي القَبْلَةَ ، و صفَّهنَّ صفًّا واحدًا ، و وضعتُ جنازةً أمَّ كَلْثُومٍ بنتِ عليٍّ امرأةَ عمرَ ، و ابنٍ لها يُقالُ لَهُ زَيْدٌ . قال : و الإمامُ يَوْمَيْدُ سَعِيدُ بنِ العاصِ ، و فى الناسِ يَوْمَيْدُ ابنِ عَبَّاسٍ ، و أبو هريرةُ ، و أبو سَعِيدٍ و أبو قَتَادَةَ رضي الله عنهم فَوَضِعَ الغُلامُ مِثْلًا يَلِي الإمامَ ، فَقُلْتُ : مَا هَذَا ؟ فَقَالُوا : السُّنَّةُ . و كذلك رواه ابن الجارود فى النتنى : و إسناده صحيح اهـ .

۲۲۵۰- دفع کہتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے نو جنازوں پر ایک ساتھ نماز پڑھی تو مردوں کو امام کے قریب رکھا گیا اور عورتوں کو قبلہ کے قریب اور سب جنازوں کو ایک صف بنایا۔ اور حضرت علیؓ کی صاحبزادی اور حضرت عمرؓ کی بیوی ام کلثومؓ اور انکے بیٹے زیدؓ کو ایک ساتھ رکھا گیا۔ اور امام اس زمانہ میں سعید بن العاصؓ تھے (جو کہ حاکم شہر تھے) اور لوگوں میں ابن عمرؓ اور ابو ہریرہؓ اور ابوسعیدؓ اور ابوقتادہؓ رضی اللہ عنہم تھے تو لڑکے کو امام کے قریب رکھا گیا۔ ایک شخص کہتے ہیں کہ میں نے اس کو اچھا نہیں سمجھا تو میں نے ابن عباسؓ اور ابو ہریرہؓ اور ابوسعیدؓ اور ابوقتادہؓ رضی اللہ عنہم کی طرف دیکھا اور کہا یہ کیا بات ہے تو انہوں نے فرمایا کہ یہی طریقہ ہے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور اس پر سکوت کیا ہے۔

و تبين بهذه الرواية أن قائل "فنظرت" و فقلت" في رواية النسائي هو -
 الراوى عن ابن عمر، والمنكر هو عمار مولى الحارث بن نوفل . ففي أبي داود (۳: ۹۰)
 عنه أنه شهد جنازة أم كلثوم و ابنها ، فجعل الغلام مغمًا يلي الإمام ، فأنكرت ذلك و في
 القوم ابن عباس رضي الله عنهما و أبو سعيد الخدري ، و أبو قتادة و أبو هريرة رضي الله
 عنهم فقالوا : هذه السنة اهـ . و في نيل الأوطار (۳: ۳۰۵) : سكت عنه أبو داود ،
 المنذرى ، و رجال إسناده ثقات اهـ . و في نصب الراية (۱: ۳۴۷) : قال النووي رحمه الله : و
 سنده صحيح اهـ .

باب ما يفعل المسلم إذا مات له قريب كافر

۲۲۵۱- عن : علي عليه السلام قال : لَمَّا مَاتَ أَبُو طَالِبٍ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ : يَا
 رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ غَشَّكَ الشَّيْخُ الضَّالُّ قَدْ مَاتَ ، قَالَ : إِذْهَبْ فَوَارِهِ . قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : فَلَمَّا
 وَارَيْتُهُ جِئْتُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ لِي : اغْتَسِلْ . رواه ابن حبان في صحيحه ، كذا في السيرة الحلبية
 (۱: ۳۸۱) . و في سنن أبي داود (۳: ۲۰۶) : حدثنا مسدد نا يحيى عن سفيان حدثني أبو
 إسحاق عن ناجية بن كعب عن علي رضي الله عنه فذكر نحوه ، و سكت عنه هو والمنذرى .

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ جب مردوں اور عورتوں کے جنازوں پر ساتھ نماز پڑھی جائے تو مرد کا جنازہ امام کے قریب ہو
 پھر بچہ کا، پھر عورتوں کا اور یہی مذہب حنفیہ کا ہے، واللہ اعلم۔

فائدہ: نماز جنازہ میں تکبیرات کے وقت رفع یدین اور عدم رفع یدین میں احادیث میں اختلاف ہے لہذا نماز کے اصل
 اصول خشوع و خضوع کو مد نظر رکھتے ہوئے ان احادیث کو ترجیح دی جائیگی جن میں صرف پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے۔

باب جب کسی مسلمان کا کافر رشتہ دار مر جائے تو اسکے ساتھ کیا برتاؤ کیا جائے

۲۲۵۱- حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ جب میرے باپ ابوطالب کا انتقال ہوا تو میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا
 اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کے چچا گمراہ بڑھے کا انتقال ہو گیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ انہیں دفن کر دو پس جبکہ میں دفن کے
 بعد آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم نہالو۔ اس کو ابن حبان نے اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے

و فی سنن النسائی (۲۸۳:۱) : أخبرنا عبيد الله بن سعيد قال : حدثنا يحيى فذكره . وقال الحافظ ابن حجر نور الله تعالى مرقده فی التلخیص الحبير (۱: ۱۵۷ و ۱۵۸) : رواه أحمد ، و أبو داود ، و النسائی ، و ابن أبي عائشة ، و أبو يعلى ، و البزار ، و البيهقي . و مدار كلام البيهقي على أنه ضعيف ، و لا يتبين وجه ضعفه .

قلت : و قد وقع عند ابن أبي شيبة في مصنفه بلفظ : قُلْتُ : إِنْ غَمَّكَ الشَّيْخُ الْكَافِرُ قَدْ مَاتَ ، فَمَا تَرَى فِيهِ ؟ قَالَ : أَرَى أَنْ تَفْسِلَهُ وَ تُجَنِّتَهُ (تستره) ا هـ . و الزيلعي (۱: ۳۵۴) عزاه الحديث إلى أبي داود ، و النسائی ، ثم قال : و روى ابن أبي شيبة في مصنفه بسند السنن فذكره بلفظ التلخيص عن ابن أبي شيبة .

باب أن صلاته ﷺ على الجنائز الغائبة عنه كانت لحضورها عنده

على طريق المعجزة

۲۲۵۲- عن : عمران بن حصين رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : إِنْ أَخَاكُمْ النُّجَاشِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَوَفَّى ، فَقُومُوا صَلُّوا عَلَيْهِ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَ صَفُّوا خَلْفَهُ ، فَكَبَّرَ أَرْبَعًا

اور ابوداؤد اور منذری نے اس پر جرح نہیں کی ہے اور نسائی نے بھی اس کو بلا جرح روایت کیا ہے۔ اور ابن حجر نے کہا ہے کہ اس کو احمد ، ابوداؤد ، نسائی ابن ابی عائشہ ، ابو یعلیٰ ، بزار اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور بیہقی کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ وہ ضعیف ہے لیکن اس کے ضعف کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوئی۔ نیز ابن حجر نے کہا ہے کہ ابن ابی شیبہ نے اس کو اس طرح روایت کیا ہے کہ (حضرت علیؓ نے فرمایا کہ) آپ ﷺ کے بڑے اور کافر چچا کا انتقال ہو گیا ہے پس آپ ﷺ کی ان کی بابت میں کیا رائے ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری رائے یہ ہے کہ ان کو نہلا کر دفن کر دو۔

باب جناب رسول الله ﷺ کا جنازہ غائب پر نماز پڑھنا اس بنا پر تھا کہ وہ آپ ﷺ کے سامنے بطور

معجزہ کے حاضر کر دیا گیا تھا

۲۲۵۲- عمران بن حصین کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے بھائی نجاشی کا انتقال ہو گیا تم اٹھو اور اس پر نماز پڑھو۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ اٹھے اور لوگوں نے آپ ﷺ کے پیچھے مہمیں باندھیں اور آپ ﷺ نے چار تکبیریں کہیں

وَهُمْ لَا يَظُنُّونَ إِلَّا أَنَّ جَنَازَتَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ . رواه ابن حبان في صحيحه ، كذا في نصب الراب (۳۵۵:۱) و في فتح الباری (۱۵۱:۳) بعد نقله ما نصه : أخرجه (أى ابن حبان) . من طريق الأوزاعی عن يحيى بن أبی كثير عن أبی قلابه عن أبی المهلب عنه (أى عن عمران) . ولأبی عوانة (في صحيحه) من طريق أبان و غيره عن يحيى " فَصَلَّيْنَا خَلْفَهُ : نَحْنُ لَا نَرَى إِلَّا أَنَّ الْجَنَازَةَ قُدَّامَنَا " اهـ .

فصل فی حمل الجنازة

باب استحباب حمل الجنازة بقوائمه الأربع

۲۲۵۳- عن : أبی عبیدة قال : قال عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ : نَبِیْ اتَّبَعَ جِنَازَةً فَلْيَحْمِلْ بِجَوَانِبِ السَّرِيرِ كِلَيْهَا ، فَإِنَّهُ مِنَ السُّنَّةِ ، ثُمَّ إِنْ شَاءَ فَلْيَتَطَوَّعْ ، وَإِنْ شَاءَ فَلْيَذْغُ . رواه ابن ماجه (ص- ۱۰۷) . و في الزوائد : رجال الإسناد ثقات ، لكن الحديث موقوف

اور لوگ یہی سمجھتے تھے کہ نجاشی کا جنازہ آپ کے سامنے ہے۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے، صحیح ابو عوانہ میں ہے کہ ہم نے آپ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی اور ہم یہی سمجھتے تھے کہ جنازہ ہمارے سامنے ہے۔

فائدہ: یہ ان حضرات صحابہ کا کشف تھا اور جب ان کو کشف ہو گیا تو یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے زیادہ کشف ہوا ہوگا۔ اور چونکہ سب کو کشف ہونا ضروری نہیں اس لئے ممکن ہے کہ بعض صحابہ کو کشف نہ بھی ہوا ہو تو مجمع میں جاریہ ٹہنی روایت میں ابن ماجہ کے نزدیک جو آیا ہے کہ ہم کچھ نہیں دیکھتے تھے وہ اس کے معارض نہیں ہو سکتی۔ نیز اگر غائب میت پر جنازہ شروع ہوتا تو پھر جبریل کا یہ پوچھنا کہ کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم معاویہ رضی اللہ عنہ پر جنازہ پڑھنا پسند فرماتے ہیں کا کیا مطلب؟ (مزید تفصیل تجلیات مندر جلد دوم میں ملاحظہ فرمائیں)۔

فصل حمل جنازہ کے بیان میں

باب جنازہ کا چاروں پاؤں سے اٹھانا اچھا ہے

۲۲۵۴- عبد اللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ جو شخص جنازہ کے ساتھ ہوا سکو چاہئے کہ اس کے تمام پاؤں کو کندھا دے کیونکہ قاعدہ یہی ہے، اس کے بعد اسے اختیار ہے چاہے اٹھائے یا نہ اٹھائے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

حکمه الرفع ، و أيضاً هو منقطع ، فإن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه اهـ . قلت : قد احتج بروايته عن أبيه جماعة ، و قد تقدم بسطه ، فالإسناد مقارب .

۲۲۵۴- ثنا : يحيى بن سعيد عن ثور عن عامر بن حشيب و غيره من أهل الشام قالوا : قال أبو الدرداء رضي الله عنه : من تمام أجر الجنائز أن تُشيعَها من أهلها ، و أن تُحْمَلَ بِأَرْكَانِهَا الْأَرْبَعَةِ و أن تُخْتَوَ فِي الْقَبْرِ . رواه ابن أبي شيبة في المصنف ، كذا في الجوهر النقي (۲۷۲: ۱) . وقال صاحب الجوهر النقي : هذا سند صحيح اهـ . أي إلى عامر ، قلت : و لكنه منقطع ، قال في التقریب (ص ۹۴) لم يسمع من أبي الدرداء اهـ . و مرسل القرون الثلاثة حجة عندنا .

باب المشي خلف الجنائز و الإسراع بها

۲۲۵۵- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ غُودُوا الْفَرَضِي ، و اتَّبِعُوا الْجَنَائِزَ تُدَبِّرْكُمْ الْآخِرَةَ . رواه أحمد ، والبخاري ، و ابن حبان في صحيحه (الترغيب ۵۱۵: ۲) .

۲۲۵۴- ابوالدرداء نے فرمایا کہ جنازہ کے ساتھ ہونے کا پورا ثواب اس صورت میں ہے کہ اسکے گھر سے اسکے ساتھ ہو اور اٹھنے چاروں پاؤں کو کندھا دے اور قبر میں مٹی ڈالے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: یہ معلوم ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں موت کے واقعات کثرت سے واقع ہوئے لیکن سوائے ایک جنازہ کے یعنی سعد بن معاذ کے جنازہ کے کسی کے متعلق کہیں حمل منقول نہیں تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ حمل کسی عارض کی وجہ سے خلاف عادت معبودہ تھا گو ہم اس عارض کی تعیین نہ کر سکیں اور عادت معبودہ وہی تھی ، جس کو ابن مسعود اور ابوالدرداء نے بیان کیا ہے اور اس کا سہل اور آسان ہونا بھی اس کے متعارف ہونے کی دلیل ہے اور سعد بن ابی وقاص اور حضرت عثمان وغیرہ کا فعل جو روایت کیا جاتا ہے اگر وہ ثابت ہو تو اس کا حمل بھی عذر بھی ہو سکتا ہے ، بس ان امور میں مخالفین کے لئے کوئی حجت نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

باب جنازہ کے پیچھے چلنے اور اسکو جلدی لے چلنے کے بیان میں

۲۲۵۵- ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیماروں کی عیادت کیا کرو۔ اور جنازہ کے پیچھے

۲۲۵۶- و فی البخاری (۱: ۱۶۶): عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ قال: أَمَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ بِسَبْعٍ، وَنَهَانَا عَنْ سَبْعٍ أَمَرْنَا بِاتِّبَاعِ الْجَنَائِزِ. الحديث.

۲۲۵۷- عن: معمر عن ابن طاووس عن أبيه قال: مَا مَشَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى مَاتَ إِلَّا خَلْفَ الْجَنَازَةِ. رواه عبد الرزاق في مصنفه، و هذا سند صحيح على شرط الجماعة. الجوهر النقي (۱: ۲۷۴). قلت: لكنه مرسل.

۲۲۵۸- أَخْبَرَنَا: الثوري عن عروة بن الحارث عن زائدة بن أوس عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه قال: كُنْتُ فِي جَنَازَةٍ وَ أَبُو بَكْرٍ وَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَمْشِيَانِ أَمَامَهَا، وَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَمْشِي خَلْفَهَا. فَقُلْتُ لِعَلِيٍّ: أَرَأَيْكَ تَمْشِي خَلْفَ الْجَنَازَةِ، وَ هَذَانِ يَمْشِيَانِ أَمَامَهَا؟ فَقَالَ عَلِيٌّ: لَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّ فَضْلَ الْمَشْيِ خَلْفَهَا عَلَى الْمَشْيِ أَمَامَهَا كَفَضْلِ صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ عَلَى الْفَذِّ، وَ لَكِنَّهُمَا أَحْيَا أَنْ يُبَيَّرَا عَلَى النَّاسِ.

چلا کرو، یہ تم کو آخرت یاد دلائے گا۔ اس کو احمد، بزار اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۲۲۵۶- بخاری میں براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم کو رسول اللہ ﷺ نے سات باتوں کا حکم دیا اور ان میں سے ایک جنازہ کے پیچھے چلنا بیان کیا اور سات باتوں سے منع فرمایا۔

۲۲۵۷- طاووس کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عمر بھر میں کبھی جنازہ کے آگے نہیں چلے اور ہمیشہ پیچھے چلے۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے۔

فائدہ: یہ روایت اس روایت کے معارض نہیں ہے۔ جس میں یہ مضمون ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کو جنازہ کے آگے چلتے دیکھا۔ کیونکہ یہ ممکن ہے کہ یہ آگے چلنا کسی ضرورت سے ہو، جیسا کہ اگلی حدیث سے واضح ہے۔

۲۲۵۸- عبد الرحمن بن ابی ایزی اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ایک جنازہ میں تھا۔ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ آگے چل رہے تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ پیچھے۔ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا کہ یہ کیا بات ہے، وہ آگے ہیں اور آپ پیچھے؟ آپ نے فرمایا کہ اتنی بات وہ بھی جانتے ہیں کہ جنازہ کے پیچھے چلنا آگے چلنے سے اتنی ہی فضیلت رکھتا ہے جتنی کہ نماز جماعت کو نماز پر۔ مگر وہ چاہتے ہیں کہ لوگوں کے لئے آسانی پیدا کریں (اور وہ یہ نہ سمجھیں کہ پیچھے چلنا واجب ہے اور بغیر ضرورت بھی آگے نہ چلنا چاہئے۔ یا یہ مطلب ہے کہ ان کے پیچھے چلنے سے لوگوں کو آگے بڑھ کر جنازہ کو کندھا دینا دشوار ہوتا ان کے ادب کی وجہ سے لوگ

رواہ عبد الرزاق فی مصنفہ ، کذا فی نصب الراية (۳۵۹:۱) . و رجالہ رجال الصحیحین
إلا زائدة بن أوس ، وقد ذکرہ ابن حبان فی الثقات ، کما فی الجوهر النقی (۲۷۳:۱) .

و أخرجه الحافظ فی الفتح (۱۴۷:۳) مختصراً ، و حسنه ، و فی آثار السنن
(۱۲۳:۲) بعد عزوه إلى عبد الرزاق ، والطحاوی ما لفظه : إسناده صحيح ائمه . و وقع عند
الطحاوی (۲۷۹:۱) : زائدة بن خراش ، ولم أقف عليه ، و أخرجه ابن أبي شیبہ فی مصنفہ
، أخيراً محمد بصل عن یزید بن أبی زیاد عن عبد الرحمن بن أبی لیلی عن ابن أبی
قال : كنت فی جنازة الحديث (زیلعی) . و هذا سند صحيح علی شرط مسلم ، و
قول علی رضی اللہ عنہ مما لا یدرک بالرأی ، فهو مرفوع حکمی .

۲۲۵۹ - عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : اِسْرَعُوا بِالْجَنَازَةِ ، فَإِنَّ بَيْنَكَ
وَالْجَنَّةَ فَخَيْرٌ تَقْدِمُونَهَا إِلَيْهِ ، وَ إِنْ لَمْ يَكُنْ سِوَى ذَلِكَ فَتَسْرِعُوا نَضَعُونَ عَنْ رِقَابِكُمْ ، رَوَاهُ
البخاری (۱۷۶:۱) .

۲۲۶۰ - عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : إِذَا
مَاتَ أَحَدُكُمْ فَلَا تُخَيِّسُوهُ ، وَ اِسْرَعُوا بِهِ إِلَى قَبْرِهِ . أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ . (فتح
الباری ۱۴۷:۳) .

آنے بڑھنے سے سمجھئے ، اس لئے دو جنازہ آگے ہو گئے)۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی اللہ ہیں اور
اس کو حافظ نے فتح الباری میں مختصر روایت کر کے حسن کہا ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی اسے روایت کیا ہے اور اس کی سند شرط مسلم پر صحیح
ہے۔ یہ علما مرفوع ہے۔

۲۲۵۹ - ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنازہ کو جلدی لے جاؤ کیونکہ اگر وہ اچھا ہے تو اسلو بہتری کی
طرف جلدی پہنچاؤ گے اور اگر دوسری صورت ہے تو جلدی سے ایک بری چیز کو اپنی گردن سے اتار دو گے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔
۲۲۶۰ - ابن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی مر جائے تو اس کو روکو نہیں بلکہ جلدی اسے اسکی قبر کی
طرف لے جاؤ۔ اس کو طبرانی نے سند حسن روایت کیا ہے۔

۲۲۶۱- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ : سَأَلْنَا نَبِيَّنَا ﷺ عَنِ الْمَشْيِ مَعَ الْجَنَازَةِ ، فَقَالَ : مَا دُونَ الْخَبَبِ . رواه أصحاب السنن ، وفيه يحيى بن عبد الله الجابر و يقال المجبر ، وثقه الترمذی (زیلعی) و قال أحمد و ابن عدی : لا بأس به (تہذیب) . و شیخہ أبو ماجد الحنفی مجہول ، ولكن جهالة الرواة في القرون الثلاثة لا تضرنا ، كما ذكرنا في المقدمة .

۲۲۶۲- عن : أنى بكرة قال : لَقَدْ رَأَيْتُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَإِنَّا لَنَكَاذُ وَ أَنْ نُرْمَلَ بِالْجَنَازَةِ رَمْلًا . أخرجه الحاكم في المستدرک (۳۵۵:۱) و قال : هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه . قال : وله شاهد بإسناد صحيح عن عبد الله بن جعفر الطيار .

۲۲۶۳- ثم أخرجه بسنده عن ابن وهب أخبرني ابن أبي الزناد عن أبيه قال : كُنْتُ جَالِسًا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ بِالْبُقَيْعِ ، فَاطْلَعَ عَلَيْنَا بِجَنَازَةٍ ، فَأَقْبَلَ عَلَيْنَا ابْنُ جَعْفَرٍ ، فَتَعَجَّبَ مِنْ إِبْطَاءِ مَشْيِهِمْ بِهَا . فَقَالَ : عَجَبًا لِمَا تَغَيَّرَ مِنْ خَالِ النَّاسِ ! وَ اللَّهُ إِنْ كَانَ إِلَّا الْجَمْرُ . الحديث . و أقر الذهبي الحاكم على تصحيح الحديث و شاهده .

۲۲۶۱- ابن مسعود کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ جنازہ کے ساتھ چلنے میں رفتار کتنی تیز ہونی چاہئے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ دوڑنے سے کم۔ اس کو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابو ماجد راوی غیر معروف ہے مگر یہ چیز قرون عشرہ میں معزز نہیں۔

۲۲۶۲- ابوبکرہ کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایسی حالت میں دیکھا کہ ہم تیز روی کی وجہ سے جنازہ کو لیکر دوڑنے کے قریب ہو گئے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح الاسناد کہا ہے۔

۲۲۶۳- حاکم نے ابوالزناد سے روایت کیا ہے کہ میں عبد اللہ بن جعفر کے ساتھ بقیع میں بیٹھا ہوا تھا کہ ہمارے سامنے ایک جنازہ آیا۔ عبد اللہ بن جعفر نے اس کی سست رفتاری سے تعجب کیا اور کہا کہ تعجب ہے لوگوں کی حالت میں کس قدر تغیر ہو گیا ہے۔ پہلے تو ہمیشہ رفتار تیز ہوتی تھی۔ حاکم نے اس کو بھی صحیح کہا ہے اور ذہبی نے دونوں کو برقرار رکھا ہے۔

فائدہ: تیز رفتار سے یہ مراد ہے کہ دوڑنے سے کم ہو اور سست چال سے زیادہ اور یہی مذہب حضرات حنفیہ کا ہے۔

باب استحباب أن لا یركب مع الجنائزۃ

۲۲۶۴- عن : ثوبان رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أتى بدائیة و هو مع الجنائزۃ فأنى أن یركب فلما انصرف أتى بدائیة فركب ، فقيل له ، فقال : إن الملائكة كانت تمشی ، فلم أكن لأركب و هم یمشون ، فلما ذهبوا ركبته . رواه أبو داود (۱۷۸:۳) و سکت عنه هو و المنذرى . و فی نیل الأوطار (۳۱۳:۳) : رجال إسناده رجال الصحيحین اهـ . وأخرجه الحاكم فی المستدرک (۳۵۵:۱) و صححه علی شرطہما ، وأقره علیہ الذہبی .

۲۲۶۵- عن : جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ : أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أتبع جنازة ابن الذخراح ماشیا ، و زجع علی فرس . رواه الترمذی (۱۲۰:۱) ، و قال : حسن صحيح .

باب نسخ القيام للجنائزۃ

۲۲۶۶- عن : نافع بن جبیر أن مسعود بن الحكم الأنصارى أخبره أنه سمع علی بن أبی طالب رضی اللہ عنہ یقول فی شأن الجنائز . إن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قام ثم قعد . و إنما حدث

باب بہتر یہ ہے کہ جنازہ کے ساتھ سوار ہو کر نہ جایا جائے

۲۲۶۳- ثوبان کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سواری کے لئے گھوڑا لایا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر سوار ہونے سے انکار کر دیا۔ اسکے بعد جب لوٹے تو پھر گھوڑا پیش کیا گیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہو گئے، اس کی وجہ دریافت کی گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جاتے وقت فرشتے پیادہ چل رہے تھے، اس لئے میرے لئے سوار ہونا مناسب تھا، اب جبکہ وہ رخصت ہو گئے تو میں سوار ہو گیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ اور نیل الاوطار میں اسکے راویوں کو صحیح کے راوی کہا ہے۔ اور حاکم نے اسکی سند کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اسے برقرار رکھا ہے۔

۲۲۶۵- جابر بن سمرة کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن الذخراح کے جنازہ کے ساتھ پیادہ گئے اور سوار واپس ہوئے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس کو حسن صحیح کہا ہے۔

باب جنازہ کے لئے کھڑا ہو جانا منسوخ ہے

۲۲۶۶- نافع بن جبیر کہتے ہیں کہ ان کو مسعود بن الحكم انصاری نے خبر دی ہے کہ انہوں نے علی بن ابی طالب کو جنازوں

بِذَلِكَ لِأَن نَّافِعَ بْنَ خُبَيْرٍ رَأَى وَاقِدَ بْنَ عَمْرٍو قَامَ حَتَّى وُضِعَتِ الْجَنَازَةُ . رواه مسلم .
(۳۱۰:۱) و فی التلخیص الحبیر (۱۵۶:۱) . و رواه ابن حبان (فی صحیحہ) بلفظ : كَانَ يَأْمُرُنَا بِالْقِيَامِ فِي الْجَنَائِزِ ، ثُمَّ جَلَسَ بَعْدَ ذَلِكَ وَ أَمَرَنَا بِالْجُلُوسِ . اهـ .

باب القیام لتابع الجنازة حتی توضع علی الأرض

۲۲۶۷- عن : البراء رضی اللہ عنہ : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي جَنَازَةٍ فَأَتَتْهُنَا إِلَى الْقَبْرِ وَ لَمَّا يُلْخَذُ فَجَلَسَ ، فَجَلَسْنَا حَوْلَهُ . صححه أبو عوامة و غيره . التلخیص الحبیر . (۱۵۶:۱) .
۲۲۶۸- حدثنا : أحمد بن يونس نا زهير نا سهل بن أبي صالح عن ابن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا اتَّبَعْتُمُ الْجَنَازَةَ فَلَا تَجْلِسُوا حَتَّى تَوْضَعَ .

کے باب میں کہتے سنا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ابتداء میں کھڑے ہوتے تھے ، اس کے بعد بیٹھنے لگے تھے اور یہ حدیث انہوں نے اس لئے بیان کی کہ انہوں نے واقد بن عمرو کو دیکھا کہ کھڑے ہو گئے یہاں تک کہ جنازہ (زمین پر) رکھا گیا ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور صحیح ابن حبان میں ہے کہ آپ ﷺ ہم کو جنازوں میں کھڑے ہونے کا حکم دیتے تھے ، اس کے بعد خود بھی بیٹھنے لگے اور ہمیں بھی بیٹھنے کا حکم دیا ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنازہ کو دیکھ کر قہریا کھڑا ہونا منسوخ ہے ۔

باب جب تک جنازہ زمین پر نہ رکھ دیا جائے اس وقت تک ساتھ والوں کو بیٹھنا نہ چاہئے

۲۲۶۷- براء بن عازب سے روایت ہے کہ ہم ایک جنازہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے ، پس جبکہ ہم قبر پر پہنچے تو ابھی لحد تیار نہ ہوئی تھی ، لہذا رسول اللہ ﷺ بیٹھ گئے اور ہم بھی آپ ﷺ کے گرد بیٹھ گئے ۔ اس کو ابو عوامة و غيره نے صحیح کہا ہے ۔
۲۲۶۸- ابو سعید خدری کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب جنازہ کے ساتھ چلو تو اس وقت تک نہ بیٹھو جب تک کہ وہ (زمین پر) نہ رکھ دیا جائے ۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو لوگ جنازہ کے ساتھ ہوں ان کو جنازہ زمین پر رکھے جانے سے پہلے

نہیں بیٹھنا چاہئے ۔

۲۲۶۹- قال أبو داود: روى الثوري هذا الحديث عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال فيه: حتى توضع بالارض. ورواه أبو معاوية عن سهيل قال: حتى توضع في اللحد. قال أبو داود: وسفيان أحفظ من أبي معاوية. هكذا قال أبو داود في سننه (۱۷۷:۳).

باب النهي عن اتباع الميت بنار

۲۲۷۰- عن: أبي هريرة رضي الله عنه قال: أوصني أبو موسى الأشعري رضي الله عنه حين حضرته الموت، فقال: لا تتبعوني بمجمرة، قالوا له: أو سيجفت فيه شيئا؟ قال: نعم! من رسول الله صلى الله عليه وسلم. رواه ابن ماجه (۲۳۳:۱). قال السندی: بمجمر أي بنار. لأنه لا فائدة فيه، ويؤدي إلى الفال القبيح، فتركه أولى، وفي الزوائد: إسناده حسن اهـ.

۲۲۷۱- عن: هشام بن عروة عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها: أنها قالت لأهلها: أجمروا بنيابي إذا ميت ثم حيطوني، ولا تذرؤا على كفني جناطا،

۲۲۶۹- ابوداؤد کی ایک روایت میں جو حتی توضع فی اللحد آیا ہے امام بخاری نے اس کے ضعف اور حتی توضع علی الارض کی قوت پر اشارہ کیا ہے (فتح الباری) جیسا کہ ابوداؤد نے بھی سفیان کو زیادہ حافظہ ملا کر اس کی ترجیح کو بتلایا ہے۔ واللہ اعلم۔

فائدہ: یعنی لحد میں رکھنے تک کھڑا ہونا مراد نہیں بلکہ لحد میں اتارنے سے قبل جب زمین پر رکھ دیا جائے تب بھی بیٹھنا

درست ہے۔

باب مردے کے ساتھ آگ نہ لے جانا چاہئے

۲۲۷۰- ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ جس وقت ابوموسیٰ کا انتقال ہونے لگا تو آپ نے وصیت کی کہ میرے ساتھ آگیشی نہ لے چلنا، لوگوں نے کہا کہ کیا آپ نے اس باب میں کچھ سنا ہے؟ تو فرمایا کہ ہاں میں نے رسول اللہ صلى الله عليه وسلم سے سنا ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اور سندی نے کہا کہ آگیشی سے مراد آگ ہے اور اس کی ممانعت اس کے بے فائدہ ہونے کی وجہ سے ہے اور اس لئے ہے کہ اس میں قال بد ہے اس لئے اس کا ترک اولیٰ ہے اور زوائد میں ہے کہ اس کی استاد حسن ہے۔

۲۲۷۱- امام بیہقی ابوبکرؓ نے اپنے انتقال کے وقت فرمایا کہ جب میں مرجاؤں تو میرے کفن کو دھونی دینا اور میرے جسم کو

وَلَا تَتَّبِعُونِي بِنَارٍ . رواه مالك (ص- ۷۸) . قال المحدث جمال الدين عبد الله بن يوسف الزيلعي الحنفی فی نصب الراية (۱: ۳۴۶) : هذا سند صحيح اهـ .

باب تعمیق القبر و توسیعه و اختیار اللحد علی الشق

۲۲۷۲- عن : رجل من الأنصار رضی اللہ عنہ قال : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي جَنَازَةٍ ، فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى الْقَبْرِ يُوصِي الْخَافِرَ : أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رِجْلَيْهِ ، أَوْسِعْ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ . رواه أحمد ، وأبو داود والبيهقي ، وإسناده صحيح ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۳) .

۲۲۷۳- عن : هشام بن عامر رضی اللہ عنہ قال : شَكُونَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ أُحُدٍ ، فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! الْخَفَرُ عَلَيْنَا لِكُلِّ إِنْسَانٍ شَدِيدٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : اخْفَرُوا وَاعْمِقُوا وَاحْسِنُوا . الحديث ، رواه النسائي (۱: ۳۸۳) و سكت عنه .

۲۲۷۴- عن : ابن عباس رضي الله عنهما قال : قَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم أَلَلَّحْدُ لَنَا ، وَ الشَّقُّ لِغَيْرِنَا .

خوشبو لگانا لیکن میرے کفن پر حنوط نہ چھڑکنا (کیونکہ اس سے کفن رگنیں ہو جائے گا) اور نہ میرے ساتھ آگ لے چلنا۔ اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے۔

باب قبر کو گہری اور کشادہ بنانا اور لحد کو شق پر ترجیح دینا

۲۲۷۲- ایک انصاری کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنازہ میں گئے تھے تو میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر پر بیٹھے ہوئے قبر کھودنے والے سے فرما رہے ہیں کہ پاؤں کی طرف سے کشادہ کرو۔ سر کی طرف سے کشادہ کرو۔ اس کو احمد ، ابوداؤد اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے۔

۲۲۷۳- هشام بن عامر کہتے ہیں کہ ہم نے جنگ احد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ہمارے لئے ہر آدمی کے لئے الگ قبر کھودنا دشوار ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اچھا کھودو اور گہری کھودو اور عمدہ کھودو والی آخر لحدیٹ۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر جرح نہیں کی۔

قائدہ: کم از کم نصف قامت گہری ہونی چاہئے اور اس سے زیادہ افضل ہے اور اعلیٰ درجہ تو یہ ہے کہ پورے قد کے برابر گہری ہو۔

۲۲۷۴- ابن عباس کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لحد ہمارے لئے اور شق اور لوگوں کے لئے ہے۔

رواہ الترمذی (۱۷۴:۱) وقال: حدیث غریب من هذا الوجه. وفي نيل الأوطار (۳۱۹:۳) وحسنه الترمذی كما وجدنا ذلك في بعض النسخ الصحيحة من جامعہ اہ۔

قلت: لعله كان في الأصل حسنا غريبا، فسهي الكاتب عن أحد التللفظين. و في التلخيص الحبير (۱۶۳:۱) صححه ابن السكن، وقد روى من غير حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما، رواہ ابن ماجہ، وأحمد، والبزار، والطبري عن حدیث جریر، وفيه عثمان بن عمير وهو ضعيف لكن رواه أحمد و الطبرانی من طرق زاد أحمد في رواية بعد قوله: لغيرنا اهل الكتاب اہ۔

۲۲۷۵- عن: مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما: ألجد للنبي ﷺ و لأبي بكر و عمر رضي الله عنهما. رواه ابن أبي شيبة. وهذا من أصح الأسانيد، كذا في الدراية (ص - ۱۴۸).

۲۲۷۶- عن: أنس بن مالك رضى الله عنه قال: لما توفي النبي ﷺ كان بالمدينة رجل يلحد، و آخر يضرخ فقالوا: نستخير ربنا، و نبعث إليهما، فأتيهما سبق تركناه فأرسل إليهما، فسبق صاحب اللحد، فلحدوا للنبي ﷺ. رواه ابن ماجه (۲۴۳:۱). وقال السندی: وفي الزوائد: في إسناده مبارك بن فضالة وثقه الجمهور، و صرح بالتحديث

اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے اور ابن السكن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۲۷۵- ابن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے لئے لحد بنائی گئی۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے سند صحیح

روایت کیا ہے۔

۲۲۷۶- انس بن مالک کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کا انتقال ہوا تو اس وقت اس میں تردد ہوا کہ آپ ﷺ کے لئے

لحد بنائی جائے یا ضریح؟ سو اس وقت مدینہ میں قبر کھودنے والے دو شخص تھے، ایک لحد بنانا تھا اور دوسرا ضریح، پس انہوں نے کہا کہ ہم حق

تعالیٰ سے طلب خیر کرتے ہیں اور دونوں کے پاس آدمی بھیجتے ہیں جو پہلے آ گیا اسی کو ہم اس کام کے لئے چھوڑ دیں گے۔ دونوں کے پاس

آدمی بھیجا گیا اور لحد والا پہلے آیا۔ اس لئے انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے لئے لحد بنائی۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

فزال تہمة تدلیسہ . و باقی رجال الإسناد ثقات ، فالإسناد صحیح اھ . و فی التلخیص الحبیر (۱: ۱۶۳) رواہ أحمد ، وابن ماجہ و إسناده حسن اھ .

باب طریق ادخال الميت فی القبر

۲۲۷۷- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : أنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ قَبْرًا لَيْلًا فَأَسْرَجَ لَهُ سِرَاجًا ، فَأَخَذَ مِنْ قَبْلِ الْقَبِيلَةِ ، وَقَالَ : رَحِمَكَ اللَّهُ إِنْ كُنْتَ لَا وَاهَا ثَلَاثَ لِقْرَانٍ ، كَثُرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا . رواہ الترمذی (۱: ۱۷۵) و حسنہ .

۲۲۷۸- عن : علیؑ : أَنَّهُ أَذْخَلَ يَزِيدَ بْنَ الْمُكْفِفِ مِنْ قَبْلِ الْقَبِيلَةِ . رواہ عبد الرزاق ، و أبو بکر بن أبي شيبة ، و صححه ابن حزم فی المحلى (آثار السنن ۲: ۱۲۴) . و فی الجوهر النقی (۱: ۲۷۹) : و فی المحلى لا بن حزم : صحح عن علیؑ : أَنَّهُ أَذْخَلَ يَزِيدَ بْنَ الْمُكْفِفِ مِنْ قَبْلِ الْقَبِيلَةِ . و أخرج عبد الرزاق فی مصنفه إدخال عليؑ

سندی نے اس کی اسناد کو صحیح کہا ہے اور ابن حجر نے حسن۔

فائدہ: اس میں لحد کی فضیلت اور شق کا جواز دونوں پر دلالت ہے ، تفصیلاً لحد پر اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور کے لئے ہی کو پسند فرمایا اور جواز شق پر اس لئے کہ اگر وہ ناجائز ہوتا تو صحابہؓ اس کے لئے استحارہ کیوں کرتے؟ پہلے ہی سے لحد کا فیصلہ کر لیتے ، نیز اگر شق ناجائز ہوتا تو مدینہ میں مسلمانوں کی قبر کھودنے والوں میں ایک ہی قسم کے آدمی ہوتے ، ضریح بنانے والا کوئی بھی نہ ہوتا۔ اور احمد کی روایت میں جو تغیر نامہ کے بعد اہل الکتاب وارد ہوا ہے بعد تسلیم صحت سند کے اس میں مدرج ہونے کا احتمال ہے کیونکہ جواز شق پر کراہت اجماع سے ثابت ہو چکا ہے۔

باب میت کے قبر میں داخل کرنے کے طریق کے بیان میں

۲۲۷۷- ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کے وقت ایک قبر میں داخل ہوئے اور آپ ﷺ کے لئے چراغ روشن کیا گیا اور آپ ﷺ نے مردہ کو قبلہ کی جانب سے لیا اور فرمایا کہ اللہ تجھ پر رحم کرے تو بہت رونے والا اور بہت قرآن پڑھنے والا تھا اور آپ ﷺ نے اس کے جنازہ پر چار غمیریں بھی تھیں۔ اس کو ترمذی نے روایت کر کے اس کی تحسین کی ہے۔

۲۲۷۸- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ انہوں نے یزید بن الکفیف کو قبلہ کی جانب سے قبر میں داخل کیا۔ اس کو عبد الرزاق

ابن المكثف من جهة القبلة بسند صحيح، ثم قال : وبه تأخذ اھد.

باب ما يقول واضع الميت في القبر

۲۲۷۹- حدثنا : عبد الله بن سعيد ثنا أبو خالد الأحمر ثنا الحجاج عن نافع عن

ابن عمر رضي الله عنهما قال : كان النبي ﷺ إذا أدخل الميت القبر قال : بسم الله و

على سنة رسول الله ﷺ . وقال أبو خالد مرة : إذا وضع الميت في نعده قال : بسم الله ،

و على سنة رسول الله ﷺ . رواه ابن ماجه (ص - ۱۱۲) . ورواه الترمذی (۱: ۱۲۴) بهذا

الإسناد و قال : حسن غريب من هذا الوجه اھد . ولفظ الحديث عند ابن ماجه أوضح .

وهو وجه الاختيار .

۲۲۸۰- عن : همام عن قتادة عن أبي الصديق عن ابن عمر رضي الله عنهما : ان

النبي ﷺ كان إذا وضع الميت في القبر قال : بسم الله و على سنة رسول الله ﷺ . رواه

ابو داود (۳: ۲۰۶) ، وسكت عنه . و في نصب الراية (۱: ۲۶۳) : و بهذا الإسناد رواه ابن

حبان في صحيحه في النوع الثاني عشر من القسم الخامس (۱: ۲۶۳) . و الحاكم

اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور ابن حزم نے اسے صحیح کہا ہے اور جو ہرقی میں بھی اسے صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ ہمارا یہی مذہب ہے۔

فائدہ: اور بعض روایات میں جو آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو قبر کی پائیں سے داخل کیا گیا۔ اول تو ان کی سند میں ضعف

ہے، دوسرے وہاں ضرورت کی وجہ سے ایسا کیا گیا کیونکہ حضور ﷺ کو اسی جگہ دفن کیا گیا ہے جہاں آپ ﷺ کا وصال ہوا تھا اور

دو جگہ یوں قبلہ سے ملی ہوئی تھی اس لئے قبلہ کی طرف سے لینا دشوار تھا۔

باب مردہ کو قبر میں رکھنے والا کیا کہے؟

۲۲۷۹- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جس وقت مردے کو قبر میں رکھا جاتا تو جناب رسول اللہ ﷺ فرماتے بسم اللہ و

علی ملۃ رسول اللہ یا بسم اللہ و علی سنة رسول اللہ۔ اسکو ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسے

حسن غریب کہا ہے۔

۲۲۸۰- ابن عمرؓ (دوسری سند سے) مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت مردے کو قبر میں رکھتے تو فرماتے بسم اللہ

فی المستسرك بلفظ : إِذَا أَوْضَعْتُمْ مَوْتَاكُمْ فِي قُبُورِهِمْ فَقُولُوا : بِسْمِ اللَّهِ وَ عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ . انتهى . قال الحاكم : حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه . و
 همام بن يحيى ثبت مأمون إذا أسند هذا الحديث لا يعلل بمن وقفه ، وقد وقفه شعبه ،
 انتهى . و رواد السبهي ، و قال ينفرد برفعه همام بن يحيى بهذا الإسناد وهو ثقة ، إلا أن
 شعبه و همام الأستوائي روياه عن قتادة موقوفاً على ابن عمر انتهى . و قال الدارقطني
 في الموقوف : هو المحفوظ .

قلت : قد رواه ابن حبان في صحيحه من حديث شعبه عن قتادة به مرفوعاً : أَنَّ
 النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا وَضَعَ الْمَيِّتَ فِي قَبْرِهِ قَالَ : بِسْمِ اللَّهِ وَ عَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ . انتهى . و
 في بدوع المرام (۱۰۹ : ۱) بعد نقل اللفظ الذي عزوته إلى الحاكم ما لفظه : أخرجه
 أحمد ، و أبو داود و النسائي ، و صححه ابن حبان ، و أعله الدارقطني بالوقف اهـ . و في
 التدخيص الحبير (۱۶۴ : ۱) فرجع الدارقطني ، و قبله النسائي الوقف ، و رجح غيرهما
 رفعه اهـ . قلت : عندي هذا حديث صحيح مرفوع قولاً و فعلاً ، فإن زيادة الثقة مقبولة .

باب استحباب توجيه الميت إلى القبلة في القبر

۲۲۸۱ - عن : عبد الحميد بن سنان نا عبيد بن عمير عن أبيه أنه حدثه ، و كان
 له ضعبة أن رجلاً سأله فقال : يَا رَسُولَ اللَّهِ ' مَا الْكَبَائِرُ ؟ ' قَالَ : هُنَّ تِسْعٌ فَذَكَرَ مَعْنَاهُ ، زَادَ
 وَ عَفْوُ الْوَالِدَيْنِ الْمُسْلِمِينَ ، وَ اسْتِحْلَالُ النَّبِيِّ الْحَرَامِ قَبْلَتَكُمْ أَحْيَاءَ وَ أَمْوَاتًا .

و علی سنہ رسول اللہ . اس کو ابو داؤد نے بلا حرج کے روایت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔ اور اسی سند سے ابن حبان
 نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو بایں القاطر روایت کیا ہے کہ جس وقت تم مردوں کو قبروں میں رکھو تو بسم اللہ و
 علی ملۃ رسول اللہ کہو اور اس کو شرط شیخین پر صحیح کہا ہے۔

فائدہ: تلخیص الحیر میں ابو امامہ سے مروی ہے کہ ام کلثومؓ کو قبر میں اتارتے وقت آپ ﷺ نے منها خلقناکم و
 فیہا نعیدکم و منها نخرجکم تارۃ اخری۔ بسم اللہ و علی ملۃ رسول اللہ پڑھا۔

رواہ ابو داود (۷۴:۳) . و سکت عنه . و فی نصب الراية (۳۶۴:۱) و رواہ الحاکم فی المستدرک فی کتاب الإیمان ، وقال : قد احتج الشيخان برواة هذا الحديث ، غیر عبد الحمید بن سنان اھ . قلت : فی التقریب (ص - ۱۱۷) فی ترجمتہ . مکی مقبول اھ . و فی الدراية (ص - ۱۴۹) : و صححه الحاکم اھ .

باب استحباب نصب اللین علی اللحد

۲۲۸۲- عن : عامر بن سعد بن أبي وقاص أن سعد بن أبي وقاص رضی اللہ عنہ قال فی مَرَضِهِ الَّذِي هَلَكَ فِيهِ : اَلْعُدُوْا لِيْ لَعْدًا وَاَنْصِبُوْا عَلَيَّ اللَّيْنَ نَضْبًا ، كَمَا صَبَعَ بِرَسُولِ اللّٰهِ صلی اللہ علیہ وسلم . رواہ مسلم (۳۱۱:۱) .

۲۲۸۳- عن : جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر رضی اللہ عنہ : اَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم اَلْعَدَّ ، وَاَنْصَبَ عَلَيْهِ اللَّيْنَ نَضْبًا ، وَاَرْفَعَ قَبْرَهُ مِنَ الْاَرْضِ نَحْوَ بَشِيرٍ . رواہ ابن حبان فی صحیحہ فی النوع السابع و الأربعين من القسم الخامس ، نصب الراية (۳۶۴:۱) .

باب قبر میں مردے کا رخ قبلہ کی طرف کرنا

۲۲۸۱- حمید بن عیسا اپنے باپ سے جو کہ ایک صحابی تھے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! بڑے گناہ کیا کیا ہیں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو ہیں، اس کے بعد ان کی تفصیل فرمائی اور اسی میں فرمایا کہ ایک کعبہ کی حرمت کو محفوظ نہ رکھنا جو تمہارا زندہ ہونے کی حالت میں بھی قبلہ ہے اور مردہ ہونے کی حالت میں بھی۔ اس کو ایسا ڈالنے بلا جرح کے روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

قائدہ: اس میں یہ مضمون کہ "کعبہ مردہ ہونے کی حالت میں بھی قبلہ ہے" مضمون باب پر دلالت کرتا ہے۔

باب لحد پر کچی اینٹیں رکھنا

۲۲۸۲- عامر بن سعد کہتے ہیں کہ سعد بن ابی وقاص نے اپنے اس مرض میں جس میں ان کا انتقال ہوا وصیت فرمائی کہ میرے لئے لحد بنانا اور اس پر کچی اینٹیں کھڑی کرنا جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کیا گیا تھا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۲۸۳- جابر کہتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لحد میں رکھے گئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر کچی اینٹیں کھڑی کی گئیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم

۲۲۸۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كُفِّنَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ سَخَوَانِيَةٍ ، وَلُجْدَلَةٍ وَنُصِبَ عَلَيْهِ اللَّيْنُ . رواه ابن حبان في صحيحه (نصب الراية ۱: ۳۶۴) .

باب تسجیہ قبر المرأة دون الرجل

۲۲۸۵- عن : الثوري عن أبي إسحاق : شَهِدْتُ جَنَازَةَ الْحَارِثِ ، فَمَدُّوا قَبْرَهُ ثَوْبًا ، فَجَبَذَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَزِيدٍ ، وَقَالَ : إِنَّمَا هُوَ رَجُلٌ . رواه ابن أبي شيبة فهذا هو الصحيح (التلخيص الحبير) .

باب رش الماء ووضع الحصى على القبر وإهالة التراب فيه

۲۲۸۶- عن : عبد الله بن محمد يعني ابن عمر عن أبيه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَشَّ عَلَى قَبْرِ ابْنِهِ إِبْرَاهِيمَ . زاد ابن عمر : أَنَّهُ أَوَّلُ قَبْرِ رَشَّ عَلَيْهِ ، وَأَنَّهُ جُمِنَ دَفَنٌ وَقَرَّغَ مِنْهُ قَالَ عَبْدُ

کی قبر زمین سے تقریباً ایک باشت اونچی کی گئی۔ اس کو ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے۔

۲۲۸۳- عائشہؓ کہتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تین حوالی کپڑوں میں کنٹایا گیا۔ اور آپ ﷺ کے لئے لحد بنائی گئی اور آپ ﷺ پر اینٹیں کھڑی کی گئیں۔ اس کو ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے۔

باب عورت کی قبر پر دفن کے وقت پردے کی ضرورت ہے، نہ کہ مرد کی قبر پر

۲۲۸۵- ابواطلق کہتے ہیں کہ میں حارث کے جنازہ میں شریک تھا، لوگوں نے ان کی قبر پر کپڑا اتانا، تو عبداللہ بن یزید نے کہا کہ یہ تو مرد ہیں (پردہ کی کیا ضرورت ہے؟) اس کو ابن ابی شیبہ نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: صحابی کا یہ فرمانا کہ ”یہ تو مرد ہے“ بتلاتا ہے کہ میت عورت ہو تو قبر پر پردہ کرنا مناسب ہے۔ بتایہ شرح ہدایہ میں حضرت علیؓ اور حضرت انسؓ سے اس امر کی تصریح بھی منقول ہے کہ پردہ عورتوں کے واسطے کیا جاتا ہے مگر سند بیان نہیں کی اور اس زمانہ میں عورتوں کی قبر پر پردہ کیا جاتا تھا یہاں تک کہ اس دستور کے موافق بعضوں نے مرد کی قبر پر بھی پردہ کرنا شروع کر دیا، صحابی نے اس کو روک دیا۔

باب قبر پر پانی چھڑکنے، کنگیاں ڈالنے اور مٹی ڈالنے کے بیان میں

۲۲۸۶- عمر بن علیؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے صاحبزادے ابراہیم کی قبر پر پانی چھڑکا اور محمد بن عمرؓ کہتے ہیں کہ

رَأْسِهِ : سَلَامٌ عَلَيْكُمْ . وَلَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ : خُتَا عَلَيْهِ بِيَدَيْهِ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي مِرَاسِيلِهِ (۴۵) . وَ
فِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۱: ۱۶۵) : رَجَالَهُ ثَقَاتٌ مَعَ إِسْرَافِهِ أَهْدٍ . قُلْتُ : عَمْرٌ وَابْنُهُ مِنْ أَتْبَاعِ
التَّابِعِينَ ، كَمَا فِي التَّقْرِيبِ ، فَافْهَمْ ، وَ عَلَى كُلِّ حَالٍ فَهُوَ حُجَّةٌ عِنْدَنَا ، فَإِنَّهُ مِنْ مِرَاسِيلِ
الْقَرْنِ الثَّانِي أَوْ الثَّلَاثِ .

۲۲۸۷- أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ
رُشَّ عَلَى قَبْرِ إِبْرَاهِيمَ إِبْنِهِ ، وَ وَضَعَ عَلَيْهِ خَضْبَاءً . رَوَاهُ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ فِي مُسْنَدِهِ
. قُلْتُ : هَذَا مُرْسَلٌ ، وَالْإِسْنَادُ قَدْ تَقَدَّمَ فِي بَابِ مَا جَاءَ فِي غَسْلِ الْيَدَيْنِ ، وَ قَدْ تَأَيَّدَ
بِالَّذِي قَبْلَهُ وَ الَّذِي بَعْدَهُ .

۲۲۸۸- عَنْ : جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : رُشَّ عَلَى قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ الْمَاءُ زُشًا وَ كَانَ الَّذِي
رُشَّ عَلَى قَبْرِهِ بِلَالُ بْنُ رَبَاحٍ ، بَدَأَ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ مِنْ شِقِّهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى انْتَهَى إِلَى رِجْلَيْهِ .
رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ ، وَ فِي إِسْنَادِهِ الْوَاقِدِيُّ ، كَذَا فِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۱: ۱۶۶) .

یہ پہلی قبر تھی جس پر پانی چھڑکا گیا اور ان کو جس وقت دفن کر دیا اور اس سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے اس کے سر پر ہاتھوں سے سلام علیکم
کہا اور میں یہ جانتا ہوں کہ انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ آپ ﷺ نے اپنے دونوں ہاتھوں سے ان پر مٹی ڈالی۔ اس کو ابو داؤد نے
اپنے حصر ایل میں روایت کیا ہے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ یہ مرسل ہے قرن ثانی و ثالث کی جو ہمارے یہاں مقبول ہے۔

فائدہ: یہ سلام زیارت کا تو نہیں ہے، کیونکہ وہ ابتدا میں ہوتا ہے ممکن ہے کہ وداع کا ہو جسکی تحقیق نظر سے نہیں گذری البتہ
اباحت کا انکار نہیں ہو سکتا، واللہ اعلم۔

۲۲۸۷- محمد بن علی باقر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے صاحبزادے ابراہیم کی قبر پر پانی چھڑکا اور اس پر نکلیا
بچائیں۔ اس کو امام شافعی نے روایت کیا ہے۔ یہ روایت مرسل ہے اور سند ماقبل میں باب ماجاء فی غسل الیدین میں گذر چکی ہے اور یہ
حدیث اپنے ماقبل اور مابعد کی احادیث سے مؤید ہے۔

۲۲۸۸- جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی قبر پر پانی چھڑکا گیا اور جس نے پانی چھڑکا وہ بلال بن رباح تھے
، انہوں نے آپ ﷺ کی دائیں جانب کھڑے ہو کر سر کی جانب سے چھڑکنا شروع کیا اور پاؤں تک چھڑکا، اس کو بیہقی نے روایت کیا
ہے۔ اس میں واقعہ کی مختلف فیہ ہے اور اختلاف معتبر نہیں۔

قلت : هو مختلف فيه ، والاختلاف لا يضر ، قال في مجمع الزوائد (۱: ۲۲۸) :
فی الواقدي كلام ، وقد وثقه غير واحد اهـ .

۲۲۸۹- عن : القاسم قال دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت : يا أمة !
اكتسبني لي عن قبر رسول الله ﷺ و صاحبيه رضي الله عنهما ، فكشفت لي عن ثلاثة
قبور لا مشرفة و لا لاطئة ، منبطوحة ببطحاء الغرصة الخضراء . رواه أبو داود (۳: ۲۰۸) و
سكت عنه هو والمنذري ، و في التلخيص الحبير (۱: ۱۶۵) : رواه أبو داود ، و الحاكم
من هذا الوجه . زاد الحاكم : و رأيت رسول الله ﷺ مقفلاً و أبو بكر رأسه بين كفي
رسول الله ﷺ و عمر رأسه عند رجل رسول الله ﷺ اهـ . و في نصب الراية (۱: ۳۶۵)
بعد نقل رواية أبي داود ما نصه : و رواه الحاكم ، و صححه اهـ . و صححه البيهقي ، كما
في الجوهر النقي (۱: ۲۶۵) .

۲۲۹۰- حدثنا : العباس بن الوليد الدمشقي ثنا يحيى بن صالح ثنا سلمة بن كلثوم ثنا
الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة ؓ : أن رسول الله ﷺ صلى
على جنازة ، ثم أتى قبر الميت فحشي عليه من قبل رأسه ثلاثاً . رواه ابن ماجه (۱: ۱۱۳) .

فائدہ: حدیث کی دلالت اس بات پر ظاہر ہے کہ قبر پر کنگریاں بچانا جائز ہے۔

۲۲۸۹- قاسم بن محمد کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہؓ کے پاس گیا اور کہا کہ اماں! ہمیں رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر صدیق
و عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی قبریں کھول کر دکھا دو۔ انہوں نے پردہ ہٹایا تو میں نے دیکھا تین قبریں ہیں جو کہ نہ بہت اونچی ہیں اور نہ
بہت نیچی اور ان پر سرخ کنگریاں چھپی ہوئی ہیں۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا
ہے اور حاکم نے یہ مضمون اور روایت کیا ہے کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ سب سے آگے ہیں اور حضرت ابو بکر صدیقؓ کا
سر آپ ﷺ کے شانوں کے درمیان ہے اور حضرت عمرؓ کا سر رسول اللہ ﷺ کے پاؤں میں ہے۔ اس کو حاکم نے صحیح کہا ہے۔
اور بیہقی نے بھی صحیح کہا ہے۔

۲۲۹۰- ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک جنازہ پر نماز پڑھی ، اسکے بعد میت کی قبر پر آئے تو دفن کے وقت

و فی التلخیص الحبیر (۱: ۱۶۵): و قال أبو حاتم فی العلل: هذا حدیث باطل . قلت: إسناده ظاهره الصحة ، و رجاله ثقات ، و قد رواه ابن أبي داود فی کتاب التفرّد له من هذا الوجه ، و زاد فی المتن: أَنَّهُ كَبُرَ عَلَيْهِ أَرْبَعًا . و قال بعده: و ليس يروى فی حدیث صحیح أَنَّهُ كَبُرَ عَلَى جَنَازَةِ أَرْبَعًا إِلَّا هَذَا ، فهذا حکم منه بالصحة علی هذا الحدیث . لكن أبو حاتم إمام لم یحکم علیه بالبطلان إلا بعد أن تبین له ، و أظن العلة فی عنعنة الأوزاعی ، و عنعنة شیخه ، و هذا كله إن كان یحیی بن صالح هو الوحاظی شیخ البخاری اهـ .

قلت: ابن أبي داود أيضا من أهل الفن ، و الاختلاف غیر مضر ، كما عرفتک مراراً ، علی أن الأوزاعی لم أقف علی من وصفه بالتدلیس ، و لم یذكره الحافظ أيضا فی طبقات المدلسین له . و قال فی التقریب (۱۲۴): ثقة جلیل اهـ . و شیخه ذکره فی المرتبة الثانية من طبقات المدلسین (۱۱) التي قال فیها: الثانية من احتمل الأئمة تدلیسه ، و أخرجوا له فی الصحیح لإماتته ، و قلة تدلیسه فی جنب ما روى اهـ . و فی تهذیب التهذیب (۱۱: ۲۶۹) قال أبو حاتم: یحیی إمام لا یحدث إلا عن ثقة اهـ . و إذا كان الأمر كذلك فكیف یوصف الحدیث بما وصفه به أبو حاتم ؟ و الراجع عندی قول ابن أبي داود ، والله اعلم .

سرہانے کی طرف سے لکھی مٹی کی ڈالیں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن ابی داؤد نے اتنا اور اضافہ کیا ہے کہ آپ ﷺ نے اس پر چار بکیریں کبھی تھی اور اس کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: حدیث کی دلالت مٹی کے ڈالنے پر اور اس بات پر کہ مردہ پر مٹی کس طرح ڈالنا چاہئے ظاہر ہے۔ حنفیہ نے بھی اپنی کتابوں میں اسی حدیث کے موافق طریقہ بتلایا ہے۔ واللہ اعلم۔

باب النہی عن تجسیص القبور والقعود و البناء و الكتابة و الزیادة علیہا

۲۲۹۱- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ يُجَسَّصَ الْقَبْرُ ، وَأَنْ يُقْعَدَ عَلَيْهِ ، وَأَنْ يُبْنَى عَلَيْهِ . رواہ مسلم (۳۱۲:۱) . و لفظ النسائی (۲۸۴:۱) و سکت عنہ من طریق سلیمان بن موسی ، و أبی الزبیر ، عن جابر رضی اللہ عنہ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ يُبْنَى عَلَى الْقَبْرِ ، أَوْ يُزَادَ عَلَيْهِ أَوْ يُجَسَّصَ . زاد سلیمان بن موسی : أَوْ يُكْتَسَبَ عَلَيْهِ اهـ . و روایۃ النسائی کروایۃ أبی داود (۲۱۰:۳) وقد سکت عنہ ، لکن قال المنذری کما فی عون المعبود : و سلیمان بن موسی لم یسمع من جابر ، فهو منقطع اهـ . و فی التقریب (۷۸) : صدوق فقیہ فی حدیثہ بعض لیں ، و خولط قبل موته بقلیل اهـ .

قلت : سکوتہما علیہ يدل علی أنه متصل عندهما ، و الاختلاف غیر مضر کما قد علمت غیر مرۃ ، علی أن الکتابۃ الی تفرد بها قد رویت من طریق أبی الزبیر ایضاً أخرجه الترمذی ، و قال : حسن صحیح ، و لفظہ : عن أبی الزبیر عن جابر رضی اللہ عنہ قال : نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ يُجَسَّصَ الْقُبُورُ ، وَأَنْ يُكْتَسَبَ عَلَيْهَا ، وَأَنْ يُبْنَى عَلَيْهَا ، وَأَنْ تُوْطَأَ اهـ . و فی التلخیص الحبیر (۱۶۵:۱) : و قال العاکم : الکتابۃ علی شرط مسلم و ہی صحیحۃ غریبۃ ، والعمل من أنعم المسلمین من المشرق إلی المغرب علی خلاف ذلك اهـ .

باب قبروں پر چونا گچ کرنا، ان پر بیٹھنا، ان پر عمارت بنانا، ان پر لکھنا اور ان پر زیادتی کرنا ناجائز ہے

۳۲۹۱- جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر پر چونا گچ کرنے اور اس پر بیٹھنے اور اس پر مکان بنانے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ اور نسائی میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر پر مکان بنانے اور اس پر انکی مٹی سے زیادہ مٹی ڈال کر اونچا کرنے اور اس پر چونا گچ کرنے اور اس پر لکھنے سے منع فرمایا ہے اور نسائی اور ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور گو منذری نے اس میں سلیمان بن موسی اور جابر کے درمیان اختلاف بتلایا ہے لیکن یہ اس لئے مضرب نہیں ہے کہ اسکے راوی صحابہ سلیمان نہیں بلکہ ابواثریر بھی ہیں۔ اور ترمذی نے اسے حسن صحیح کہا ہے۔ اور ترمذی کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ قبروں پر چونا گچ کیا جائے اور ان پر لکھا جائے اور ان پر عمارت بنائی جائے اور ان کو پامال کیا جائے۔ حاکم نے بھی کتابۃ کی حدیث کو شرط مسلم پر صحیح کہہ کر کہا ہے کہ

و قال السندی فی تعلیقہ علی ابن ماجہ (۱: ۲۴۴) بعد نقل قول الحاکم هذا ما نصه: و تعقبہ الذہبی فی مختصرہ بأنه محدث، ولم يبلغهم النهی اهـ. قلت: التعقب جيد قوى.

۲۲۹۲- و فی فتح الباری (۳: ۱۷۸): روى الإمام أحمد من حديث عمرو بن حزم الأنصاري مرفوعا: لَا تَقْعُدُوا عَلَى الْقُبُورِ. و فی روایہ لہ: رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَنَا مُتَّكِئٌ عَلَى قَبْرِ فَقَالَ: لَا تُؤْذِ صَاحِبَ الْقَبْرِ. إسناده صحيح اهـ.

۲۲۹۳- عن: أبي هريرة روى قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: لَأَنْ يَجْلِسَ أَحَدُكُمْ عَلَى جُمْرَةٍ فَتُحْرِقَ ثِيَابَهُ فَتُخْلَصَ إِلَى جِلْدِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ أَنْ يَجْلِسَ عَلَى قَبْرِ. رواه مسلم (۱: ۳۱۲).

باب النهی عن تریع القبور و اختیار تسنیمها

۲۲۹۴- أخبرنا: أبو حنيفة قال: حدثنا شيخ لنا يرفعه إلى النسي ﷺ: أَنَّهُ نَهَى

ائمہ مسلمین کا شرق سے لیکر غرب تک محل اسکے خلاف ہے اور ذہبی نے اس کا جواب دیا ہے کہ کتابت نئی بات ہے جو کہ خیر القرون میں نہ تھی اور شاید ان لوگوں کو صحت ممانعت نہیں پہنچی۔

فائدہ: یہ جواب اصول کے موافق ہے اور اجماع کا دعویٰ غیر مسلم ہے، اگر مطلق محل شائع کو اجماع کہا جائے تو یہ مطلق القبور کتابت سے بھی زیادہ شائع ہے کما نقلہ الشامی من بعض المحققین من الشافعية اور بہتر یہ ہے کہ اگر کتابت کے بغیر قبر کے گم ہونے اور یا زندہ ہونے کا خطرہ ہو تو کتابت جائز ہے۔

۲۲۹۲- امام احمد نے عمرو بن حزم انصاری سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قبروں پر نہ بیٹھو اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایک قبر سے نکلے لگائے بیٹھ دیکھا تو فرمایا کہ صاحب قبر کو تکلیف نہ دو۔ اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قبر پر بیٹھنا اور اس سے نکلے لگانا برا ہے اور اس سے صاحب قبر کو تکلیف ہوتی ہے اور یہی مذہب حنفیہ کا ہے (در مختار وغیرہ) اور باقی جو بخاری میں ابن عمر سے قبروں پر بیٹھنا مقبول ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان کو منع کی حدیث معلوم نہ تھی۔

۲۲۹۳- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی چنگاری پر بیٹھ جائے جس سے اسکے کپڑے جل کر آگ اس کے جسم تک پہنچ جائے یہ اس سے بہتر ہے کہ وہ کسی قبر پر بیٹھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: قبر پر ہر صورت (خواہ قضائے حاجت کے لئے ہو یا دیسے) بیٹھنا ممنوع ہے۔

عَنْ تَرْبِيعِ الْقُبُورِ . وَ تَجْصِيفِهَا . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص- ۶۵) . و ب
مجهول كما ترى ، فهو منقطع إلا أنه من مراسيل القرن الثاني أو الثالث فهو حجة
عند الأصحاب .

۲۲۹۵- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : أَخْبَرَنِي مَنْ رَأَى قَبْرَ
النَّبِيِّ ﷺ ، وَ قَبْرَ أَبِي بَكْرٍ ، وَ قَبْرَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مُسْتَمَّةً نَاشِزَةً بَيْنَ الْأَرْضِ عَلَيْهِمَا
فَلَقَّ مِنْ مَذْرَأَتَيْهِ . رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص- ۶۵) . و هو فيه مجهول
كما ترى ، و رجاله ثقات ، و مراسيل إبراهيم صحاح .

۲۲۹۶- حدثنا : محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا أبو بكر بن عياش عن سفيان
التمار أنه حدثه : أَنَّهُ رَأَى قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ مُسْتَمَّةً . رواه البخاري و في فتح الباري : زاد أبو نعيم
في المستخرج : وَ قَبْرَ أَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرَ كَذَلِكَ هـ . و في الجوهر النقي (۱: ۲۶۶) : و في مصنف
ابن أبي شيبة : ثنا عيسى بن يونس عن سفيان التمار : دَخَلْتُ أَلْتِمَّتِ الْبُذَى فِيهِ قَبْرُ النَّبِيِّ ﷺ
فَرَأَيْتُ قَبْرَهُ وَ قَبْرَ أَبِي بَكْرٍ وَ عُمَرَ مُسْتَمَّةً . و هذا سند صحيح هـ .

باب قبروں کا چوتھے کی شکل پر بنانا ممنوع ہے اور بشل کو ہان بنانا چاہئے

۲۲۹۳- امام اعظم ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ہم سے ایک شیخ نے مرفوعاً روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے قبروں کو مسطح
بنانے اور ان پر چھنا گچ کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور گو اس روایت میں سند کی تفصیل
نہیں ہے۔ مگر مجتہد کو جب تک صحت روایت پر اطمینان نہ ہو وہ اس کو معمول پر نہیں بناتا، اس لئے یہ حدیث قابل اعتماد ہے۔

۲۲۹۵- ابراہیم نخعی کہتے ہیں کہ مجھ سے اس شخص نے بیان کیا جس نے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمر کی قبروں کو دیکھا ہے
کہ وہ بشل کو ہان اور زمین سے ابھری ہوئی ہیں اور ان پر سفید ڈھیلوں کے ٹکڑے پڑے ہوئے ہیں۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار
میں روایت کیا ہے (اس روایت میں ابراہیم کے شیخ مجہول ہیں مگر یہ جہالت معترض نہیں)۔

۲۲۹۶- سفيان تمار کہتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی قبر کو بشل کو ہان دیکھا ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا
ہے اور ابن ابی شیبہ نے سفيان تمار سے روایت کیا ہے کہ میں اس مکان کے اندر گیا جس میں رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر و عمر کی قبریں

۲۲۹۷- ثنا: یحییٰ بن سعید عن سفیان عن أبی حصین عن الشعبي: رَأَيْتُ قُبُورَ شُهَدَاءٍ أُخِذَ جَنَّا مُسْتَنْمَةً. رواه ابن أبي شيبه في مصنفه، وهذا سند صحيح (الجوهر النقي ۱: ۲۶۶).

۲۲۹۸- ثنا: ابن بشار ثنا عبد الرحمن ثنا خالد بن أبي عثمان قال: رَأَيْتُ قُبُورَ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مُسْتَنْمَةً. رواه ابن جرير الطبري، كذا في الجوهر النقي (۱: ۲۶۶). قلت: رجاله ثقات من رجال الجماعة غير أن خالدًا لم أعرف حاله، إلا أن عبد الرحمن بن مهدي أتى الرواية إلا عن الثقات كما في تهذيب التهذيب (۶: ۲۸۱) فهو ثقة أيضا على هذه القاعدة.

باب جواز تقبيل الميت وأن تعظيمه كتعظيمه في حياته

۲۲۹۹- عن: عائشة رضي الله عنها: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَبَّلَ عُثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ وَهُوَ مَيِّتٌ وَهُوَ يَبْكِي، أَوْ قَالَ: غَيَّنَاهُ تَذْرِفَانِ. رواه الترمذي (۱: ۱۸۱)، وقال: حسن صحيح.

ہیں تو میں نے انکو مستم دیکھا اور انکی سند صحیح ہے اور ابو نعیم نے مستخرج میں بھی اسی طرح روایت کیا ہے۔

۲۲۹۷- معنی کہتے ہیں کہ میں نے قبور شہداء کو دیکھا کہ وہ تودے اور بھل کو ہان تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مستخرج روایت کیا ہے۔

۲۲۹۸- خالد بن ابی عثمان کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمر کی قبر کو بھل کو ہان دیکھا ہے۔ اس کو ابن جریر طبری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقات ہیں۔ لیکن خالد کا حال مجھے معلوم نہیں ہوا۔ لیکن چونکہ ابن مہدی نے ان سے روایت کی ہے اور وہ ثقات ہی سے روایت کرتے ہیں اس لئے وہ بھی ثقہ ہیں۔

باب مردہ کی پیشانی چومنا جائز ہے اور اس کی تعظیم مثل زندہ کی تعظیم کے ہے

۲۲۹۹- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عثمان بن مظعون کا بوسہ لیا، حالیکہ وہ مردہ تھے اور آپ ﷺ رو رہے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے۔

فائدہ: نور الایضاح وغیرہ متون حنفیہ میں ہے کہ میت کو بوسہ دینے کا مضائقہ نہیں، اس حدیث سے انکی تائید ہوتی ہے۔

۲۳۰۰- عن عائشة و ابن عباس رضی اللہ عنہم : أَنَّ أَبَا بَكْرٍ قَبِلَ النَّبِيَّ ﷺ بَعْدَ مَوْتِهِ . رواه البخاری (۶۴۱:۲)۔

۲۳۰۱- عن عائشة رضی اللہ عنہا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : كَسْرُ عَظْمِ الْمَيِّتِ كَنَسْرِهِ حَيًّا . رواه أبو داود (۲۰۴:۳) و سکت عنه هو و المنذرى . و فى بلوغ المرحۃ (۱۰۹:۱) : بإسناد على شرط مسلم اهـ . و رواه ابن حبان فى صحيحہ ، کذا فى الترغیب

۲۳۰۰- حضرت عائشہ اور ابن عباس کہتے ہیں کہ ابو بکر صدیق نے رسول اللہ ﷺ کے انتقال کے بعد آپ ﷺ کا سر لیا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس کی دلالت بھی مقصود باب پر ظاہر ہے۔

۲۳۰۱- حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردے کی ہڈی کا توڑنا ایسے ہی جرم ہے جیسا کہ زندہ کی ہڈی کا توڑنا۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور بلوغ المرام میں اس کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور ابن حبان نے اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ میت کا احترام بعد موت کے ویسا ہی کرنا چاہئے جیسا حالت حیات میں تھا، اسی لئے فقہاء۔

لکھا ہے کہ قبر پر سلام و دعا کے وقت اتنے ہی فاصلہ سے کھڑا ہو جتنے فاصلہ سے حالت حیات میں میت کے سامنے کھڑا ہوتا تھا۔ اس حدیث کی دلالت احترام میت پر اس صورت میں تو ظاہر ہے کہ احترام کو مرادف یا مقارب عدم اہانت کے کہا جائے لیکن اگر اسکے مطلب میں کچھ زیادت مانی جائے یعنی اسکی عظمت و ادب کی رعایت بھی تو اس پر اس حدیث کی دلالت محل تامل ہے بلکہ مستقل دلیل کی حاجت ہے اور میری رائے میں وہ مستقل دلیل حضرت عائشہ کا یہ قول کافی ہے فلما دفن عمر معہما فواللہ ما دخلتہ الا و ان مشدودۃ علی ثیابی کذا فی مشکوۃ بروایۃ احمد جسکی علت وہ خود ہی بیان فرماتی ہیں حیاء من عمر اور ان کا مذہب کائنات ماسوتیہ کے متعلق عدم ادراک میت کا سب کو معلوم ہے اس لئے اس علت کا محمل بجز رعایت ادب خاص کے اور کچھ نہیں ہو سکتا جس کو فقہاء نے اس عنوان سے تعبیر کیا ہے کہ ایسے امور میں اس کی جو عادت میت کے ساتھ اسکی حالت حیات میں تھی ایسا ہی معاملہ موت کے بعد بھی کرے، عالمگیری میں ہے و فی التہذیب یستحب زیارۃ القبور و کیفیۃ زیارۃ کزیارۃ نائک المیت فی حیاتہ من القرب والبعد کذا فی خزائن الفتاویٰ پس جیسا حضرت عمر کے زمرہ ہونے کے حالت میں وہ ان سے منہ چھپاتیں ویسا ہی ان کی قبر پر پہنچ کر بھی کیا اور اس قسم کے دوسرے معاملات کو اسی کے ساتھ ملحق کیا جاسکتا ہے۔

۲۳۰۲ - عن : بشر بن معبد المعروف بابن الخصاصية قال : بَيْنَمَا أَنَا أُمَاشِي النَّبِيَّ ﷺ نَظَرَ فَإِذَا رَجُلٌ يَمْنِي بَيْنَ الْقُبُورِ عَلَيْهِ نَعْلَانِ ، فَقَالَ : يَا صَاحِبَ السَّيِّئَاتِ أَلْقِ سَيِّئَتِكَ . وَ ذَكَرَ تَمَامَ الْحَدِيثِ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ . وَ النَّسَائِيُّ ، وَ ابْنُ مَاجَهَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ ، كَذَا فِي كِتَابِ الْأَذْكَارِ (۷۳) لِلْإِمَامِ النَّوَوِيِّ نَوْرُ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ مُضْجَعُهُ . وَ فِي فَتْحِ الْبَارِي (۱۶۵:۳) : وَ صَحَّحَهُ الْحَاكِمُ أَهـ . قُلْتُ : سَكَتَ عَنْهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَ النَّسَائِيُّ ، فَهُوَ ثَابِتٌ عِنْدَهُمْ .

باب استحباب صنع الطعام لأهل الميت و كراهته منهم للناس

۲۳۰۳ - عن : عبد الله بن جعفر ﷺ قال : لَمَّا جَاءَ نَفْيُ جَعْفَرٍ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : اِضْنَعُوا لِأَهْلِ جَعْفَرٍ طَعَامًا ، فَإِنَّهُ قَدْ جَاءَهُمْ مَا يَشْغَلُهُمْ . رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۱۱۹:۱) وَ حَسَنَهُ . وَ فِي التَّلْخِصِ الْعَبِيرِ (۶۸:۱) : وَ صَحَّحَهُ ابْنُ السَّكَنِ أَهـ .

۲۳۰۴ - ابن الصامع سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جا رہا تھا کہ آپ ﷺ نے دیکھا کہ ایک شخص قبروں کے درمیان جوتے پہنے جا رہا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے جوتے والے اپنے جوتے اتار دے۔ اس کو ابو داؤد، ابن ماجہ اور نسائی نے سند حسن روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے اور ابو داؤد، نسائی اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ لہذا یہ حدیث اگلے نزدیک ثابت ہے۔

فائدہ: فقہائے کرام نے قبروں پر چلنے پھرنے کو تو منع فرمایا ہے چنانچہ عالمگیری کتاب الکبریت میں ہے و قال شمس الاثمة الحلواني يكره و قال ابن مسعود رضي الله عنه لان اطاء على جمر احب الي من ان اطاء على قبراه - لیکن قبروں کے درمیان جو خالی جگہ ہے وہاں جوتہ پہن کر جانے کو مکروہ نہیں فرمایا کیما فی العالمگیریہ باب الجنائز والعشی بین القبور بنعلین لا یکرہ عندنا کذا فی السراج الوہاج اس لئے اس روایت کو صرف استحباب پر محمول کریں گے۔

باب میت کے گھر والوں کو کھانا کھلانا اچھا ہے اور میت والوں کا دوسروں کو کھلانا مکروہ ہے

۲۳۰۵ - عبد اللہ بن جعفر کہتے ہیں کہ جب حضرت جعفر کے انتقال کی خبر آئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جعفر کے گھر والوں کے لئے کھانا پکاؤ کیونکہ اگلے پاس ایسی خبر آئی ہے جس کی وجہ سے خود ان کو کھانا پکانے کی فرصت نہ ہوگی۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسے حسن کہا ہے اور ابن السکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۳۰۴ - عن : جریر بن عبد اللہ البجلی قال : کُنَّا نَرَى الْإِجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ الْقَبْرِ وَ صُنْعَ الطَّعَامِ مِنَ النَّيَاحَةِ . رواه ابن ماجہ (۲۵۲:۱) . و قال السندی : و فی الزوائد : إسناده صحيح اهـ .

باب استحباب زیارة القبور عموما و زیارة قبر النبی ﷺ خصوصا و ما یقرأ فیہا

۲۳۰۵ - عن : أبی بريدة عن أبیه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوهَا . رواه مسلم (۳۱۴:۱) . و عند النسائی (۲۸۶:۱) فی هذا المتن : قد سكت عنه : نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يُزُورَ فَلْيُزِرْ وَلَا تَقُولُوا هُجْرًا . اهـ .

فائدہ: چونکہ اکثر اہل میت خردہ ہوتے ہیں اس لئے اس اطعام مذکور فی الحدیث کو مستحب کہا جائیگا البتہ مستحب کے لئے قرض کرنا اور سود کی پریشانی میں پڑنا جائز نہیں۔ مستحب اسی وقت تک مستحب ہے جب تک اپنے درجہ پر رہے، اگر درجہ سے بڑھا دیا جائے تو ممنوع ہو جائے گا۔

۲۳۰۴ - جریر بن عبد اللہ بخلی فرماتے ہیں کہ ہم لوگ اہل میت کے گھر جمع ہونے اور اہل میت کا ان کے لئے کھانا پکانے کو از قبیل ماتم سمجھتے تھے (جو کہ شرعاً ممنوع ہے) اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور زوائد میں اس کی اسناد کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: آجکل یہ بہت برا رواج ہو گیا ہے کہ کسی کے گھر تو موت ہو اور برادری والے تیجے، دسویں، چھوٹیوں اور چالیسویں کو دعوت کھانے اس کے یہاں پہنچ جاتے ہیں، شریعت نے اس سے منع کیا ہے۔

باب عام طور پر زیارت قبور کے اور خاص طور پر قبر رسول اللہ ﷺ کے زیارت کے مستحسن ہونے اور ان چیزوں کے بیان میں جو بوقت زیارت پڑھی جائیں

۲۳۰۵ - بریدہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تم کو قبروں پر جانے سے روکتا تھا، اب تمہیں اجازت ہے کہ جایا کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور نسائی میں یہ مضمون ہے کہ میں تمہیں قبروں پر جانے سے روکتا تھا، اب جو جانا چاہے جاسکتا ہے۔ لیکن بے ہودہ باتیں نہ کہنا۔

فائدہ: پہلے حضور ﷺ نے مردوں عورتوں کو سب کو زیارت قبور سے منع فرما دیا تھا، بعد میں اجازت دیدی، اس سے بعض

۲۳۰۶- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: زار النبي صلی اللہ علیہ وسلم قبر أبيه، فبكى وأبكى من حوله فقال صلی اللہ علیہ وسلم: استأذنت ربي في أن استغفر لها، فلم يؤذن لي، واستأذنته في أن أؤز قبرها، فأذن لي، فؤزوا القبور، فإنها تذكركم الموت. رواه مسلم (۳۱۴:۱).

اُمّ نے جن میں بعض حنفیہ بھی ہیں یہ سمجھا ہے کہ عورتوں کو بھی زیارت قبور کی اجازت ہے مگر بعض روایات میں زیارت قبور کے لئے سخت وعید آئی ہے جیسا آگے معلوم ہوگا اس لئے عورتوں کو اس سے روکنا ہی ضروری ہے اور حدیث میں اجازت کو اس قید کے ساتھ مقید کیا گیا ہے کہ وہاں جا کر بے ہودہ باتیں (یعنی خلاف شرع) مت کہو پس قبروں پر جا کر ہائے وادیاں بچانا، یا قوالی کرنا یا بزرگ مردوں سے حاجتیں مانگنا یا ان کی وفات کے دن کو خاص طور سے اجتماع و عرس کے لئے مقرر کرنا یا ان کے لئے نذریں ماننا حرام ہے اور یہ زیارت شری زیارت میں ہرگز داخل نہیں۔

۲۳۰۶- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ کی قبر پر تشریف لے گئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم رونے لگے اور ساتھ والوں کو بھی رلا دیا، اس کے بعد فرمایا کہ میں نے حق تعالیٰ سے ان کے لئے استغفار کی اجازت چاہی تو مجھے اجازت نہیں دی گئی اور میں نے اس کی اجازت چاہی کہ میں اپنی ماں کی قبر پر ہوں تو مجھے اس کی اجازت دیدی گئی۔ پس تم قبروں پر جایا کرو کیونکہ وہ موت کو یاد دلاتی ہیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین شریفین جنتی ہیں؟

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین مامی اور جنتی ہیں:

(۱): کیونکہ ان کی وفات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ہوئی اور جس کی وفات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے ہوئی ہے اس کو اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ عَنِ نَفْتِ رَسُولٍ﴾ بنی اسرائیل - ۱۵۔ (ترجمہ: ہم کسی کو عذاب نہیں کرتے جب تک رسول نہ بھیجیں) کی وجہ سے عذاب نہ ہوگا۔

امام سیوطی فرماتے ہیں کہ ابن ابی حاتم اپنی تفسیر میں حضرت ابوسعید خدری سے رضی اللہ عنہ حسن نقل کرتے ہیں کہ قیامت کے دن حاکم فی الفترۃ (وہ لوگ جو دو رسولوں کے زمانے کے درمیان فوت ہو گئے کہ ان کو نہ پہلے رسول کی دعوت پہنچی اور نہ دوسرے رسول کی) یہ عذر پیش کرے گا ﴿ربنا لولا ارملت الینا رسولاً لنبح آہانک و نکون من المؤمنین﴾ القصص - ۴۷ (ترجمہ: اے اللہ! آپ نے ہماری طرف رسول کیوں نہ بھیجا کہ ہم آپ کی آیات کا اتباع کرتے اور مؤمن ہو جاتے)۔

امام سیوطی نے سات احادیث اس بارے میں بھی نقل کی ہیں کہ بالکین فی الفترۃ کو عذاب نہ ہوگا، یہاں تک کہ قیامت کے روز اللہ جل شانہ ان کا امتحان لیں گے، پھر جو سعید ہوں گے وہ امتحان میں پاس ہو کر جنت میں جائیں گے اور جو شقی ہوں گے وہ امتحان

میں ناکام ہو کر دوزخ میں جائیں گے۔

اور شیخ الاسلام، حافظ ابن حجر سے نقل کرتے ہیں کہ "ہمارا مقلد غالب یہی ہے کہ حضور ﷺ کے وہ آباء کرام جو حضور ﷺ کی بعثت سے قبل وفات پا گئے ہیں، امتحان میں پاس کئے جائیں گے، حضور ﷺ کی عمریم کے لئے تاکہ آپ ﷺ کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور اس کی تائید اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَارْضَ﴾ سے بھی ہوتی ہے، تو جب بالکین فی الفترۃ میں سے بہت سے جنتی ہوں گے تو حضور ﷺ کے والدین بطریق اولیٰ اس کے حقدار ہیں اور ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ "مِنْ رَضِيَ مُحَمَّدٌ ﷺ أَنْ لَا يَدْخُلَ أَخَذَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ النَّارَ" (تفسیر ابن جریر طبری)۔

(۲): حضور ﷺ کے والدین کے جنتی ہونے کی بعض لوگوں نے یہ دلیل دی ہے کہ آپ ﷺ کے والدین دین ابراہیمی پر تھے اور اس پر دلیل ﴿الَّذِي هُوَ أَكْرَمُ مِنْ نُفُوسٍ مُسْلَمَةٍ﴾ (الشعراء - ۲۱۸) ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ کا نور ساجد سے ساجد کی طرف منتقل ہوتا رہتا ہے، اسی واسطے حضور ﷺ نے فرمایا کہ "لَمْ أَزَلْ أَقُلْ مَنْ أَصْلَابِ الطَّاهِرِينَ إِلَى أَرْحَامِ الطَّاهِرَاتِ" تو یہ آیت وحدیث اس بات پر دال ہیں کہ آپ ﷺ کے جمیع اصول (اہل و امہات) موصوفہ تھے اور شرک کی نجاست سے پاک تھے اور اس پر مزید امام سیوطی نے احادیث صحیحہ سے ثابت کیا ہے کہ آپ ﷺ کے اصول میں سے ہر اصل حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر حضور ﷺ کے والد ماجد تک اپنے قرن کا خیر و افضل رہا ہے۔

(۳): حضور ﷺ کے والدین شریفین کے جنتی ہونے کی بعض لوگوں نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ جب دین محمدی کامل طور پر نازل ہو چکا تو آپ ﷺ کے والدین کو زعمہ کیا گیا اور وہ آپ ﷺ پر بالتفصیل ایمان لائے (مسائل الفقہاء) اور اس کی دلیل حضرت عائشہؓ کی یہ حدیث ہے کہ آپ ﷺ فرماتی ہیں کہ حجۃ الوداع کے موقع پر ہم حضور ﷺ کے ساتھ تھے تو آپ ﷺ عقبہ نحوں پر گزرے اور تمکین حالت میں وہاں اترے اور کچھ دیر کے بعد خوش خوش واپس تشریف لائے، میں نے پوچھا تو فرمایا کہ میں اپنی والدہ ماجدہ کی قبر پر گیا تھا اور میں نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ انہیں زندہ کیا جائے، پس وہ زندہ کی گئیں اور مجھ پر ایمان لائیں۔ (بقول امام سیوطی) یہ حدیث کو سنداً ضعیف ہے لیکن فضائل و مناقب میں مقبول ہے، علامہ شامی نے باب المرتد میں حدیث احیاء کے بارے میں لکھا ہے کہ علامہ قرطبی اور ابن ناصر الدین وغیرہ نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے۔

نوٹ: امام ابن الجوزیؒ کا احادیث بالا کو ضعیف یا موضوع کہنا غلط ہے، جیسا کہ ابن الصلاح، امام نووی، زین الدین عراقی، بدر الدین ابن جماع، بلقینی اور ابن حجر وغیرہ نے اس کا تعاقب کیا ہے اور وضع یا ضعف کا حکم لگانے کی تحلیل و تردید کی ہے۔

الغرض دلائل مذکورہ بالا سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کے والدین شریفین جنتی ہیں، باقی صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۱۳ میں ان

۲۳۰۷- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ ، فَرُزُّوْهَا فَإِنَّهَا تُزْهِدُ فِي الدُّنْيَا ، وَتُذَكِّرُ الْآخِرَةَ . رواه ابن ماجه (۲۴۵ : ۱) . و قال السندي : وفي الزوائد : إسناده حسن اهـ . و صححه المنذرى فى ترغيبه (۵۴۱ : ۲) .

سے مروی یہ حدیث کہ آپ ﷺ نے کسی شخص سے فرمایا کہ میرا اور تیرا باپ آگ میں ہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابن جوزی کہتے ہیں کہ حماد کی روایتوں میں منکرات بہت ہیں اور امام سیوطی فرماتے ہیں کہ جس سند والی حدیث کو ابن جوزی نے موضوعات میں شمار کیا ہے، حدیث ان ابی و اباک فی النار کی سند بھی وہی ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ روایت بالعمی ہے یعنی حضور ﷺ کے اصل الفاظ یہ نہ تھے، اصل الفاظ اور تھے جن کو حضور ﷺ نے تو یہ کہ طور پر ذکر فرمایا لیکن راوی نے ان الفاظ کا یہی مطلب سمجھ کر ان ابی و اباک فی النار کہہ دیا، جسکی تفصیل یہ ہے کہ جب اعرابی نے سوال کیا کہ ابن ابی تو آپ ﷺ نے فرمایا فی النار اس نے پھر سوال کیا ابن ابوک تو اب اگر جواب میں آپ ﷺ فرماتے فی الجنة تو اس سوئی فہم والے اعرابی سے خطرہ تھا کہ وہ رعایت پر محمول کرے، حقیقت پر محمول نہ کرے، لہذا آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا، اذا مرت بغير مشرك فبشره بالنار، جیسا کہ ابن ماجہ وغیرہ میں اس کی تصریح ہے اور اس کی سند صحیح ہے، تو اس جواب سے راوی سمجھا کہ اس کا مطلب یہ ہے ان ابی و اباک فی النار اور تیسرا جواب یہ ہے کہ یہاں ”اب“ سے مجاز اچھا (ابولہب) مراد ہے اور اب سے چچا کا مراد ہونا شائع ذائع ہے۔

اسی طرح مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ میں مذکور حدیث ”کہ میں نے والدہ کے لئے استغفار کی اجازت مانگی تو اجازت نہ دی گئی“ تو اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ عقیدہ بنانے کے لئے کسی دلیل قطعی کا ہونا ضروری ہے، جو مفید یقین ■، یعنی آیت قطعی الدلالہ ہو یا حدیث متواتر قطعی الدلالہ ہو یا امت کا اجماع قطعی ہو، جبکہ حدیث مذکور خبر واحد ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ استغفار کی اجازت کا نہ ملنا عدم توحید کو مستلزم نہیں، کیونکہ ممکن ہے کہ آپ ﷺ کو استغفار کی اجازت اس لئے نہ ملی ہو کہ انہیں استغفار کی حاجت ہی نہیں، کیونکہ ان کا انتقال زمانہ فترت میں ہوا اور وہ معذب نہیں (اور باقی محدثین کا اسی حدیث پر زیارۃ قبر المشرک کا باب باندھنا کافی سنن النسائی ج ۱ ص ۲۶۱ تو یہ ان کا اپنا اجتہاد ہے، جس پر عقیدہ مبنی نہیں ہو سکتا)۔

لیکن جمہور علماء نے دونوں طرح کے دلائل کو مد نظر رکھتے ہوئے اس بارے میں توقف و سکوت کو اختیار کیا ہے، واللہ اعلم بالصواب۔
۲۳۰۷- ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تم کو قبروں کی زیارت سے روکتا تھا، پس اب تم قبروں پر جایا کرو۔ کیونکہ (وہاں جانے میں فائدہ یہ ہے کہ) وہ دنیا سے بے رغبت کرتیں اور آخرت کی یاد دلاتی ہیں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور زوائد میں ہے کہ اس کی اسناد حسن ہے اور منذری نے ترغیب میں اسے صحیح کہا ہے۔

۲۳۰۸- عن : عائشة رضی اللہ عنہا فی حدیث طویل : قُلْتُ : کَیْفَ أَقُولُ لَهُمْ یَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : قُولِی : السَّلَامُ عَلٰی أَهْلِ الدِّیَارِ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ ، وَ الْمُسْلِمِیْنَ ، وَ یَرْحَمُ اللَّهُ الْمُسْتَقْدِمِیْنَ مِنَّا ، وَ الْمُسْتَأْخِرِیْنَ . وَ إِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لِلْحَقُّونَ . رواہ مسلم (۳۱۴:۱) بسندین ، والسند الذی هذا لفظه فیہ شیخ مسلم لم یسم . و قد رواہ النسائی (۲۸۶:۱) و سکت عنه . و إسناده إسناده مسلم ، و لیس فیہ راو غیر مسمی . و فیہ یوسف بن سعید شیخ النسائی لم یخرج له غیرہ من أصحاب الصحاح ، و هو ثقة حافظ ، کما فی التقریب ، و مسلم إنما یروی عن ثقة ، کما حققناه فی حواشی باب ترک رفع الیدین فی غیر الافتتاح ، فلا یضرہ عدم التسمیة .

۲۳۰۹- عن : أنس بن مالک ؓ قال : مرَّ النبی ﷺ بِامْرَأَةٍ تَبْکِی عِنْدَ قَبْرِ ، فَقَالَ : ائْتِیْ اللَّهَ وَ اضْیِرِّیْ ، قَالَتْ : إِلَیْكَ عَنِّیْ ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَبِّ بِمُصِیْبَتِیْ ، وَ لَمْ تَعْرِفْهُ ، فَقِيلَ لَهَا : إِنَّهُ النَّبِیُّ ﷺ ، فَأَتَتْ بَابَ النَّبِیِّ ﷺ ، فَلَمْ تَجِدْ عِنْدَهُ بَوَابِیْنَ فَقَالَتْ : لَمْ أَعْرِفْكَ . فَقَالَ : إِنَّمَا الضُّبُرُ عِنْدَ الضُّمَمَةِ الْأُولَى . رواہ البخاری (۱۷۱:۱) .

۲۳۰۸- حضرت عائشہؓ ایک طویل حدیث کے ضمن میں فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ میں قبرستان میں جاؤں تو کیا کہوں ؟ آپ ﷺ نے فرمایا یہ کہو السلام علیکم علی اہل الدیار من المؤمنین والمسلمین و یرحم اللہ المستقدمین لنا والمستأخرین وانا ان شاء اللہ بکم للآحقون۔ اس کو مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے اموات کو سلام کرنا ثابت ہوا۔ پس معلوم ہوا کہ زیارت قبور کا ایک فائدہ میت کا ادائے حق بھی ہے ورنہ سلام کی کیا ضرورت تھی، موت تو قبرستان میں خاموش چلے جانے سے بھی یاد آ جائے گی اس حدیث سے سارے موتی بھی ثابت ہوتا ہے اور اس حدیث سے عورتوں کے لئے زیارت قبور کا جواز ثابت کرنا غلط نہیں ہے، کیونکہ اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ اگر ہم بغیر قصد زیارت کے قبرستان کے پاس سے گزریں تو کیا کہیں۔ الغرض اس تعلیم سے عورتوں کے لئے زیارت قبور کی اجازت پر استدلال کرنا غلط ہے۔

۲۳۰۹- انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا ایک عورت پر گزر رہا تھا جو کہ قبر کے پاس رو رہی تھی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ بی اللہ سے ڈر اور صبر کر۔ اس نے آپ ﷺ کو نہ پہچانا اور کہا ہٹ پرے، تجھ پر میری ہی مصیبت کہاں پڑی ہے؟ کسی نے کہا اری! یہ تو رسول اللہ ﷺ ہیں، اسکے بعد وہ آپ ﷺ کے مکان پر آئی تو وہاں پہرہ چوکی کھڑا تھا۔ وہ بے تکلف اندر چل گئی

۲۳۱۰- عن : عبد الله بن أبي مليكة قال : توفى عبد الرحمن بن أبي بكر بالحبشي . قال : فحمل إلى مكة . فدفن فيها . فلما قدمت عائشة رضي الله عنها أتت قبر عبد الرحمن بن أبي بكر فقالت :

وَكُنَّا كُنْذَمَانِي جَذِيمَةَ جَقَبَةٍ مِنْ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَنْ يُتَصَدَّعَا
فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَانِي وَمَالِكَا لَطَوِيلِ اجْتِمَاعٍ لَمْ نَبْتَ لَيْلَةً مَعَا
ثُمَّ قَالَتْ : لَوْ حَضَرْتُكَ مَا دَفَنْتُ إِلَّا خَيْثُ مِثِّ وَ لَوْ شَهِدْتُكَ مَا زُرْتُكَ . رواه
الترمذی (۱: ۱۲۶) . قلت : رجاله رجال الصحيحین .

اور عرض کیا کہ حضرت! میں نے آپ ﷺ کو پہچانا نہ تھا۔ (اب میں نے حکم کی تعمیل کر دی ہے) آپ ﷺ نے فرمایا کہ اب کیا ہوتا ہے صبر تو تازہ صدمہ ہی کے وقت ہوتا ہے۔ (اور بھڑاس نکال لینے کے بعد تو خود صبر آ جاتا ہے) اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: رسول اللہ ﷺ کا اس عورت کے رونے دھونے پر انکار فرمانا اور قبرستان جانے پر انکار نہ فرمانا اس سے بعض علماء حنفیہ نے استدلال کیا ہے جو عورتوں کے لئے اس شرط کے ساتھ زیارت قبور کی اجازت دیتے ہیں کہ وہاں جا کر جزع فزع نہ کریں مگر اتنی اللہ میں احتمال ہے کہ خود اس حاضری کو منع فرمایا ہو، اس لئے استدلال صحیح نہیں۔

۲۳۱۰- عبد الرحمن بن ابی بکر (حضرت عائشہ کے بھائی) کا حبشی میں انتقال ہوا تو ان کو مکہ لیجا یا گیا اور وہاں دفن کیا گیا پس جبکہ حضرت عائشہ مکہ (بغرض حج تشریف لائیں تو بھائی کی قبر پر بھی گئیں۔ اور وہاں جا کر حسرت کے طور پر یہ دو شعر پڑھے) جن کا ترجمہ یہ ہے: ہم ایک عرصہ تک یوں ساتھ رہے جیسے جزیرہ کے دو مصاحب۔ یہاں تک کہ لوگوں نے کہا کہ یہ جدا نہ ہوسکے۔ اب جبکہ ہم جدا ہو گئے تو میری اور مالک کی ایسی حالت ہو گئی جیسے کہ ہم ایک رات بھی ساتھ نہ رہے ہوں۔ اس کے بعد فرمایا کہ بھائی جان اگر میں تمہارے انتقال کے وقت موجود ہوتی تو تم وہیں دفن ہوتے جہاں تمہارا انتقال ہوا تھا (کیونکہ قاعدہ یہی ہے) اور اگر میں اس وقت موجود ہوتی تو مجھے تمہارے قبر پر آنے کی بھی ضرورت نہ تھی۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیحین کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو بلا ضرورت قبر کی زیارت نہ کرنا چاہئے کیونکہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ اگر میں تمہارے انتقال کے وقت موجود ہوتی تو قبر پر زیارت کیلئے نہ آتی مگر چونکہ وفات کے وقت موجود نہ تھیں اور وفات کی خبر سن کر دل بے چین ہو گیا اور زیارت قبر سے اس میں سکون کی امید تھی۔ اس لئے آپ نے زیارت قبر کر لی جس کی بنا جواز فی نفسہ ہے باقی عارض کی وجہ سے ممانعت خود اس حدیث ہی میں حضرت عائشہ کا قول لَوْ شَهِدْتُكَ مَا زُرْتُكَ کافی حجت ہے۔ جس کی نظیر خود حضرت عائشہ

۲۳۱۱- عن : علی بن الحسین عن علی علیہ السلام : أَنَّ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَشَتْ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَتْ تَزُورُ قَبْرَ عَمِّهَا كُلَّ جُمُعَةٍ ، فَتُصَلِّيُ ، وَتُبْكِي عِنْدَهُ ، رَوَاهُ الْحَاكِمُ كَذَا فِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۱: ۱۶۷) قَالَ بَعْضُ النَّاسِ : لَمْ يَذْكُرْ صَاحِبُ التَّلْخِصِ مِنَ السَّنَدِ إِلَّا هَذَا الْقَدْرَ تَنْبِيْهَا عَلِيٌّ أَنَّ فِيهِ انْقِطَاعًا بَيْنَ عَلِيٍّ وَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَ انْقِطَاعٌ صَرَحَ بِهِ فِي تَرْجُمَةِ زَيْنِ الْعَابِدِينَ مِنْ تَهْذِيبِ التَّهْذِيبِ . فَهَذَا سَنَدٌ مُتَقَطِعٌ . قُلْتُ : لَا انْقِطَاعَ فِي سَنَدِ الْحَاكِمِ ، فَإِنَّهُ قَالَ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (۱: ۳۷۷) : عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ أَبِيهِ . قَالَ الْحَاكِمُ : وَ رَوَاهُ عَنْ آخِرِهِمْ ثَقَاتٌ . وَ تَعْقِبُهُ الذَّهَبِيُّ فِي تَلْخِصِهِ . فَقَالَ : هَذَا مُنْكَرٌ جَدًّا ، وَ سَلِيمَانُ (بْنُ دَاوُدَ) ضَعِيفٌ .

۲۳۱۲- عن : ابن عمر رضي الله عنهما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي . رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ ، وَ الْبَيْهَقِيُّ وَ غَيْرُهُمَا ، وَ هُوَ حَسَنٌ أَوْ صَحِيحٌ ، كَذَا فِي شِفَاءِ السَّقَامِ (۳ و ۱۱) لِلشَّيْخِ الْإِمَامِ الْفَقِيهِ الْمَعْدُنِ الْعَلَامَةِ تَقِي الدِّينِ السَّبْكِ الْمَطْبُوعِ فِي بَلَدَةِ حَيْدَرِ آبَاد . وَ فِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۱: ۲۲۱) : صَحَّحَهُ عَبْدُ الْحَقِّ فِي الْأَحْكَامِ فِي سَكُونِهِ عَنْهُ أَهـ .

۲۳۱۳- عن : ابن عمر رضي الله عنهما قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ جَانَبَنِي زَائِرًا

کا مورتوں کو حضور مساجد سے ممانعت فرماتا ہے باوجودیکہ جواز فی نفسہ سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ خطابِ میت کی بھی قائل ہیں۔

۲۳۱۱- علی بن حسین، حضرت علیؑ سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہؑ (حضور ﷺ کی صاحب زادی) ہر جمعرات کو اپنے

چچا (حمزہ) کی قبر پر جاتیں اور دعاء کرتیں اور وہاں پر جا کر روتیں۔ (حاکم)۔

۲۳۱۲- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میری قبر کی زیارت کرے اس کے لئے میری

شفاعت واجب ہے، اس کو دارقطنی اور بیہقی وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اور سبکی نے کہا ہے کہ یہ حسن یا صحیح ہے اور عبدالحق نے احکام میں اس پر سکوت کیا ہے۔

لَمْ تَنْزَعُهُ حَاجَةً إِلَّا زِيَارَتِي كَانَ حَقًّا عَلَيَّ أَنْ أَكُونَ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ . رواه الدارقطني في أماليه ، و صححه سعيد بن السكن ، و اللفظ لهما و رواه الطبرانی في معجمه الكبير ، و أبو بكر بن المقرئ في معجمه (شفاء السقام ۱۲ و ۱۴ و ۱۵) . و في التلخيص الحبير (۲۲۱:۱) : صححه أبو علي ابن السكن في إirاده إياه في أثناء السنن الصحاح اهـ .

۲۳۱۴- عن : أبي الدرداء رضی اللہ عنہ قال : لَمَّا دَخَلَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ مِنْ فَتْحِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ ، فَصَارَ إِلَى الْعَجَابِيَّةِ ، سَأَلَ بِلَالَ أَنْ يَقْرَأَ بِالشَّامِ ، فَقَعَلَ ذَلِكَ ، قَالَ : وَ أَخِي أَبُو زُوَيْنَةَ الَّذِي أَخَا بَيْنِي وَ بَيْنَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَنَزَلَ دَارَنَا فِي خَوْلَانَ فَأَقْبَلَ هُوَ وَ أَخُوهُ إِلَى قَوْمٍ مِنْ خَوْلَانَ ، فَقَالَ لَهُمْ : قَدْ أَتَيْنَاكُمْ خَاطِبِينَ ، وَ قَدْ كُنَّا كَافِرِينَ فَهَذَا اللَّهُ ، وَ مَسْلُوكِينَ فَأَعْتَقَنَا اللَّهُ ، وَ فَقِيرِينَ فَأَغْنَانَا اللَّهُ ، فَإِنْ تَزَوَّجُونَا فَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، وَ إِنْ تَرُدُّونَا

۲۳۱۳- ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص صرف میری زیارت کو آئے اور اس کو اور کوئی غرض نہ ہو تو مجھ پر لازم ہے کہ میں قیامت میں اس کا شفیق ہوں۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور ابن السکن نے اسے اپنی تصحیح میں درج کیا ہے۔

فائدہ: چونکہ روایت سابقہ کا اور اس روایت کا مخرج واحد ہے، ایک ہی صحابی کی روایت ہے تو اس روایت میں زیارت مطلقہ کو زیارت قبر پر محمول کیا جائے گا جس کی اوپر تصریح ہے۔ اس لئے حافظ ابن السکن نے اس کو باب زیارت قبر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں بیان کیا ہے اور فرضاً اگر اس حدیث کا زیارت فی الحیات پر محمول ہونا تسلیم کر لیا جائے، جب بھی حدیث آئندہ اثبات مدعا کے لئے کافی ہے جس کی تقریر یہ ہے کہ ایک حدیث سے زیارت فی الحیات کی فضیلت ثابت ہوتی ہے اور دوسری حدیث سے تساوی زیارت فی الحیات و زیارت بعد الوفا کی ثابت ہوتی ہے اور اس سے اثبات مدعا ظاہر ہے۔

۲۳۱۳- ابوالدرداء فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمر بیت المقدس فتح کر کے باپ (مقام) کی طرف گئے تو حضرت بلال نے آپ سے درخواست کی کہ انہیں شام میں ٹھہرا دیں تو حضرت عمر نے ان کو شام میں رہنے کی اجازت دیدی۔ پھر حضرت بلال نے فرمایا کہ میرا وہ بھائی ابورویحہ کہ میرے اور ان کے درمیان حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں مواخات قائم فرمائی تھی (انکو بھی اجازت دیدیں) پھر حضرت بلال نے خولان قوم کے ایک گھر میں پڑاؤ کیا۔ پھر حضرت بلال اور ان کے مواخاتی بھائی (ابورویحہ) خولان کی ایک جماعت کے پاس گئے اور کہا کہ ہم آپ کے پاس بظہر دینے کے لئے آئے ہیں۔ ہم کافر تھے کہ اللہ نے ہمیں ہدایت عطا فرمائی۔ ہم غلام تھے

فَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، فَرَّوْجُوهُمَا ، ثُمَّ إِنَّ بِلَالَ رَأَى فِي مَنْامِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَقُولُ لَهُ : مَا هَذِهِ الْجَفْوَةُ يَا بِلَالُ ؟ أَمَا أَنْ لَكَ أَنْ تَزُورَنِي يَا بِلَالُ ؟ . فَانْتَبَهَ خَرَيْنَا وَجَلَا خَائِفًا ، فَرَكِبَ رَاحِلَتَهُ وَقَصَدَ الْمَدِينَةَ ، فَأَتَى قَبْرَ النَّبِيِّ ﷺ فَجَعَلَ يَبْكِي عِنْدَهُ ، وَيَمْسُ وَجْهَهُ عَلَيْهِ . فَأَقْبَلَ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، فَجَعَلَ يَضُمُّهُمَا ، وَيَقْبِلُهُمَا . فَقَالَ لَهُ : نَشْتَبِي نَسَمُ أَذَانِكَ الَّذِي كُنْتَ تُؤَذِّنُ بِهِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ ، فَقَعَلَ فَعَلَى سَطْحِ الْمَسْجِدِ ، فَوَقَفَ مُوَقِفَهُ الَّذِي كَانَ يَقِفُ فِيهِ ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اإِزْتَجَبَتِ الْمَدِينَةُ ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِزْدَادَ رَجَّتْهَا ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، خَرَجَتِ الْعَوَاتِقُ مِنْ خُدُورِهِنَّ وَقَالُوا : أُبْعِثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَمَا رَأَى يَوْمًا أَكْبَرَ بَاكِيًا وَلَا بَاكِيًا بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ . رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكَرٍ وَقَالَ التَّقِيُّ السَّبْكَى فِي شِفَاءِ السَّقَامِ (۲۹) : إسناده جيد .

کہ اللہ نے ہمیں آزاد فرمایا، ہم محتاج تھے کہ اللہ نے ہمیں غنی بنایا۔ پس اگر تم ہماری شادی کر دو گے تو الحمد للہ اور اگر تم ہمیں ایسے لوٹا دو گے تو بھی تمام کام اللہ کی قدرت و توفیق سے ہوتے ہیں۔ پس لوگوں نے ان کی شادی کر دی پھر ایک مرتبہ حضرت بلالؓ نے خواب میں حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ بلالؓ سے فرما رہے ہیں کہ اے بلال! یہ کیا سنگدلی ہے؟ اے بلال! کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ آپ ہماری زیارت کریں پس بلالؓ غمزدہ اور خوفزدہ بیدار ہوئے اور اپنی سواری پر سوار ہوئے اور مدینہ کا ارادہ کیا، حضور ﷺ کی قبر پر آ کر رونے لگے اور اپنے چہرہ کو قبر پر لوٹ پوٹ کرنے لگے، اس دوران حسنینؓ تشریف لائے تو آپؐ نے ان دونوں کو اپنے سینے سے چمٹا لیا اور انکو بوسہ دینے لگے انہوں نے عرض کیا کہ ہم آپ کی وہ اذان سنتا چاہتے ہیں جو کہ آپ حضور ﷺ کے سامنے مسجد (نبوی) میں دیا کرتے تھے۔ بلالؓ نے مسجد کی چھت پر چڑھ کر اور اسی جگہ کھڑے ہو کر جہاں وہ کھڑے ہوا کرتے تھے اذان دی۔ جب انہوں نے اللہ اکبر اللہ اکبر کہا تو مدینہ گونج اٹھا۔ پھر جب انہوں نے اشہد ان لا الہ الا اللہ فرمایا تو اس کی گونج میں اور اضافہ ہوا۔ پھر جب انہوں نے اشہد ان محمدا رسول اللہ فرمایا تو عورتیں گھروں سے باہر نکل آئیں اور لوگ کہنے لگے کہ کیا حضور ﷺ (دوبارہ) مبعوث ہوئے ہیں۔ لوگوں نے حضور ﷺ کے بعد اس دن سے آج تک کوئی ایسا دن نہیں دیکھا جس میں عورتیں اور مرد زیادہ روئے ہوں۔ (ابن عساکر) تقی سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں کہ اس کی سند جید ہے۔

فائدہ: ایک تو خود حضرت بلالؓ کا حضور ﷺ کو خواب میں دیکھنا اور حضور ﷺ کا زیارت قبر نبوی کے لئے سفر کا کہنا

۲۳۱۵- حدثنا: عبد الله بن محمد بن عبد العزيز ثنا أبو الربيع ثنا حفص بن أبي داود عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: مَنْ حَجَّ فَرَارَ قَبْرِي بَعْدَ وَقَاتِي، فَكَأَنَّمَا زَارَنِي فِي حَيَاتِي. رواه الدارقطني (شفاء السقام ۱۶).

۲۳۱۶- عن: عمرو بن العاص قال: إِذَا دَفَنْتُمُونِي أَقْبِمُوا حَوْلَ قَبْرِي قَدْرَ مَا يُنْخَرُ جُزُورٌ، وَ يُقْسَمُ لَحْمُهَا، حَتَّى اسْتَأْنِسَ بِكُمْ، وَ أَنْظَرَ مَاذَا أَزَاجِعُ بِهِ رُسُلَ رَبِّي. رواه مسلم كذا في الأذكار (۷۴).

خود قابل اعتبار اور نائق استدلال ہے کیونکہ بخاری (۲-۱۰۳۵) میں حضور ﷺ کا ارشاد گرامی مروی ہے کہ جس نے مجھے خواب میں دیکھا تو اس نے مجھے ہی دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت میں نہیں آ سکتا، پھر ہمارا استدلال صرف خواب سے نہیں بلکہ اس خواب کے بعد حضرت بلالؓ نے محض زیارت قبر نبوی کے ارادے سے سفر کیا، حضرت عمرؓ کی خلافت کے زمانہ میں اور اس وقت صحابہ کثیر تعداد میں موجود تھے اور ان پر یہ قصہ نقلی نہ تھا لیکن کسی نے ان پر اتنا زور کیا کہ یہ معلوم ہوا کہ صرف زیارت قبر نبوی کے ارادے سے سفر کرنا بھی جائز اور مستحب ہے۔

۲۳۱۵- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص حج کرے اور میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کرے تو وہ ایسا ہے گویا کہ اس نے میری حیات میں میری زیارت کی۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور حاشیہ عربی میں ثابت کر دیا گیا ہے کہ سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بھی زیارت قبر شریف کا مسئلہ ثابت ہوا اور اس میں زیارت کے لئے سفر کا بھی ثبوت ہے کیونکہ حج کے بعد بدون سفر کے مدینہ نہیں پہنچ سکتے۔

۲۳۱۶- عمرو بن العاصؓ نے فرمایا کہ جس وقت مجھ کو دفن کر چکو تو میری قبر کے پاس اتنی دیر ٹھہرے رہنا کہ جتنی دیر میں اونٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت تقسیم کیا جاتا ہے تاکہ میں تمہارے ذریعہ سے انس حاصل کروں اور یہ سوچوں کہ میں اپنے پروردگار کے قاصدوں (منکر، نکیر) کو کیا جواب دوں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس اثر سے معلوم ہوا کہ میت کو اپنی قبر پر آنے والے سے انس بھی ہوتا ہے پس اس سے ثابت ہوا کہ زیارت قبور کا جیسے ایک فائدہ تذکرہ آخرت ہے ایسے ہی ایک فائدہ تائیس میت بھی ہے۔

۲۳۱۷- عن : عبد الرحمن بن العلاء بن الجلاج عن أبيه قال : قال أبي الجلاج - أبو خالد : يَا نَبِيَّ ! إِذَا أَنَا مَيِّتٌ فَالْخُذْ لِي ، فَإِذَا وَضَعْتَنِي فِي لَحْدِي قُلْ : بِسْمِ اللَّهِ وَ عَمَى مَلَكُ رَسُولِ اللَّهِ ، ثُمَّ سَنُ عَلَى التُّرَابِ سَنًا ، ثُمَّ اقْرَأْ عِنْدَ رَأْسِي بِفَاتِحَةِ الْبَقَرَةِ وَ خَاتِمَتِهَا . فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ ذَلِكَ . رواه الطبرانی فی المعجم الكبير ، و إسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۱۲۵).

۲۳۱۸- عن : أبي هريرة ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَتَى الْمَقْبِرَةَ فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ ، وَ إِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاجِفُونَ . رواه أحمد ، و مسلم ، و النسائي ، (نیل ۳: ۳۵۶).

۲۳۱۹- عن : عثمان ؓ قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا فَرَغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ وَقَفَ عَلَيْهِ فَقَالَ : اِسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ وَ سَلُّوا لَهُ التَّشْيِيتَ فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْأَلُ . رواه أبو داود و البيهقي بإسناد حسن ، كذا في الأذكار (۷۴) و في بلوغ المرام (۱: ۱۱۰) : رواه أبو داود ، و صححه الحاكم .

۲۳۱۷- علامہ بن الجلاج کہتے ہیں کہ میرے باپ نے کہا کہ جب میں مر جاؤں تو میرے لئے لحد بنانا اور جس وقت مجھے لحد میں رکھو تو بسم اللہ و علی ملۃ رسول اللہ کہنا۔ اس کے بعد مجھ پر مٹی ڈال دینا، بعد ازاں میرے سر اپنے سورہ بقرہ کا شروع اور آخر پڑھنا کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے سنا ہے۔ اس کو طبرانی نے مسند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس میں میت کو قرآن سے فائدہ پہنچانا مذکور ہے۔ پس زیارت قبور کا ایک فائدہ یہ بھی ہوا۔

۲۳۱۸- ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ قبرستان میں آئے، آپ ﷺ نے فرمایا السلام علیکم دار قوم مؤمنین و انا ان شاء اللہ بکم لاحقون۔ اس کو احمد، مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

۲۳۱۹- حضرت عثمانؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت دفن میت سے فارغ ہوتے تو ٹھہر جاتے اور فرماتے کہ اپنے بھائی کے لئے استغفار کرو اور حق تعالیٰ سے دعا کرو کہ ان کو توحید پر قائم رکھے۔ کیونکہ اس وقت اس سے سوال کیا جائے گا۔ اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے مسند حسن روایت کیا ہے اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قبر پر کھڑا ہو کر میت کے لئے دعا بھی کرنا چاہئے اور رسول اللہ ﷺ کا اہل بقیع کے لئے

- ۲۳۲۰- عن : علیؑ مرفوعاً : مَنْ مَرَّ عَلَى مَقَابِرَ وَ قَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾
 اخذی عَشْرَةَ مَرَّةً ، ثُمَّ وَهَبَ أَجْرَهُ لِلْأَمْوَاتِ ، أُعْطِيَ مِنْ الْأَجْرِ بِعَدَدِ الْأَمْوَاتِ . أخرجه أبو
 محمد السمرقندی فی فضائل ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ (شرح الصدور ۱۲۳) .
- ۲۳۲۱- عن : أبي هريرةؓ قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ دَخَلَ الْمَقَابِرَ ثُمَّ قَرَأَ
 فَاتِحَةَ الْكِتَابِ ، وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وَ ﴿أَلْهَاكُمْ التَّكَاثُرُ﴾ ثُمَّ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي قَدْ جَعَلْتُ
 ثَوَابَ مَا قَرَأْتُ مِنْ كَلَامِكَ لِأَهْلِ الْمَقَابِرِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ ، كَأَنَّهُمْ شَفَعَاءُ لَهُ إِلَى
 اللَّهِ تَعَالَى . أخرجه أبو القاسم سعد بن علي الزنجاني فی فوائده (شرح الصدور ، ۱۲۳) .
- ۲۳۲۲- عن : أنسؓ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ دَخَلَ الْمَقَابِرَ فَقَرَأَ سُورَةَ يَسَّ
 خَفَّفَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، وَ كَانَ لَهُ بِعَدَدٍ مِنْ فِيهَا حَسَنَاتٍ . أخرجه عبد العزيز صاحب الخلال
 بسنده (شرح الصدور ۱۲۳) .

قبرستان میں جا کر دعا کرنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے جو صحاح میں مذکور ہیں۔

فائدہ: مذکورہ بالا اور آئندہ آنے والی احادیث سے ایصالِ ثواب کی حقانیت بھی معلوم ہوتی ہے۔

۲۳۲۰- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کا قبرستان پر گزرے اور قل هو الله احد گیارہ مرتبہ پڑھے پھر اس کا ثواب مردوں کو بخشے تو اس کو ان مردوں کی تعداد کے برابر ثواب ملے گا۔ اس کو ابو محمد سمرقندی نے فضائل قل هو الله احد میں روایت کیا ہے۔

۲۳۲۱- ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص قبرستان میں جا کر اس کے بعد فاتحہ الکتاب اور قل هو الله احد اور الھکم التکاثر پڑھے ، اس کے بعد کہے کہ اے اللہ میں نے جو تیرا کلام پڑھا ہے اس کا ثواب میں نے اس قبرستان کے مسلمان مردوں اور عورتوں کو بخشا تو وہ خدا کے یہاں اس کی شفاعت کریں گے۔ اس کو ابو القاسم سعد بن علی زنجانی نے اپنے فوائد میں روایت کیا ہے۔

۲۳۲۲- انسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی قبرستان میں جائے اور سورہ یس پڑھے حق تعالیٰ ان مردوں سے عذاب کو ہلکا کر دے گا اور پڑھنے والے کے لئے ان مردوں کے عدد کے موافق نیکیاں ہوں گی ، اس کو عبد العزیز صاحب خلال نے اپنی سند سے روایت کیا ہے۔ مؤلف نے حاشیہ عربی میں کہا ہے کہ سیوطی نے ان تینوں حدیثوں کی نسبت کہا ہے کہ یہ اگرچہ ضعیف ہیں مگر ان سب کے مجموعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے لئے اصل ہے۔

باب استحباب غرز الجریدة الرطبة علی القبر

۲۳۲۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : مرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِقَبْرَيْنِ فَقَالَ :
إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ ، أَمَا أَخَذَهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنَ الْبَوْلِ ، وَ أَمَا
الْآخَرُ فَكَانَ يَحْبِسُ بِالنَّجِيسَةِ ، ثُمَّ أَخَذَ جَرِيْدَةً رَطْبَةً فَشَقَّهَا بَصْفَيْنِ ، فَغَرَزَ فِي كُلِّ قَبْرِ
وَاجِدَةً . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لِمَ فَعَلْتَ هَذَا ؟ قَالَ : لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَنْبَسِ .
رواه البخاری (۳۵:۱) .

۲۳۲۴- قال البخاری (۱۸۱:۱) : وَأَوْضَى بَرِيْدَةً الْأَسْلَمِيَّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنْ يُجْعَلَ
فِي قَبْرِهِ جَرِيْدَانِ . وَ فِي فَتْحِ الْبَارِي : وَ قَع فِي رَوَايَةِ الْأَكْثَرِ : فِي قَبْرِهِ . وَ لِلْمُسْتَعْلَى : عَلَى
قَبْرِهِ . وَ صَلَّاهُ ابْنُ سَعْدٍ مِنْ طَرِيقِ مَوْرِقِ الْعَجَلِي قَالَ : أَوْضَى بَرِيْدَةً أَنْ يُوَضَعَ فِي قَبْرِهِ
جَرِيْدَتَانِ ، وَ مَاتَ بِأَذْنَى خُرَاسَانَ . قَالَ ابْنُ الْمَرَابِطِ وَ غَيْرُهُ : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بَرِيْدَةً ﷺ أَنْ
أَنْ يُغَرَزَ فِي ظَاهِرِ الْقَبْرِ اقْتِدَاءً بِالنَّبِيِّ ﷺ فِي وَضْعِهِ الْجَرِيْدَتَيْنِ فِي الْقَبْرَيْنِ وَ يَحْتَمِلُ

فائدہ: ان احادیث سے قبرستان میں جا کر مردوں کو ثواب پہنچانے کا طریقہ معلوم ہو گیا اور گو یہ روایتیں ضعیف ہیں مگر
فضائل اعمال میں ضعیف معزز ہیں۔

باب تر شاخ کا قبر میں گاڑنا مستحب ہے

۲۳۲۳- ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دو قبروں پر گزر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا ان کو عذاب دیا جا رہا
ہے اور کسی بڑی بات پر عذاب نہیں دیا جاتا بلکہ ایک تو پیشاب سے احتیاط نہیں کرتا تھا اور دوسرا چغل خوری کیا کرتا تھا، اس کے بعد آپ
ﷺ نے ایک شاخ لی اور اسے حیر اور ہر قبر میں ایک ٹکڑا گاڑ دیا۔ لوگوں نے وجہ دریافت کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا بعید ہے کہ
جب تک یہ خشک نہ ہوں اس وقت تک اللہ تعالیٰ ان سے عذاب کو کم کر دے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۳۲۴- اور بخاری نے کہا ہے کہ بریدہ نے وصیت کی تھی کہ ان کی قبر میں دو شاخیں گاڑی جائیں۔ اکثر روایات میں فی
قبرہ (قبر میں) کے الفاظ ہیں اور بعض میں علی قبرہ (قبر پر) کے الفاظ ہیں۔ ابن سعد نے موصول روایت کیا ہے کہ بریدہ نے اپنی قبر
میں دو ٹہنیاں رکھنے کی وصیت کی جو کہ خراسان کے قریب فوت ہوئے تھے اور ابن مرابط وغیرہ کہتے ہیں کہ شاید بریدہ نے

أَنْ يَكُونَ أَمْرًا أَنْ يُجْعَلَ فِي دَاخِلِ الْقَبْرِ لِمَا فِي النَّخْلَةِ مِنَ الْبَرْكََةِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ ﴾ وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ أَمَّا

أبواب الشهيد

باب أن الشهيد لا يغسل و يدفن بدمه و بشيابه و نزع الحديد و الجلود

منه ولكن يكفن

۲۳۲۵- عن : عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَجْمَعُ بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ مِنْ قَتْلَى أَحَدٍ فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ ثُمَّ يَقُولُ : أَيُّهُمَا أَكْثَرُ اخْذًا لِقُرْآنٍ ؟ فَإِذَا أُشِيرَ لَهُ إِلَى أَحَدِهِمَا قُدِّمَتْهُ فِي النَّخْبِ ، وَقَالَ : أَنَا شَهِيدٌ عَلَى هَؤُلَاءِ ، وَ أَمَرَ بِدَفْنِهِمْ بِدِمَائِهِمْ ، وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْهِمْ ، " وَلَمْ يَغْسِلْهُمْ " . رواه البخاری (۱۷۹:۱) .

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں اپنی قبر کے اوپر پٹنی کے گاڑنے کا حکم فرمایا ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ اپنی قبر کے اندر ٹہنیاں رکھنے کا حکم فرمایا ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کے فرمان " کَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ " کی بنا پر کھجور کے درخت میں برکت ہے اور پہلا احتمال ظاہر ہے۔
فائدہ: کتب حنفیہ میں بھی قبر پر تر شاخیں رکھنے کو بہتر لکھا ہے۔ یہ حدیثیں اس کی تائید کرتی ہیں اور گور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فعل میں تخصیص کا بھی احتمال ہے مگر یہ بھی احتمال ہے کہ عام ہو جس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ راوی حدیث حضرت بریدہ صحرانی نے اپنے واسطے بھی وصیت کی تھی اور اسباب نجات کے اہتمام کا مستحب ہونا ظاہر ہے۔

ابواب الشهيد

باب شهيد کو غسل نہ دیا جائے گا اور خون اور کپڑوں کے ساتھ دفن کیا جائے گا اور زرہ وغیرہ جو کہ جنس کفن سے نہیں ہیں انکو اتار لیا جائے گا اور اس کو کفن دیا جائے گا

۲۳۲۵- جابر بن عبد الله رضي الله عنه کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہداء احد میں دو دو آدمیوں کو ایک کپڑے میں اکٹھا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ان میں زیادہ قرآن کس کو یاد ہے؟ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلایا جاتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو قبر میں آگے رکھتے اور فرمایا کہ میں قیامت میں ان کا گواہ ہوں گا اور ان کو خون سمیت دفن کا حکم دیا۔ اور نہ ان پر نماز پڑھی اور نہ ان کو غسل دیا۔

۲۳۲۶- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : أمر رسول اللہ ﷺ بقتلی أحد أن يُنزع عنهم الحديد ، و الجلود و أن يُدفنوا بدسائهم و ثيابهم . رواه أبو داود (۱۶۴:۲) و سکت عنه .

۲۳۲۷- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : ربي رجل يسهم في صدره أو في حلقه ، فمات فأخرج في ثيابه كما هو ، قال : و نحن مع رسول اللہ ﷺ . رواه أبو داود (۱۶۴:۳) و سکت عنه هو و المنذرى . و في نصب الراية (۳۶۶:۱) : قال النووى فى الخلاصة : سندہ على شرط مسلم .

۲۳۲۸- عن : خباب رضی اللہ عنہ قال : هاجرنا مع رسول اللہ ﷺ الحديث و فيه : كان بينهم مضغ بن عُمير قتل يوم أحد لم يترك إلا نجرة ، كنا إذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاه ، و إذا غطى بها رجلاه خرج رأسه فقال النبي ﷺ : غطوا بها رأسه ، و اجعلوا على رجله من الإذخر . الحديث . رواه البخارى (۵۷۹:۲) .

فائدہ: شہید پر نماز جنازہ کا مسئلہ اگلے باب میں ملاحظہ کریں

۲۳۲۶- ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شہداء احد کے متعلق حکم دیا کہ ان سے لوہا اور پوشین اتار لئے جائیں اور انگوٹھ اور انکے خون آلود کپڑوں سمیت دفن کیا جائے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث ان کے ہاں صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

۲۳۲۷- جابرؓ کہتے ہیں کہ ایک آدمی کے سینہ یا حلق میں تیر لگا اور مر گیا تو آپ ﷺ نے اسے اس کے ہی کپڑوں میں دفن کر دیا۔ اور ہم آپ کے ساتھ تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے اور نووی نے اس کی سند کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔

۲۳۲۸- خبابؓ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہجرت کی ، اس کے بعد قصہ بیان کیا۔ اس کے ضمن میں فرمایا کہ مصعب بن عمیرؓ احد میں شہید ہوئے اور صرف ایک چادر چھوڑی جس کی یہ حالت تھی کہ جب ہم اس سے ان کا سر ڈھانکتے تو پاؤں کھل جاتے اور جب پاؤں ڈھانکے جاتے تو سر کھل جاتا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سر ڈھانک دو اور پاؤں پر اذخر گھاس ڈال دو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب الصلاة على الشهيد

۲۳۲۹- عن : أبي مالك الغفاري أخرجه أبو داود في المراسيل من طريقه ، وهو تابعي اسمه غزوان ، ولفظه : أَنَّهُ صَلَّى عَلَى قَتْلَى أُحُدٍ عَشْرَةَ عَشْرَةَ ، فِي كُلِّ عَشْرَةِ حُمْزَةٍ ، حَتَّى صَلَّى عَلَيْهِ سَبْعِينَ صَلَاةً . وَرَجَّاهُ ثِقَاتٌ . التلخيص الحبير (۱۵۹:۹) .

۲۳۳۰- عن : عبد الله بن الزبير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ يَوْمَ أُحُدٍ بِحُمْزَةٍ فَسُجِّي بِرُزْدَةٍ ، ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ ، فَكَبَّرَ تِسْعَ تَكْبِيرَاتٍ ، ثُمَّ أَتَى بِالْقَتْلَى ، وَیُصَفُّونَ ، وَیُصَلِّي عَلَيْهِمْ وَغُلَّيْهِمْ مَعَهُمْ . رواه الطحاوی ، و إسناده مرسل قوی ، و هو مرسل صحابی (آثار السنن ۱۲۱:۲) .

قلت : لم أقدر على تحقيق سنده ، فالعهدة عليه .

باب شهید پر نماز پڑھنے کے بیان میں

۲۳۲۹- ابومالک تابعی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے شہداء واحد پردس دس پر نماز پڑھی اور ہر دس میں حمزہ (شیک) ہوتے تھے۔ یہاں تک کہ ان پر ستر نمازیں پڑھیں۔ اس کو ابوداؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس روایت سے شہید پر نماز جنازہ کا ثبوت ظاہر ہے اور اصل قاعدہ یہ ہے کہ ہر میت پر الگ الگ نماز پڑھی جائے مگر موقع ضرورت میں جبکہ جنازے زیادہ ہوں یہ بھی جائز ہے کہ متعدد جنازوں پر ایک دفعہ نماز پڑھ دی جائے جیسا کہ مذکورہ بالا حدیث سے معلوم ہوا اور گود یکھنے میں یہ ایک نماز ہوگی مگر حقیقت میں ہر شخص کے لئے الگ الگ نماز شمار ہوگی اور چونکہ شہداء ستر تھے اور سب کے ساتھ حضرت حمزہ کو شریک رکھا گیا تو ان پر ستر نمازیں ہو گئیں، گود یکھنے میں سات نمازیں ہوئیں۔

۲۳۳۰- عبد اللہ بن زبیر کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حمزہ کے متعلق حکم دیا اور ان کو ایک چادر سے ڈھانک دیا گیا ، اسکے بعد آپ ﷺ نے ان پر نماز پڑھی اور نو تکبیریں کہیں ، اس کے بعد دوسرے شہداء کو لایا گیا ان کو آگے پیچھے رکھا جاتا تھا اور ان پر نماز پڑھی جاتی تھی اور ان کے ساتھ حمزہ پر بھی نماز پڑھی جاتی تھی۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں اس کو مرسل قوی کہا ہے۔ مؤلف کہتے ہیں کہ مجھے اس کی سند کی تحقیق نہیں ہوئی لہذا اسکی ذمہ داری آثار السنن پر ہے۔

فائدہ: اصل جنازہ میں چار تکبیریں ہیں ، باقی حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ پر حضور ﷺ کا نو تکبیروں کے ساتھ نماز پڑھنا

- ۲۳۳۱- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : أتى بهم رسول اللہ ﷺ یوم أحد ، فجعل یصلی علی عشرة عشرة و حمزة هو کما هو یزفعون ، و هو کما هو موضوع . رواه ابن ماجہ (۱: ۲۳۷) . و قال السنن : و یظهر من الزوائد ، أن إسناده حسن .
- ۲۳۳۲- عن : جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ یقول : فقد رسول اللہ ﷺ حمزة جیئ فاء الناس من القتال ، فقال رجل : رأیتہ عند تلك الشجرات ، فجاء رسول اللہ ﷺ نحوه ، فلما رآه ، و رأى ما مثل به شفق و بکی ، فقام رجل من الانصار فرمى علیه بثوب ثم جیئ بحمزة ، فضلی علیه ، ثم جیئ بالشهداء ، فیوضعون الی جانب حمزة ، فیصلی علیہم ثم یزفعون ، و یترک حمزة ، حتی صلی علی الشهداء کلیلہم ، و قال ﷺ : حمزة سید الشهداء عند اللہ یوم القيامة . مختصرا . أخرجه الحاكم فی المستدرک ، و قال : صحيح الإسناد و لم یخرجاه . (زیلعی ۱: ۳۶۷) .

ان کی خصوصیت کی بنا پر ہے جیسا کہ دوسروں کے ساتھ ان کو نماز میں شریک کرنا بھی اسی لئے ہے لہذا اس کو عام قاعدہ نہیں بنا سکتے۔

۲۳۳۱- ابن عباس کہتے ہیں کہ شہداء احد کو رسول اللہ ﷺ کے پاس لایا گیا تو آپ ﷺ دس دس پر نماز پڑھتے تھے، ان میں سے باقی کو اٹھالیا جاتا تھا اور حمزہ کو اپنے حال پر رکھا جاتا تھا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور سند کی کہتے ہیں کہ زوائد سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: یہ روایت ابو مالک غفاری کی روایت کی مؤید ہے۔

۲۳۳۲- جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ جس وقت لوگ جنگ احد سے واپس ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے حمزہ کو نہ پایا، ایک شخص نے کہا کہ میں نے ان کو ان درختوں کے قریب دیکھا تھا۔ پس رسول اللہ ﷺ اس کی طرف آئے پس جبکہ آپ ﷺ نے ان کو مقتول اور ملکہ کیا ہوا دیکھا تو آپ ﷺ کی ہلکی بندھ گئی اور آپ ﷺ رونے لگے، تب ایک انصاری شخص اٹھا اور اس نے ان پر کپڑا ڈال دیا، اس کے بعد حمزہ کو لایا گیا اور آپ ﷺ نے ان پر نماز پڑھی، اس کے بعد دوسرے شہداء کو لایا گیا سو ان کو حمزہ کے برابر رکھا جاتا تھا اور آپ ﷺ ان پر نماز پڑھتے تھے پھر ان کو اٹھالیا جاتا تھا اور حمزہ کو اپنی جگہ رہنے دیا جاتا تھا، یہی سلسلہ جاری رہا، یہاں تک کہ آپ ﷺ نے تمام شہداء پر نماز پڑھ لی اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ حمزہ قیامت میں شہداء کے سردار ہوں گے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اسے صحیح الاسناد کہا ہے۔

۲۳۳۳ - عن : شداد بن الہاد رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَجُلًا مِّنَ الْأَعْرَابِ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ قَائِمًا بِهِ وَاتَّبَعَهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَهَاجِرُ مَعَكَ . فَأَوْصَى بِهِ النَّبِيُّ ﷺ بَعْضَ أَصْحَابِهِ ، فَلَمَّا كَانَتْ غَزْوَةُ غَنَمِ النَّبِيِّ ﷺ شَيْئًا ، فَقَسَمَ ، وَ قَسَمَ لَهُ ، فَأَعْطَى أَصْحَابَهُ مَا قَسَمَ لَهُ ، وَ كَانَ يَرْغَى ظَهْرَهُمْ ، فَلَمَّا جَاءَ دَفْعُوهُ إِلَيْهِ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالُوا : قَسَمَ قَسَمَهُ لَكَ النَّبِيُّ ﷺ . فَأَخَذَهُ ، فَجَاءَ بِهِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ قَالَ : قَسَمْتُهُ لَكَ . قَالَ : مَا عَلَى هَذَا إِتْبَعْتُكَ ، وَ لَكِنِّي إِتْبَعْتُكَ عَلَى أَنَّ أَرْضِي إِلَى هَهُنَا ، وَ أَشَارَ إِلَى خَلْقِهِ بِسُفْهِانٍ قَامُوتٍ ، فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ . فَقَالَ : إِنْ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِصَدَقَتِكَ . فَلَبِثُوا قَلِيلًا ، ثُمَّ نَهَضُوا فِي بَقَالِ الْعَدُوِّ ، فَأَتَى بِهِ النَّبِيُّ ﷺ يُحْمَلُ قَدْ أَصَابَهُ سَهْمٌ خَبِثَ أَشَارُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَ هُوَ هُوَ ؟ قَالُوا : نَعَمْ . قَالَ : صَدَقَ اللَّهُ فَصَدَقَهُ . ثُمَّ كَفَنَهُ النَّبِيُّ ﷺ فِي جُبَّةِ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ قَدَّمَهُ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ

فائدہ: ان روایات سے بھی شہداء پر نماز جنازہ کا ثبوت ظاہر ہے۔

۲۳۳۳ - شداد بن الہاد کہتے ہیں کہ ایک اعرابی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ پر ایمان لایا اور آپ ﷺ کا حیر ہو گیا اس کے بعد کہا کہ میں بھی آپ کے ساتھ ہجرت کرتا ہوں، آپ ﷺ نے اپنے بعض اصحاب کو اس کی بابت ہدایت فرمائی (کہ وہ اس کی خبر گیری اور اعانت کریں) پس جبکہ ایک جہاد ہوا تو آپ ﷺ کو مال غنیمت ملا آپ ﷺ نے اسے تقسیم کیا اور اس اعرابی کا بھی حصہ لگایا اور صحابہ کو اس کا حصہ سپرد کر دیا، یہ شخص انکی پشت کی نمبانی کر رہا تھا، پس جبکہ وہ آیا تو انہوں نے اس کا حصہ اس کو دینا چاہا، اس نے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ یہ تمہارا حصہ ہے جو تم کو رسول اللہ ﷺ نے دیا ہے، اس نے لے لیا اور اسے لئے ہوئے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ حضرت یہ مال کیسا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ تمہارا حصہ ہے، جو ہم نے تم کو دیا ہے، اس نے عرض کیا کہ میں نے حصہ کے لئے آپ ﷺ کی جروی اختیار نہیں کی ہے، میں تو اس لئے آپ ﷺ کا حیر ہوا ہوں کہ میرے یہاں یعنی گلے میں تیرا راجا جائے اور میں شہید ہو جاؤں اور جنت میں جاؤں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم اللہ سے اپنا عہد سچا کرو گے تو اللہ تم سے اپنا وعدہ سچا کرے گا۔ کچھ عرصہ کے بعد پھر جہاد ہوا۔ اور اس کو اٹھا کر رسول اللہ ﷺ کے پاس لایا گیا۔ اور اس کے اسی مقام پر تیر لگا تھا جہاں اس نے بتلایا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا یہ وہی شخص ہے؟ لوگوں نے عرض کیا جی ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ اللہ سے سچا ہوا اور اللہ اس سے، اس کے بعد آپ ﷺ نے اسے اپنے جبہ میں کفٹایا (کیونکہ وہ کپڑے پہنے ہوئے ہو گا) اس کے بعد آپ نے اسے سامنے رکھا اور اس پر نماز پڑھی

فَكَانَ مِمَّا ظَهَرَ مِنْ صَلَاتِهِ : اَللّٰهُمَّ هَذَا عَبْدُكَ خَرَجَ مُهَاجِرًا فِي سَبِيلِكَ ، فَقُتِلَ شَهِيدًا عَلَى ذَلِكَ . رواه النسائي ، والطحاوى ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۱۲۰ و ۱۲۱) قلت : وسكت عنه النسائي (۱: ۲۷۷).

۲۳۳۴- حدثنا : عفان بن مسلم ثنا حماد بن سلمة ثنا عطاء بن السائب عن الشعبي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : كَانَ النِّسَاءُ يَوْمَ أُحُدٍ خَلَفَ الْمُسْلِمِينَ يُجَاهِدُونَ غَيْرَ جُرْحِي الْمَشْرِكِينَ إِلَى أَنْ قَالَ : فَوَضَعَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم حِمَزةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَجِيءَ بِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَوَضَعَ إِلَى جَنْبِهِ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ ، فَرَفَعَ الْأَنْصَارِيُّ ، وَتَرَكَ حِمَزةَ ، ثُمَّ جِيءَ بِآخَرٍ فَوَضَعَ إِلَى جَنْبِ حِمَزةَ ، فَصَلَّى عَلَيْهِ ، ثُمَّ رَفَعَ ، وَتَرَكَ حِمَزةَ ، حَتَّى صَلَّى عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ صَلَاةً . مختصراً . رواه الإمام أحمد في مسنده ، ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن الشعبي مرسلًا لم يذكر فيه ابن مسعود رضي الله عنه ، كذا في نصب الراية (۱: ۳۷۷) . و مر الدراية (ص - ۱۵۰) : وهو (أى المرسل) أصح اهـ.

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا اتنا آخرہ سنائی دیا: اللہم هذا عبدك خرج مهاجرا في سبيلك فقتل شهيدا على ذلك (۱- اللہ! یہ تیرا بندہ ہے جو تیری راہ میں ہجرت کے ارادہ سے نکلا اور اس پر شہید کر دیا گیا)۔ اس کو طحاوی اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ اس کی سند صحیح ہے۔ اور نسائی نے اس پر سکت کیا ہے۔

۹

ناکدہ: اس سے بھی شہید پر نماز جنازہ کا ثبوت ہوا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ شہداء احد پر جو نماز جنازہ پڑھی گئی تھی وہ ان کی خصوصیت کی بنا پر نہ تھی بلکہ ہر شہید پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی، شہداء کے بارے میں امام بخاری کی رائے یہ ہے کہ وہ صحابی ہیں اور ابن سعد نے انہیں غزوہ خندق کے مجاہدین میں شمار کیا ہے لہذا یہ حدیث متصل ہے اور اگر صحابی نہ بھی ہوں تب بھی احناف کے ہاں ارسال تابعی معتبر نہیں۔

۲۳۳۳- ابن مسعود سے مروی ہے کہ جنگ احد میں عورتیں آپ کے پیچھے تھیں اور ان کا کام یہ تھا کہ جو شخص مشرکین میں سے زخمی ہو کر گرتا یہ اس کا کام تمام کر دیتیں، اس کے بعد اور مضمون بیان کیا اور اس کے ضمن میں کہا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہؓ آگے رکھا اور ایک انصاری کو لایا گیا اور اس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رکھا گیا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر نماز پڑھی پھر اس انصاری کو لایا گیا۔ اور حمزہؓ کو انکی جگہ رہنے دیا گیا، پھر دوسرے کو لاکر انکے پاس رکھا گیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر نماز پڑھی، اس کے بعد پھر ایک دوسرے کو اٹھا لیا گیا اور حمزہؓ کو اسی جگہ رہنے دیا گیا اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہؓ پر ستر مرتب نماز جنازہ پڑھی (مسند احمد

قلت : الشعبي لم يسمع من ابن مسعود رضی اللہ عنہ ، كما في ترجمته من تهذيب الحفاظ. و في باقي الإسناد أيضا كلام كثير ، والحديث ضعيف منقطع إلا أن أحاديث الباب تشده.

باب أن الجنب الشهيد يغسل

۲۳۳۵- عن : ابن إسحاق حدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عن جده قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : قد قيل حنظلة بن أبي عابر الثقافي رضی اللہ عنہ : إن ضاحبتكم حنظلة تغسله الثلاثكة عليهم السلام ، فسلوا ضاحبتة ، فقالت : خرج وهو جنب لما سمع الفاتحة . فقال رسول الله ﷺ : بذلك غسلت الثلاثكة .

مصنف جہد الرزاق میں یہ حدیث شعی سے مرسل مروی ہے اور درایہ میں ہے کہ مرسل زیادہ صحیح ہے۔

فائدہ (۱) : اولاً آپ ﷺ دس دس پر جنازہ پڑھا ہے تھے پھر بعد میں بعض شہداء ملے تو ان پر ایک ایک کر کے تہذ کے ساتھ نماز جنازہ پڑھتے رہے۔ فلا تعارض۔

(۲) باقی بخاری میں مذکور حضرت جابرؓ کی حدیث اور ابوداؤد میں حضرت انسؓ کی وہ حدیث جس میں ہے کہ آپ ﷺ نے شہداء احد پر نماز جنازہ نہیں پڑھی تو ان کا جواب یہ ہے کہ خود حضرت جابرؓ سے حضور ﷺ کا شہداء احد پر نماز جنازہ پڑھنا ثابت ہے لہذا ان دونوں میں یوں تطبیق دی جائے گی کہ آپ ﷺ نے عام عادت کے مطابق ایک ایک پر نماز جنازہ نہیں پڑھی۔ نیز نماز جنازہ پڑھنے کی احادیث کثیر ہیں اور نیز مثبت روایات ثانی روایات پر راجح ہوگی ، نیز مسلمان میت پر نماز جنازہ پڑھنا اصل قاعدہ کی بنا پر فرض ہے اور یہ فرض کسی دلیل قطعی کے بغیر ترک نہیں کیا جاسکتا اور شہداء پر نماز جنازہ پڑھنے کی احادیث قطعی نہیں لہذا اصل قانون کی بنا پر شہداء پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔

باب جنسی شہید کو غسل دیا جائیگا

۲۳۳۵- حضرت زبیرؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت حنظلہ بن ابی عامر ثقفی شہید کر دیے گئے تو میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تمہارے ساتھی حنظلہؓ کو ملائکہ غسل دے رہے ہیں۔ لہذا اسکی وجہ تم انکی بیوی سے پوچھو۔ (پوچھنے پر) انکی بیوی نے فرمایا کہ جب حنظلہؓ نے جہاد کی ندا سنی تو وہ جہاد کے لئے نکل کھڑے ہوئے حالانکہ وہ جنبی تھے۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ

أخرجه ابن حبان في صحيحه في النوع الثامن من القسم الثالث ، و الحاكم في المستدرک في کتاب الفضائل ، قال الحاكم : صحيح على شرط مسلم انتهى . و ليس عنده : فسلوا صاحبه إلى آخره ، كذا في نصب الراية (۱: ۳۷) . و في التلخيص الحبير (ص - ۱۵۱) : و ظاهره أن الضمير في قوله : عن جده يعود على عباد ، فيكون الحديث من مسند الزبير رضي الله عنه ، لأنه هو الذي يمكنه أن يسمع النبي ﷺ في تلك الحال اهـ .

باب جواز الصلاة في الكعبة

۲۳۳۶ - حدثنا : عبد الله بن يوسف قال : أخبرنا مالك بن أنس عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ دخل الكعبة ، وأسامة بن زيد ، و بلال و عثمان بن طلحة الحبشي ، فأغلقها عليه ، و مكث فيها ، فسألت بلالاً حين خرج : ما صنع النبي ﷺ ؟ قال : جعل عموداً عن يساره و عموداً عن يمينه ، و ثلاثة أعمدة ورائه ، و كان البيت يومئذ على ستة أعمدة ، ثم صلى . الحديث . و قال لنا إسماعيل : حدثني مالك فقال : عمودين عن يمينه ، رواه البخاري (۱: ۷۲) .

اسی لئے ملائکہ انہیں غسل دے رہے ہیں (صحیح ابن حبان و مستدرک حاکم)۔ اور حاکم نے اسے شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شہید اگر جنبی ہو تو اسے غسل دیا جائے گا۔ اور یہی حکم مائتہ اور نقباء کا ہے کہ جب انہیں شہید کر دیا جائے تو انہیں بھی غسل دیا جائے گا۔

باب کعبہ کے اندر نماز جائز ہے

۲۳۳۶ - عبد الله بن عمر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ ، اسامہ بن زید ، بلال اور عثمان بن طلحہ جی کعبہ کے اندر تشریف لے گئے پھر دروازہ بند کر دیا اور اس میں آپ ﷺ کچھ دیر ٹھہرے رہے۔ پھر جب بلال باہر آئے تو میں نے ان سے پوچھا کہ حضور ﷺ نے اندر کیا کیا؟ تو بلال نے فرمایا کہ آپ ﷺ نے ایک ستون دائیں طرف چھوڑا اور ایک بائیں طرف اور تین ستون پیچھے چھوڑے اور اس وقت بیت اللہ میں چھ ستون تھے۔ اور (اس حالت میں) آپ ﷺ نے نماز پڑھی۔ اور ایک روایت میں مالک بن انس فرماتے ہیں کہ دو ستون اپنے دائیں طرف آپ ﷺ نے رکھے (بخاری)۔

۲۳۳۷- عن : عبد الله بن السائب قال : حضرت رسول الله ﷺ يوم الفتح ، وقد صلى في الكعبة ، فخلع ثغليه ، فوضعهما عن يساره ، ثم افتتح سورة المؤمنين ، فلما بلغ ذكر موسى وعيسى اخذ به سعة فرقع . رواه ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۳۱۴:۱) .

۲۳۳۸- عن : يحيى بن جعدة عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : قال : دخل النبي ﷺ البيت ، ثم خرج ، وبلال خلفه ، فقلت لبلال : هل صلى ؟ قال : لا فلما كان الغد دخل ، فسألت بلالاً هل صلى ؟ قال : نعم ! صلى ركعتين استقبل الجذعة ، وجعل الشارية الثانية عن يمينه . رواه الدارقطني في سننه (۱۸۲:۱) . وقال السهيلي : إسناده حسن ، كذا في الزيلعي (۳۷۳:۱) .

قائدہ: اس حدیث سے کعبہ کے اندر نماز کا جواز ثابت ہوا ، باقی بخاری اور مسلم میں ابن عباس کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضور ﷺ نے کعبہ کے اندر نماز نہیں پڑھی تو اس کا جواب یہ ہے کہ ثبت ثانی سے مقدم ہوتی ہے۔ نیز اثبات اور نفی کی احادیث تعدد و واقعہ پر محمول ہیں کہ بعض دفعہ اندر جا کر آپ ﷺ نے نماز پڑھی اور بعض دفعہ نہیں پڑھی جیسا کہ آگے آنے والی ابن عمر کی حدیث اس پر دال ہے۔

۲۳۳۷- عبد الله بن السائب فرماتے ہیں کہ فتح مکہ کے روز میں حضور ﷺ کے پاس حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے اپنے دونوں جوتے اتارے اور انہیں اپنے بائیں جانب رکھا اور کعبہ کے اندر نماز پڑھی اور سورۃ المؤمنون شروع کر دی۔ پھر جب آپ ﷺ حضرت موسیٰ و حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے ذکر پر پہنچے تو آپ ﷺ کو کھانسی آئی تو آپ ﷺ نے رکوع فرمایا (صحیح ابن حبان)۔

۲۳۳۸- ابن عمر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ بیت اللہ میں داخل ہوئے اور پھر باہر تشریف لائے اور حضرت بلال آپ ﷺ کے پیچھے تھے۔ تو میں نے بلال سے پوچھا کہ کیا آپ ﷺ نے نماز پڑھی ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں، پھر اگلے دن آپ ﷺ داخل ہوئے تو پھر میں نے بلال سے پوچھا کہ کیا آپ ﷺ نے نماز پڑھی؟ انہوں نے فرمایا کہ ہاں، دو رکعت نماز پڑھی ہے، آپ ﷺ نے ایک ستون کی طرف منہ کیا اور دوسرے ستون کو اپنی دائیں جانب رکھا۔ (سنن دارقطنی) سہلی فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے، اسی طرح زیلعی میں ہے۔

قائدہ: حضور ﷺ نے حطیم کو بیت اللہ کا حصہ فرمایا ہے اور عائشہ نے فرمایا کہ جب تو بیت اللہ میں نماز پڑھنے کا ارادہ کرے تو حطیم میں پڑھ لیا کر تو اس سے حطیم میں نماز کا جواز صراحتہ اور بیت اللہ میں نماز کا جواز دلالت ثابت ہوا اور اس بارے میں احادیث متواتر ہیں کہ حضور ﷺ بیت اللہ کے اندر داخل ہوئے اور اس میں نماز پڑھی۔ طحاوی میں بھی اسی طرح ہے۔

کتاب الزکاة

باب لا زکاة فی مال حتی یحول علیہ الحول

۲۳۳۹- حدثنا : سليمان بن داود المهری أنا ابن وهب أخبرني جرير بن حازم و

سمى آخر عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة و الحارث الاعور عن علي بن النبی عليه السلام ببعض أول الحديث قال : فَإِذَا كَانَتْ لَكَ بَائِتًا دِرْهَمٌ ، وَ خَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ ، فَفِيهَا خُمْسَةُ دِرْهَمٍ ، وَ لَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ يَغْنِي فِي الذَّهَبِ حَتَّى يَكُونَ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا فَإِذَا كَانَتْ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا وَ خَالَ عَلَيْهَا الْحَوْلُ فَفِيهَا نِصْفُ دِينَارٍ ، فَمَا زَادَ فَبِحَسَابِ ذَلِكَ . قَالَ : فَلَا أَذْرِي أَعْلَى يَقُولُ : فَبِحَسَابِ ذَلِكَ أَوْ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ عليه السلام وَ لَيْسَ فِي مَالٍ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ . إِلَّا أَنْ جَرِيرًا قَالَ : ابْنُ وَهْبٍ يَزِيدُ فِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ عليه السلام لَيْسَ فِي مَالٍ زَكَاةٌ حَتَّى يَحُولَ عَلَيْهِ الْحَوْلُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۲۲۸:۱) . وَ سَكَتَ عَنْهُ .

کتاب الزکوة

باب جب تک مال پر سال نہ گزر جائے، زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی

۲۳۳۹- حضرت علی عليه السلام حضور ﷺ سے، ابو داؤد میں مذکور اس سے پہلی حدیث کے ابتدائی حصہ نقل کرنے کے بعد فرماتے

ہیں: کہ جب تیرے پاس دو سو درہم ہوں اور ان پر سال گزر جائے تو زکوٰۃ ان میں پانچ درہم ہیں، اور سونے میں کچھ نہیں یہاں تک کہ دو میں دینار ہو جائیں اور جب تیرے پاس بیس دینار ہوں، اور اس پر سال گزر جائے تو ان میں آدھا دینار واجب ہوگا اور جو اس مقدار سے زیادہ ہو اس میں اسی حساب سے زکوٰۃ واجب ہوگی (یعنی چوبیس دینار میں آدھا دینار اور آدھے دینار کا پانچواں حصہ)۔ راوی فرماتے ہیں کہ "فبحساب ذلك" کے الفاظ حضرت علی عليه السلام نے خود فرمائے، یا یہ کہ یہ بھی حضور ﷺ کا فرمان ہے، نیز فرمایا: کسی مال میں زکوٰۃ نہیں، یہاں تک کہ اس پر سال گزر جائے۔ (ابوداؤد)۔ ابو داؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حولانِ حول یعنی سال کا گزرتا وجوبِ زکوٰۃ کے لئے شرط ہے اور رحمۃ اللہ علیہ میں ہے

کہ زکوٰۃ کے وجوب میں حولانِ حول کے شرط ہونے پر اجماع ہے۔ باقی جس حدیث میں حولانِ حول کا ذکر نہیں وہ اس حدیث کے

باب ليس على الصبي والمجنون زكاة

۲۳۴۰- أخبرنا: أبو حنيفة رحمه الله قال: حدثنا ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: ليس في مال اليتيم زكاة. رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص ۷۳).

۲۳۴۱- عن: ابن عباس رضي الله عنهما قال: لا يجب على مال الصغير زكاة، حتى يجب عليه الصلاة. رواه الدار قطنی (۲۰۷: ۱).

۲۳۴۲- أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: ليس في مال اليتيم زكاة، ولا يجب عليه الزكاة حتى يجب عليه الصلاة. رواه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص ۷۳).

۲۳۴۳- عن: حماد عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة رضي الله عنها عن النسي عليه السلام قال: رفع القلم عن ثلاثة، عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يحتلم.

ساتھ مقید ہے، نیز مشہور زیادت مقبول ہے، اسی طرح حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عثمانؓ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ حولان حول پر ہی زکوٰۃ لیتے تھے۔ اور ابن عمرؓ نے بھی یہی فرمایا ہے کہ سال گزرنے پر ہی مال میں زکوٰۃ واجب ہے۔

باب بچے اور مجنون پر زکوٰۃ واجب نہیں

۲۳۴۰- ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ (کتاب آثار امام محمد)۔

۲۳۴۱- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں، یہاں تک کہ اس پر نماز واجب ہو۔ (دار قطنی)۔

فائدہ: اس حدیث میں مذکور راوی ابن ابی شیبہ کی حدیث کو امام احمد نے صحیح اور امام ترمذی نے حسن کہا ہے، پس یہ تلفظ یہ ہے اور اختلاف معترض نہیں۔

فائدہ: یعنی جس طرح نماز بالغ ہونے پر واجب ہوتی ہے، اسی طرح زکوٰۃ بھی بالغ ہونے پر واجب ہوتی ہے۔

۲۳۴۲- ابراہیم نخعیؓ فرماتے ہیں کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں اور اس پر زکوٰۃ واجب نہیں ہے یہاں تک کہ اس پر

نماز واجب ہو جائے۔ (کتاب آثار امام محمد)۔

۲۳۴۳- حضرت عائشہؓ حضور ﷺ کا یہ فرمان روایت کرتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: تین شخص مرفوع الہم ہیں

و غَنِ الْمَجْنُونِ حَتَّى يَغْفَلَ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ ، وَ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ ، وَ قَالَ : عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ (زِيلَعِي ۱: ۳۷۹) .

باب لا زكاة في مال المكاتب حتى يعتق

۲۳۴۴- عن : جابر رضي الله عنه قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَيْسَ فِي مَالِ الْمَكَاتِبِ زَكَاةٌ حَتَّى يُعْتَقَ . رَوَاهُ الدَّارِ قُطْنِي (۲۰۲: ۱) .

۲۳۴۵- عن : كيسان عن أبي سعيد المقبري قال : أَتَيْتُ عُمرَ بْنَ زَكَاةٍ مَالِي بِأَتْنِي دِرْهَمٍ ، وَ أَنَا مُكَاتِبٌ فَقَالَ : هَلْ عَمَقْتَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ أَقَالَ : إِذْهَبْ فَاقْسِمْهَا . رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۶) .

ایک سونے والا یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے۔ دوسرا بچہ یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے۔ تیسرا دیوانہ یہاں تک کہ وہ عقل مند ہو جائے۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ اور نسائی) اور اسے حاکم نے مستدرک میں روایت کر کے کہا ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بچے کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں، باقی ترمذی وغیرہ میں وہ حدیث جس میں ہے کہ بچے کے مال کو ایسے نہ چھوڑ دو کہ اسے صدقہ کھا جائے، بلکہ اس سے تجارت کرو تا کہ صدقہ دیتے دیتے اس کا مال ختم ہی نہ ہو جائے۔ تو ان جیسی احادیث کا مشترک جواب یہ ہے کہ صدقہ سے مراد بچے کا نفقہ ہے کہ بچے پر خرچ کرتے کرتے کہیں اس کا مال ختم ہی نہ ہو جائے، اس لئے اسے تجارت میں لگا دو اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ حدیث میں "نفقة الرجل على نفسه" کو صدقہ کہا گیا ہے۔ (بخاری، ترمذی)۔

باب مکاتب کے مال میں زکوٰۃ واجب نہیں یہاں تک کہ وہ آزاد ہو جائے

۲۳۴۳- جابر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مکاتب کے مال میں زکوٰۃ نہیں، یہاں تک کہ وہ آزاد ہو جائے۔ (دارقطنی)۔

۲۳۴۵- ابوسعید مقبری فرماتے ہیں کہ میں اپنے دو سو درہم مال کی زکوٰۃ لے کر حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوا اور میں مکاتب تھا، تو آپؐ نے فرمایا کہ کیا تو آزاد ہو گیا ہے؟ میں نے عرض کیا ہاں! تو آپؐ نے فرمایا: جا اور انہیں تقسیم کر دے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مکاتب کے مال میں زکوٰۃ نہیں کیونکہ اگر کتابت وجوب زکوٰۃ سے مانع نہ ہوتی تو حضرت عمرؓ اس سے آزاد ہونے کے بارے میں سوال نہ کرتے۔

باب من كان عليه دين لا زكاة عليه بقدره في الأموال الباطنة

۲۳۴۶- أخبرنا: مالك، أخبرنا الزهري، عن السائب بن يزيد، أن عثمان بن عفان كان يقول: هذا شهر زكاتكم، فمن كان عليه دين فليؤد دينه، حتى تحصل أموالكم فتؤدوا منها الزكاة. رواه الإمام محمد في الموطأ ورواه في الآثار (ص- ۷۴) عن أبي حنيفة: حدثنا أبو بكر، عن عثمان بن عفان، أنه كان يقول إذا حضر رمضان أيها الناس هذا شهر زكاتكم قد حضر، فمن كان عليه دين فليقضه، ثم ليترك ما بقي وهذا مرسل، فإن أبا بكر وهو ابن عبد الله بن أبي الجهم العدوي كما في التعجيل من الرابعة كما في التقريب، لم يدرك عثمان ظاهراً، ولكن المرسل حجة عندنا.

باب قرض دار پر قرض کے بعد اس کے اموال باطنہ میں زکوٰۃ نہیں

۲۳۴۶- سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ (رمضان کے مہینے کے آنے پر) حضرت عثمان فرمایا کرتے تھے کہ یہ تمہارے زکوٰۃ ادا کرنے کا مہینہ ہے، پس جس پر قرض ہوا ہے چاہئے کہ وہ اپنا قرض ادا کرے تاکہ (باقی) جو تمہارے مال الگ ہو جائیں (بخج جائیں) تو اس سے تم زکوٰۃ ادا کر سکو۔ اسے امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے۔ اور کتاب آثار میں امام ابو حنیفہ سے یوں روایت کیا ہے کہ ابو بکر فرماتے ہیں کہ جب رمضان کا مہینہ آتا تو حضرت عثمان فرماتے ”اے لوگو! یہ تمہارا زکوٰۃ والا مہینہ (یعنی جس میں تم عام طور پر زکوٰۃ ادا کرتے ہو) آچکا ہے، پس جس پر قرض ہو تو وہ پہلے قرض ادا کرے، پھر جو بچ رہے اس کی زکوٰۃ ادا کرے۔ یہ حدیث مرسل ہے، لیکن مرسل ہمارے ہاں حجت ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس پر قرض ہو پہلے وہ قرض ادا کرے پھر جو بچ جائے اگر وہ نصاب کے برابر یا زیادہ ہو تو زکوٰۃ دے اور اگر نصاب سے کم ہے تو زکوٰۃ واجب نہیں۔

فائدہ: حضرت عثمان نے یہ حکم صحابہؓ کی موجودگی میں دیا اور کسی نے اس پر انکار نہیں کیا تو گویا کہ صحابہؓ کا اس پر اجماع تھا۔ نیز حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے مالداروں سے صدقہ لینے کو کہا گیا ہے، لہذا جو مقروض ہے اس کے لئے تو زکوٰۃ لینا جائز ہے تو وہ فقیر ہوا اور فقیر پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

فائدہ: اور ہم نے اموال باطنہ کی قید اس لئے لگائی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک قرض کے باوجود کھیتی کی پیداوار میں

عشر واجب ہے۔

باب لا زکاة فی العبد إذا لم یکن للتجارة

۲۳۴۷- عن : عراق بن مالک قال سمعتُ أبا هريرة يُحدِّث عن رسولِ الله ﷺ قال : لیس فی العبد صدقة إلا صدقة الفطر . رواه مسلم (۳۱۶:۱) .

باب لا زکاة فی المال الضمار

۲۳۴۸- حدثنا : یزید بن ہارون ، ثنا ہشام بن حسان عن الحسن البصری رحمہ اللہ ، قال : إذا حضر الوقت الذی یؤدی فیہ الرجل زکاتہ أَدَّى عَنْ کُلِّ مَالٍ ، وَ عَنْ کُلِّ ذَئْبٍ ، إِلَّا مَا كَانَ مِنْهُ ضِمَارًا لَا یَرْجُوهُ . رواه أبو عبيد القاسم بن سلام فی کتاب الأموال فی باب الصدقة (زیلعی ۳۸۰:۱) .

۲۳۴۹- عن : ایوب بن ابی تمیمة السخیتیانی ، أن عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ کَتَبَ فِی مَالٍ قَبِضَهُ بَعْضُ الْوَلَاةِ ظُلْمًا بِأَمْرٍ بَرَّاهُ إِلَى أَهْلِهِ : وَ تَوَخَّذَ زَكَاةً لِمَا مَضَى مِنَ السِّبْخِ ، ثُمَّ عَقَّبَ بَعْدَ ذَلِكَ بِكِتَابٍ أَنْ لَا تَوَخَّذَ مِنْهُ إِلَّا زَكَاةً وَاحِدَةً ، فَإِنَّهُ كَانَ ضِمَارًا . رواه مالک فی الموطأ (ص - ۱۰۷) .

باب جب غلام تجارت کے لئے نہ ہو تو اس میں زکوٰۃ واجب نہیں

۲۳۴۷- حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ غلام میں صدقہ فطر کے سوا کوئی صدقہ واجب نہیں (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث میں غلام سے مراد خدمت کا غلام ہے، کیونکہ غلام تجارت میں زکوٰۃ کے بموجب پراجماع ہے۔ (تعلیق المجاہد)۔

باب مال ضمار میں زکوٰۃ واجب نہیں

۲۳۴۸- حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ جب وہ وقت آجائے جس میں آدمی اپنی زکوٰۃ ادا کرتا ہے تو اسے چاہئے کہ اپنے ہر مال سے اور ہر اس قرضے سے جو اس نے لیٹا ہے، زکوٰۃ دے، مگر مال ضمار یعنی جس کے ملنے کی امید نہیں، اس کی زکوٰۃ نہ دے۔ اسے ابو عبید قاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں روایت کیا ہے۔

۲۳۴۹- ایوب سختیانی سے روایت ہے کہ عمر بن عبد العزیزؒ نے کسی حاکم کو لکھا کہ جو مال تو نے ظلماً لیا ہے، اسے مالکوں کی

۲۳۵۰ - حدثنا : عبد الرحيم بن سلمان عن عمر بن ميمون قال : أَخَذَ الْوَلِيدُ بْنُ عَبْدِ الْحَكِّمِ مَالَ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الرِّقَّةِ ، يُقَالُ لَهُ : أَبُو عَائِشَةَ عِشْرِينَ أَلْفًا ، فَالْقَاهَا فِي بَيْتِ الْحَالِ ، فَلَمَّا وَلِيَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَقَاهُ وَلَدَهُ ، فَرَفَعُوا مَطْلَبَتَهُمْ إِلَيْهِ ، فَكَتَبَ إِلَى مَيْمُونٍ أَنْ يَدْفَعَ إِلَيْهِمْ مَالَهُمْ ، وَخُذْ زَكَاةَ عَامِهِمْ هَذَا ، فَإِنَّهُ لَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مَالًا ضَمَارًا أَخَذْنَاهُ مِنْهُ زَكَاةَ مَا مَضَى . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (۳۸۰:۱).

أبواب زكاة المسوائم

باب زكاة الإبل

۲۳۵۱ - عن : الزهري ، عن سالم عن أبيه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ كِتَابَ الصَّدَقَةِ ، فَلَمْ يُخْرِجْهُ إِلَى عُثْمَانَ حَتَّى قُبِضَ ، فَقَرَنَهُ بِسَيْفِهِ ، فَلَمَّا قُبِضَ عَمِلَ بِهِ أَبُو بَكْرٍ

طرف لوٹا دے ، اور اس مال کی گزرے ہوئے سالوں کی زکوٰۃ لے لی جائے ۔ پھر اس کے بعد ایک اور خط لکھا کہ اس مال سے صرف ایک سال کی زکوٰۃ لی جائے ، کیونکہ یہ مال ضار تھا (عطاء مالک)

۲۳۵۰ - عمرو بن ميمون سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ ولید بن عبد الملک نے کسی غلام آدمی (جس کا نام ابو عائشہ تھا) کے ہمیں ہزار روپے ہوں پر قبضہ کر کے انہیں بیت المال میں ڈال دیا ۔ پھر جب عمر بن عبد العزیز حاکم بنے ، تو اس غلام کا بیٹا آپ کے پاس آیا اور اس نے عمر بن عبد العزیز کے پاس ان پر ہونے والے ظلم کا ذکر کیا ، تو عمر بن عبد العزیز نے ميمون کی طرف خط لکھا کہ ان کا مال انہیں دے دے اور اسی سال کی زکوٰۃ لے لے ، اس لئے کہ اگر یہ مال ضار نہ ہوتا تو ہم ان سے گزشتہ تمام سالوں کی زکوٰۃ لیتے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔
فائدہ: (۱) مال ضار وہ مال ہے جس کے ملنے کی امید نہ ہو ، تو ایسے مال پر زکوٰۃ واجب نہیں۔

فائدہ: (۲) حضرت عمر بن عبد العزیز کے اس فرمان "کہ اگر مال ضار نہ ہوتا تو ہم تمام سالوں کی زکوٰۃ لیتے" سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر قرض کی وصولی کی امید ہو تو اس پر تمام سالوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔

فائدہ: (۳) مال مفقود - بھگا ہوا غلام - مال مضمون - سندر میں گرا ہوا مال اور جنگل میں مدفون مال (جبکہ اس کی جگہ بھول گیا ہو) بھی اسی حکم میں ہے کہ اس میں گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ نہیں۔

حَتَّى قَبْضٍ ، وَ غَمْرٌ حَتَّى قَبْضٍ ، وَ كَانَ فِيهِ : فِي خُمْسٍ مِنَ الْإِبِلِ شَاةٌ ، وَ فِي عَشْرِ شَاتَانِ ، وَ فِي خُمْسٍ عَشْرَةَ ثَلَاثَ شِيَاهٍ ، وَ فِي عِشْرَيْنِ أَرْبَعَ شِيَاهٍ ، وَ فِي خُمْسٍ وَ عِشْرَيْنِ بَنَتْ مَخَاضٍ إِلَى خُمْسٍ وَ ثَلَاثِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا بَنَتْ لَبُونٍ إِلَى خُمْسٍ وَ أَرْبَعِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا جَقَّةٌ إِلَى سِتِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا جَذَعَةٌ إِلَى خُمْسٍ وَ سَبْعِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا ابْنَتَا لَبُونٍ إِلَى تِسْعِينَ ، فَإِذَا زَادَتْ فِيهَا جَقَّتَانِ إِلَى عِشْرَيْنِ وَ مِائَةٍ ، فَفِي كُلِّ خُمُسِينَ جَقَّةٌ ، وَ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ ابْنَتَا لَبُونٍ . الْحَدِيثُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (۸۳:۱) وَ حَسَنَهُ .

۲۳۵۲- عن : حماد قلت لقيس بن سعد خذ لي كتاب محمد بن عمرو فأعطاني كتابا أخبرني أنه أخذه من أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أن النبي ﷺ كتبه لجدّه ، فقرأته فكان فيه ذكر ما يخرج من فرائض الإبل ، فقص الحديث

چرنے والے جانوروں کی زکوٰۃ کے بیان میں

باب اونٹوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۳۵۱- حضرت سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے کتاب زکوٰۃ لکھوائی، لیکن ابھی اپنے مثال کو بھیج نہ پائے تھے کہ آپ ﷺ کی وفات ہوگئی۔ آپ ﷺ نے اسے اپنی کموار کے پاس رکھ دیا تھا، آپ ﷺ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکرؓ نے اپنی وفات تک اس پر عمل کیا، پھر حضرت عمرؓ نے اپنی وفات تک۔ اس میں یہ تھا کہ پانچ اونٹ پر ایک بکری، دس اونٹوں پر دو بکریاں، پندرہ اونٹوں پر تین بکریاں، بیس اونٹوں پر چار بکریاں، پچیس سے پینتیس تک ایک سال کی ایک اونٹنی، پینتیس سے چونتالیس تک دو سال کی اونٹنی، چونتالیس سے ساٹھ تک تین سال کی اونٹنی، ساٹھ سے مئیس تک چار سال کی اونٹنی۔ اگر اس سے زیادہ ہوں تو نوے تک دو سال کی دو اونٹیاں اور اگر اس سے زیادہ ہوں تو ایک سو بیس اونٹوں تک تین سال کی دو اونٹیاں اور اگر ایک سو بیس سے بھی زیادہ ہوں تو ہر پچاس اونٹوں پر ایک تین سال کی اونٹنی اور ہر چالیس اونٹوں پر ایک دو سال کی اونٹنی زکوٰۃ ہے۔ (ترمذی) ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔

۲۳۵۲- حماد فرماتے ہیں کہ میں نے قیس بن سعد سے کہا کہ آپ میرے لئے محمد بن عمرو کی کتاب لیں، تو اس نے مجھے ایک کتاب دی اور یہ بھی کہا کہ اس نے یہ کتاب ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے لی ہے۔ اور یہ کتاب حضور ﷺ نے اس کے دادا کے لئے لکھوائی تھی۔ حماد کہتے ہیں کہ جب میں نے اسے پڑھا تو اس میں اونٹوں کی زکوٰۃ کے نصاب کا بیان تھا

إِلَى أَنْ تَبْلُغَ عِشْرِينَ وَ مِائَةً . فَإِذَا كَانَتْ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَقَدْ فِي كُلِّ خُمُسَيْنِ حِقَّةٌ ، وَمَا فَضَّلَ فَإِنَّهُ يُعَادُ إِلَى أَوَّلِ فَرِيضَةٍ مِنَ الْإِبِلِ ، وَمَا كَانَ أَقَلَّ مِنْ خُمُسٍ وَ عِشْرَيْنَ فَفِيهِ الْغَنَمُ فِي كُلِّ خُمُسٍ ذَوْدُ شَاةٍ لَيْسَ فِيهِ ذَكَرٌ ، وَلَا ذَاتُ عَوَارٍ مِنَ الْغَنَمِ . رواه أبو داود في المراسيل (ص - ۱۵، ۱۴) . وسكت عنه .

۲۳۵۳ - حدثنا : يحيى بن سعيد عن سفيان ، عن أبي إسحاق عن عاصم بن ضمرة ، عن علي رضي الله عنه قال : إذا زادت الإبل على عشرين و مائة يستقبل بها الفريضة . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (۱: ۳۸۵) .

۲۳۵۴ - عن : بهز بن حكيم يحدث عن أبيه عن جده قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : فِي كُلِّ إِبِلٍ سَائِمَةٍ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ إِبْنَةً لَبُونٌ . الحديث . رواه النسائي (۱: ۳۳۹) .

باب زكاة البقر

۲۳۵۵ - عن : معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : بَعَثَنِي النَّبِيُّ ﷺ إِلَى الْيَمَنِ ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَخْذَ مِنْ كُلِّ ثَلَاثِينَ بَقْرَةً تَبِيعًا أَوْ تَبِيعَةً ، وَ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ مُبِيعَةً . الحديث . رواه الترمذی و حسنه (۱: ۸۲) .

بھر حدیث کو بیان کرتے ہوئے ایک سو بیس اونٹوں کے نصاب تک پہنچ گئے (آ کے یوں تھا) اور اگر اس مقدار سے زیادہ ہو جائے تو ہر پچاس اونٹوں میں ایک حصہ ہوگا (یعنی تین سال کی اونٹنی ہوگی) اور جو زیادہ ہوگا تو اسے اونٹوں کے پہلے حساب کی طرف لوٹایا جائے گا اور اگر اونٹ پچیس سے کم ہوں تو ان میں بکری ہے، یعنی ہر پانچ اونٹوں میں ایک بکری ہوگی۔ اور زکوٰۃ میں نہ زیادہ بڑھا اور عیب دار جانور دینا درست نہیں۔ (مراسیل ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)

۲۳۵۳ - حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر اونٹ ایک سو بیس سے بڑھ جائیں تو حساب تین سرے سے شروع ہوگا (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

۲۳۵۴ - بہز بن حکیم اپنے باپ سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ (سال کا اکثر حصہ جنگل میں) چرنے والے چالیس اونٹوں پر ایک سال کی اونٹنی ہے۔ (نسائی)۔
 قاعدہ: ان احادیث سے اونٹ کی مقدار نصاب اور مقدار زکوٰۃ معلوم ہوگئی اور اسی پر خلفاء اور بعد منی اللہ عنہم کا عمل ہے۔

باب لا زکاة فی الأوقاص

۲۳۵۶ - حدثنا : عبد الله بن إدريس عن ليث عن طاوس عن معاذ قال : ليس في

الأوقاص شيء . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (زيلعي ۱: ۳۸۹).

۲۳۵۷ - أخبرنا : جعفر بن أحمد المؤذن فيما أجاز لنا حدثنا السري بن يحيى

أنبا شعيب ثنا سيف عن سهيل بن يوسف بن سهيل عن عبيد بن صخر بن لوذان الأنصاري ، قال : عهد رسول الله ﷺ إلى عماله على اليمن في البقرة في كل ثلاثين تبع ، وفي كل أربعين مسنة ، وليس في الأوقاص شيء . رواه الدارقطني في كتاب المؤتلف والمختلف (زيلعي ۱: ۳۸۹).

قلت : سيف ضعيف وفي الرواية من لم نعرفه ، وإنما ذكرناه تأييدا.

باب گائے کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۳۵۵ - حضرت معاذ بن جبلؓ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ نے مجھے یمن کی طرف بھیجا تو مجھے حکم فرمایا کہ میں ہر تیس

گائے پر ایک سال کا گائے کا بچہ یا بچی لوں اور ہر چالیس گائے پر دو سال کا گائے کا بچہ لوں۔ ترمذی نے روایت کر کے اسے حسن کہا۔

فائدہ: اس باب میں حدیث معاذ ہی اصح ہے اور اس کے شواہد بھی سنن میں موجود ہیں، لہذا اس حدیث سے گائے کا

مقدار نصاب اور مقدار زکوٰۃ معلوم ہوگئی۔

باب اوقاص میں زکوٰۃ نہیں

فائدہ: اوقاص وقص کی جمع ہے، دو مقداروں کے درمیان جو مقدار ہوتی ہے، اسے قص کہتے ہیں، مثلاً تیس اور

چالیس گائے کے درمیان جو تعداد ہوگی وہ قص کہلائے گی۔

۲۳۵۶ - حضرت معاذؓ فرماتے ہیں کہ اوقاص میں کوئی شے واجب نہیں۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

۲۳۵۷ - عبيد بن صخر بن لوذان انصاري سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے یمن کے حاکموں کو حکم دیا کہ میں گائے

میں گائے کا ایک سال کا بچہ اور چالیس گائے میں گائے کی دو سال کی بچی واجب ہے اور اوقاص میں کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ دارقطنی نے اسے اپنی کتاب المؤتلف والمختلف میں روایت کیا ہے۔

باب زکاة الغنم

۲۳۵۸- عن : ثمامة بن عبد الله بن أنس أن أنسا حدثه : أن أبا بكر رضي الله عنه كتب له هذا الكتاب لما وجهه إلى البخرين : بسم الله الرحمن الرحيم ، هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم على المسلمين ، والتي أمر الله به ورسوله إلى أن كتب : وفي صدقة الغنم في سائمتها إذا كانت أربعين إلى عشرين و مائة شاة ؟ فإذا زادت على عشرين و مائة إلى مائتين شاتان ، فإذا زادت على مائتين إلى ثلاث مائة ففيها ثلاث شيا ، فإذا زادت على ثلاث مائة ففي كل مائة شاة ، فإذا كانت سائمة الرجل ناقصة من الأربعين شاة واحدة فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها . الحديث . رواه البخاري (۱۹۵: ۱) .

باب أداء زکاة الغنم بالشئ و الجذعة من الضأن على السواء

۲۳۵۹- عن : عاصم بن كليب عن أبيه قال : كنا مع رجل من أصحاب النبي صلی اللہ علیہ وسلم يقال له : مجاشع من بني سليم ، فعزب الغنم ، فأمر مناديا ، فنادى : أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم كان يقول : إن الجذع يوفي بمثا يوفي منه الشئ . رواه أبو داود (۳۱: ۲) و سكت عنه .

باب بکریوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۳۵۸- حضرت انس بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر نے جب انیس بحرین (خال بنا کر) بھیجا تو ان کے لئے یہ احکامات لکھ بھیجے تھے : بسم الله الرحمن الرحيم یہ صدقہ کا وہ فریضہ ہے جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے لئے ضروری قرار دیا تھا ، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم دیا تھا (اس طویل حکم میں یہ بھی لکھا ہوا تھا) کہ سال کا اکثر حصہ جنگل میں چرنے والی بکریاں چالیس سے ایک سو بیس تک ہو جائیں تو ان میں ایک بکری ہے اور ایک سو بیس سے بڑھ جائیں تو دو سو تک دو بکریاں ہیں ۔ اور اگر دو سو سے بڑھ جائیں تو تین بکریاں ہیں اور اگر تین سو سے بڑھ جائیں تو ہر سو پر ایک بکری ہے ۔ اور کسی شخص کی چرنے والی بکریاں چالیس سے بھی کم ہوں تو ان میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی ، ہاں اگر ان کا مالک چاہے (تو دیدے یا اگر تعداد چالیس کو پہنچے تو ایک بکری واجب ہوگی) (بخاری)۔

باب زکوٰۃ میں مثنی یا جذع دینا برابر ہے

فائدہ : مثنی بکری کے اس بچے کو کہتے ہیں جو ایک سال کا ہو گیا ہو ، اور جذع بکری کے اس بچے کو کہتے ہیں جو ایک سال سے

۲۳۶۰- عن : عاصم بن کلیب عن أبيه عن رجل من مزينة أو جهينة : كان الصحابة إذا كان قبل الأضحى بيوم أو يومين أخذوا ثياباً و أعطوا خدعتين ، فقال النبي ﷺ : ان الجذعة تجزئ بمأ تجزئ منه الثنية . رواه الإمام أحمد و صححه الحاكم (درایہ ص - ۱۴۵)۔

باب الزكاة في الفرس أو عدمها

۲۳۶۱- عن : طاؤس سأل ابن عباس عن الخيل فيها صدقة ؟ قال : ليس على فرس الغازي في سبيل الله صدقة . أخرجه أحمد بن زنجويه في كتاب الأصول بإسناد صحيح (درایہ ص - ۱۵۸)۔

مکالمہ : لیکن قد کاٹھ سے ایک سال کا لگے۔

۲۳۵۹- عاصم بن کلیب اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ایک صحابی کے ساتھ تھے جس کا نام مجاشع تھا اور وہ قبیلہ بنی سلم سے تھا، اس دوران بکریاں مہنگی ہو گئیں تو اس صحابی نے منادی سے کہا کہ وہ اعلان کر دے کہ نبی کریم ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ جذہ بھی اس چیز سے کافی ہے جس سے مٹی کافی ہے (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: یعنی جس طرح زکوٰۃ میں مٹی ایک سال کی بکری دینا جائز ہے، اسی طرح ایک سال سے کم عمر کی بکری دینا بھی جائز ہے بشرطیکہ قد کاٹھ اچھا ہو۔

۲۳۶۰- عاصم بن کلیب اپنے باپ سے اور وہ قبیلہ مزینہ یا جہینہ نے کسی آدمی سے روایت کرتے ہیں کہ صحابہ کرام محمد الاضحیٰ سے ایک روز قبل ایک مٹی (ایک سال کا بکری کا بچہ) لے کر دو جذہ (سال سے کم بکری کا بچہ) دیتے تھے، تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جذہ بھی اس چیز سے کافی ہے جس سے مٹی کافی ہے۔ اسے امام احمد نے روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح قرار دیا ہے۔

باب گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے یا نہیں؟

۲۳۶۱- طاؤس فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عباسؓ سے گھوڑوں کے بارے میں پوچھا تو آپؓ نے فرمایا کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے گھوڑے میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ اسے احمد بن زنجویہ نے کتاب الاسوال میں صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے۔ (درایہ ص ۱۵۸)۔

۲۳۶۲- عن : رید بن أسلم أن أبا صالح ذكوان أخبره أنه سمع أبا هريرة رضی اللہ عنہ يقول : قال رسول الله ﷺ في حديث طويل ذكر فيها وعيد من يعي الزكاة قيل : يا رسول الله ! فالحيل ؟ قال : الحيل ثلاثة هي لرجل وذر ، وهي لرجل ستر ، وهي لرجل آخر ، إلى أن قال : وأما التي هي له ستر فرجل زبطها في سبيل الله ، ثم لم ينس حق الله في ظهورها ، ولا رقابها ، فهي له ستر وفيه قيل : يا رسول الله ! فالحمر ؟ قال : ما أنزل علي في الحمر شيء إلا هذه الآية الفاذة الجامعة . الحديث : رواه مسلم (۳۱۹:۱) و البخاری (زيلعي ۳۹۳:۱) .

۲۳۶۳- عن : ابن جريج أخبرني عمرو بن دينار أن جبير بن يعلى أخبره أنه سمع يعلى بن أمية يقول : إبتاع عبد الرحمن بن أمية أخو يعلى من رجل من أهل اليمن فرساً أنشئ بمائة قلووس ، فقدم البائع فليحق بعمر ، فقال : غصني يعلى وأخوة فرسائي فكتب إلي يعلى

۲۳۶۲- حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ایک لمبی حدیث میں مانعین زکوٰۃ کی وعید کا ذکر فرمایا تو آپ ﷺ سے گھوڑوں کے بارے میں دریافت کیا گیا (کہ اس میں زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟) تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ گھوڑے تین قسم پر ہیں: ایک اپنے مالک کے لئے وبال جان ہے، دوسرا اپنے مالک کے لئے پردہ ہے، تیسرا اپنے مالک کے لئے اجر و ثواب کا سبب ہے۔ پھر اس کے بعد وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ جو گھوڑے اپنے مالک کے لئے پردہ ہوتے ہیں تو اس سے وہ شخص مراد ہے جو اللہ کے راستے میں (استعمال کے لئے یعنی جہاد کے لئے) اسے پالتا ہے، اور اس کی سواری میں نہ اللہ کا حق بھوتا ہے اور نہ اس کے کھاس چارے میں کمی کرتا ہے، تو وہ اس کے لئے پردہ ہے (اس کے عیب ڈھانپنے والا ہے)۔ پھر آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ گدھوں کا حال ارشاد فرمائیں؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ گدھوں کے متعلق مجھ پر کوئی حکم نازل نہیں ہوا، سوائے اس جامع اور مفرد آیت کے فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره و من يعمل مثقال ذرة شراً يره یعنی جس نے ذرہ برابر نیکی کی اس کا ثواب اسے ملے گا اور جس نے برائی کی اس کی سزا اسے ملے گی۔ (بخاری و مسلم)۔

فائدہ: یعنی خچروں اور گدھوں میں اگرچہ زکوٰۃ فرض نہیں، لیکن غلی صدقہ ثواب سے خالی نہیں اور اس سے منع نہیں کیا گیا۔

۲۳۶۳- جیبیر بن یعلیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے یعلیٰ بن امیہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ یعلیٰ بن امیہ کے بھائی عبدالرحمن بن امیہ

نے یمن کے کسی آدمی سے سوا دسٹیوں کے عوض ایک گھوڑی خریدی، پھر بیچنے والا پریشان ہو کر حضرت عمرؓ کے پاس حاضر ہوا اور کہا کہ

أَنَّ الْحَقَّ بِي فَأَتَاهُ فَأَخْبَرَهُ الْخَبِيرَ . فَقَالَ : إِنَّ الْخَيْلَ لَتَبْلُغَ هَذَا عِنْدَكُمْ أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ فَرَسَ
يَبْلُغُ هَذَا ، قَالَ عُمَرُ : أَتَأْخُذُ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةً وَلَا تَأْخُذُ مِنَ الْخَيْلِ شَيْئًا ، خُذْ مِنْ
كُلِّ فَرَسٍ دِينَارًا ، فَقَدَّرَ عَلَى الْخَيْلِ دِينَارًا . كَذَا فِي نَصَبِ الرَّابَةِ (۱: ۳۹۳) وَ عَزَاهُ إِلَى
عَبْدِ الرَّزَاقِ وَ أَخْرَجَهُ فِي كَنْزِ الْعَمَالِ نَحْوَهُ ، وَ عَزَاهُ إِلَى أَبِي عَاصِمِ النَّيْلِ وَ الْبَيْهَقِيِّ ، وَ فِيهِ
وَضَرَبَ عَلَى الْخَيْلِ دِينَارًا دِينَارًا (۳: ۳۹۵) وَ ذَكَرَهُ الْحَافِظُ فِي الدَّرَايَةِ مُخْتَصِرًا وَ سَكَتَ
عَنْهُ ، وَ لَمْ يَعْلَمْ بِشَيْءٍ ، وَ لَفْظُهُ فَقَرَّرَ عُمَرُ عَلَى الْخَيْلِ دِينَارًا اهـ (ص - ۱۵۹) . وَ سَنَدُ
عَبْدِ الرَّزَاقِ سَنَدٌ صَحِيحٌ ، رَجَالُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ غَيْرُ جَبِيرِ بْنِ يَعْلَى ، فَلَمْ أَجِدْ مِنْ تَرْجَمِهِ ،
وَلَكِنَّهُ ثِقَةٌ عَلَى قَاعِدَةِ ابْنِ حَبَّانٍ ، وَ مِثْلُهُ يَحْتَجُّ بِهِ عِنْدَنَا كَمَا ذَكَرْنَا فِي الْمَقْدَمَةِ لَا سِيَّمَا وَ
هُوَ تَابِعِي ابْنُ صَحَابِي .

۲۳۶۴- عَنْ : الزَّهْرِيِّ أَنَّ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ أَخْبَرَهُ قَالَ : رَأَيْتُ أَبِي يُقِيمُ
الْخَيْلَ ، ثُمَّ يَدْفَعُ صَدَقَتَهَا إِلَى عُمَرَ . رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي غَرَائِبِ مَالِكٍ بِإِسْنَادٍ
صَحِيحٍ عَنْهُ (دَرَايَةُ ص - ۱۵۸) .

یعلیٰ اور اس کے بھائی نے میری گھوڑی مجھ سے چھین لی ہے، تو حضرت عمرؓ نے یعلیٰ کو خط لکھا کہ مجھے ملے، پس جب یعلیٰ حضرت عمرؓ کے
پاس حاضر ہوئے تو حضرت عمرؓ نے واقعہ کی اطلاع دی اور کہا کہ تمہارے نزدیک گھوڑوں کی اتنی قدر و قیمت ہے؟ مجھے تو معلوم نہیں تھا
کہ گھوڑے اتنے قیمتی ہوتے ہیں۔ پھر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم چالیس بکریوں میں ایک بکری (زکوٰۃ) میں لیتے ہو اور گھوڑوں میں کچھ
بھی نہیں لیتے؟ ہر گھوڑے پر ایک دینار لو، تو اس طرح حضرت عمرؓ نے ایک گھوڑے پر ایک دینار مقرر فرمایا۔ نصب الراية میں ایسے ہے
اور اسے عبد الرزاق کی طرف منسوب کیا ہے اور کنز العمال میں بھی یہ حدیث ہے اور اسے ابو عاصم النیل اور بیہقی کی طرف منسوب کیا
ہے۔ حافظ نے اسے درایہ میں مختصر اذکر کرنے کے بعد اس پر سکوت فرمایا ہے اور کسی قسم کی تحلیل بیان نہیں کی اور اس میں یہ الفاظ ہیں
”فقرر عمر علی الخیل دینارا..... الخ“ عبد الرزاق کی سند صحیح ہے۔ جبیر بن یعلیٰ کے علاوہ تمام راوی ثقہ ہیں اور جبیر بن یعلیٰ
کے حالات مجھے نہیں مل سکے، لیکن وہ ابن حبان کے قاعدہ کے مطابق ثقہ ہیں اور ہمارے نزدیک قائل احتجاج ہیں اور خاص کر جب کہ
جبیر خود تابعی ہیں اور صحابی کے بیٹے ہیں۔

۲۳۶۳- سائب بن یزید نے زہری کو خبر دی کہ میں نے اپنے والد کو دیکھا کہ وہ گھوڑے کی قیمت لگا کر

۲۳۶۵- عبد الرزاق : عن ابن جریج أخبرنی ابن أبی حسین أن ابن شهاب أخبره : أن عُثْمَانَ كَانَ يُصَدِّقُ الْخَيْلَ . الحديث . كذا في الدراية (ص - ۱۵۸) .

قلت : و هذا سند صحيح ، إلا أنه مرسل والمرسل حجة عندنا ، و ابن أبی حسین هذا هو عبد الله بن عبد الرحمن بن أبی حسین المكي النوفلي ، ثقة عند الجميع روى عنه ابن جریج و غيره (التهذيب ۲: ۲۰۳) .

۲۳۶۶- عن : عمر رضی اللہ عنہ أنه قال : يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ ! إِنَّهُ لَا خَيْرَ فِي مَالٍ لَا يُزَكَّى ، فَجَعَلَ فِي الْخَيْلِ عَشْرَةَ ذَرَاهِمَ ، وَ فِي الْبَرَادِئِ ثَمَانِيَةَ . رواه ابن جرير ، كذا في كنز العمال (۳: ۳۰۵) بلا سند و إنما ذكرته تأييداً .

باب لا زكاة في الحمير والبغال

۲۳۶۷- عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال : سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الْحَمِيرِ فِيهَا زَكَاةٌ ؟ فَقَالَ : مَا جَاءَ نَبِيٌّ فِيهَا شَيْءٌ إِلَّا هَذِهِ الْآيَةُ الْفَاذَةُ ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ

اس کی زکوٰۃ حضرت عمرؓ کو دیتے ہیں۔ (دارقطنی)۔

۲۳۶۵- ابن شہاب فرماتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ گھوڑوں کی زکوٰۃ لیا کرتے تھے (درایہ ص ۱۵۸)۔ اس کی سند صحیح ہے، لیکن مرسل ہے اور مرسل ہمارے نزدیک حجت ہے۔ ابن ابی حسین راوی کا اصل نام عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین مکی نوفلی ہے، جو تمام کے نزدیک ثقہ ہے۔

۲۳۶۶- حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: اے مدینے والو! اس مال میں کوئی خیر نہیں جس کی زکوٰۃ نہ نکالی گئی ہو۔ اور پھر آپؐ نے عام گھوڑے میں دس درہم اور تاتاری گھوڑے میں آٹھ درہم مقرر فرمائے۔ اسے ابن جریر نے اور صاحب کنز العمال نے بغیر سند کے روایت کیا ہے اور ہم نے اسے صرف تائیداً ذکر کیا ہے۔

فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ گھوڑوں میں زکوٰۃ ہے، یہی احناف کا مسلک ہے۔ وہ احادیث جن میں نھی زکوٰۃ کا بیان ہے، وہ مجاہد کے گھوڑے اور خدمت کے گھوڑے پر محمول ہیں، اس طرح احناف دونوں قسم کی احادیث (لغی و اثبات زکوٰۃ کی احادیث) پر عمل کرتے ہیں کیونکہ دلائل میں اصل اعمال ہے، اجمال نہیں۔

مِثْقَالِ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿۱﴾ . رواه الإمام أحمد و في الصحيحين معناه (نيل ۴: ۲۳، ۲۴) .

۲۳۶۸ - عن : الحسن قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنْ اللَّهُ تَجَاوَزَ لَكُمْ عَنْ ثَلَاثٍ ، غَرِ

الْجَنَّةِ وَ غِنِ الثَّخَةِ وَ الْكُسْعِ إلخ . رواه أبو داود (ص - ۱۶) في مراسيله ، و سكت عنه .

باب أداء الزكاة من خلاف الجنس

۲۳۶۹ - قال : طاؤس قال معاذ لأهل اليمن : ائْتُونِي بِغَرَضٍ ثِيَابٍ خَبِيصٍ أَوْ

لَبِيسٍ فِي الصَّدَقَةِ مَكَانَ الشَّعِيرِ وَ الذَّرَّةِ أَهْوَنُ عَلَيْكُمْ وَ خَيْرٌ لِأَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ

بِالْمَدِينَةِ . رواه البخاری تعليقا (۱: ۱۹۴) .

باب گدھوں اور نچروں میں زکوٰۃ نہیں

۲۳۶۷ - حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ سے گدھوں کے بارے میں سوال کیا گیا کہ کیا ان میں زکوٰۃ

ہے؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مجھ پر ان کے بارے میں اس مفرد آیت کے سوا کچھ نازل نہیں ہوا (وہ آیت یہ ہے): ﴿فَمَنْ

يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَ مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ - اسے امام احمد نے روایت کیا ہے اور صحیحین میں اس کا معنی موجود ہے (نیل)۔

۲۳۶۸ - حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے تین چیزوں کے بارے میں درگزر

فرمایا ہے (۱): گھوڑا (۲): غلام (۳): گدھا۔ اسے ابو داود نے اپنی مراسیل میں روایت کر کے اس پر شکرت فرمایا ہے۔ (لہذا یہ

حدیث اگلے ہاں حسن یا صحیح ہے)

فائدہ: گھوڑے سے مراد فرس غازی اور فرس خدمت ہے، جیسا کہ بالاتفاق غلام سے مراد خدمت کا غلام ہے۔ نیز مذکورہ

بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ گدھوں میں زکوٰۃ واجب نہیں۔ رسائل ارکان (ص ۱۷۳) میں ہے کہ نچروں اور گدھوں میں بالاجماع

زکوٰۃ نہیں البتہ نقلی صدقہ کرنے سے ممانعت بھی نہیں جیسا کہ آیت مذکورہ بالا سے معلوم ہوتا ہے۔

باب دوسری جنس سے زکوٰۃ ادا کرنا

۲۳۶۹ - طاؤسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت معاذؓ نے یمن والوں سے فرمایا کہ تم مجھے صدقہ میں دو اور مکئی کی جگہ سامان و اسباب

یعنی یعنی چادر یا استعمال شدہ کپڑے دے دو، جس میں تمہارے لئے بھی آسانی ہے اور مدینہ میں نبی کریم ﷺ کے صحابہ کے لئے

باب لا زکاة فی العوامل

۲۳۷۰ - عن: زهير ثنا أبو إسحاق ، عن عاصم بن ضمرة و الحارث ، عن علي عليه السلام قال زهير: و أحسبه عن النسي عليه السلام أنه قال: هاتوا ربع العشور من كل أربعين درهمًا درهمهم ، فذكر الحديث، وقال فيه: وليس على العوامل شيء مختصر . رواه أبو داود و رواه الدارقطني مجزوما ليس فيه: قال زهير: و أحسبه ، قال ابن القطان في كتابه: هذا سند صحيح و كل من فيه ثقة معروف ، و لا أعني رواية الحارث و إنما أعني رواية عاصم . (زيلعي ۱: ۳۹۴).

۲۳۷۱ - عن: جابر عليه السلام مرفوعًا: ليس في المشيرة صدقة . رواه الدارقطني ، و إسناده حسن ، و أخرجه عبد الرزاق بالسند المذكور موقوفًا و هو أصح (درایہ ص - ۱۵۹).

بھی اس میں بہتری ہے۔ اسے بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے۔

فائدہ: مذکورہ بالا حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی شے کی زکوٰۃ دوسری جنس سے ادا کرنا جائز ہے بلکہ بعض اوقات غرباء کے مفاد کے نظر بہتر ہے اور یہی حضرت عمر، حضرت ابن عمر، حضرت ابن مسعود، حضرت ابن عباس اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہم اجمعین کا مذہب ہے اور امام بخاری بھی اس مسئلہ میں احناف کے ہموا ہیں اور مالکیہ کا بھی اس کے جواز پر اجماع ہے۔

باب کام کرنے والے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں

۲۳۷۰ - حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے مال کا چالیسواں حصہ لے آؤ، یعنی ہر چالیس درہم میں ایک درہم زکوٰۃ واجب ہے۔ پھر راوی نے تمام حدیث بیان کرتے ہوئے یہ بھی کہا ہے کہ کام کاج کے جانوروں میں کوئی چیز واجب نہیں۔ اسے ابوداؤد اور دارقطنی نے روایت کیا ہے، لیکن ابوداؤد کی روایت میں اس حدیث کے مرفوع ہونے میں شک ہے، جبکہ دارقطنی نے بالیقین مرفوع روایت کیا ہے۔ ابن قطان فرماتے ہیں کہ اس کی سند صحیح ہے اور تمام راوی ثقہ ہیں۔ مصنف فرماتے ہیں کہ میری مراد عاصم کی روایت ہے نہ کہ حارث کی روایت۔

۲۳۷۱ - حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مل چلانے والے بیلوں میں زکوٰۃ نہیں (دارقطنی و مصنف عبد الرزاق)۔ دارقطنی نے اس حدیث کو حسن سند کے ساتھ مرفوع ذکر کیا ہے، جبکہ عبد الرزاق نے اسی سند کے ساتھ موقوف بیان کیا ہے

۲۳۷۲- عن جابر رضی اللہ عنہ (مرفوعاً) لَيْسَ فِي مَبْثُورِ الْأَرْضِ زَكَاةٌ. رواه ابن خزيمة (كنز العمال ۳: ۱۵۰)

باب أن المصدق لا يأخذ إلا الوسط من أموال الزكاة

۲۳۷۳- عن عروة رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم بَغَتْ رَجُلًا عَلَى الصَّدَقَةِ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ الْبَكْرَ، وَالشَّارِبَ وَذَا الْعُيُوبِ، وَإِيَّاكَ وَحَذَرَاتِ أَنْفُسِهِمْ. رواه أبو داود (ص ۱۵، ۱۶) في المراسيل وسكت عنه.

۲۳۷۴- وقرأت: في كتاب عبد الله بن سالم بعمص عند آل عمرو بن الحارث الحمصي عن الزبيدي، قال: وأخبرني يحيى بن جابر عن جبیر بن نفیر عن عبد الله بن معاوية الغافري من غافرة قيس قال: قال النبي صلی اللہ علیہ وسلم: ثَلَاثٌ مَنْ فَعَلَهُنَّ فَقَدْ طَعِمَ طَعْمَ

اور یہی زیادہ درست ہے (لیکن موقوف ہمارے ہاں حجت ہے بشرطیکہ اپنے سے اقویٰ سے معارض نہ ہو اور یہاں بھی ایسا ہی ہے)۔
۲۳۷۲- حضرت جابر سے مرفوع حدیث منقول ہے کہ مل چلانے میں کام آنے والے بیلوں میں زکوٰۃ نہیں۔ اسے ابن خزیمہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ کام کرنے والے جانوروں میں زکوٰۃ نہیں۔

باب صدقہ لینے والا درمیانے درجہ کا مال صدقہ میں لے

۲۳۷۳- حضرت عروہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بھیجا اور اسے حکم دیا کہ وہ زکوٰۃ میں تھوڑا سا چھوٹا جانور اور تھوڑا سا بوز جا جانور، بلکہ عیب والا جانور لے لے اور عمدہ مال لینے سے بھی احتراز کرے۔ ابوداؤد نے اسے مراسیل میں روایت کیا اور اس پر سکوت کیا ہے۔ (لہذا یہ ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: یہاں ذالعیب سے مراد غیر معتبر عیب ہے ورنہ زیادہ عیب دار، زیادہ بوز حار اور زیادہ چھوٹا جانور زکوٰۃ میں دینا درست نہیں ہے، جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔

۲۳۷۴- ابوداؤد فرماتے ہیں کہ عمرو بن حارث حمصی کی آل کے پاس حمص میں، میں نے عبد اللہ بن سالم کی کتاب میں پڑھا، جو زبیدی سے مروی ہے، عبد اللہ بن سالم کہتے ہیں کہ مجھے یحییٰ بن جابر نے بواسطہ جبیر بن نفیر عبد اللہ بن معاویہ غاضری سے خبر دی

الْإِيمَانُ ، مَنْ عَبَدَ اللَّهَ وَخَذَهُ وَآتَاهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاعْطَى زَكَاةَ مَالِهِ طَيِّبَةً بِهَا نَفْسُهُ رَافِدَةً عَلَيْهِ كُلُّ غَامٍ ، وَلَا يُعْطَى الْهَرَمَةُ وَلَا الذَّرَّةُ ، وَلَا الْمَرِيضَةُ ، وَلَا الشَّرْطُ اللَّيْمَةُ ، وَلَكِنْ مِنْ وَسْطِ أَمْوَالِكُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَسْأَلْكُمْ خَيْرَ وَلَا يَأْمُرْكُمْ بِشَرٍّ . قَالَ أَبُو دَاوُدَ (۲۳:۱) وَسَكَتَ عَنْهُ .

باب صحة أداء الزكاة إلى الفساق والمسلطين العجابة

۲۳۷۵- عن : بشير بن الخصاصية قال : قلنا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ قَوْمًا مِنْ أَصْحَابِ الصَّدَقَةِ يَعْتَدُونَ عَلَيْنَا أَفَنُكْتُمُ مِنْ أَمْوَالِنَا بِقَدْرِ مَا يَعْتَدُونَ عَلَيْنَا ؟ فَقَالَ : لَا . رواه أبو داود و عبد الرزاق وسكت عنه أبو داود والمنذرى . نيل الأوطار (۱: ۴۶) .

۲۳۷۶- عن : عطاء بن خالد و أبي معاوية و ابن أبي شيبة عن بشر المفضل ، ثلاثهم عن سهيل بن أبي صالح ، عن أبيه : اجتمع نفقة عني في بيتي صدقتي يعني بلغت نصاب الزكاة ، فسألت سعد بن أبي وقاص ، و ابن عمر ، و أبا هريرة ، و أبا سعيد الخدري

ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص ان تین کاموں کو کرے تو وہ ایمان کا مزہ پائے گا ، ایک یہ کہ صرف اللہ کی عبادت کرے ، دوسرے یہ کہ لا الہ الا اللہ کا اقرار کرے اور تیسرے یہ کہ ہر سال اپنے مال کی زکوٰۃ خوشی خوشی ادا کرے ، بوڑھا ، خارش ، بیمار اور گھٹیا چلو روز زکوٰۃ میں نہ دے ، بلکہ اپنے مال میں سے درمیانہ درجے کا جانور دے ، کیونکہ اللہ تعالیٰ تم سے عمدہ مال کا تقاضا نہیں کرتے اور نہ ہی گھٹیا مال کو پسند کرتے ہیں اسے ابو داود نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے۔ (لہذا ایمان کے ہاں حسن یا صحیح ہے)۔

گناہ گاروں اور ظالم بادشاہوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے

۲۳۷۵- بشیر بن خصامیہ فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ صدق وصول کرنے والے ہم پر زیادتی کرتے ہیں (یعنی فرض مقدار سے زیادہ وصول کرتے ہیں) تو کیا ہم ان کی زیادتی کے بقدر مال چھپالیا کریں؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا: نہیں!۔ اسے ابو داؤد اور مصنف عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور ابو داؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

۲۳۷۶- سہیل بن ابی صالح اپنے والد سے روایت کرتے ہیں ، ان کے والد نے فرمایا کہ میرے پاس اتنی مقدار میں خرچہ

أَقْبِسُهَا أَوْ أَدْفَعُهَا إِلَى السُّلْطَانِ؟ فَقَالُوا: إِدْفَعُهَا إِلَى السُّلْطَانِ، مَا اخْتَلَفَ عَلَى مِنْهُمْ أَحَدٌ وَفِي رِوَايَةٍ قُلْتُ لَهُمْ: هَذَا السُّلْطَانُ يَفْعَلُ مَا تَرَوْنَ قَادِفِعُ إِلَيْهِ زَكَاتِي؟ فَقَالُوا: نَعَمْ ۱۔
رواه سعيد بن منصور (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۸)

۲۳۷۷- عن: قرعة قال: قلت لابن عمر رضی اللہ عنہما: إِنَّ لِي مَالًا قَالِي مَنْ أَدْفَعُ زَكَاتَهُ؟ قَالَ: إِدْفَعُهَا إِلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ، يَغْنِي الْأَمْرَاءَ. قُلْتُ: إِذَا يَتَّخِذُونَ بِهَا ثِيَابًا وَطِيبًا، قَالَ: وَإِنْ.

۲۳۷۸- و من طريق نافع قال: قال ابن عمر: إِدْفَعُوا صَدَقَةَ أَسْوَإِكُمْ إِلَى مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ أَمْرَكُمْ، فَمَنْ يَرِ فَلْيَنْفِسْ بِهِ، وَمَنْ أَثِمَ فَعَلَيْهَا. رواهما ابن أبي شيبة (التلخيص الحبير ۱: ۱۷۸)

۲۳۷۹- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہما أنه قال: إِدْفَعُوهَا إِلَيْهِمْ وَإِنْ شَرِبُوا الْخُمُورَ. رواه البيهقي بإسناد صحيح (نيل ۴: ۴۶).

جمع ہو گیا کہ جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، یعنی میری پونجی نصاب زکوٰۃ کو پہنچ گئی، تو میں نے سعد بن ابی وقاص، ابن عمر، ابو ہریرہ اور ابوسعید خدری رضی اللہ عنہم اجمعین سے پوچھا کہ کیا میں زکوٰۃ خود تقسیم کروں یا بادشاہ کے حوالہ کروں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ بادشاہ کے حوالے کر دو اور اس مسئلہ میں کسی نے اختلاف نہ کیا اور ایک روایت میں ہے کہ میں نے ان سے کہا کہ ان کے کرتوتوں سے تو آپ واقف ہیں، پھر بھی میں زکوٰۃ ان کے حوالے کروں تو انہوں نے کہا: ہاں! اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے۔

۲۳۷۷- قرعہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن عمر سے کہا کہ میرے پاس مال ہے تو اس کی زکوٰۃ میں کیسے ادا کروں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ ان لوگوں کو دیدو! یعنی بادشاہوں کو۔ میں نے کہا کہ وہ تو اس (زکوٰۃ کے مال) سے کپڑے اور خوشبو خریدیں گے، ابن عمر نے کہا کہ اگر چہ وہ ایسا کریں (پھر بھی انہیں زکوٰۃ دو) نافع سے مروی ہے کہ ابن عمر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جن لوگوں کو تمہارا حکمران بنایا ہے تم انہیں اپنے مال کی زکوٰۃ دو، پھر جو نیکی کرے گا تو اس کا فائدہ اسے ہی ہوگا اور جو گناہ کرے گا، اس کا وبال اسی پر ہوگا ان دونوں روایتوں کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی تم اپنی زکوٰۃ بادشاہوں کے حوالے کر دو، آگے ان کے مصرف کے صحیح یا غلط ہونے کے تم ذمہ دار نہیں ہو۔

۲۳۷۹- حضرت ابن عمر سے روایت ہے، انہوں نے فرمایا کہ تم زکوٰۃ بادشاہوں کے حوالے کرو، اگر چہ وہ شرابی ہوں۔

باب جواز تعجیل الزکاة

۲۳۸۰- عن : علیؑ أن العباس سأل النبی ﷺ فی تعجیل صدقة قبل أن تجل

، فرخص له فی ذلک . رواه سعید بن منصور ، و الإمام أحمد فی مسنده ، و الدارمی و أبو داؤد و الترمذی ، و ابن ماجه ، و ابن جریر و صححه ، و ابن خزيمة فی صحیحه ، و الدار قطنی ، و العاکم فی المستدرک ، و الدورقی . (کنز العمال ۳: ۳۰۵)

۲۳۸۱- عن : علیؑ أن النبی ﷺ قال : إنا کنا إحتجنا فاستسلفنا العباس صدقة

غنائم . رواه البيهقي ، و رجاله ثقات ، إلا أن فيه انقطاعاً . (التلخیص الحبير ۱: ۱۷۸) .

أبواب زکاة الأموال

باب زکاة الفضة

۲۳۸۲- عن : عاصم بن ضمرة ، عن علیؑ قال : قال رسول الله ﷺ :

اسے پہلی نے صحیح سند کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

فائدہ: احادیث الباب جواز پر محمول ہیں اور ابن ابی شیبہ کی وہ روایت جو ضمرہ سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ نے فرمایا

کہ زکوٰۃ ان کو نہ دو، کیونکہ انہوں نے نماز بھی ضائع کر دی ہے، اولیٰ پر محمول ہے۔ یعنی ایسے بادشاہوں کو زکوٰۃ دینا جائز تو ہے لیکن خلاف اولیٰ ہے۔

باب زکوٰۃ کو جلدی (قبل از وقت) ادا کرنا

۲۳۸۰- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ حضرت عباسؓ نے حضور ﷺ سے دریافت کیا کہ کیا زکوٰۃ فرض ہونے سے قبل

ادا کی جاسکتی ہے؟ تو حضور ﷺ نے اس میں آپ کو اجازت دے دی۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے مسند میں اور دارمی، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ و ابن جریر نے بھی روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے اور ابن خزیمہ، دارقطنی، حاکم اور دورقی نے بھی روایت کیا ہے۔

۲۳۸۱- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ہم ضرورت مند تھے تو ہم نے عباسؓ سے دو سال کی زکوٰۃ منگولی

لی۔ اسے پہلی نے روایت کیا ہے۔ اس کے راوی ثقہ ہیں، مگر اس کی سند میں انقطاع ہے (لیکن انقطاع ہمارے نزدیک معز نہیں)۔

قَدْ غَفَرْتُ عَنْ صَدَقَةِ الْخَيْلِ وَ الرِّقَاقِ ، فَهَاتُوا صَدَقَةَ الرِّقَةِ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمَ
دِرْهَمٌ ، وَ لَيْسَ فِي تِسْعِينَ وَ مِائَةِ شَيْءٍ ، فَإِذَا بَلَغَتْ مِائَتَيْنِ فَفِيهَا خُمُسُهُ دِرْهَمٌ
رواہ الترمذی (۸۳:۱)

باب ما جاء في كسور الذهب و الفضة

۲۳۸۳- ذکر البیهقی فی باب فرض الصدقة و هو کتابہ علیہ السلام الذی عدت
الی الیمن مع عمرو بن حزم ، و فیہ : و فی کُلِّ خُمُسِ أَوَاقِي مِنَ الْوَرَقِ خُمُسُهُ دِرْهَمٌ .
مَا زَادَ فَبِئْسَ كُلُّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ . ثم قال البیهقی : معبود الإسناد ، و رواہ جماعة من
الحنافہ موصولاً حسناً ، و روى البیهقی عن أحمد بن حنبل أنه قال : أرجو أن یکرر
صحیحاً . (الجوہر النقی ۱: ۲۹۰).

ابواب مالوں کی زکوٰۃ کے بیان میں

باب چاندی کی زکوٰۃ کا بیان

۲۳۸۲- حضرت عاصم بن ضمرہ ، حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تم سے گھوڑوں
اور غلام کی زکوٰۃ معاف کر دی اور چاندی کی زکوٰۃ لاؤ۔ ہر چالیس درہم میں ایک درہم اور ایک سونے درہم میں کچھ نہیں اور جب
دو سو (۲۰۰) کو پہنچ جائیں تو ان میں پانچ درہم ہیں۔ (ترمذی) (مثل الاوطار میں ہے کہ اس حدیث کو حافظ نے حسن کہا ہے)
فائدہ: گھوڑوں اور غلام کی زکوٰۃ کا مسئلہ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ نفی کی احادیث جہاد اور خدمت کے گھوڑوں پر محمول ہے۔
جیسا کہ غلاموں میں سے تجارت کے غلاموں پر بالاتفاق زکوٰۃ ہے، اسی طرح تجارت کے گھوڑوں پر بھی زکوٰۃ واجب ہے۔

باب سونے اور چاندی کی کسور میں زکوٰۃ کا بیان

۲۳۸۳- بیہقی نے فرضیت صدقہ کے بارے حضور ﷺ کے اس خط کو ذکر کیا ہے جو نبی کریم ﷺ نے عمرو بن حزم
کو یمن بھیجے وقت دیا تھا، اس خط میں یہ بھی ذکر کیا گیا کہ چاندی کے پانچ اوقیہ میں پانچ درہم ہیں اور اگر چاندی اس مقدار سے بڑھ
جائے تو پھر ہر چالیس درہم میں ایک درہم زکوٰۃ واجب ہے۔ بیہقی نے سند کو عمدہ کہا ہے اور اسے حفاظ کی ایک جماعت نے

۲۳۸۴- عن : محمد الباقر رفعه قال : إِذَا بَلَغَتْ خُمُسُ أَزَاقِي فِيْهَا خُمْسُهُ دَرَاهِمٌ ، وَ فِي كُلِّ أَرْبَعَيْنِ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ . رواه ابن أبي شيبة بسند صحيح (الجواهر النقي ۱: ۲۹۰)

۲۳۸۵- عن : عبد الرحمن بن سليمان عن عاصم الأحول ، عن الحسن البصري قال : كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى فَمَا زَادَ عَلَى الْبَائِثِينَ فِي كُلِّ أَرْبَعَيْنِ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ . رواه ابن أبي شيبة ، وأخرجه الطحاوي في أحكام القرآن من وجه آخر عن أنس عن عمر نحوه (الجواهر النقي ۱: ۲۹۰)

۲۳۸۶- حدثنا : يحيى بن بكير عن الليث بن سعد عن يحيى بن أيوب عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال : وَلَئِنِّي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رضي الله عنه الصَّدَقَاتِ ، فَأَمَرَنِي أَنْ أَخُذَ مِنْ كُلِّ عِشْرِينَ دِينَارًا نِصْفَ دِينَارٍ ، وَمَا زَادَ فَبَلَغَ أَرْبَعَةَ دَنَانِيرَ فَيُؤْتِيهِمْ دِرْهَمٌ ، وَأَنْ أَخُذَ مِنْ كُلِّ بَائِثٍ دِرْهَمٌ

متصل سند کے ساتھ حسن کے درجہ میں روایت کیا ہے اور امام احمد بن حنبل سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھے امید ہے کہ حدیث صحیح ہے (الجوہر النقی)۔

۲۳۸۴- محمد باقر روایت کرتے ہیں اور وہ اسے مرفوع بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب چاندی پانچ اوقیہ مقدار کو پہنچی جائے تو اس میں پانچ درہم زکوٰۃ واجب ہے اور ہر چالیس درہم میں ایک درہم واجب ہے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس کی سند صحیح ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چاندی کے نصاب سے زائد مقدار میں زکوٰۃ واجب نہیں، جب تک کہ وہ چالیس درہم نہ ہو جائے اور یہی مذہب ہے امام الامصار ابو حنیفہ کا۔

۲۳۸۵- حسن بصری سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کی طرف لکھ بھیجا کہ اگر (چاندی) دو سو درہم سے زیادہ ہو جائے تو ہر چالیس درہم میں ایک درہم (واجب) ہوگا۔ اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور امام طحاوی نے احکام القرآن میں انسؓ کے واسطے سے حضرت عمرؓ سے روایت نقل کی ہے۔ (جوہر نقی)۔

۲۳۸۶- حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ نے مجھے صدقات کی وصولی کے لئے مقرر فرمایا تو مجھے اس بات کا حکم دیا کہ میں ہر بیس دینار پر ایک دینار وصول کروں اور اگر (سونا) اس سے بڑھ جائے تو چار دینار پر ایک درہم ہوگا اور (مجھے اس بات کا

خُمْسَةَ ذَرَاهِمَ ، فَمَا زَادَ فَبَلَغَ أَرْبَعِينَ ذِرْهَمًا فَفِيهِ ذِرْهَمٌ . أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ فِي الْأَمْوَالِ .
(زیلعی ۳۹۸:۱) قلت : و هذا سند صحيح ، و الموقوف في مثله مرفوع حکما فإنه لا
مجال للرأى فيه .

باب نصاب الذهب

۲۳۸۷- عن : عاصم بن ضمره ، و الحارث الأعور عن علي بن النسي رضي الله عنه
بعض أول الحديث ، قال : فَإِذَا كَانَتْ لَكَ مِائَتَا ذِرْهَمٍ ، وَ خَالَ عَلَيْهَا الْخَوَلُ فَفِيهَا
خُمْسَةُ ذَرَاهِمَ ، وَ لَيْسَ عَلَيْكَ شَيْءٌ يَغْنِي فِي الذَّهَبِ حَتَّى يَكُونَ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا
فَإِذَا كَانَتْ لَكَ عِشْرُونَ دِينَارًا وَ خَالَ عَلَيْهَا الْخَوَلُ فَفِيهَا نِصْفُ دِينَارٍ . الحديث رواه أبو
داود (۲۲۸:۱) و سكت عنه .

بھی حکم دیا کہ) میں ہر دو سو درہموں میں پانچ درہم وصول کروں اور اگر اس مقدار سے بڑھ جائے تو ہر چالیس درہموں پر ایک درہم ہے
ابو عبید نے اسے اموال میں روایت کیا ہے (زیلعی) اس کی سند صحیح ہے اور یہ موقوف حدیث مرفوع کے حکم میں ہے ، کیونکہ اس مسئلہ میں
رائے کو کوئی دخل نہیں (یعنی مد رک بالقیاس نہیں ہے)

فائدہ: بعض روایات میں " فَمَا زَادَ فَبِحَسَابِ ذَلِكَ " کے الفاظ ہیں اور مازاد کی مقدار مجمل ہے ، جب کہ ان
مذکورہ بالا احادیث میں مازاد کی تفصیل بیان کی گئی ہے ، تو مجمل کو مفسر پر محمول کیا جائے گا۔

باب سونے کے نصاب کے بیان میں

۲۳۸۷- حضرت علی رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں (ابوداؤد میں مذکور) اس سے پہلے والی حدیث کا ابتدائی
حصہ بیان کرنے کے بعد فرمایا کہ جب تیرے پاس دو سو درہم ہو جائیں اور ان پر سال گذر جائے تو ان میں پانچ درہم ہیں اور سونے
میں تجھ پر کوئی چیز واجب نہیں ، یہاں تک کہ وہ بیس دینار ہو جائیں ، پس جب تیرے پاس بیس دینار ہو جائیں اور ان پر سال گذر جائے
تو ان میں آدھا دینار ہے۔ اسے ابوداؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے)۔

فائدہ: بیس دینار میں شتالی ہیں۔

۲۳۸۸- عن : علیؑ قال : قام فینا رسولُ اللہ ﷺ ذاتَ یومٍ فقال : انا قد وضعتنا عنکم صدقة الخیل و الرقیق ، و لکن هاتوا ربعَ العشرِ مِن کُلِّ اربعینِ درهما درهم ، و لیس فیما دونَ المائتین ، و فی کُلِّ عشرينِ مثقالاً نصفُ مثقالٍ ، و لیس فیما دونَ ذلک شیءٌ . الحدیث رواہ ابن جریر فی تہذیبہ و صححہ (کنز العمال ۳۰۶: ۳، ۳۰۷)۔

باب وجوب الزکاة فی الحلی

۲۳۸۹- عن : عمرو بن شعیب عن أبیہ عن جدہ : أن امرأة أتت النبی ﷺ ، و معها ائنة لها و فی ید ائنتہا منسکتان غلیظتان مِن ذهب ، فقال لها : أتعطین زکاة هذا ؟

۲۳۸۸- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک دن ہم میں کھڑے ہو کر فرمایا کہ ہم نے تم سے گھوڑوں اور غلام کی زکوٰۃ کو معاف کر دیا ہے، لیکن تم (اپنے مالوں کا) چالیسواں حصہ دو، یعنی ہر چالیس درہم میں ایک درہم اور دوسو درہم سے کم میں کچھ نہیں اور ہر بیس مثقال میں نصف مثقال واجب ہے اور اس سے کم مقدار میں کچھ واجب نہیں۔ اسے ابن جریر نے تہذیب میں روایت کر کے صحیح کہا ہے۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سونے میں زکوٰۃ کے وجوب کے لئے کم از کم نصاب میں دینار/بیس مثقال ہیں اور یہی اختلاف کا مسلک ہے، ہاتی نسائی اور ابن حبان وغیرہ میں مذکور حدیث "وفی اربعین دیناراً دیناراً" کہ چالیس دیناروں میں ایک دینار ہے، مذکورہ بالا احادیث کے مخالف نہیں، کیونکہ اس حدیث میں چالیس دیناروں میں واجب مقدار ایک دینار کا ذکر ہے اور اس کا کوئی منکر نہیں اور اس حدیث میں بیس مثقال میں نصف دینار کے واجب ہونے کی نفی نہیں۔ اور مفتی ابن قدامہ میں سعید و اثرم کے واسطے سے حضرت علیؑ سے ہی ایک حدیث مروی ہے کہ چالیس دیناروں میں ایک دینار اور بیس میں نصف دینار واجب ہے۔ اور اس طرح کی حدیث مرفوع ابن عمرؓ و عائشہؓ سے ابن ماجہ میں بھی مروی ہے۔ نیز اخذ بالزیادۃ لازم ہے جب کہ وہ ثقہ راوی سے ہو اور روایت ناقصہ کے منافی بھی نہ ہو، اسی طرح یہاں بھی وہ روایات جن میں بیس دینار میں نصف دینار کا وجوب ہے۔ وہ زیادت ہے ان روایات پر جن میں چالیس دینار میں ایک دینار کے وجوب کا ذکر ہے اور ان دونوں کے درمیان منافات بھی نہیں، لہذا بیس دیناروں میں نصف دینار کے وجوب کو قبول کرنا واجب ہے۔

باب زیورات میں زکوٰۃ واجب ہے

۲۳۸۹- عمرو بن شعیب اپنے والد کے ذریعے ان کے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ ایک عورت حضور ﷺ کے پاس آئی

قَالَتْ : لَا أَقَالَ : أَيْسُرُ لَكَ أَنْ يُسَوِّرَكَ اللَّهُ بِهِمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَوَارَتَيْنِ مِنْ نَارٍ ؟ قَالَ : فَخَلَعْتُهُمَا وَالْقَتُّهُمَا وَقَالَتْ : هُمَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ الْقَطَّانِ وَقَالَ الْمُنْذَرِيُّ : لَا عِلَّةَ لَهُ . (درایہ ص - ۱۶۱)

۲۳۹۰ - عن : قبيصة عن سفيان عن حماد عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله :
 أَنَّ امْرَأَةً أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ : إِنَّ لِي حُلِيًّا وَإِنَّ زَوْجِي خَفِيفٌ ذَاتُ الْيَدِ ، وَإِنَّ لِي نَفْسِي
 أَخِي فَأُجْزِي عَنِّي أَنْ أَجْعَلَ زَكَاةَ الْعُلِيِّ فِيهِمْ ؟ قَالَ : نَعَمْ ! . رواه الدارقطني ، وهذا
 السند رجاله ثقات والرفع فيه زيادة من ثقة فوجب قبوله . (الجواهر النقي ۱ : ۲۹۱) .
 ۲۳۹۱ - عن : أم سلمة كُنْتُ أَلْبَسُ أَوْضَاحًا مِنْ ذَهَبٍ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ :
 أَكْثَرُ هُوَ ؟ فَقَالَ : مَا بَلَغَ أَنْ تُؤْذِيَ زَكَاةً فَرُكْنِي فَلَيْسَ بِكَثْرٍ . رواه أبو داود
 (۲۲۵ : ۱) وسكت عنه .

اور اس کے ساتھ ایک بیٹی تھی ، جس کے ہاتھ میں دو سونے کی انگلیں تھیں ، تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو اس کی زکوٰۃ دیتی ہے ؟ تو اس نے عرض کیا : نہیں ! تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تجھے یہ بات پسند ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تجھے ان کے بدلے (زکوٰۃ نہ دینے کی پاداش میں) آگ کے انگلیں پہنائیں ؟ راوی کہتے ہیں کہ اس عورت نے ان کو اسرار حضور ﷺ کے آگے ڈال کر عرض کیا کہ یہ دونوں اللہ اور اللہ کے رسول کے لئے ہیں ۔ اسے ابو داؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے ۔ اور ابن قطن چنے صحیح کہا ہے اور منذری نے کہا ہے کہ " لا علة له " (یعنی اس میں کوئی خرابی نہیں) ۔

۲۳۹۰ - علقمہ ، عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت نبی کریم ﷺ کے پاس آئی اور کہا کہ میرے کچھ زیور ہیں اور میرا خاوند قلیل المال (فقیر) ہے اور میرے (غریب) بھتیجے بھی ہیں ، تو کیا زیوروں کے زکوٰۃ ان کو دینا جائز ہے ؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا : ہاں ! ۔ اسے دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور اس کو مرفوع کہنا ایک ثقہ کی زیادتی ہے ، جسے قبول کرنا ضروری ہے ۔

۲۳۹۱ - ام سلمہ سے روایت ہے ، وہ فرماتی ہیں کہ میں نے سونے کے کچھ زیور پہنے ہوئے تھے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ! کیا یہ بھی کنز میں شمار ہوگا ؟ (یعنی جس پر قرآن میں وعید آئی ہے : الَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ الْآيَةُ) تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر مال اس مقدار کو پہنچ جائے ، جس میں زکوٰۃ واجب ہے اور اس کی زکوٰۃ ادا کر دی جائے تو وہ کنز نہیں ہے

۲۳۹۲- عن : عبد الله بن شداد بن الہاد أنه قال : دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ : دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَرَأَى فِي يَدَيَّ قَتَعَاتٍ مِنْ وَرَقٍ ، فَقَالَ : مَا هَذَا يَا عَائِشَةُ ؟ فَقُلْتُ : صَنَعْتُهُنَّ أَتَزَيَّنُ لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : أَتَوَدِّينَ زَكَاَتَهُنَّ ؟ قُلْتُ : لَا ! أَوْ مَا شَاءَ اللَّهُ ، قَالَ : هُوَ حُسْبُكَ مِنَ النَّارِ . رواه أبو داود (۲۲۵:۱) وسكت عنه .

۲۳۹۳- عن : عبد الله بن شداد و عطاء و طاوس و إبراهيم و سعيد بن جبیر قالوا فی الخلی زکاة زاد ابن شداد حتی الخاتم ، و فی رواية عطاء : مِنَ السُّنَّةِ أَنَّ فِي خُلِي الذَّهَبِ وَ الْفِضَّةِ زَكَاةً ، رواه ابن أبي شيبة . (درایہ ص - ۱۶۱) .

۲۳۹۴- عن : ابن مسعود ؓ قال : فی الخلی الزکاة . أخرجه عبد الرزاق ، و رواه الطبرانی فی معجمه من طریقہ . (زیلعی ۴۰۲:۱)

(یعنی پھر کوئی عذاب نہیں ہوگا)۔ اسے ابوداؤد نے روایت کر کے سکوت فرمایا ہے، لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۲۳۹۲- عبد اللہ بن شداد کہتے ہیں کہ ہم ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے فرمایا کہ ایک دن میرے پاس حضور ﷺ تشریف لائے اور میرے ہاتھ میں چاندی کی انگوٹھیاں تھیں، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے عائشہ! یہ کیا ہے؟ تو میں نے کہا کہ یا رسول اللہ! میں نے انہیں اس لئے بنوایا ہے تاکہ آپ کی خاطر زیب و زینت اختیار کر سکیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا تو ان کی زکوٰۃ دیتی ہے؟ میں نے کہا نہیں! یا وہ کہا جو اللہ کو منظور تھا، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ (اگر تو نے زکوٰۃ دے دی) تو تجھے جہنم میں لے جانے کے لئے یہ کافی ہوں گے۔ (ابوداؤد) ابوداؤد کا اس پر سکوت فرمنا اس کی تحسین یا صحیح ہے۔

۲۳۹۳- عبد اللہ بن شداد، عطاء، طاؤس، ابراہیم اور سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ زیورات میں زکوٰۃ ہے اور عبد اللہ بن شداد تو انگوٹھی میں بھی زکوٰۃ کے قائل ہیں۔ اور عطاء کی ایک روایت میں ہے کہ سونے چاندی کے زیورات میں زکوٰۃ نکالنا سنت ہے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: سنت سے مراد سنت اصطلاحی نہیں بلکہ سنت سے مراد طریقہ سلوک فی الدین ہے جو واجب و فرض کو بھی شامل ہے۔

۲۳۹۴- ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ زیورات میں زکوٰۃ ہے (مصنف عبد الرزاق و معجم طبرانی)۔

۲۳۹۵- عن : عبد الله بن عمرو : أَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ نِسَاءَهُ أَنْ يُزَكِّيْنَ خُلَيْيَهُنَّ . رواه ابن

أبي شيبة (زيلعي ۴۰۲: ۱) .

باب زكاة عروض التجارة

۲۳۹۶- حدثنا : محمد بن داود بن سفيان نا يحيى بن حسان نا سليمان بن

موسى أبو داؤد نا جعفر بن سعد بن سمرة بن جندب حدثني خبيب بن سليمان عن أبيه
سليمان عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال : أَمَّا بَعْدُ ! فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُنَا أَنْ نُخْرِجَ
الصَّدَقَةَ مِنَ الَّذِي يُعَدُّ لِلْبَيْعِ . رواه أبو داود (۲۲۵: ۱) وسكت عنه .

۲۳۹۵- عبد الله بن عمرؓ کے بارے میں مروی ہے کہ **» اپنی عورتوں کو زیورات کی زکوٰۃ نکالنے کا حکم فرماتے تھے۔**

(مصنف ابن ابی شیبہ)۔

فائدہ: زیورات میں ثبوت زکوٰۃ کی احادیث زیادہ قوی اور رائج ہیں، نیز نفی زکوٰۃ کی احادیث موقوف ہیں اور ثبوت زکوٰۃ

کی احادیث مرفوع ہیں اور موقوفات مرفوعات کے معارض نہیں بن سکتیں، اس لئے ثبوت زکوٰۃ کی احادیث رائج ہوں گی۔

باقی تلخیص حیدر میں مذکور مرفوع حدیث **» لا زکوٰۃ فی الحلی** کا بعض محدثین نے یہ جواب دیا ہے کہ لا اصل له کہ

اس کی کوئی بنیاد نہیں۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں زیورات سے مراد سونے اور چاندی کے ماسوا سے بننے والے زیورات

ہیں یا وہ زیورات مراد ہیں جنکی مقدار نصاب زکوٰۃ تک نہیں پہنچی تھی، کیونکہ صحابہ بضاغت قلیلہ کے مالک تھے۔^۹

نیز حضرت عمرؓ، حضرت عبد اللہ بن عمرؓ، حضرت ابن عباسؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور دیگر اہل تابعین زیورات میں زکوٰۃ کے

وجوب کے قائل ہیں (جو ہر نفی) اور خطابی العالم میں تحریر کرتے ہیں کہ ظاہر کتاب اللہ اور آثار و احادیث سے قائلین وجوب زکوٰۃ کی

تائید ہوتی ہے اور اسی میں احتیاط بھی ہے۔

باب تجارت کے سامان و اسباب میں زکوٰۃ کا بیان

۲۳۹۶- سمروہ بن جندبؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمیں ہر اس چیز میں سے زکوٰۃ نکالنے کا

حکم کرتے تھے، جسے ہم تجارت کے لئے رکھتے تھے۔ اسے ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت فرمایا ہے۔ لہذا یہ

حدیث حسن یا صحیح ہے۔

- ۲۳۹۷- عن : أبي ذر رضي الله عنه رفعه : في الإبل صدقتها . الحديث . وفيه : وفي البئر صدقة . أخرجه أحمد ، والدارقطني ، والحاكم ، وإسناده حسن . (درایۃ ص - ۱۶۲) .
- ۲۳۹۸- عن : ابن عمر رضي الله عنهما : أنه كان يقول : في كل مال يدار في غبيد أو ذواب أو يز التجارة تدار الزكاة فيه كل عام . رواه عبد الرزاق بإسناد صحيح . (درایۃ ص - ۱۶۲) .

- ۲۳۹۹- عن : ابن عمر رضي الله عنهما : ليس في الغروض زكاة إلا ما كان للتيجارة . رواه البيهقي بإسناد صحيح (درایۃ ص - ۱۶۲) .
- ۲۴۰۰- عن : حماس قال : كنت أبيع الأدم والجفاب فمر بي عمر بن الخطاب فقال : أو صدقة مالك ؟ فقلت : يا أمير المؤمنين إنما هو الأدم . قال : فومه و أخرج صدقته . رواه الشافعي ، و عبد الرزاق في مصنفه ، و أبو عبيد في الأموال و الدارقطني و صححه ، والبيهقي (کنز العمال ۳: ۳۰۲) .

- ۲۳۹۷- حضرت ابو ذر سے اونٹوں کے صدقے کی حدیث میں مروی ہے کہ کپڑا فروش کے کپڑوں میں زکوٰۃ واجب ہے۔ ابو ذر اسے مرفوع کہتے ہیں۔ اسے احمد، دارقطنی اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ اور اس کی سند صحیح ہے (درایۃ)۔
- ۲۳۹۸- حضرت ابن عمر سے منقول ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ وہ مال جو غلاموں، چوپاؤں یا کپڑے کے ذریعے تجارت کے لئے گھمایا جاتا ہے (یعنی استعمال کیا جاتا ہے) تو اس میں ہر سال زکوٰۃ بھی گھمائی جائے گی (یعنی زکوٰۃ نکالی جائے گی)۔ اسے عبد الرزاق نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے (درایۃ)۔
- ۲۳۹۹- حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ سامان میں زکوٰۃ نہیں، ہاں مگر وہ سامان جو تجارت کے لئے ہو (یعنی اس میں زکوٰۃ ہے)۔ اسے بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے (درایۃ)۔

- ۲۴۰۰- حماس کہتے ہیں کہ میں چڑا اور تیردان بچا کرتا تھا، (ایک دن) مجھ پر حضرت عمر کا گذر ہوا، تو فرمایا تیرے مال کا صدقہ؟ میں نے کہا: یا امیر المؤمنین ایہ تو چڑا ہے، فرمایا: اس کی قیمت لگا، اس کا صدقہ نکالا کر۔ اسے شافعی، عبد الرزاق، ابو عبید نے اموال میں، بیہقی اور دارقطنی نے روایت کیا ہے اور دارقطنی نے صحیح کہا ہے۔ (کنز العمال)۔

قائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سامان تجارت میں زکوٰۃ ہے اور ابن قدامہ فرماتے ہیں کہ حماس کا قصہ مشہور ہے اور

باب ما علی من یمر علی العاشر

۲۴۰۱- حدثنا: محمد بن جابان الجندی السابوری ثنا زنیج أبو غسان ثنا محمد بن المعلى ثنا أشعث عن ابن سيرین عن أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال: فرَضَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ، وَ فِي أَمْوَالِ أَهْلِ الذِّمَّةِ فِي كُلِّ عَشْرِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ، وَ فِي أَمْوَالِ مَنْ لَا ذِمَّةَ لَهُ فِي كُلِّ عَشْرَةِ دِرَاهِمٍ دِرْهَمٌ. رواه الطبرانی في معجمه الوسط (زیلعی ۴۰۵:۱)

۲۴۰۲- أخبرنا: هشام بن حسان عن ابن سيرین قال: بَعَثَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَلَى الْإِيلَةِ فَأَخْرَجَ لِي كِتَابًا مِنْ عُمَرَيْنِ الْخَطَابِ: يُؤْخَذُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْ كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ، وَ مِنَ أَهْلِ الذِّمَّةِ مِنْ كُلِّ عَشْرِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ، وَ مِنْ مَنْ لَا ذِمَّةَ لَهُ مِنْ كُلِّ عَشْرَةِ دِرَاهِمٍ دِرْهَمٌ. رواه عبد الرزاق في مصنفه، و قال عبد الرزاق أيضا في مصنفه: أخبرنا الثوري و معمر عن أيوب عن أنس بن سيرین به (زیلعی ۴۰۴:۱ و ۴۰۵).

اس پر کسی نے انکار نہیں کیا تو گویا کہ اس پر اجماع ہو گیا اور ابن منذر نے بھی اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ سامان تجارت پر زکوٰۃ واجب ہے، بشرطیکہ اس پر سال گزر جائے۔ اور عمر، ابن عمر، ابن عباس، فقہاء سید، حسن، جابر اور اجلہ تابعین کی یہی رائے ہے۔

باب من یمر علی العاشر (چوگی لینے کا بیان)

۲۴۰۱- حضرت انس بن مالک سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کے مال میں سے ہر چالیس درہم پر ایک درہم اور ذمیوں کے مال میں سے ہر تیس درہم پر ایک درہم اور غیر ذمیوں (مستمن) کے مال میں سے ہر دس درہم پر ایک درہم مقرر فرمایا۔ اسے طبرانی نے المعجم الوسط میں روایت فرمایا ہے (زیلعی)۔

فائدہ: یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہ حدیث حقیقہ سند ہے یا حکما کیونکہ یہ حدیث عَرَزَک بالرای نہیں ہے، نیز موقوف مانیں تب بھی قول صحابی ہمارے ہاں حجت ہے اور اس حدیث سے مقصود باب پر دلالت ظاہر ہے۔

۲۴۰۲- انس بن سیرین فرماتے ہیں کہ انس بن مالک نے مجھے ایلمہ مقام کی طرف بھیجا اور مجھے عمر بن خطاب کا مکتوب گرامی دکھایا (جس میں لکھا تھا کہ) مسلمانوں سے ہر چالیس درہموں پر ایک درہم اور ذمیوں سے ہر تیس درہموں پر ایک درہم

۲۴۰۳ - نا : أبوعوانة وابومعاوية عن الأعمش عن إبراهيم بن مهاجر عن زياد بن حدير ، قال : استعملني عمر بن الخطاب على العُشور ، و أمرني أن آخذ من تجار أهل الحرب العُشْرَ و من تجار أهل الذمة نصف العُشْرِ ، و من تجار المسلمين ربع العُشْرِ . رواه سعيد بن منصور (التلخيص الحبير ۲: ۳۸).

باب أن المعدن و الركاز فيهما الخمس

۲۴۰۴ - عن : أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : العجماء جُبَارٌ ، و البئر جُبَارٌ ، و المعدن جُبَارٌ ، و في الركاز الخمس . (رواه البخاری ۱: ۲۰۳).

۲۴۰۵ - عن : الشعبي أن رجلاً وجد ركازاً فأثنى به غلباً فأخذ منه الخمس

اور غیر ذمیوں (مستامن) سے ہر دس درہموں پر ایک درہم لیا جائے۔ اسے عبدالرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

۲۴۰۳ - زیاد بن حدير فرماتے ہیں کہ مجھے عمر بن خطاب نے عشر وصول کرنے کے لئے عامل مقرر فرمایا اور مجھے حکم دیا کہ میں مستامن تاجروں سے دسواں حصہ اور ذمی تاجروں سے بیسواں حصہ اور مسلمان تاجروں سے چالیسواں حصہ وصول کروں۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے (تلخیص الحبر)۔

فائدہ: مسلمانوں سے بطور زکوٰۃ اور ذمیوں سے بطور خراج اور مستامنوں سے بطور مجازاة وصول ہوگی، لہذا مستامن سے شرح وصول حالات کے تحت تبدیل بھی ہو سکتی ہے، لہذا مستامن کے بارے میں مذکورہ مقدار تعبدی نہیں بلکہ غیر تعبدی ہے، جیسا کہ موطا مالک میں ابن عمر سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نطعوں سے گندم اور زیت وغیرہ میں نصف عشر اور قطعہ سے عشر وصول کرتے تھے۔

باب معدنیات اور کانوں میں خمس ہے

فائدہ: رکاز سے مراد وہ مال ہے جس کو اللہ نے زیر زمین اس دن پیدا کیا، جس دن زمین و آسمان بنائے یعنی کانیں۔

۲۴۰۴ - حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جانور اگر کسی کا خون کر دے تو معاف ہے، کنویں میں گر کر اگر کوئی مر جائے تو معاف ہے، اور کان کے حادثے میں اگر کوئی مر جائے تو معاف ہے اور رکاز میں سے پانچواں حصہ وصول کیا جائے گا۔ (بخاری)۔

وَ اَعْطَى بَقِيَّةَ الَّذِي وَجَدَهُ فَاَخْبَرَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ فَاَعْجَبَهُ . رواه سعيد بن منصور و هذا مرسل قوى الإسناد . (درایہ ص - ۱۶۳) .

۲۴۰۶ - عن : عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه : في كنز وجدته رجل : إن كنت وجدته في قرية منكوبة أو سبيل ميتاء فعرّفه ، وإن كنت وجدته في قرية جاهلية أو في قرية غير منكوبة ففيه وفي الركاز الخمس . رواه الإمام الشافعي و أبو عبيدة و الحاكم و رواه ثقات (درایہ ص - ۱۶۳) .

۲۴۰۷ - عن : النسي ﷺ قال : في الركاز الخمس . قيل : يا رسول الله و ما الركاز ؟ قال : المال الذي خلقه الله تعالى في الأرض يوم خلق السماوات و الأرض في هذه المعادن ففيها الخمس . رواه الإمام محمد في الموطأ . (ص - ۱۷۴)

۲۴۰۸ - حدثنا : أبو أسامة عن الشعبي : أن غلاماً من العرب وجد ستوة في عشرين ألف ، فأتى بها عمره ، فأخذ منها خمستها ألفين ، و أعطاه ثمانية آلاف .

۲۳۰۵ - معنی فرماتے ہیں کہ ایک آدمی کو رکاز ملا اور وہ اسے لے کر حضرت علیؑ کے پاس حاضر ہوا تو حضرت علیؑ نے اس میں سے پانچواں حصہ لے کر باقی پانے والے کو دیدیا اور جب اس کی حضور ﷺ کو خبر دی گئی تو حضور ﷺ نے اس فیصلہ کو پسند فرمایا ۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث قوی الاسناد مرسل ہے ۔

۲۳۰۶ - عمر بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے ان کے دادا سے مرفوع حدیث روایت کرتے ہیں کہ اگر کسی آدمی کو آپوستی یا گزرگاہ سے کوئی خزانہ ملے تو اس کی تشبیر کرے اور اگر اسے زمانہ جاہلیت کے کھنڈرات یا غیر آباد ہستی سے خزانہ ملے تو اس میں اور رکاز میں خمس ہے ۔ اسے امام شافعی ، ابو عبیہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں ۔

۲۳۰۷ - نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ رکاز میں خمس ہے ، آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ رکاز کسے کہتے ہیں ؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ رکاز وہ مال ہے جسے اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کی پیدائش کے وقت زمین میں (اپنی قدرت سے) پیدا فرمایا ، ان معدنیات میں خمس ہے ۔ اسے امام محمدؒ نے مؤخر میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ : امام مجتہد کا اس حدیث سے استدلال کرنا اس کی صحت کی دلیل ہے ۔

۲۳۰۸ - ابو اسامہ ، معنی سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عربی بچے کو تمبلی ملی ، جس میں دس ہزار (درہم) تھے ، تو اسے حضرت عمرؓ

رواہ ابن ابی شیبہ (زیلعی ۴۰۶:۱)۔

۲۴۰۹- عن : أبی قیس عن هذیل قال : جاء رجل إلى عبد الله فقال : إني وجدت كثرًا فيه كذا و كذا من المال ، فقال : أراة ركاز مال غابی فأد خُمُسَهُ في بيت المال ، و لك ما بقي . رواه ابن المنذر (درایہ ص - ۱۶۳)۔

۲۴۱۰- عن : سفیان عن عبد الله بن بشر الخثعمی عن رجل من قومه یقال له : حممة قال : سقط علی جرّة من دیر بالکوفة فیها ورق فأتی بها غلبًا فقال : قسّمها أحماسًا ، یخذ غنمها أربعة و دغ واحدًا . رواه سعید بن منصور (درایہ ص - ۱۶۳)۔

باب لا زکاة فی الحجر و الولو إلا أن یكون للتجارة

۲۴۱۱- عن : عکرمہ قال : لیس فی حجر الولو و لا حجر الزمرد زکاة ، إلا أن یكون للتجارة ، فإن کانت للتجارة ففیہ الزکاة . رواه ابن ابی شیبہ فی مصنفه (زیلعی ۴۰۷:۱)۔

کے پاس لایا تو حضرت عمرؓ نے اس میں سے خمس یعنی دو ہزار لے لئے اور آٹھ ہزار اسے دے دیے۔ اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (زیلعی)۔

۲۴۰۹- ابو قیس، بذیل سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی عبد اللہ کے پاس آیا اور کہا کہ مجھے ایک خزانہ ملا ہے، جس میں اتنا اتنا مال ہے، تو عبد اللہ نے کہا کہ میرے خیال میں یہ رکاز اور قدیم مال ہے، تو اس میں سے ایک خمس بیت المال میں ادا کر اور باقی تیرا ہے۔ اسے ابن المنذر نے روایت کیا ہے (درایہ)۔

۲۴۱۰- عبد اللہ بن بشر خثعمی اپنے قبیلے کے کسی آدمی سے (جس کا نام حمہ ہے) روایت کرتے ہیں کہ اس نے کہا کہ مجھے کوفہ کے ایک گرجے میں ایک گھڑ ملا، جس میں چاندی تھی، تو میں اسے حضرت علیؓ کے پاس لایا تو آپ نے فرمایا کہ اس کے پانچ حصے کر کے چار حصے تولے لے اور ایک حصہ چھوڑ دے۔ اسے سعید بن منصور نے روایت کیا ہے (درایہ)۔

فائدہ: ان احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ محدثات اور رکاز میں خمس ہے، باقی درایہ کی وہ حدیث جس میں حضور ﷺ کا فرمان "لا شیء فیہ" مروی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد زکوٰۃ ہے، یعنی اس میں زکوٰۃ نہیں، کیونکہ اس میں سائل کے قول (یا رسول اللہ!) خد منه الزکوٰۃ کے جواب میں آپ ﷺ نے یہ جملہ ارشاد فرمایا۔

۲۴۱۲- عن : علیؑ قال : لا زکاة فی اللؤلؤ . رواہ البیهقی بسند منقطع . ورواہ

سعید بن منصور من قول عکرمۃ و سعید بن جبیر و غیرہما (التلخیص الحبیر ۱: ۱۸۴)۔

۲۴۱۳- عن : عمرو بن شعیب عن أبیہ عن جدہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : لا

زکاة فی خجّر . أخرجه ابن عدی فی الکامل و ضعفہ . (زیلعی ۱: ۴۰۶)۔

باب لا شیء فی العنبر

۲۴۱۴- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : لا شیء فی العنبر . رواہ البیهقی من

طریق سعید بن منصور ، و ابن أبی شیبہ ، و أبو عبید فی الأموال بسند صحیح ، و علّقہ

البخاری معزوماً بہ .

باب موتی اور قیمتی پتھروں میں زکوٰۃ نہیں ، ہاں اگر تجارت کے لئے ہوں تو زکوٰۃ ہوگی

۲۴۱۱- عکرمۃؒ فرماتے ہیں کہ موتی اور زمرد کے پتھروں میں زکوٰۃ نہیں ، لیکن اگر تجارت کے لئے ہوں تو اس میں زکوٰۃ

ہے۔ ابن ابی شیبہ نے اسے مصنف میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔

۲۴۱۲- حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ موتی میں زکوٰۃ نہیں۔ اسے بیہقی نے سند منقطع کے ساتھ روایت کیا ہے (اور انقطاع خیر

القرآن میں مضمر نہیں) اور سعید بن منصور نے عکرمۃ اور سعید بن جبیر وغیرہ کے قول سے روایت کیا ہے (تلخیص الحبیر)

۲۴۱۳- عمرو بن شعیب اپنے باپ کے واسطے سے ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کسی پتھر

میں زکوٰۃ نہیں۔ ابن عدی نے کمال میں اس حدیث کو روایت کیا ہے (ہم یہ حدیث تائید الائمہ ہیں)۔

فائدہ: اگرچہ ان احادیث میں "الا ان یکون للتجارة" کی قید نہیں ہے، لیکن اس بات پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ

سامان تجارت پر زکوٰۃ ہے، اس لئے یہ آثار اس قید کے ساتھ مقید ہوں گے۔

باب عنبر میں کوئی شیء واجب نہیں

۲۴۱۴- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ عنبر میں کچھ (زکوٰۃ) نہیں۔ بیہقی نے سعید بن منصور اور

ابن ابی شیبہ کے طریق سے روایت کیا ہے۔ اور بخاری نے جزم کے ساتھ اسے معلق کیا ہے اور ابو عبید نے اسے صحیح سند

کے ساتھ اموال میں ذکر کیا ہے۔

۲۴۱۵- و قال أبو عبيد أيضا : حدثنا مروان بن معاوية عن إبراهيم المديني عن أبي الزبير عن جابر نحوه ، و زاد : هُوَ لِلَّذِي وَجَدَهُ ، وَ لَيْسَ الْعَنْبَرُ بِغَنِيْمَةٍ . (التلخيص الحبير ص - ۱۸۴) .

أبواب زكاة الزروع والشمار

باب ما يجب فيه العشر و نصف العشر قليلا أو كثيرا أو خضروات

۲۴۱۶- عن : سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبي ﷺ : قَالَ : فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ وَ الْعُيُونُ أَوْ كَانَ عَثَرِيًّا الْعُشْرُ ، وَ مَا سَقَى بِالنَّضْحِ نِصْفُ الْعُشْرِ . رواه البخاري (۲۰۱:۱) .

۲۴۱۷- عن : جابر بن عبد الله يذكُر أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : فِيمَا سَقَتِ الْأَنْهَارُ وَ الْغَيْمُ الْعُشُورُ ، وَ فِيمَا سَقَى بِالسَّائِيَةِ نِصْفُ الْعُشْرِ . (رواه مسلم ۳۱۶:۱) .

۳۳۱۵- اور ابو عبید نے ایک دوسری سند کے ساتھ جابر سے روایت کیا ہے، جس میں یہ الفاظ ہیں کہ مہر پانے والے کا ہے اور مہر مال قیمت نہیں ہے (تفہیم المحرم)۔

قائدہ: ہاتی ابن مثر سے مہر میں مشرکی جو روایت مذکور ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند ضعیف ہے (تفہیم المحرم)۔

أبواب كھیتوں اور پھلوں کی زکوٰۃ کا بیان

باب کس پیداوار میں عشر اور کس میں نصف عشر واجب ہے؟ اور بہریوں کی زکوٰۃ کا بیان

۳۳۱۶- سالم بن عبد الله اپنے والد کے ذریعے نبی کریم ﷺ کا ارشاد نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس زمین کی سیرابی بارش کے پانی یا چشموں کے پانی سے کی گئی ہو (یعنی جاری پانی سے کی گئی ہو) یا وہ زمین تروتازہ ہو تو اس میں دسواں حصہ واجب ہوگا اور جو زمین کنویں کے پانی سے سیراب کی گئی ہو تو اس میں بیسواں حصہ ہے۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔

۳۳۱۷- حضرت جابر بن عبد الله فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ وہ زمین جس کی سیرابی نہری یا بارش کے پانی سے کی گئی ہو اس میں دسواں حصہ ہے۔ اور جس زمین کی سیرابی رہٹ کے ذریعے کی گئی ہو، اس میں بیسواں حصہ ہے۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۴۱۸- أخبرنا : معمر عن سمك بن الفضل عن عمر بن عبد العزيز قال : فِينَا أَنْتَبْتُ الْأَرْضَ مِنْ قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ الْعَشْرُ . أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مُصَنَّفِهِ ، وَأَخْرَجَ نَحْوَهُ عَنْ مُجَاهِدٍ وَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ ، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَيْضًا فِي مُصَنَّفِهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، وَ عَنْ مُجَاهِدٍ ، وَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ (زَيْلَعِي ۱: ۴۰۸)

باب زكاة العسل

۲۴۱۹- عن : عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : جَاءَ هَلَالٌ أَحَدُ بَنِي مُتْعَانَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِعُسُورٍ نَحْلٍ لَهُ ، وَ كَانَ سَأَلَهُ أَنْ يَخْبِيَ وَادِيًا يَقَالُ لَهُ : سَلْبَةٌ ، فَخَمَى لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَلِكَ الْوَادِي ، فَلَمَّا وَلَّى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ كَتَبَ سُفْيَانُ بْنُ وَهَبٍ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ يَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ فَكَتَبَ عُمَرُ بْنُ الْوَادِي مَا كَانَ يُؤَدِّي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

۲۴۱۸- معمر، سہاک بن الفضل کے ذریعے حضرت عمر بن عبدالعزیز کا یہ قول نقل کرتے ہیں کہ زمین سے جو کچھ اُگے، خواہ تھوڑا ہو یا زیادہ، اس میں عشر ہے (یعنی دسواں حصہ واجب ہے) اسی مضمون کو عبدالرزاق اور ابن ابی شیبہ نے اپنے اپنے مصنف میں مجاہد، ابراہیم اور عمر بن عبدالعزیز سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث میں مذکور کلمہ "ما" سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ زمین سے جو کچھ اُگے اس میں زکوٰۃ ہے، کسی مقدار کو بیان نہیں کیا گیا اور نہ ہی کسی اور قید (یعنی قابل ذخیرہ ہونے) کو بیان کیا گیا ہے۔ باقی بخاری اور مسلم کی روایت میں مذکور لفظ "لیش فیما دون خمسة اوسق صدقة" (یعنی پانچ دستوں سے کم میں عشر نہیں) کا جواب یہ ہے کہ یہ منسوخ ہے، کیونکہ مذکورہ بالا روایات عام ہیں، کسی قسم کی ان میں قید نہیں، اور یہ حدیث خاص ہے کہ اس میں پانچ دستوں کی قید ہے اور جب خاص و عام کی تاریخ معلوم نہ ہو تو عام خاص کے لئے ناسخ ہوتا ہے۔ کیونکہ اسی میں احتیاط ہے، نیز عام پر عمل کرنے میں غرباء کا بھی فائدہ ہے۔

باب شہد کی زکوٰۃ کے بیان میں

۲۴۱۹- حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد کے واسطے سے ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ بنی متعان میں سے ہلال نامی ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں شہد کا دسواں حصہ (بطور زکوٰۃ) لے کر حاضر ہوا اور سلبہ نامی جنگل کا آپ ﷺ سے ٹھیک چاہا، آپ ﷺ نے وہ جنگل اس کو ٹھیک پر دیدیا، جب حضرت عمرؓ کا دور خلافت آیا تو حضرت سفیان بن وہب نے اس کے متعلق

مِنْ عُشُورٍ نَحْلِهِ فَأَخِمَّ لَهُ سَلْبَةً ، وَ إِلَّا فَإِنَّمَا هُوَ ذُبَابٌ غَيْثٌ يَأْكُلُهُ مَنْ يَشَاءُ . رواه أبو داود (۲۳۳:۱) و سکت عنه .

۲۴۲۰ - عن : سليمان بن موسى عن أبي سياره المتعي قال : قلت : يا رسول الله ﷺ إِنْ لِي نَحْلًا قَالَ : أَوِ الْعُشْرِ قُلْتُ : إِيَّاهَا لِي فَنَحَلَهَا لِي . رواه أحمد ، وابن ماجه ، و عبد الرزاق ، وأبو داود الطيالسي ، والطبرانی ، و أبو يعلى . قال البيهقي : هذا أصح ما ورد فيه وهو منقطع و قال الترمذی فی العلل : سألت محمدا عنه فقال : مرسل لأن سليمان لم يدرك أحداً من الصحابة و لا يصح فی زكاة العسل شیء (درایہ ص - ۱۶۵)

باب أمر الساعی أن يعد العاشية حيث ترد الماء

۲۴۲۱ - عن : عبد الله بن عمرو : أن رسول الله ﷺ قال : تَتَّخِذُ صَدَقَاتِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى بَنَائِهِمْ . رواه أحمد و فی رواية لأحمد و أبي داود : لَا جَنْبَ ، وَلَا جَنْبَ

حضرت عمرؓ سے خط لکھ کر دریافت کیا تو انہوں نے جواب میں لکھا کہ اگر وہ تم کو وہی دیتا رہے جو رسول اللہ ﷺ کو دیا کرتا تھا تو اس کا ٹھیکہ قائم رکھو، بصورت دیگر وہ کھیاں دیگر جنگلوں کی کھیلوں کی مانند ہیں کہ ہر شخص اس سے شہد حاصل کر سکتا ہے۔ ابو داود نے اسے روایت کرنے کے بعد اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

۲۴۲۰ - ابو سياره جی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا، اے اللہ کے رسول! میری شہد کی کھیاں ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: عشارا کر! تو میں نے عرض کیا کہ اس کا ٹھیکہ مجھے دے دیں، تو آپ ﷺ نے اس کا ٹھیکہ مجھے دے دیا۔ اس حدیث کو احمد، ابن ماجہ، عبد الرزاق، ابو داود و طيالسی، طبرانی اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ اور ان کے بعد خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم شہد میں زکوٰۃ لیتے تھے اور

یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب زکوٰۃ وصول کرنے والے کو یہ حکم کرنا کہ وہ پانی پینے کی جگہ پر ہی جانوروں کو شمار کرے

۲۴۲۱ - عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مسلمانوں کی زکوٰۃ ان کے پانی کی جگہوں پر ہی لی

جائے، اور یہ جائز نہیں کہ زکوٰۃ وصول کرنے والا کہیں دور بیٹھ کر جانوروں کو وہاں لانے کا مطالبہ کرے اور نہ ہی یہ درست ہے

وَلَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي دِيَارِهِمْ. نيل الأوطار (۴: ۴۱۳).

باب من يجوز دفع الصدقات إليه و من لا يجوز

۲۴۲۲- حدثنا: وكيع عن إسرائيل عن جابر عن عامر الشعبي قال: إِنَّمَا كَانَتْ الْمُؤَلَّفَةُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمَّا وَلِيَ أَبُو بَكْرٍ عَهْدَهُ، انْقَطَعَتْ. رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (زيلعي ۱: ۴۱۳).

۲۴۲۳- حدثنا: القاسم ثنا الحسين ثنا هشام ثنا عبد الرحمن بن يحيى عن حبان بن أبي جبله قال: قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَقَدْ آتَاهُ عُيَيْنَةُ بْنُ حَصِينٍ: الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ، لَيْسَ الْيَوْمَ مُؤَلَّفَةٌ. رواه الطبرانی و أخرج عن الشعبي قال: لَمْ يَبْقَ فِي النَّاسِ الْيَوْمَ مِنَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ أَحَدٌ إِنَّمَا كَانُوا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. و أخرج نحوه عن الحسن البصري. (زيلعي ۱: ۴۱۳).

کہ مالک جانوروں کو کہیں دور لے جائے (کہ زکوٰۃ لینے والا وہاں آ کر جانور شمار کرے کیونکہ اس میں دونوں فریقوں کو تکلیف ہے) اور ان سے زکوٰۃ ان کے گھروں میں ہی وصول کی جائے (نیل الاوطار، احمد، ابوداؤد)۔

باب ان لوگوں کے بیان میں جن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور جن کو زکوٰۃ دینا ناجائز ہے

۲۴۲۲- جابر، عامر شعبی سے روایت کرتے ہیں کہ عامر شعبی نے کہا کہ مؤلفۃ القلوب صرف رسول اللہ ﷺ کے زمانے تک تھے، پھر جب ابو بکر صدیق امیر المؤمنین مقرر ہوئے تو مؤلفۃ القلوب ختم ہو گئے۔ اسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے۔ (زيلعي)

۲۴۲۳- حبان بن ابی جبلہ فرماتے ہیں کہ جب عمر بن خطابؓ کے پاس عیینہ بن حصین حاضر ہوئے تو عمر بن خطابؓ نے فرمایا: حق تمہارے رب کی طرف سے ہے، پس جو چاہے ایمان لے آئے اور جو چاہے کافر ہو، آج مؤلفۃ القلوب نہیں ہیں۔ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے اور عامر شعبی نے یہ الفاظ بھی روایت کئے ہیں کہ آج لوگوں میں کوئی مؤلفۃ القلوب باقی نہیں رہا، مؤلفۃ القلوب صرف حضور ﷺ کے زمانے میں تھے۔ اس قسم کی روایت طبرانی نے حسن بھریؒ سے بھی کی ہے (زيلعي)

فائدہ: حضور ﷺ کے زمانے میں تو مسلمانوں وغیرہ کو ان کی دلجوئی کے لئے زکوٰۃ میں سے حصہ دیتے تھے، تاکہ وہ اسلام پر پکے رہیں یا غیر مسلم ہیں تو اسلام لے آئیں ان لوگوں کو مؤلفۃ القلوب کہتے ہیں۔

۲۴۲۴- عن : عمر رضی اللہ عنہ، أنه قال حين جاءه عيينة بن الحصين : أَلَحَقَ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ يَعْنِي لَيْسَ الْيَوْمَ مُؤَلَّفَةً . رواه ابن جرير الطبري في تفسيره . (شرح الإحياء ۴: ۱۴۶) .

۲۴۲۵- عن : المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب : أَنَّهُ وَالْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ انْطَلَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : ثُمَّ تَكَلَّمْنَا أَحَدُنَا فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْعَلْنَا لِنُؤْمِرَنَّ عَلَى هَذِهِ الصَّدَقَاتِ فَتُصِيبَ مَا يُصِيبُ النَّاسَ مِنَ الْمُنْفَعَةِ ، وَتُؤَدَّى إِلَيْكَ مَا يُؤَدَّى النَّاسُ . فَقَالَ : إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَنْبَغِي لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ . مَخْتَصَرٌ لِأَحْمَدَ وَمسلم ، وَفِي لَفْظٍ لِهَمَا : لَا تَجْعَلْ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ . (نيل الأوطار ۴: ۵۰) .

۲۴۲۶- عن : علي رضی اللہ عنہ قال : قُلْتُ لِلْعَبَّاسِ : سَلْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَسْتَغْفِرَكَ عَلَى الصَّدَقَاتِ . فَسَأَلَهُ فَقَالَ : مَا كُنْتُ لِأَسْتَغْفِرَكَ عَلَى غُسَالَةِ ذُنُوبِ الْمُسْلِمِينَ .

۲۳۲۳- حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جب ان کے پاس عیینہ بن حصین آئے تو حضرت عمر نے فرمایا کہ حق صرف تمہارے رب کے پاس سے ہے، پس جو چاہے مومن بن جائے اور جو چاہے کافر ہو جائے۔ یعنی (آج) کوئی مولاۃ القلوب نہیں۔ اسے طبرانی نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے۔ (شرح الاحیاء)

۲۳۲۵- مطلب سے مروی ہے کہ وہ (خود) اور فضل بن عباس (دونوں) حضور ﷺ کے پاس گئے اور ان میں سے ایک نے (حضور ﷺ) سے بات کی اور کہا: اے اللہ کے رسول! ہم آپ کے پاس اس لئے حاضر ہوئے ہیں، تاکہ آپ ہمیں ان صدقات کی وصولی کا حکم دیں (یعنی وصولی پر مقرر فرمائیں) تاکہ جو فائدہ اور لوگوں کو ہوتا ہے، وہ ہمیں بھی ہو (یعنی ہم "عاملین علیہا" میں شامل ہو جائیں جو کہ زکوٰۃ کا ایک مصرف ہے) اور جو دوسرے لوگ آپ کو دیتے ہیں، وہ ہم بھی دیں گے، تو حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ زکوٰۃ محمد ﷺ اور آل محمد کے لئے جائز نہیں (کیونکہ) یہ تو لوگوں کا میل کچیل ہوتا ہے۔ اسے احمد اور مسلم نے روایت کیا ہے اور ان دونوں کی روایات میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ زکوٰۃ محمد ﷺ اور آل محمد کے لئے حلال نہیں ہے۔ (نیل الاوطار)۔

۲۳۲۶- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عباس سے کہا کہ آپ حضور ﷺ سے درخواست کریں کہ وہ آپ کو صدقات کی وصولی پر عامل مقرر کریں، پس حضرت عباس نے آپ ﷺ سے درخواست کی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں

رواہ ابن ابی شیبہ و ابن راہویہ و العسکری فی المواعظ ، و ابن جریر فی تہذیبہ و صحیحہ (کنز العمال ۴: ۳۰۹)۔

۲۴۲۷- عن : بسر بن سعید أن ابن السعدی المالکی قال : إِسْتَعْمَلَنِي عُمَرُ عَلَى الصَّدَقَةِ فَلَمَّا قَرَعْتُ بِسْهَا وَ أَذْيُنَهَا إِلَيَّ أَمَرَنِي بِعَمَالَةٍ فَقُلْتُ : إِنَّمَا عَمِلْتُ لِلَّهِ فَقَالَ : خُذْ مَا أُعْطِيتْ فَأَتَيْتُ عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَعَمَلْنِي . فَقُلْتُ : بِشَلْ قَوْلِكَ فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا أُعْطِيتْ شَيْئًا مِنْ غَيْرِ أَنْ تَسْأَلَ فَكُلْ وَ تَصَدَّقْ . مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ (نیل الأوطار ۴: ۵۰)۔

۲۴۲۸- عن : قبيصة بن معارق الهلالي قال : تَحَمَّلْتُ حَمَالَةً فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَسْأَلُهُ فِيهَا فَقَالَ : أَقِمْ حَتَّى تَأْتِيَنَا الصَّدَقَةُ فَنَأْمُرَ لَكَ بِهَا . قَالَ : ثُمَّ قَالَ : يَا قَبِيصَةُ !

آپ کو مسلمانوں کے گناہوں کے دھوون کی وصولی پر مقرر نہیں کروں گا۔ اسے ابن ابی شیبہ، راہویہ اور عسکری نے مواعظ میں اور ابن جریر نے تہذیب میں روایت کیا ہے۔ ابن جریر نے اسے صحیح کہا ہے۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اگر عامل ہاشمی ہو تو بھی زکوٰۃ میں سے نہیں لے سکتا۔

۲۴۲۷- بسر بن سعید سے مروی ہے کہ ابن السعدی مالکی نے کہا کہ مجھے حضرت عمرؓ نے صدقات وصول کرنے کے لئے عامل مقرر کیا، پس جب میں صدقات کی وصولی سے فارغ ہوا اور تمام صدقات ان کو دے دیے تو حضرت عمرؓ نے میرے لئے حق محنت کا حکم دیا، میں نے عرض کیا کہ میں نے صرف ثواب کے لئے کام کیا ہے، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جو کچھ آپ کو دیا جا رہا ہے اسے لے لو، اس لئے کہ میں نے بھی حضور ﷺ کے زمانے میں (صدقات کی وصولی کا) کام کیا تھا اور آپ ﷺ نے مجھے مزدوری دی تھی اور میں نے بھی (ان سے) وہی بات کہی تھی جو تو نے مجھ سے کہی ہے، تو حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ اگر آپ کی طرف سے بغیر سوال کے آپ کو کچھ دیا جائے تو اسے (لیکر) کھایا کرو اور صدقہ کرو۔ اسے بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: زکوٰۃ کی وصولی کرنے والوں کو بھی زکوٰۃ دینا درست ہے، اسے قرآن میں ”وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا“ سے بیان کیا ہے اور مذکورہ بالا احادیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔

۲۴۲۸- قبيصة بن معارق ہلالي سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک بہت بڑی رقم کا قرضدار ہو گیا، تو میں حضور ﷺ کے پاس آیا اور اس بارے آپ ﷺ سے سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: بخیر! ہمارے پاس صدقات کا مال آئے گا تو

إِنَّ الْمَسْأَلَةَ لَا تَجِلُّ إِلَّا لِأَحَدٍ ثَلَاثَةٍ، رَجُلٌ تَحْمِلُ حِمَالَةً فَخَلَّتْ لَهُ الْمَسْأَلَةُ حَتَّى يُصِيبَهَا ثُمَّ يُصِيبُكَ الحديث . رواه مسلم (۳۳۴:۱).

۲۴۲۹- أخبرنا : عمران بن عبيدة عن عطاء عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ الآية . قال : فی أی صنف وضعتہ أجزاء . رواه الطبرانی (زیلعی ۴۱۵:۱) و فی الدراية (ص - ۱۶۶) : و أما حدیث ابن عباس فأخرجه البيهقي ، والطبرانی عنه : فی أی صنف وضعتہ أجزاء . وإسناده حسن .
۲۴۳۰- عن : سلمة بن صخر أن النبي ﷺ قال له : اذهب إلى صاحب صدقة بني زريق فقل له : فليدفعها إليك . رواه الإمام أحمد في مسنده (نيل الأوطار ۵۶:۴).

۲۴۳۱- عن : ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن : إنك ستأتي قوما أهل الكتاب فإذا جفتهم فادعهم

اس میں سے کچھ تمہیں دیں گے، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: اے تمہارے قہر! تین آدمیوں کے علاوہ سوال کرنا کسی کے لئے درست نہیں، ایک قرضدار کے لئے سوال کرنا حلال ہے، یہاں تک کہ اس کے پاس اتنا مال آجائے کہ جس سے اس کا گزارہ ہو جائے..... الحدیث۔ اسے مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قرضدار (الفارم) کو بھی زکوٰۃ دینا درست ہے۔

۲۴۲۹- سعید بن جبیر، اللہ کے اس فرمان ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ ﴾..... الخ کے بارے میں ابن عباسؓ کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ ان اصناف میں سے جس ایک صنف میں زکوٰۃ دی جائے تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور درایہ میں ہے کہ بیہقی اور طبرانی نے ابن عباس سے اسے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۲۴۳۰- سلمہ بن صخر سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اس سے فرمایا کہ آپ بنی زریق کے زکوٰۃ دینے والے کے پاس جاؤ اور اس سے کہہ دو کہ زکوٰۃ تجھے دیدے۔ اسے احمد نے مسند میں روایت کیا ہے (نیل الاطار)

فائدہ: حدیث بالا سے معلوم ہوا کہ قرآن میں مذکورہ آٹھ اصناف کو زکوٰۃ دینا ادائیگی زکوٰۃ کے لئے ضروری نہیں، بلکہ کسی ایک قسم کو ہی زکوٰۃ دے دی جائے تو بھی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔

۲۴۳۱- ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے جب معاذ کو یمن (کا عامل بنا کر) بھیجا تو فرمایا کہ تم انہیں (اولا)

إِلَى أَنْ يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لَكَ فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خُمُسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَ لَيْلَةٍ ، فَإِنْ هُمْ أَلْفَكَ بِذَلِكَ ، فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ وَ تُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ . الحديث . رواه البخاری (۲: ۲۰۲ و ۲۰۳) .

۲۴۳۲ - عن : سعيد بن جبیر رفعه : لَا تَصَدَّقُوا إِلَّا عَلَى أَهْلِ دِينِكُمْ . فَتَرَى لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ فَقَالَ : تَصَدَّقُوا عَلَى أَهْلِ الْآذْيَانِ . رواه ابن أبي شیبہ و من محمد بن الحنفیة نحوه .

۲۴۳۳ - و لابن زنجویہ فی الأموال عن سعید بن المسیب : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ

اس بات کی خبر دینا کہ وہ اللہ وحدہ کی معبودیت اور نبی کریم ﷺ کی رسالت کی گواہی دیں۔ اگر وہ لوگ تمہاری یہ بات مان لیں پھر انہیں بتانا کہ اللہ نے دن رات (چوبیس گھنٹوں) میں ان پر پانچ نمازیں فرض کی ہیں اور اگر وہ لوگ آپ کی یہ بات بھی مان لیں پھر (انہیں) بتانا کہ اللہ نے ان کے مال میں کچھ صدقہ بھی فرض کیا ہے، جو ان کے مالداروں سے لے کر ان کے محتاجوں کو دیا جائے۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ مسلمان فقراء کو ہی دی جائے گی۔

اور باقی آگے آنے والے مراسیل سے جو یہ معلوم ہوتا ہے کہ تمام ادیان کے فقراء کو زکوٰۃ دینا جائز ہے تو اس کا جواب کہ حدیث ابن عباس باقی مراسیل کیلئے مختص ہے۔ فتح القدیر میں ہے کہ حدیث معاذ (حدیث نمبر ۲۳۳۱) مشہور ہے، لہذا ذریعے کتاب اللہ کے اطلاق پر زیادتی کرنا جائز ہے اور اگر خیر واحد بھی مانیں تب بھی اس کے ساتھ تخصیص کرنا درست ہے بالاجماع۔ "انما ينهمك الله عن الذين قاتلوكم" کی وجہ سے آیت صدقہ سے حربی مخصوص ہے اور عام مخصوص منہا تخصیص خبر واحد سے کرنا درست ہے، الغرض اب دوسرے ادیان کے فقراء کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

۲۳۳۲ - سعید بن جبیر سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ نے جب فرمایا کہ صرف اہل اسلام کو دیا کرو تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ الْآيَةُ﴾ کہ آپ ﷺ کے ذمے ان کو ہدایت دینا نہیں ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمام ادیان والوں کو صدقات دیا کرو۔ اسے ابن ابی شیبہ نے مذکور بالا طریق اور محمد بن حنفیہ سے روایت کیا ہے۔

غلیٰ اهل بیت من الیہود، و هذه مراسیل یشد بعضها بعضا، (درایہ ص - ۱۶۶)۔
 ۲۴۳۴ - عن : أبی سعید رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : لا تجل الصدقة لغنی الا
 فی سبیل اللہ أو ابن السبیل أو جار فقیر یتصدق علیہ فیہدی لک أو یدعوک . رواہ أبو
 داؤد (۲۳۸:۱) . و سکت عنه .

۲۴۳۵ - عن : عطاء بن یسار : ان رسول اللہ ﷺ : قال لا تجل الصدقة لغنی الا
 لخمسة : لغار فی سبیل اللہ ، أو لغاربل علیہا ، أو لغارم ، أو لرجل اشتراها بماله ، أو
 لرجل کان له جار مسکین فتصدق علی المسکین فأغذاها المسکین الغنی . رواہ أبو
 داؤد (۲۳۸:۱) ، و سکت عنه و هذا مرسل .

۲۳۳۳ - ابن زنجویہ کی احوال میں سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہود کے اہل بیت کو بھی
 صدقات دیا کرو۔ یہ تمام مرسل روایات ہیں جو ایک دوسرے کے لئے مؤید ہیں (مسیب)۔

۲۳۳۴ - ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ صدق غنی (مالدار) کے لئے حلال نہیں مگر جو غنی
 جہاد میں شریک ہو یا مسافر ہو، یا اس کا ایک محتاج مسایہ ہو جس کو کوئی چیز صدقہ میں ملے اور وہ تجھے (اے غنی!) بطور ہدیہ دے یا تیری
 دعوت کرے۔ اسے ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)۔

۲۳۳۵ - عطاء بن یسار سے مروی ہے کہ رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ غنی کے لئے صدق لینا جائز نہیں مگر پانچ
 طرح کے لوگوں کے لئے جائز ہے (یعنی باوجود مالدار ہونے کے صدقہ لینا جائز ہے) : ایک راہ خدا میں جہاد کرنے والا، دوسرے زکوٰۃ
 کی وصولی پر مامور شخص، تیسرا مقروض، چوتھا وہ شخص جو صدقہ کو اپنے مال کے ذریعے خرید لے اور پانچواں وہ شخص جس کا مسایہ مسکین ہو
 اور اس نے مسکین کو صدقہ دیا اور اسی مسکین نے وہ مال غنی کو ہدیہ میں دے دیا۔ اسے ابو داؤد نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے
 (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مالدار کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں، پاتی ابو داؤد اور نسائی وغیرہ میں جو حدیث مذکور ہے کہ
 ایک مالدار آدمی نے آپ ﷺ سے سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا "ان متعتما اعطیتكما ولا حظ فیہما لفسی ولا
 لقوی ولا مکتسب" (یعنی مالدار، طاقتور اور کمائے والے کیلئے صدقہ میں کوئی حصہ نہیں) تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے
 بطور زجر کے یہ فرمایا اس طرح پر نہیں کہ آپ ﷺ انہیں زکوٰۃ دے رہے تھے۔

۲۴۳۶- عن : علیؑ أنه قال : لَيْسَ لِوَلَدٍ ، وَلَا لِوَالِدٍ حَقٌّ فِي صَدَقَةٍ مَفْرُوضَةٍ .

رواہ السیہقی فی المختصر . (الرحمة المهداة ص - ۹۶) .

۲۴۳۷- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما (مرفوعاً) : اضْبُرُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ يَا

بَنِي هَاشِمٍ ! فَإِنَّمَا الصَّدَقَاتُ غُسَالَاتُ النَّاسِ . رواہ الطبرانی (کنز العمال ص - ۲۸۵) .

۲۴۳۸- عن : أبي هريرةؓ يقول : أَخَذَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ ثَمَرَةً مِنْ ثَمَرِ الصَّدَقَةِ

فَجَعَلَهَا فِي فِيهِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : كَغْ ! كَغْ ! إِزِمْ بِهَا ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَا لَا نَأْكُلُ

الصَّدَقَةَ . رواہ مسلم (۱: ۳۴۳، ۴۴۴) وله في رواية أخرى : إِنَّا لَا نَجْعَلُ لَنَا الصَّدَقَةَ .

۲۴۳۹- عن : أبي رافعؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ رَجُلًا مِنْ بَنِي مَخْزُومٍ عَلَى

الصَّدَقَةِ ، فَقَالَ لِأَبِي رَافِعٍ : اضْغَبْنِي كَيْمَا تُصِيبَ مِنْهَا ، فَقَالَ : لَا خَشْيَ آتِي رَسُولَ اللَّهِ

ﷺ فَاسْأَلْهُ وَانْطَلِقْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَسَأَلَهُ ، فَقَالَ : إِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَجْعَلُ لَنَا ، وَإِنْ

۲۴۳۶- حضرت علیؑ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ فرض صدقات میں بیٹے اور والد کا کوئی حصہ نہیں۔ اسے بیہقی نے

مختصر میں روایت کیا ہے (الرحمة المهداة)۔

فائدہ: یعنی باپ بیٹے کو اور بیٹا باپ کو زکوٰۃ نہیں دے سکتا اور یہی حال پوتوں اور دادا، دادی کا ہے اور رحمۃ اللہ علیہ اس

پر اتفاق نقل کیا ہے۔

۲۴۳۷- ابن عباسؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اسے ہاشم کی اولاد اتم صبر کرو، کیونکہ

صدقات لوگوں کا دھوون ہیں۔ اسے طبرانی نے روایت کیا ہے (کنز العمال)

۲۴۳۸- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حسن بن علیؑ نے صدقہ کی کھجوروں میں سے ایک کھجور لے کر اپنے منہ میں ڈال لی تو حضور

ﷺ نے فرمایا: تمہو! تمہو! اسے نکال پھینکو، کیا آپ کو پتہ نہیں کہ ہم صدقہ نہیں کھاتے؟ (مسلم) ایک اور روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ

صدقہ ہمارے لئے حلال نہیں (مسلم)۔

فائدہ: بنو ہاشم سے مراد آل علیؑ، آل عباسؑ، آل عقیلؑ، آل جعفرؑ اور آل حارث بن عبدالمطلبؑ ہیں۔ (ہدایہ)

۲۴۳۹- ابو رافعؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے بنو مخزوم کے ایک آدمی کو زکوٰۃ وصول کرنے کیلئے بھیجا، انہوں نے ابو رافع سے

کہا کہ تم میرے ساتھ چلو تا کہ تمہیں بھی نفع ہو (حصہ ملے) ابو رافع نے کہا کہ میں حضور ﷺ سے پوچھے بغیر آپ کے ساتھ نہیں جاسکتا

مَوَالِی الْقَوْمِ مِنْ أَنْفُسِهِمْ . رواه الترمذی (۸۷:۱) وقال : حسن صحيح .

۲۴۴۰ - عن : أبي الجويرية أن معن بن يزيد رضی اللہ عنہ حدثه قال : بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

ﷺ أَنَا وَابْنِي وَجَدِّي وَخَطْبٌ عَلَيَّ فَأَتَكَعْنِي وَخَاصَمْتُ إِلَيْهِ ، وَكَانَ ابْنِي يَزِيدُ أَخْرَجَ دَنَابِيرَ يَتَصَدَّقُ بِهَا ، فَوَضَعَهَا عِنْدَ رَجُلٍ فِي الْمَسْجِدِ ، فَجِئْتُ فَأَخَذْتُهَا ، فَأَتَيْتُ بِهَا ، فَقَالَ : وَاللَّهِ مَا إِلَيْكَ أَرَدْتُ ، فَخَاصَمْتُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : لَكَ مَا نَوَيْتَ يَا يَزِيدُ ! وَلَكَ مَا أَخَذْتَ يَا مَعْنُ ! . رواه البخاری . (۱۹۱-۱) .

۲۴۴۱ - قال : طائوس : قَالَ مُعَاذُ لِأَهْلِ الْيَمَنِ : أَتُونِي بِغَرَضٍ يَتَابُ خَمِيصٍ أَوْ

لَبِيسٍ مَكَانَ الشَّعْبِزَةِ ، وَالدُّرَّةَ أَهْوَنُ عَلَيْكُمْ ، وَخَيْرٌ لِأَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْمَدِينَةِ . رواه البخاری (۱۹۴:۱) .

چنانچہ وہ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پوچھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ زکوٰۃ ہمارے لئے حلال نہیں ہے۔ اسے ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ کے مسئلہ میں کسی قوم کے غلام اسی قوم کے حکم میں ہیں، یعنی بنو ہاشم کے غلاموں کو بھی زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔

۲۴۴۰ - ابو الجویریہ یہ فرماتے ہیں کہ معن بن یزید نے ان سے یہ حدیث بیان کی ہے کہ میں اور میرے والد اور میرے دادا نے حضور ﷺ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی، آپ ﷺ نے عی میری منگنی کی اور آپ ﷺ نے عی میرا نکاح پڑھایا تھا۔ اور میں آپ ﷺ کی خدمت میں ایک جھگڑا لے کر حاضر ہوا تھا، واقعہ یہ پیش آیا کہ میرے والد یزید نے کچھ دینار صدقہ کی نیت سے لٹائے اور انہیں مسجد میں ایک شخص کے پاس رکھ دیا، میں گیا اور انہیں لے لیا اور انہیں لے کر اپنے والد کے پاس آیا تو میرے والد نے فرمایا کہ بخدا! میرا ارادہ تمہیں دینے کا نہ تھا، یہی جھگڑا لیکر میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ نے یہ فیصلہ دیا کہ اے یزید! جو تم نے نیت کی تھی اس کا ثواب تمہیں ملے گا اور اے معن! جو تم نے لیا وہ تمہارا ہو گیا (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص اند میرے وغیرہ میں کسی شخص کو زکوٰۃ دے اور پھر بعد میں معلوم ہو کہ وہ اس کا بیٹا تھا یا باپ تھا، یا کسی کو فقیر سمجھتے ہوئے زکوٰۃ دی اور پھر معلوم ہوا کہ وہ مالدار ہاشمی یا کافر تھا تو زکوٰۃ دوبارہ دینا ضروری نہیں ہے۔

۲۴۴۱ - طائوس فرماتے ہیں کہ معاذ نے اہل یمن سے فرمایا کہ تم مجھے جو اور کئی کے بدلے (زکوٰۃ میں) سامان و اسباب یعنی

۲۴۴۲- عن : سهل بن الحنظلية عن رسول الله ﷺ : قال : مَنْ سَأَلَ وَ عِنْدَهُ مَا يُغْنِيهِ فَإِنَّمَا يَسْتَكْبِرُ مِنْ جَمْرِ جَهَنَّمَ ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَمَا يُغْنِيهِ ؟ قَالَ : مَا يُغْنِيهِ أَوْ يُغْنِيهِ . رواه أحمد و احتج به و أبو داود وقال : يُغْنِيهِ وَ يُغْنِيهِ ، و أخرجه ابن حبان و صححه . (نیل الأوطار ۴: ۴۷، ۴۸)۔

أبواب صدقة الفطر

باب من تجب عليه و عنه صدقة الفطر

۲۴۴۳- عن : ابن عمر رضي الله عنهما قال : فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ عَلَى الْعَبْدِ ، وَالْحُرِّ ، وَ الذَّكَرِ ، وَ الْأُنْثَى ، وَ الصَّغِيرِ ، وَ الْكَبِيرِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَ أَمَرَ بِهَا أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ .

یعنی چادر اور استعمال شدہ کپڑے دو، یہ تمہارے لئے بھی آسان ہے اور مدینہ میں اصحاب رسول ﷺ کے لئے بھی بہتر ہے (بخاری)۔
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی مصلحت ظاہر ہو تو ایک شہر سے دوسرے شہر زکوٰۃ لے جانا جائز ہے اور اگر کوئی مصلحت ظاہر نہ ہو تو مکروہ ہے اور وہ مصلحت ظاہر دوسرے شہر والوں کا زیادہ ضرورت مند ہونا بھی ہے اور قرابت داری بھی، کیونکہ اس میں دفع حاجت کی زیادتی ہے یا صلہ رحمی ہے، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دوسری جنس سے زکوٰۃ دینا بھی جائز ہے، بلکہ بعض اوقات افضل ہے۔

۲۳۳۲- سهل بن حنظلیہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو باوجود مالدار ہونے کے سوال کرتا ہے، گویا کہ وہ جہنم کے انگارے اکٹھے کرتا ہے، صحابہ نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! وہ کیا مقدار ہے، جس سے آدمی مالدار کہلاتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ صبح کا کھانا یا شام کا کھانا (اگر اس کے پاس ہو تو وہ مالدار ہے)۔ اسے احمد نے روایت کر کے اسے حجت بتایا ہے۔ اسے ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے، اس میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ صبح اور شام دونوں وقت کا کھانا (اگر موجود ہو تو آدمی مالدار ہے)۔ ابن حبان نے بھی اس حدیث کی تخریج کر کے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: مقصد ایک دن رات کا کھانا ہے، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس کے پاس دو وقت کا کھانا ہو، تو اس کے لئے دس سوال دراز کرنا حلال نہیں۔

رواہ البخاری (۲۰۴:۱) ، وفی بعض طرقہ فی البخاری أيضا: والحر ، و المملوك اھـ .
ولیس فیہ : من المسلمین .

۲۴۴۴- عن : ابراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه مرسلًا قال : أمر
رسول الله ﷺ بصدقة الفطر عن الصغير ، و الكبير ، و الحر ، و العبد بمن تمونون . رواه
الإمام الشافعي . (التلخيص الحبير ۱: ۱۸۶)۔

صدقہ فطر کے ابواب

باب صدقہ فطر کس پر اور کس کی طرف سے واجب ہے؟

۲۳۳۳- ابن عمر سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے صدقہ فطر کجور یا نو سے ایک صاع، غلام، آزاد،
مرد، عورت، چھوٹے اور بڑے تمام مسلمانوں پر فرض قرار دیا اور اس بات کا حکم دیا کہ صدقہ فطر لوگوں کے نماز عید کی طرف نکلنے سے قبل
ادا کیا جائے (بخاری)۔ اور بخاری کی ایک اور روایت میں من المسلمین کا لفظ مذکور نہیں۔

۲۳۳۴- جعفر بن محمد اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے چھوٹے اور بڑے اور آزاد اور غلام غرض ہر اس
مفص سے جو تمہاری عیال داری میں ہوں صدقہ فطر ادا کرنے کا حکم کیا ہے۔ اسے امام شافعی نے روایت کیا ہے (تخفیف الحشر)۔
فائدہ: (۱): احناف کے نزدیک ہر قسم کے مملوک کی طرف سے خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر، صدقہ فطر ادا کرنا مالک کے ذمے
ضروری ہے، جس پر وہ روایات دال ہیں جن میں "من المسلمین" کا لفظ نہیں، نیز اگر دونوں روایات کو تسلیم کر لیا جائے اور یہ بھی
تسلیم کر لیا جائے کہ "من المسلمین" کا تعلق مملوک کے ساتھ ہے، تب بھی ہم یہ کہیں گے کہ "المطلق بجری علی اطلاقہ و
المقید بجری علی تقييده" یعنی ہر ایک کو اپنی اپنی جگہ رکھ کر دونوں پر عمل کریں گے۔ اور اس پر "من تمونون" بھی دال
ہے۔ بحمد اللہ احناف دونوں قسم کی حدیثوں پر عمل کرتے ہیں، لیکن اسکے باوجود مطعون ہیں، نیز غلام اور بچے پر اسناد وجوب مجازی ہے،
کیونکہ طریقہ وجوب ان کے مالک اور باپ پر ہے، جیسا کہ "من تمونون" کا لفظ دال ہے۔

فائدہ: (۲): اور من تمونون سے معلوم ہوا کہ صرف اسی بیٹے کا صدقہ فطر باپ کے ذمے ہے جو اس کی عیال داری
میں ہو، اگر بڑے بیٹے کا کھانا پینا مالک ہے تو اس کا صدقہ فطر باپ کے ذمے نہیں، اسی طرح بیوی اور مکاتب کی طرف سے صدقہ فطر ادا
کرنا بھی اس پر واجب نہیں، کیونکہ شوہر کو ولایت اور مؤنت نامہ حاصل نہیں۔

۲۴۴۵- حدثنا : بعلی بن عبید ثنا عبد المالك عن عطاء عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : لا صدقة إلا عن ظهر غني ، و اليد العليا خير من اليد السفلى ، وابدأ بمن تعول . رواه الإمام أحمد في مسنده ، و ذكره البخاري في صحيحه تعليقا في كتاب الوصايا ، فقال : وقال النبي عليه السلام : لا صدقة إلا عن ظهر غني . (زيلعي ۱: ۴۲۲) .

باب مقدار صدقة الفطر

۲۴۴۶- حدثنا : المزني ثنا الشافعي عن يحيى بن حسان عن الليث بن سعد عن عقيل بن خالد ، و عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب : أن رسول الله ﷺ فرض زكاة الفطر مدين من جنطة . رواه الطحاوي (زيلعي ۱: ۴۲۸) وفيه أيضا قال في التنقيح : و هذا المرسل إسناد صحيح كالشمس ، و كونه مرسلا لا يضر فإنه مرسل سعيد و مراسيل سعيد حجة .

۲۴۴۷- عن : الحسن بن ابن عباس رضي الله عنهما أنه خطب في آخر رمضان على المنبر بالبصرة إلى أن قال : فرض رسول الله ﷺ هذه الصدقة صاعا من تمر

۲۳۳۵- حضرت ابو ہریرہ فرماتے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ صدقہ تو صرف سرمایہ بچانے کے ساتھ ہے اور اوپر والا ہاتھ نیچے والے ہاتھ سے بہتر ہے اور صدقہ دینے کی ابتدا ان لوگوں سے کرو جو تمہاری پرورش میں ہیں۔ (مسند احمد و بخاری، کتاب الوصایا)۔
فائدہ: یعنی تمام مال صدقہ نہیں کر دینا چاہئے کہ پھر بعد میں خود یا اس کی اولاد مانگتی پھرے اور دینا مانگنے سے بہتر ہے۔ اور صدقہ فطر کے وجوب کے لئے مال داری شرط ہے اور انہوں کو صدقہ دینے میں دو ہر اثواب ہے، ایک صدقہ کا اور دوسرا صلہ رحمی کا۔

باب صدقہ فطر کی مقدار

۲۳۳۶- سعید بن مسیب سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے صدقہ فطر گندم سے دو مد مقرر کئے۔ (طحاوی) تنقیح میں ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے اور اس کی سند سورج کی طرح صاف اور صحیح ہے، لیکن اس کا مرسل ہونا نقصان دہ نہیں، اس لئے کہ یہ سعید کا مرسل ہے اور مرسل سعید حجت ہے۔

۲۳۳۷- حضرت حسن سے روایت ہے کہ رمضان کے اخیر میں ابن عباس نے بھرہ کے منبر پر خطبہ پڑھا اور خطبے میں فرمایا:

أَوْ شَعِيرٍ أَوْ يَنْصَفَ صَاعٍ مِنْ قَنْعٍ عَلَى كُلِّ خَرٍّ أَوْ مَخْلُوكٍ ، ذَكْرٍ أَوْ أُنْثَى ، صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ
فَلَمَّا قَدِمَ عَلَيَّ رَأَى رَحْصَ الشَّعْرِ فَقَالَ : قَدْ أَوْسَعَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَلَوْ جَعَلْتُمُوهُ صَاعًا مِنْ كُلِّ
شَيْءٍ . رواه أبو داود و النسائي . (ریضی ۴۶۶:۱) و فیہ قال صاحب التتقیح علی
التتحقیق : الحدیث رواہ ثقات مشہورون لکن فیہ إرسال فان الحسن لم یسمع من ابن
عباس علی ما فیل إلخ .

۲۴۴۸- عن محمد بن سیرین عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : أَمَرَنَا رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ أَنْ نُؤَدِيَ رَكَاةَ رَمَضَانَ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ عَنِ الصَّغِيرِ ، وَ الْكَبِيرِ ، وَ الْخَرِّ ، وَ
الْمَخْلُوكِ مِنْ أَذَى سُلْتَا قَبْلَ مَنَّهُ ، وَ احْسَبُهُ قَالَ : وَ مَنْ أَذَى ذَقِيقًا قَبْلَ مَنَّهُ . وَ مَنْ أَذَى
سَوِيقًا قَبْلَ مَنَّهُ . رواه ابن خزيمة . (التلخیص الحبیر ۱۸۷:۱)

۲۴۴۹- عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : كُنَّا نُعْطِيهَا فِي زَمَانِ النَّبِيِّ ﷺ
صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ ، فَلَمَّا جَاءَ مُعَاوِيَةُ
وَ جَاءَتِ السُّنَرَاءُ قَالَ : أَرَى مُثْلًا مِنْ هَذَا يُعْدَلُ مُذْنِ . رواه البخاري (۲۰۴:۱).

رسول اللہ ﷺ نے یہ صدقہ (صدقہ فطر) فرض کیا ہے جو ایک صاع کھجور یا جو کا ہو یا نصف صاع گہوں کا۔ ہر آزاد، غلام، مرد،
عورت، چھوٹے اور بڑے پر فرض ہے۔ جب حضرت علیؓ تشریف لائے تو ارزانی دیکھ کر فرمایا، اللہ نے تم کو وسعت دی ہے، لہذا اب
تمام چیزوں میں ایک صاع دیا کرو (یعنی گہوں میں بھی ایک صاع دو)۔ اسے ابو داود اور نسائی نے روایت کیا ہے، صاحب تنقیح
فرماتے ہیں کہ اس کے راوی ثقہ اور مشہور ہیں، لیکن اس میں ارسال ہے، کیونکہ حسن نے ابن عباس سے نہیں سنا (لیکن ارسال خیر
القرون میں معتبر نہیں)۔

۲۳۳۸- محمد بن سیرین سے مروی ہے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا: ہمیں رسول اللہ ﷺ نے اناج کا ایک صاع ہر چھوٹے
بڑے، آزاد و غلام سے صدقہ فطر میں ادا کرنے کا حکم فرمایا ہے، تو جو آٹا دے گا قبول ہے اور جو ستودے گا وہ بھی قبول ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ستویا آٹا صدقہ فطر میں دینا بھی جائز ہے۔

۲۳۳۹- ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے زمانے میں اناج (ایک روایت میں ہے کہ
ہمارا طعام جو اور کشمش تھا۔ طحاوی وغیرہ۔ اس لئے طعام سے گندم مراد لے کر احناف پر اعتراض کرنا غلط ہے) کا ایک صاع یا کھجور کا

۲۴۵۰- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : كُنَّا نُخْرِجُ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ بِرِءِ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ طَعَامٍ ، قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : وَ كَانَ طَعَامُنَا الشَّعِيرَ ، وَ الزَّبِيبَ ، وَ الْأَقِطَ ، التَّمْرَ . (رواه البخاری ۲۰۴: ۱ و ۲۰۵).

باب ما جاء في تحديد الصاع

۲۴۵۱- حدثنا : محمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني عن الحجاج بن أرس عن الحكم عن إبراهيم قال : كَانَ صَاعُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَمَانِيَةَ أَرْطَالٍ ، وَ مِئَةُ رَطْلَيْنِ . رواه أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الأموال . (زبلي ۴۲۳: ۱).

۲۴۵۲- حدثنا : ابن أبي عمران قال : ثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني قال : ثنا شريك عن عبد الله بن عيسى عن ابن جبير عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ بِالْحَمْدِ وَ هُوَ رَطْلَانِ . رواه الطحاوي (۲۲۳: ۱).

ایک صاع یا جو کا ایک صاع یا کشش کا ایک صاع دیتے تھے، پھر جب معاویہ تشریف لائے اور گندم بھی میسر ہونے لگی تو معاویہ نے فرمایا: میرے خیال میں اس کا ایک مدان کے دو مدوں کے برابر ہے (بخاری)۔

فائدہ: احناف کے نزدیک گندم کا آدھا صاع صدقہ فطر میں دینا واجب ہے اور اس حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ حضرت معاویہ نے جب آدھا صاع مقرر کیا تو کسی نے انکار نہیں کیا، گویا اجماع ہو گیا۔

۲۴۵۰- ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کے زمانے میں اناج کا ایک صاع (صدقہ فطر میں) نکالا کرتے تھے اور ہمارے اناج میں جو، کشش، بنجر اور کھجور شامل تھے (بخاری)۔

فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ گندم کا نصف صاع (پونے دو سیر) اور باقی اشیاء کا ایک صاع (سائڑھے تین سیر) صدقہ فطر میں حضور ﷺ نے مقرر فرمایا اور احناف کا بھی یہی مسلک ہے۔

باب صاع کی مقدار کے بیان میں

۲۴۵۱- ابراہیم تابعی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کا صاع آٹھ رطل کا تھا، اور آپ ﷺ کا مد دور رطل کا تھا۔ اسے ابو نعیم القاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں روایت کیا ہے (زبلی)۔

۲۴۵۲- حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ایک مد سے وضو فرماتے تھے اور وہ مد دور رطل کا تھا۔

۲۴۵۳- حدثنا: فهد قال : ثنا سعيد بن منصور قال : شريك عن عبد الله بن عيسى عن عبد الله يعني ابن جبير عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ بِرِطْلَيْنِ وَيَغْتَسِلُ بِالصَّاعِ . رواه الطحاوی (۲: ۳۲۳).

باب استحباب أداء الصدقة قبل الخروج إلى الصلاة

۲۴۵۴- عن : ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ أَنْ تُؤَدَّى قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ إِلَى الصَّلَاةِ . رواه الجماعة إلا ابن ماجه (نیل ۴: ۶۸).

۲۴۵۵- عن : ابن عباس رضي الله عنهما قال : فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ زَكَاةَ الْفِطْرِ طَهْرَةً لِلصَّائِمِ مِنَ اللَّغْوِ وَالرَّفَثِ ، وَطُعْمَةً لِلْمَسَاكِينِ ، فَمَنْ أَذَاهَا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَهِيَ زَكَاةٌ مَقْبُولَةٌ ، وَ مَنْ أَذَاهَا بَعْدَ الصَّلَاةِ فَهِيَ صَدَقَةٌ مِنَ الصَّدَقَاتِ . رواه أبو داود و ابن ماجه و الدارقطني و العاظم و صححه . (نیل الأوطار ۴: ۶۹).

اسے طحاوی نے روایت کیا ہے۔

۲۴۵۳- حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ دو رطل سے وضو اور ایک صاع سے غسل فرماتے تھے۔

اسے طحاوی نے روایت کیا ہے۔

قائدہ: احناف کا یہی مسلک ہے کہ صاع آنھر رطل اور دو رطل کا تھا۔

باب نماز عید کی طرف نکلنے سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا مستحب ہے

۲۴۵۴- ابن مژہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس بات کا حکم دیا کہ لوگوں کے نماز عید کے لئے نکلنے سے قبل صدقہ فطر ادا کر دیا جائے۔ اسے جماعت نے سوائے ابن ماجہ کے روایت کیا ہے۔ (نیل)

۲۴۵۵- ابن عباس سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے صدقہ فطر فرض کیا ہے جو روزہ دار کے لئے لغویات، فضول اور بیہودہ باتوں سے پاکی کا ذریعہ ہے اور غریبوں کے لئے پرورش کی چیز ہے، تو جو صدقہ فطر نماز عید سے قبل ادا کرے گا تو اس کی حیثیت مقبول صدقہ کی ہوگی اور جو اسے نماز عید کے بعد ادا کرے گا تو اس کی حیثیت عام صدقہ والی ہوگی۔ اسے ابو داود، ابن ماجہ، دارقطنی اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ اور حاکم نے اسے صحیح کہا ہے۔

باب جواز أداء صدقة الفطر قبل العيد

۲۴۵۶- عن : نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : قال : أمرنا رسول اللہ ﷺ بزيادة الفطر ان تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة ، قال : فكان ابن عمر يؤدّيها قبل ذلك باليوم واليومين . رواه أبو داود (۲۳۴:۱) وسكت عنه .

كتاب الصوم

باب اجزاء صوم رمضان لمن لم ينو من الليل

۲۴۵۷- عن : سلمة بن الأكوع رضی اللہ عنہ قال : أمر النبي ﷺ رجلاً من أسلم أن اذن

فائدہ: جمہور کی یہی رائے ہے کہ نماز عید سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا مستحب ہے اور یہاں امر استحباب کے لئے ہے، کیونکہ دوسری حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز عید کے بعد ادا کرنے سے بھی وہ ادا ہو جاتا ہے، اور اس کے بعد ادا کرنے پر مذمت بھی نہیں کی گئی اور آپ ﷺ کا فرمان ”طعمة للمساكين“ بھی استحباب پر دلالت ہے، کیونکہ نماز عید سے قبل عدم ادائیگی کی صورت میں وہ سوال میں مشغول ہوں گے اور نماز سے غافل ہو جائیں گے۔

باب عید سے قبل صدقہ فطر ادا کرنا بھی جائز ہے

۲۴۵۸- ابن عمر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمیں حکم دیتے تھے کہ صدقہ فطر نماز عید کے لئے لوگوں کے لئے سے قبل ادا کیا جائے، نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمر عید سے ایک دو روز قبل ہی ادا کرتے تھے۔ اسے ابو داود نے روایت کر کے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے)

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عید کے دن سے قبل بھی صدقہ فطر ادا کرنا درست ہے، بلکہ افضل ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

كتاب الصوم

باب رمضان کے روزے کی رات سے نیت نہ کرنے والے کا روزہ درست ہو جاتا ہے

۲۴۵۹- سلمہ بن اکوعؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے قبیلہ اسلم کے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ لوگوں میں اس بات

فِي النَّاسِ أَنْ مَنْ كَانَ أَكَلَ فَلْيَصُمْ يَوْمَهُ ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَكَلَ فَلْيَصُمْ ، فَإِنَّ الْيَوْمَ يَوْمُ
عَاشُورَاءَ . رواه البخاری (۲۶۸:۱ و ۲۶۹)

۲۴۵۸- عن عائشة رضي الله عنها قالت : كَانَ يَوْمُ عَاشُورَاءَ تَصُومُهُ قُرَيْشٌ
فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ ضَامَهُ ، وَآمَرَ
بِصِيَابِهِ ، فَلَمَّا قَرَضَ رَمَضَانَ تَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ ، فَمَنْ شَاءَ ضَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَ . رواه
البخاری (۲۶۸:۱).

کا اعلان کر دے کہ جس نے آج کھانا کھایا ہے تو وہ باقی دن روزہ رکھے (یعنی کچھ نہ کھائے) اور جس نے کچھ نہیں کھایا تو وہ بہر حال
روزہ رکھے (بخاری)۔

فائدہ: اگرچہ یہ واقعہ یوم عاشوراء سے متعلق ہے، لیکن چونکہ وہ رمضان کے روزوں سے قبل فرض تھا، تو اس حدیث سے
معلوم ہوا کہ فرض روزے کی نیت دن کو بھی ہو سکتی ہے، اور رمضان کے روزے بھی فرض ہیں، تو ان کا بھی یہی حکم ہے، یعنی دن کو نیت
کرنے سے بھی روزہ ہو جاتا ہے۔

۲۳۵۸- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جاہلیت کے زمانہ میں قریش کے لوگ عاشوراء کے دن روزہ رکھتے تھے اور نبی کریم ﷺ
بھی جاہلیت کے زمانے میں (یعنی نبوت کے اعلان سے قبل) اس دن روزہ رکھتے تھے، پھر جب آپ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو
خود بھی روزہ رکھا اور مسلمانوں کو بھی اس دن روزہ رکھنے کا حکم فرمایا، لیکن جب رمضان کے روزے فرض ہوئے تو عاشوراء کا روزہ چھوڑ
دیا گیا (یعنی فرضیت ختم ہو گئی) اس کے بعد جو چاہتا عاشوراء کا روزہ رکھتا اور جو چاہتا چھوڑ دیتا۔ (بخاری)

فائدہ: باقی حضرت حصہؓ کی وہ حدیث (جو اصحاب سنن نے روایت کی ہے) جس میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا
کہ جس نے رات سے نیت نہ کی اس کا روزہ نہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا احادیث کی روشنی میں حصہؓ کی حدیث واجب
غیر متعین روزے پر محمول ہے، جیسے قضاء رمضان اور کفارے کا روزہ کہ اس قسم کے روزہ کی نیت فجر سے قبل ضروری ہے اور احادیث
باب واجب معین پر محمول ہیں کہ فرض روزے کی نیت زوال سے قبل بھی جائز ہے، یا احادیث احناف مرفوع ہیں اور حدیث حصہؓ صحیح
قول کے مطابق موقوف ہے اور موقوف مرفوع کے معارض نہیں ہو سکتی یا حضرت حصہؓ کی حدیث میں لا ھییام میں لا نفی کمال
کا ہے کہ سورج طلوع ہونے کے بعد نیت کرنے سے فضیلت و کمال میں کمی آ جاتی ہے، یا اس پر محمول ہے کہ اس نے اس بات کی نیت
نہیں کہ وہ رات سے ہی روزہ دار ہے (ہدایہ)۔

باب أجزاء الصوم التطوع لمن لم ينو من الليل

۲۴۵۹- عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النبي ﷺ إذا دخل على علي قال: هل عندكم طعام؟ فإذا قلنا: لا! قال: إني صائم. زاد وكيع: فدخل علينا يوماً آخر فقلنا: يا رسول الله! أهدى لنا خيس، فحبستاه لك، فقال: أذنيه فأصبع صائماً وأفطر. رواه أبو داود (۳۴۰:۱) وسكت عنه.

۲۴۶۰- عن أم الدرداء كان أبو الدرداء ؓ يقول عندكم طعام؟ فإن قلنا: لا! قال: فإني صائم يومئذ هذا، وفعله أبو طلحة وأبو هريرة وابن عباس وحذيفة رضي الله عنهم. رواه البخاري (۲۵۷:۱).

باب تعليق الصوم برؤية الهلال وكذا إبطاره

۲۴۶۱- عن أبي هريرة ؓ يقول: قال النبي ﷺ صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته

باب نقلی روزہ کی اگر رات سے نیت نہ کی جائے تو بھی روزہ درست ہو جاتا ہے

۲۳۵۹- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جب حضور ﷺ میرے پاس تشریف لاتے اور فرماتے: کیا تمہارے پاس کھانے کی کوئی چیز ہے؟ تو ہم عرض کرتے: نہیں! تو آپ ﷺ فرماتے کہ پھر میں روزہ سے ہوں۔ وکیع نے روایت میں یہ اضافہ بھی کیا ہے کہ ایک اور دن حضور ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے تو ہم نے کہا: یا رسول اللہ! ہمیں جیس (ایک خاص قسم کا کھانا ہے) دے یہ کیا گیا ہے، جسے ہم نے آپ ﷺ کے لئے محفوظ کر لیا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: لا! راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ صبح روزہ کی نیت کر چکے تھے، اس کے باوجود آپ ﷺ نے روزہ توڑ ڈالا۔ اسے ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نقلی روزے کی نیت دن کو دوپہر سے قبل کی جاسکتی ہے۔

۲۳۶۰- ام الدرداءؓ فرماتی ہیں کہ ابو الدرداءؓ فرمایا کرتے تھے کہ کیا تمہارے پاس کھانا ہے؟ اگر ہم کہتے کہ نہیں تو فرماتے

کہ پھر میرا روزہ ہے۔ ابو طلحہؓ، ابو ہریرہؓ، ابن عباسؓ اور حذیفہؓ رضی اللہ عنہم سے بھی ایسا کہنا مروی ہے۔ (بخاری)

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ نقلی روزے کی نیت دن میں کرنا درست ہے، لیکن زوال سے قبل ضروری ہے، جیسا کہ

گذشتہ باب سے معلوم ہوا۔

فَإِنْ أَغْمِيَ عَلَيْكُمْ فَاكْجِلُوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ. رواه البخاری (۲۵۶:۱).

باب روزہ رکھنے اور افطار کرنے کو رویت ہلال کے ساتھ معلق کرنے کا بیان

۲۴۶۱- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: چاند دیکھنے پر روزہ رکھو (یعنی رمضان کے روزے رکھنے شروع کرو) اور چاند دیکھنے پر ہی روزوں کا سلسلہ بند کرو۔ اگر مطلع ایرآ لود ہو اور چاند چھپ جائے تو شعبان کے تیس دن پورے کرو (بخاری)۔
فائدہ: اختلاف مطلع معتبر ہے یا غیر معتبر؟

اختلاف مطلع ایک نفس الامری اور واقعی حقیقت ہے جس سے کسی کو انکار کی گنجائش نہیں، کیونکہ ایک ہی وقت میں ایک جگہ سورج طلوع ہو رہا ہوتا ہے تو اسی وقت دوسری جگہ غروب اور قیسری جگہ زوال، ایک وقت میں کہیں رات ہے تو کہیں دن، اسی لئے ائمہ اربعہ نے چند مسائل مثلاً زکوٰۃ، قربانی اور اوقات نماز و افطار و سحر میں اختلاف مطلع کا اعتبار کیا ہے۔

البتہ روزہ میں اختلاف ہے کہ کیا ایک جگہ کی رویت ہلال (جب کہ وہ شرعی شہادت سے ثابت ہو جائے) دوسرے مقام کے لئے معتبر ہے؟ تو جمہور کے ہاں رویت معتبر ہے یعنی اختلاف مطلع معتبر نہیں، جبکہ امام شافعی کے ہاں رویت معتبر نہیں یعنی اختلاف مطلع معتبر ہے۔

جمہور کی دلیل ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور مسند احمد میں مذکور حضور ﷺ کا یہ فرمان عالی شان ہے کہ صوموا لرویۃ و افطروا لرویۃ یعنی اس کے دیکھنے پر روزہ رکھو اور اس کے دیکھنے پر ہی افطار کرو، ظاہر ہے کہ رویت سے مراد بعض کی رویت ہے، سب کی رویت شرط نہیں، لہذا ایک مقام کی رویت دوسرے مقام کے لئے حجت ہوگی۔

اور امام شافعی کی دلیل ترمذی میں موجود حضرت ابن عباسؓ کی وہ حدیث ہے جس میں ابن عباسؓ نے اہل شام کی رویت کو اہل مدینہ کے لئے معتبر نہیں سمجھا اور فرمایا کہ ہم یا تو تیس روزے پورے کریں گے یا یہ کہ ہم ہلال شوال (خود) دیکھیں گے اور حضور ﷺ نے ہمیں اسی کا حکم فرمایا تھا۔

امام شافعی کی دلیل کا پہلا جواب یہ ہے ابن عباسؓ کا حضرت معاویہؓ کی رویت قبول نہ کرنا کئی احتمالات کا محتمل ہے، مثلاً یا تو وہ خبر واحد تھی، اس لئے قبول نہ کیا، یا افاق میں اختلاف تھا، بعض نے کہا کہ مدینہ منورہ میں مطلع صاف تھا اس لئے خبر میں شک ہوا اور خبر کو قبول نہ کیا، یا اس لئے کہ اس شہادت کا اثر شوال کے چاند پر پڑتا تھا تو آپ نے ایک شخص کی شہادت کو قبول نہ کیا کیونکہ ہلال شوال کے لئے دو آدمیوں کی شہادت شرط ہے۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے اپنے قول کہ حضور ﷺ نے ہمیں اسی کا حکم فرمایا سے صحیحین میں مروی حدیث "لا تصوموا حتی تروا الهلال ولا تفطروا حتی تروا الهلال" کی طرف اشارہ کیا ہے، لیکن اس حدیث میں بھی رویت سے مراد رویت فی الجملہ ہے، نہ کہ ہر قوم کی رویت لہذا ابن عباسؓ کا انکار انکا اپنا اجتہاد ہے۔

۲۴۶۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : کان رسول اللہ ﷺ يتحفظ من هلال شعبان ما لا يتحفظ من غيره ثم يصوم رمضان لرؤيته فان غم عليه عد ثلاثين يوما ثم صام . رواه الدارقطني (۱: ۲۲۲) . و قال : هذا إسناد حسن صحيح . و في الدراية (ص - ۱۷۲) : على شرط مسلم .

۲۴۶۳- عن : أبي البختری قال : خرجنا للعمرة فلما نزلنا بنطي نخلة قال : فرأينا الهلال فقال بغض القوم : هو اثنی ثلاث ، و قال بغض القوم : هو اثنی ثلثین . قال : فلقینا ابن عباس رضی اللہ عنہما : فقلنا : انا رأینا الهلال ، فقال بغض القوم : هو اثنی ثلاث ، و قال بغض القوم :

لیکن اس بارے میں قول فیصل دی ہے جو علامہ زطلعی (شارح کنز) نے لکھا ہے، وہ یہ کہ اختلاف مطالع نہ تو علی الاطلاق غیر معتبر ہے اور نہ ہی علی الاطلاق معتبر، بلکہ مقامات کے قرب و بعد کا لحاظ کیا جاتا ہے کہ مقامات قریب میں تو اختلاف مطالع معتبر نہ ہو اور مقامات بعیدہ میں اختلاف مطالع معتبر ہو تو اس طرح دونوں طرف کی احادیث پر عمل ہو جائے گا، علامہ شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں کہ جن مقامات میں ایک دن سے زائد کا فرق پڑتا ہو تو ان میں اختلاف مطالع معتبر ہوگا، یعنی ایک علاقہ کی رویت ہلال دوسرے علاقہ کے لئے معتبر نہ ہوگی۔

محدث علامہ یوسف بنوریؒ فرماتے ہیں کہ چونکہ ائمہ کرام کے دور میں مواصلات کا موجودہ جدید نظام نہ تھا اس لئے ایک مہینہ کی مسافت سے مطلع تبدیل نہ ہوتا تھا، اس لئے انہوں نے مطلقاً اختلاف مطالع کو معتبر نہ مانا، لیکن موجودہ مواصلاتی نظام کے پیش نظر ان کے مجمل قول کو وسعت دینا اور مقام مطالع پر لاگو کرنا انکا ہرگز مقصد نہ تھا لہذا ان کے قول کو مقامات قریب کے ساتھ مقید کرنا نہایت ضروری ہے۔

الفرض مقامات قریب میں اختلاف مطالع غیر معتبر اور مقامات بعیدہ میں معتبر ہے۔

۲۴۶۴- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ شعبان کے چاند کو اتنی حفاظت سے سمجھتے تھے کہ اتنی حفاظت سے کسی اور مہینے کے چاند کو نہیں سمجھتے تھے، پھر رمضان کا چاند دیکھنے پر روزہ رکھتے اور اگر (بادل و فیروزہ کی وجہ سے) چاند چھپ جاتا اور نظر نہ آتا تو تیس دن پورے کر کے پھر روزہ رکھتے۔ اسے دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند حسن صحیح ہے اور درایہ میں ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر ہے۔

۲۴۶۵- ابوالبختریؒ فرماتے ہیں کہ ہم عمرہ کے لئے نکلے اور جب وادی نخلة پر پہنچے تو سب نے چاند دیکھنا شروع کر دیا، بعضوں نے دیکھ کر کہا کہ یہ تین رات کا ہے (یعنی بہت بڑا ہے) اور بعضوں نے کہا کہ یہ دو رات کا ہے، پھر ہم ابن عباسؓ سے طے

فَكَلُّ فَقَالَ: إِنِّي صَائِمٌ. فَقَالَ لَهُ عُمَارٌ: إِنْ كُنْتَ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَتَعَالَ وَكُلْ. فتح الباری (۱۰۲:۴).

۲۵۶۵- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: لَا يَخْذَمَنَّ أَحَدُكُمْ رَمَضَانَ بِصُومِ يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَجُلٌ كَانَ بِصُومِ صَوْمَةٍ فَلْيُصِمْ ذَلِكَ رواه البخاری (۲۵۶:۱).

جس میں یہ الفاظ ہیں کہ عمار کے پاس دوسرے لوگ بھی تھے، ان کے پاس شک کے دن روزہ رکھنے کی بابت پوچھ رہے تھے (کھانا وغیرہ ادا کیا) تو ایک آدمی کھانے سے پہلو تہی کرنے لگا، تو عمار نے فرمایا: آ! اور کھا! اس نے کہا کہ میں روزہ دار ہوں، عمار نے اس سے فرمایا کہ اگر تو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے تو آگے بڑھ اور کھا۔ (فتح الباری)۔

فائدہ: (۱): اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غبار یا بادل کی وجہ سے یہ تعیین نہ ہو سکے کہ آج شعبان کی تیسویں ہے یا رمضان کی پہلی؟ تو اس دن روزہ نہیں رکھنا چاہئے۔

فائدہ: (۲): صاحب ہدایہ نے اقول حدیث سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی اکیلا شخص رمضان کا چاند دیکھے تو ۳۰ روزہ رکھے، اگرچہ اس کی شہادت امام نے قبول نہ کی ہو۔ اسی طرح اگر کسی کا عادت کا روزہ شک کے دن میں آجائے تو وہ بھی مستثنیٰ ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے۔

۲۵۶۵- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی شخص رمضان سے قبل (شعبان کی آخری تاریخوں میں) ایک یا دو دن کے روزے ہرگز نہ رکھے، البتہ اگر کسی کو ان دنوں میں روزہ رکھنے کی عادت ہو تو وہ اس دن بھی روزہ رکھ لے۔ اسے بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: مقصد یہ ہے کہ رمضان سے ایک دو روز قبل روزہ رکھنے سے رمضان کا غیر رمضان سے التباس پیدا ہو سکتا ہے اور شریعت کو فرض اور غیر فرض میں التباس پسند نہیں۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چاند دیکھ کر ہی روزے رکھنے چاہئیں، نیز اس کا مقصد یہ بھی ہے کہ شریعت کی قائم کردہ حدود میں دخل اندازی نہ کی جائے، اور امت کہیں فرض اور نفل میں تمیز نہ کھو بیٹھے، اس لئے فقہ حنفیہ میں خاص اہل علم کے لئے یوم شک میں روزہ رکھنے میں کوئی کراہت نہیں۔ حدیث کے آخری ٹکڑے کا یہ مطلب ہے کہ اگر کوئی شخص بعض خاص دنوں میں روزہ رکھنے کا عادی ہے اور وہ دن اتفاق سے اٹھائیسویں یا انیسویں شعبان کو پڑ گئے تو ایسا شخص اس دن روزہ رکھ لے اور وہ مذکورہ بالا نبی سے مستثنیٰ ہے، جیسا کہ اگلی حدیث میں سرر شعبان کے روزے رکھنے کا کہا گیا ہے کہ وہ شخص ان دنوں میں روزے رکھنے کا عادی تھا۔

۲۴۶۶- عن : عمران بن حصین رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ : أَنَّهُ سَأَلَهُ أَوْ سَأَلَ رَجُلًا وَ
عِمْرَانُ يَسْمَعُ فَقَالَ : يَا أَبَا قُلَانِ ! أَمَا ضَعُفَتْ سُرُرُ هَذَا الشَّهْرِ ؟ قَالَ : أَظُنُّهُ قَالَ : يَغْنَى
رَمَضَانَ قَالَ الرَّجُلُ : لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : فَإِذَا أَفْطَرْتَ فَصُمْ يَوْمَيْنِ ، لَمْ يَقُلِ الصَّلَاتُ :
أَظُنُّهُ يَعْنِي رَمَضَانَ ، وَقَالَ ثَابِتٌ : عَنْ مَطْرِفٍ عَنْ عِمْرَانَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : مِنْ سُرُرِ شَعْبَانَ
قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ : وَشَعْبَانَ أَصَحُّ . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۲۲۶:۱).

باب افتراض الصوم بشهادة مسلم واحد عدل أو مستور إذا كان

بالسما علة

۲۴۶۷- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : تَرَانِي النَّاسُ الْهِلَالَ فَأَخْبَرْتُ رَسُولَ
اللَّهِ ﷺ أَنِّي رَأَيْتُهُ فَصَامَ ، وَ أَمَرَ النَّاسَ بِصِيَامِهِ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ الدَّارِمِيُّ . قَالَ ميرك تَقْلًا
عَنِ التَّصْحِيحِ : وَ رَوَاهُ الْحَاكِمُ ، وَ قَالَ : عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ ، وَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ اهـ .

۲۳۶۶- عمران بن حصین سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اس سے یا کسی اور آدمی سے پوچھا (جب کہ عمران بن رہے
تھے) کہ اے فلاں کے باپ! کیا تو نے اس مہینے کے آخری دن کے روزے نہیں رکھے؟ (راوی کہتا ہے کہ میرے خیال میں انہوں
نے رمضان کا لفظ بھی فرمایا) تو آدمی نے کہا کہ نہیں! حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تو روزے رکھنے کا سلسلہ ختم کرے (یعنی رمضان
کے ختم ہونے پر) تو دو دن کے روزے رکھ لینا (راوی کہتے ہیں کہ ملت نے "اظنہ یعنی رمضان" کے الفاظ نہیں فرمائے۔
ثابت، مطرب کے واسطے سے عمران سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے "من سرور شعبان" (یعنی شعبان کے آخری دنوں
کے روزے) فرمایا۔ ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ شعبان کا لفظ ہی صحیح ہے (بخاری)۔

قائدہ: یہ اس شخص کو آپ ﷺ حکم فرما رہے ہیں جس کو ہر ماہ کے آخری دنوں کے روزے رکھنے کی عادت تھی۔

باب ایک عادل مسلمان یا مستور الحال مسلمان کی گواہی سے روزے فرض ہو جاتے ہیں، بشرطیکہ آسان

میں کوئی علت، یعنی بادل وغیرہ ہو

۲۳۶۷- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ لوگ چاند دیکھ رہے تھے تو میں نے نبی کریم ﷺ کو خبر دی کہ میں نے چاند دیکھا ہے تو
حضور ﷺ نے خود روزہ رکھا اور لوگوں کو روزہ رکھنے کا حکم دیا (ابوداؤد، دارمی، بیہقی) حاکم نے اسے روایت کر کے کہا ہے کہ

و صححه ابن حبان ، و قال النووی ، إسناده علی شرط مسلم (مرقاۃ ۲: ۵۰۷)۔

۲۴۶۸- حدثنا : محمد بن یحیٰ بن الریان نا الولید یعنی ابن ابی ثور ، ح و حدثنا الحسن بن علی نا الحسن بن یحیی الجعفی عن زائدة المعنی عن سماک عن عکرمۃ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : جاء أغرابی إلى النبی ﷺ فقال : إني رأيت الهلال . قال الحسن في حديثه : يغني رمضان فقال : أ تشهد أن لا إله إلا الله ؟ قال : نعم ! قال : أ تشهد أن محمداً رسول الله ؟ قال : نعم ! قال : يا بلال ! أذن في الناس فليصوموا غدا . رواه أبو داود (۳۲۷: ۱) و سكت عنه ، و عزاه في المرقاة (۵۰۷: ۲) بتقص بعض الألفاظ إلى أبي داود و الترمذی و النسائی و ابن ماجه و الدارمی ، ثم قال صاحب المرقاة ، و صححه الحاكم ، و ذكر البيهقي أنه جاء من طرق موصولا و من طرق مرسلا ، و إن كانت طرق الاتصال صحيحة .

یہ مسلم کی شرط پر ہے ، ابن حبان نے اس کو صحیح کہا ہے اور نووی نے شرط مسلم پر کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کا چاند ایک عادل کی گواہی سے ثابت ہو جاتا ہے ، بشرطیکہ آسمان پر بادل وغیرہ ہوں اور اگر بادل وغیرہ نہ ہوں تو جماعت کثیرہ کی گواہی ضروری ہے ، جیسا کہ ابو داود اور ترمذی میں ابو ہریرہؓ سے حدیث مروی ہے کہ " الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون الخ " یعنی اصل حکم میں جماعت کثیرہ ضروری ہے۔ ۹

۲۴۶۸- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ایک دیہاتی حضور ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے رمضان کا چاند دیکھا ہے ، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں؟ اس نے عرض کیا: ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں؟ اس نے کہا: ہاں! آپ ﷺ نے فرمایا: اے بلال! لوگوں میں اعلان کرو کہ کل روزہ رکھیں (ابوداود)۔ ابوداود نے اس پر سکوت کیا ہے (لہذا ان کے ہاں یہ حدیث صحیح یا حسن ہے) اور مرقاۃ میں الفاظ میں کچھ کمی کے ساتھ ابوداود، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ اور دارمی کی طرف اس حدیث کو منسوب کیا گیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور بیہقی میں ہے کہ یہ حدیث کئی طرق سے موصولا اور کئی طرق سے مرسلا مروی ہے اور طرق اتصال بھی صحیح ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس کا فسق ظاہر نہ ہو اس کی گواہی رمضان کے چاند میں معتبر ہوگی۔ باقی جن احادیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب دو گواہ چاند کی گواہی دیں تو روزہ رکھو اور عید الفطر سناؤ (احمد و نسائی) تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث

باب اشتراط شاہدین عدلین فی الفطر عند العلة

۲۴۶۹- عن : ربعی بن حراش عن رجل من أصحاب النبی ﷺ قال : اختلف الناس فی آخر یوم من رمضان فقدم اعرابیان فشهدا عند النبی ﷺ بالله لا هلال اُمس غشیة فامر رسول الله ﷺ ان یفطروا . رواه أحمد و أبو داود . وزاد فی رواية : و ان یغدوا إلى مُضَلَّغِهم الحدیث . سکت عنه أبو داود و المنذری و رجاله رجال الصحیح ، و جهالة الصحابی غیر قاذحة . نیل الأوطار (۷۲:۱) و قد مر الحدیثان القولیان فی الباب فی حاشیة الباب السابق .

سے زیادہ سے زیادہ ایک کی گواہی کی عدم قبولیت مفہوم ہوتی ہے جب کہ مذکورہ بالا احادیث سے صوم رمضان کے لئے ایک گواہی کا قبول ہونا منطوق ہے اور منطوق مفہوم پر رائج ہوتی ہے لہذا حکم صوم رمضان ، احمد و نسائی میں مذکور قول نبی ﷺ سے مذکورہ بالا احادیث باب کی وجہ سے مستثنیٰ اور مخصوص ہوگا اور حکم فطری صیامت پر باقی رہے گا کہ بحالت فبار و غیرہ عید الفطر کے لئے دو کی گواہی ہی معتبر ہوگی۔

باب آسمان پر بادل وغیرہ کی صورت میں شوال کے چاند کے لئے دو عادلوں کی گواہی ضروری ہے

۲۴۶۹- ربعی بن حراش سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ایک صحابی کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ ایک مرتبہ لوگوں میں رمضان کے آخری دن کے سلسلہ میں اختلاف ہو گیا (یعنی کچھ لوگ تیس رمضان کہتے اور کچھ کیم شوال) اسی اثناء میں دو اعرابی (دیہاتی) نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اللہ کا نام لے کر گواہی دی کہ انہوں نے کل شام چاند دیکھا ہے تو رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو روزہ کھول دینے کا حکم دیا۔ (احمد و ابو داود) اور ایک روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کل سب لوگ عید گاہ کو چلیں۔ اس حدیث پر ابو داؤد اور منذری نے سکوت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور راوی کا معلوم نہ ہونا کوئی علت و خرابی نہیں (نیل)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شوال کے چاند کے لئے دو عادلوں کی گواہی ضروری ہے، اگرچہ اس میں عدالت کا ذکر نہیں لیکن عدم ذکر، عدم اشتراط کو مستلزم نہیں، جب کہ دیگر قولی احادیث میں جو نیل الاوطار میں ہیں، عدالت کا ذکر ہے اور اس فعلی حدیث میں ممکن ہے کہ حضور ﷺ کو ان کی عدالت پہلے سے معلوم ہو۔

باب اول وقت الصوم و آخره

۲۴۷۰- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : لا يَغْرُنْكُمْ مِنْ سُحُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَ لَا بَيَاضُ الْأُفْقِ الْمُسْتَطِيلِ هَكَذَا حَتَّى يَسْتَطِيرَ هَكَذَا ، وَ حَتَّى حَتَاةٌ بِيَدَيْهِ قَالَ : يَعْنِي مُعْتَرِضًا . رواه مسلم (۳۵۰:۱).

۲۴۷۱- عن : ابن أبي أوفى رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ ، فَقَالَ لِرَجُلٍ : أَنْزِلْ فَأَجِدْخَ لِي قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! الشَّمْسُ قَالَ : أَنْزِلْ فَأَجِدْخَ لِي . قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ الشَّمْسُ قَالَ : أَنْزِلْ فَأَجِدْخَ لِي فَتَزَلْ فَجِدْخَ لَهُ فَشَرِبَ ثُمَّ زَمَنِي بَيْنَهُمَا هَهُنَا ثُمَّ : قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ اللَّيْلَ أَقْبَلَ مِنْ هَهُنَا فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ . رواه البخاری (۲۶۰:۱).

۲۴۷۲- عن : عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : إِذَا أَقْبَلَ اللَّيْلُ مِنْ هَهُنَا وَ أَذْبَرَ النَّهَارُ مِنْ هَهُنَا ، وَ غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَقَدْ أَفْطَرَ الصَّائِمُ . رواه البخاری (۲۶۲:۱).

باب روزے کا ابتدائی اور آخری وقت

۲۳۷۰- سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہیں بلال کی اذان سحری سے دھوکے میں نہ ڈالے اور نہ یہ افق میں اس طرح بلند ہونے والی سفیدی یہاں تک کہ وہ اس طرح پھیل جائے (مسلم)۔
قائدہ: یعنی صبح کاذب کے بعد صبح صادق تک سحری کا وقت رہتا ہے۔

۲۳۷۱- ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے تو (جب شام ہونے لگی) آپ ﷺ نے ایک آدمی سے فرمایا کہ سواری سے اتر کر میرے لئے ستو گھول دو، اس نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ابھی تو سورج کھڑا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: اتر کر میرے لئے ستو گھول دو، اس نے دوبارہ عرض کیا: اے اللہ کے رسول ﷺ! وہ رہا سورج، آپ ﷺ نے فرمایا: اتر کر میرے لئے ستو گھول دو، وہ اتر اور آپ ﷺ کے لئے ستو گھول دیا، آپ ﷺ نے وہ بیا، پھر آپ نے اپنا ہاتھ یہاں مارا (یعنی ہاتھ کے اشارے سے سمجھایا) اور فرمایا کہ جب تم یہ دیکھ لو کہ رات اس طرف سے آگئی ہے (یعنی مشرق کی طرف سے) تو روزہ دار کو افطار کر لینا چاہئے (بخاری)۔

۲۳۷۲- عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب رات ادھر سے آئے اور دن ادھر سے چلا جائے

أبواب ما يوجب القضاء و الكفارة

باب عدم القضاء و الكفارة على من أكل أو شرب أو جامع في رمضان ناسيا

۲۴۷۳- عن : محمد بن عبد الله الأنصاري عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : مَنْ أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ نَاسِيًا فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ وَلَا كَفَّارَةَ

• رواه ابن حبان في صحيحه ، و ابن خزيمة ، ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح

على شرط مسلم ولم يخرجاه و رواه الدارقطني ثم البيهقي ، قال البيهقي في المعرفة :

تفرد به الأنصاري عن محمد بن عمرو كلهم ثقات . (زيلعي ۱: ۴۴۰ و ۴۴۱) وقال الحافظ

في بلوغ المرام : وهو صحيح . (نيل ۴: ۹۰).

۲۴۷۴- عن : أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إِذَا نَسِيَ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلْيَتِمَّ

صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطَعَهُ اللَّهُ وَ سَقَاهُ . رواه البخاري (۲۵۹: ۱).

اور سورج ڈوب جائے تو روزہ دار کو اقطار کر لینا چاہئے۔ (بخاری)۔

ابواب کن چیزوں سے روزے کی قضاء اور کفارہ واجب ہے

باب جو بھول کر رمضان کے روزے میں کھالے یا پی لے یا جماع کر لے، اس پر قضاء، کفارہ نہیں

۲۴۷۳- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو رمضان میں بھول کر کھاپی لے تو اس پر نہ قضاء ہے نہ

کفارہ۔ اسے ابن حبان، ابن خزیمہ اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح ہے، بیہقی نے معرفت میں کہا ہے کہ تمام راوی ثقہ ہیں اور حافظ نے بلوغ المرام میں اسے صحیح کہا ہے۔

۲۴۷۴- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی (روزے کے دوران بھول کر) کھایا

پی لے تو اسے اپنا روزہ پورا کرنا چاہئے، اس لئے کہ اللہ نے اسے کھلایا اور پلایا ہے۔ (بخاری)

فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ بھول کر کھانے پینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور جماع کو ان پر قیاس کیا جائے گا اور

یہ بھی معلوم ہوا کہ اس طرح ہو جانے سے قضاء و کفارہ بھی واجب نہیں۔

باب أن الاحتلام والحجامة غير مفطر

- ۲۴۷۵- حدثنا : محمد بن كثير أنا سفيان عن زيد بن اسلم عن رجل من أصحابه عن رجل من أصحاب النبي ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : لا يفطر من قاء ، ولا من إختلّم ، ولا من إختجم . رواه أبو داود (۳۲۰۰ : ۱) وسكت عنه . وجعل صاحب التقييع رفعه محفوظاً والدارقطني سواياً كما في الزيلعي (۴۵۲ : ۱)
- ۲۴۷۶- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث لا يفطرن الصائم : الحجامة والقني والاحتلام . رواه الترمذي (۹۵ : ۱) .
- ۲۴۷۷- عن : ابن عباس رضي الله عنهما . أن النبي ﷺ إختجم وهو مخرم وإختجم وهو صائم . أخرجه البخاري (۲۶۰۰ : ۱)
- ۲۴۷۸- حدثنا : آدم بن أبي أياس ثنا شعبة قال : سمعت ثابت البناني قال : سئل أنس بن مالك : أكنتم تكثر حقن الحجامة للصائم ؟ قال : لا ! إلا من أجل الضعف . وزاد شبابة : ثنا شعبة عن عبيد النبي ﷺ أخرجه البخاري (۲۶۰۰ : ۱) .

باب احتلام ہونے اور پچھنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا

- ۲۴۷۵- ایک صحابی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص کو قے آجائے یا احتلام ہو جائے یا پچھنے لگوائے تو اس کا روزہ نہیں ٹوٹتا (ابوداؤد)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا تاہم اس حدیث صحیحہ اسن ہے۔
- ۲۴۷۶- ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تین چیزوں سے روزہ نہیں ٹوٹتا پچھنے لگوانے ، قے آنے اور احتلام ہونے سے (ترمذی)۔
- فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر قے از خود آئے تو روزہ نہیں ٹوٹتا لیکن یاد رکھیں کہ اگر قے جان بوجھ کر لی جائے تو روزہ ٹوٹ جاتا ہے۔

- ۲۴۷۷- ابن عباس سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے احرام اور روزے کی حالت میں پچھنے لگوائے۔
- ۲۴۷۸- ثابت بنانی کہتے ہیں کہ انس بن مالک سے پوچھا گیا کہ کیا آپ روزہ دار کے لئے پچھنے لگوانے کو مکروہ سمجھتے تھے

۲۴۷۹- عن : عبد الرحمن بن عابس عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال : نهى النبي ﷺ عن الججماء للصائم وعن المواصلة ولم يُخترتْهُمَا إبقاءً على أصحابه . رواه عبد الرزاق و أبو داود و إسناده صحيح ، والجهالة بالصحابي لاتضر ، و قوله : إبقاءً على أصحابه ، يتعلق بقوله : نهى . و قد رواه ابن أبي شيبة عن وكيع عن الثوري بإسناده هذا و لفظه : عن أصحاب محمد ﷺ قالوا : إنما نهى النبي ﷺ عن الججماء للصائم ، و كبرهها للضعيف أني لئلا يضعف . (فتح الباری ۱۵۵: ۴ و ۱۵۶) .

۲۴۸۰- عن : أبي سعيد : أرخص النبي ﷺ في الججماء للصائم . أخرجه النسائي و ابن خزيمة و الدارقطني ، و رجاله ثقات ، ولكن اختلف في رفعه و وقفه . (فتح الباری ۱۵۵: ۴) .

(یعنی پسند نہیں کرتے تھے) آپ نے فرمایا: نہیں! البتہ کمزوری کے خیال سے (پچھنے نہیں لگواتے تھے) (بخاری)۔

فائدہ: یعنی اس لئے ناپسند کرتے تھے کہ کہیں روزہ دار کمزور ہو کر روزہ جیسے فرض سے ہی محروم نہ ہو جائے۔

۳۳۷۹- ایک صحابی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے روزہ دار کو پچھنے لگوانے اور صوم وصال (یعنی یکے بعد دیگرے بغیر افطار کے روزے رکھنے) سے صحابہ پر شفقت فرماتے ہوئے منع فرمایا، لیکن اسے ممنوع قرار نہیں دیا۔ اسے عبد الرزاق اور ابو داود نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں: صحابہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے روزہ دار کو پچھنے لگوانے سے اس لئے روکا کہ وہ کمزور نہ ہو جائے۔

۲۳۸۰- ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے روزہ دار کو پچھنے لگوانے کی اجازت دی۔ اسے نسائی، ابن خزيمة اور دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ پچھنے لگوانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا، البتہ وہ احادیث جن میں پچھنے لگوانے سے روزہ کے ٹوٹنے کا ذکر ہے وہ منسوخ ہیں، یا پچھنے نہ لگوانے کی احادیث اولویت پر محمول ہیں اور پچھنے لگوانے کی احادیث جواز پر محمول ہیں، نیز "لئلا يضعف" کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ پچھنے لگوانا کمزور لوگوں کے لئے ناپسندیدہ ہے، کیونکہ اس سے کمزوری آ سکتی ہے، اور روزے کی عبادت متاثر ہو سکتی ہے۔

باب أنه لا بأس بالقبلة والمباشرة للصائم إذا أمن على نفسه الجماع والإنزال

۲۴۸۴- عن عائشة رضي الله عنها قالت: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْبَلُ وَيُبَاشِرُ وَهُوَ

صَائِمٌ وَكَانَ أَمْلَكَكُمْ لِمَآرِبِهِ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۲۵۸:۱)

۲۴۸۵- عن أبي هريرة رضي الله عنه: أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْمُبَاشَرَةِ لِلصَّائِمِ

فَرَّخَصَ لَهُ ، وَآتَاهُ آخَرَ فَتَنَاهُ ، فَإِذَا الَّذِي رَخَّصَ لَهُ شَيْخٌ ، وَإِذَا الَّذِي تَنَاهَا شَابٌّ . رَوَاهُ أَبُو

دَاوُدَ وَسَكَتَ عَنْهُ ، وَالْمَنْذَرِيُّ وَالْحَافِظُ فِي التَّلْخِصِ وَفِي إِسْنَادِهِ أَبُو الْعَنْبِيسِ الْحَارِثُ

بْنُ عُبَيْدٍ سَكَتُوا عَنْهُ وَقَالَ فِي التَّقْرِيبِ : مَقْبُولٌ . (نيل الأوطار ۴: ۹۴) . وَفِي فَتَحِ الْقَدِيرِ

(۲۵۷: ۲) : رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ .

یہ ہے کہ ابو داؤد فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن معین فرماتے ہیں کہ یہ حدیث منکر ہے، لہذا یہ حدیث احادیث باب کی معارض نہیں بن سکتی یا یہ حدیث نئی احتیاط پر محمول ہے۔

باب اگر روزہ دار کو اپنے پر جماع اور انزال سے اطمینان ہو تو بوسہ لینے اور مباشرت کرنے میں کوئی حرج نہیں

۲۴۸۴- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ روزے کی حالت میں بوسہ لیتے اور مباشرت کرتے تھے، اور آپ ﷺ

اپنی خواہشات پر سب سے زیادہ قابو پانے والے تھے (بخاری)

فائدہ: مباشرت سے مراد ہمبستری کے علاوہ باقی افعال ہیں، انزال کی صورت میں قضاء ہے، کفارہ نہیں، کیونکہ یہ حکماً

جماع ہے۔

۲۴۸۵- ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے نبی کریم ﷺ سے روزہ دار کے لئے مباشرت کے بارے میں پوچھا

تو آپ ﷺ نے اس کو اجازت دے دی اور آپ ﷺ کے پاس ایک دوسرا آدمی آیا، آپ ﷺ نے اس کو مباشرت سے

روک دیا، جس کو آپ ﷺ نے اجازت دی تھی وہ بوڑھا تھا اور جس کو آپ ﷺ نے روکا تھا وہ نوجوان تھا۔ (ابوداؤد) ابو داؤد اور

منذری نے اس پر سکوت کیا ہے، لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔

فائدہ: کیونکہ بوڑھے کے بارے میں جماع سے اطمینان تھا، اس لئے اسے اجازت دیدی، اور نوجوان کے بارے میں

خطرہ تھا کہ شاید وہ جذبات پر قابو نہ رکھ سکے، اس لئے اسے اجازت نہیں دی۔

باب عدم وجوب قضاء الصوم عند ذرع القی و وجوبه عند الاستقاء

۲۴۸۶- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ : أنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : مَنْ ذَرَعَهُ الْقَيُّ فَلَيْسَ عَلَيْهِ قِضَاءٌ ، وَمَنْ اسْتَقَا عَمْدًا فَلْيَقْضِ . رواه الترمذی (۹۵:۱) . وقال : حسن غریب . وفي الزیلعی (۴۴۲:۱) ورواه ابن حبان فی صحیحہ ، والحاکم فی المستدرک وقال : صحیح علی شرط الشیخین ، ولم یخرجاه ، ورواه الدارقطنی فی سننہ وقال : رواہ کله ثقات .

باب وجوب الکفارة والقضاء إذا أفطر فی رمضان بعد الصیام بغير عذر

۲۴۸۷- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ! هَلَكْتُ ! قَالَ : مَا لَكَ ؟ قَالَ : وَقَعْتُ عَلَى امْرَأَتِي وَأَنَا صَائِمٌ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : هَلْ تَجِدُ رَقَبَةً تُعْتِقُهَا ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : فَهَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَصُومَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : فَهَلْ تَجِدُ إِطْعَامَ سِتِّينَ مِسْكِينًا ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : فَمَكَثَ

باب قے آنے پر روزے کی قضا واجب نہیں اور قے لانے پر قضا واجب ہے

۲۳۸۶- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے قے آئے اس پر قضا واجب نہیں اور جو جان بوجھ کر خود قے کرے وہ روزہ تھا کرے (ترمذی)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور اسے ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے، حاکم فرماتے ہیں کہ یہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے اور دارقطنی نے اسے روایت کر کے کہا ہے کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اہل علم کے ہاں عمل ابو ہریرہ کی حدیث پر ہی ہے، باقی ابوالدرداء وغیرہ کی وہ حدیث جس میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو قے آئی، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ توڑ دیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ "قاء" بمعنی "استقاء" یعنی خود قے لانا ہے اور احناف کا بھی یہی مذہب ہے اور کنز العمال میں عبدالرزاق کے واسطے سے استقاء کے الفاظ مذکور ہیں۔

باب بغير عذر کے رمضان کا روزہ توڑنے میں قضا اور کفارہ واجب ہے

۲۳۸۷- ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں تو ہلاک ہو گیا، آپ نے فرمایا: کیا ہوا؟ اس نے کہا کہ میں نے روزے کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کر لیا

النَّبِيُّ ﷺ فَبَيْنَا نَحْنُ عَلَى ذَلِكَ ، أَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِعَرَقٍ فِيهَا تَمْرٌ وَالْعَرَقُ الْمِثْلُ - قَالَ :
 أَيْنَ السَّائِلُ ؟ فَقَالَ : أَنَا ، قَالَ : خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ ، فَقَالَ الرَّجُلُ : أَعَلَى أَفْقَرِ مِنِّي يَا
 رَسُولَ اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا بَيْنَ لَا بَتَيْهَا - يُرِيدُ الْخَرَّتَيْنِ - أَهْلُ بَيْتِ أَفْقَرٍ مِنِّي ، فَضَجَكَ
 رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَدَتْ أَنْثَاهُ ، ثُمَّ قَالَ : أَطْعِمُهُ أَهْلَكَ . رواه البخاري (۲۵۹:۱ و ۲۶۰) و
 فِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ : كُلُّهُ أَنْتَ وَ أَهْلُ بَيْتِكَ وَ صُمْ يَوْمًا وَ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ . وَ سَكَتَ أَبُو دَاوُدَ
 عَنْهُ (۳۳۲:۹) . وَ فِي مَوْطَأِ مَالِكِ (۹۱) مَرْسَلًا : كُلْهُ وَ صُمْ يَوْمًا .

۲۴۸۸- عن : عائشة رضي الله عنها : أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَأَلَ الرَّجُلَ فَقَالَ :
 أَفْطَرْتُ فِي رَمَضَانَ فَاغْزِرْهُ بِالتَّصَدُّقِ بِالْعَرَقِ . رواه النسائي في سننه الكبرى بسند
 صحيح . (الجوهر النقي ۳۰۵:۱).

۲۴۸۹- حدثنا : علي بن عبد الله بن مبشر ثنا أحمد بن سنان ثنا يزيد بن
 هارون ثنا أبو معشر عن محمد بن كعب القرظي عن أبي هريرة ؓ : أَنَّ رَجُلًا أَكَلَ

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تمہارے پاس کوئی غلام ہے جسے آزاد کرو؟ اس نے عرض کیا: نہیں! آپ ﷺ نے پھر دریافت
 فرمایا کہ کیا دو ماہ کے لگا تا روزہ رکھ سکتے ہو؟ اس نے عرض کیا: نہیں! آپ ﷺ نے پھر پوچھا: کیا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا سکتے
 ہو؟ اس نے کہا: نہیں! راوی کہتے ہیں: پھر حضور ﷺ تھوڑی دیر کے لئے ٹھہر گئے، ہم بھی اسی حالت میں بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ
 ﷺ کی خدمت میں ایک بڑا نوکر لایا گیا جس میں کھجوریں تھیں، آپ ﷺ نے فرمایا: سائل کہاں ہے؟ اس نے کہا میں حاضر
 ہوں! آپ ﷺ نے فرمایا: اسے لواور صدقہ کر دو، اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میں اپنے سے زیادہ محتاج پر صدقہ کروں؟ اللہ کی
 قسم! ان دونوں پتھر پے میدانوں کے درمیان کوئی بھی گھر میرے گھر سے زیادہ محتاج نہیں، اس پر نبی کریم ﷺ اس طرح ہنسے کہ
 آپ ﷺ کی کچلیاں ظاہر ہو گئیں، پھر آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنے گھر والوں ہی کو کھلا دو (بخاری)۔ ابو داؤد کی روایت میں
 ہے: تو اور تیرے گھر والے کھائیں اور ایک دن کا روزہ رکھ اور استغفار کر۔ (ابو داؤد) ابو داؤد نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ محبت کے
 قابل ہے اور موطا مالک میں مرسلا مروی ہے کہ اسے کھالے اور ایک دن کا روزہ رکھ۔

۲۳۸۸- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ایک آدمی سے پوچھا: اس نے کہا میں نے رمضان کا روزہ توڑا،
 تو آپ ﷺ نے اسے ایک بڑا نوکر (کھجوروں کا) صدقہ کرنے کو کہا۔ اسے نسائی نے سنن کبریٰ میں صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

فِي رَمَضَانَ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يُغْتَبِقَ رَقَبَةً أَوْ يَصُومَ شَهْرَيْنِ أَوْ يُطْعِمَ سِتِّينَ مِسْكِينًا.
رواه الدارقطني (۲۴۳:۱) فی سنہ .

۲۴۹۰ - عن : مجاهد عن أبي هريرة ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ الَّذِي أَفْطَرَ يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ بِكَفَّارَةِ الظَّهَارِ . أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي سَنَنِهِ وَقَالَ : الْمَحْفُوظُ عَنْ هَشِيمٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مَرْسَلًا . (زَيْلَعِيُّ ۴۴۳:۱)

۲۴۹۱ - حَدَّثَنَا : عَثْمَانُ بْنُ أَحْمَدَ الدَّقَاقُ نَا عُبَيْدِ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ خُلْفِ ثَنَا أَبُو ثَوْرٍ ثَنَا مَعْلَى بْنُ مَنْصُورٍ ثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عَيِينَةَ عَنِ الزَّهْرِيِّ أَخْبَرَهُ حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ ؓ يَقُولُ : أَتَى زَجْلَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ : هَلَكْتُ وَ أَهْلَكْتُ ، قَالَ : مَا أَهْلَكَ ؟ قَالَ : وَقَعْتُ عَلَى أَهْلِي فِي رَمَضَانَ ، قَالَ : تَجِدُ رَقَبَةً تُعْبِقُهَا ؟ قَالَ : لَا ، قَالَ : فَصُمْ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ ، قَالَ : لَا أَسْتَطِيعُ ، قَالَ : فَاطْعِمِ سِتِّينَ مِسْكِينًا ، قَالَ : لَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ . قَالَ : فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِعَرِيٍّ فِيهِ ثَمَرٌ ، فَقَالَ : تَصَدَّقُ بِهَذَا ؟ قَالَ : أَعَلَى أَخُوِّجِ مِنَّا ؟ قَالَ فَاطْعِمْنَاهُ عِيَالَكَ . رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ (۲۵۱:۱) فِي سَنَنِهِ ، وَقَالَ : تَفَرَّدَ بِهِ أَبُو ثَوْرٍ عَنْ مَعْلَى بْنِ مَنْصُورٍ عَنْ ابْنِ عَيِينَةَ بِقَوْلِهِ : وَ أَهْلَكَ . وَ كُلُّهُمْ ثَقَاتٌ . وَ فِي الزَّيْلَعِيِّ (۴۴۴:۱) : وَ أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي سَنَنِهِ عَنْ جَمَاعَةٍ عَنِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنِ الزَّهْرِيِّ بِهِ وَ فِيهِ : هَلَكْتُ وَ أَهْلَكَ .

۲۳۸۹ - حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے رمضان میں (روزے کے دوران) کھالیا تو حضور ﷺ نے اسے غلام آزاد کرنے ، یا دو مہینوں کے روزے رکھنے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کا حکم دیا۔ (دارقطنی)

۲۳۹۰ - ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے رمضان کا روزہ توڑنے والے کو کفارہ عکھار کا حکم دیا۔ (دارقطنی)۔

۲۳۹۱ - حمید بن عبد الرحمن نے ابو ہریرہؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ایک آدمی نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہو کر کہنے لگا

کہ میں ہلاک ہو گیا اور میں نے ہلاک کر دیا! آپ ﷺ نے فرمایا: کس چیز نے تجھے ہلاک کیا؟ اس نے عرض کیا کہ میں رمضان میں

(روزے کی حالت میں) اپنی بیوی سے جماع کر بیٹھا، آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تیرے پاس کوئی غلام ہے جسے تو آزاد کرے؟ اس

نے کہا: نہیں! آپ ﷺ نے فرمایا دو مہینے لگا تا روزے رکھ، اس نے کہا میرے اندر طاقت نہیں ہے، آپ ﷺ نے فرمایا ساٹھ

باب الفطر مما دخل لا مما خرج إلا ما استثنى بدلیل

۲۴۹۲- حدثنا : أحمد بن منيع حدثنا مروان بن معاوية عن رزين البكري قال :

حدثنا مولاة لنا يقال لها : سلمى من بكر بن وائل أنها سمعت عائشة رضي الله عنها تقول : دخل علي رسول الله ﷺ فقال : يا عائشة ! هل من كسرة ؟ فأتيت بقرص فوضعت على فيه فقال : يا عائشة ! هل دخل بطني منه شيء ؟ كذلك قبله الصائم ، إنما الإنظار بما دخل وليس بما خرج . رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده . زيلعي (۱ : ۴۴۴) .

۲۴۹۳- قال : ابن عباس رضي الله عنهما و عكرمة : الصوم بما دخل وليس

بما خرج . رواه البخاري (۱ : ۱۶۸) .

مسکینوں کو کھانا کھلا، اس نے کہا: مجھ میں قدرت نہیں، پھر آپ ﷺ کے پاس مجوروں کا بڑا ٹوکرا لایا گیا، آپ ﷺ نے فرمایا: اسے صدقہ کر، اس نے کہا: کیا میں اپنے سے زیادہ محتاج پر صدقہ کروں؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا اپنے گھر والوں کو کھلا۔ (دارقطنی) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رمضان کے روزے کو جان بوجھ کر توڑنے سے قضاء اور کفارہ لازم ہے، کفارہ میں غلام آزاد کرے یا پھر ساٹھ روزے رکھے یا پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ لیکن یاد رکھیں اپنے اہل و عیال پر صدقہ کرنا جائز نہیں اور اس حدیث میں جو اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے کی اجازت دی گئی ہے، یہ صرف اسی کی خصوصیت ہے، نیز اس حدیث میں رقبہ کا لفظ مطلق بولنا اس بات کی دلیل ہے کہ غلام کا مسلمان ہونا ضروری نہیں اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

باب روزہ اس چیز سے ٹوٹتا ہے جو اندر جائے نہ کہ نکلنے والی چیز سے مگر بعض صورتیں دوسری دلیل کی وجہ

سے مستثنیٰ ہیں

۲۴۹۴- سلمیٰ نے حضرت عائشہؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حضور ﷺ میرے پاس آئے اور فرمایا: اے عائشہ! کیا

تیرے پاس روٹی کا ٹکڑا ہے؟ میں آپ ﷺ کے پاس ایک ٹکڑا لائی، آپ ﷺ نے اس کو اپنے منہ پر رکھا، پھر فرمایا: اے عائشہ! کیا اس سے کوئی چیز میرے پیٹ میں داخل ہوئی؟ اسی طرح روزہ دار کا بوسہ لیتا ہے، روزہ تو داخل ہونے والی چیز سے ٹوٹتا ہے، خارج ہونے والی چیز سے نہیں ٹوٹتا۔ اسے ابو یعلیٰ موصلی نے مسند میں روایت کیا ہے۔

۲۴۹۴- أخبرنا: الثوري عن وائل بن داود عن أبي هريرة رضي الله عنه عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: إِنَّمَا الْوُضُوءُ بِمَا خَرَجَ وَلَيْسَ بِمَا دَخَلَ، وَ الْفِطْرُ فِي الصَّوْمِ بِمَا دَخَلَ وَلَيْسَ بِمَا خَرَجَ. رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۴۴۵:۲)

باب عدم كراهة السواك في الصوم

۲۴۹۵- عن: ربيعة قال: رَأَيْتُ الشَّيْءَ رضي الله عنه مَا لَا أُخْبِرُ بِتَسْوُكٍ وَ هُوَ ضَائِمٌ. رواه الترمذي (۹۶:۱) وحسنه.

۲۴۹۶- حدثنا: عثمان بن محمد بن أبي شيبة ثنا أبو إسماعيل المؤدب عن مجالد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: مِنْ خَيْرِ خُصَالِ الضَّائِمِ السَّوَاكُ. رواه ابن ماجه (ص- ۱۲۲) وأورده الحافظ السيوطي في الجامع الصغير (۱۸:۲) برواية البيهقي في السنن بلفظ: خَيْرُ خُصَالِ الضَّائِمِ السَّوَاكُ. ثم حسنه بمرزه.

فائدہ: اس حدیث کے تمام راوی سوائے سلمیٰ کے ثقہ ہیں، لیکن سلمیٰ بھی ابن حبان کے قاعدہ پر ثقہ ہے۔

۲۳۹۳- ابن عباسؓ اور عمرؓ فرماتے ہیں کہ روزہ تو داخل ہونے والی چیز سے رکنا ہے نہ کہ خارج ہونے والی چیز سے (بخاری)۔

۲۳۹۴- عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ وضو نکلنے والی چیز سے ٹوٹ جاتا ہے، اندر جانے والی چیز سے نہیں اور روزہ اندر

جانے والی چیز سے ٹوٹ جاتا ہے باہر نکلنے والی چیز سے نہیں۔ اسے عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے۔

باب روزے میں مسواک کرنا مکروہ نہیں

۲۳۹۵- ربيعةؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بے شمار مرتبہ روزے کی حالت میں مسواک کرتے ہوئے

دیکھا۔ (ترمذی) ترمذی نے اس کی تحسین کی ہے۔

۲۳۹۶- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روزہ دار کی بہترین عادات میں سے مسواک کرنا ہے۔ (ابن

ماجہ) اور بیہقی کی روایت میں ہے کہ روزہ دار کی بہترین عادت مسواک کرنا ہے۔ سیوطی نے اشارۃً اس کو حسن کہا ہے۔

۲۴۹۷- عن : عبد الرحمن بن غنم قال : سألتُ معاذَ بنَ جبلٍ أأَتَسَوَّكَ وَ أَنَا صَائِمٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ أَقُلْتُ أَيُّ النَّهَارِ ؟ قَالَ : غَدْوَةٌ أَوْ عَشِيَّةٌ . قُلْتُ : إِنَّ النَّاسَ يَكْرَهُونَهُ غَشِيَّةً وَ يَقُولُونَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَخُلُوفٌ فِيمَ الصَّائِمِ أَطْيَبُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ رِيحِ الْمِسْكِ قَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ! لَقَدْ أَمَرَهُمْ بِالسَّوَالِكِ وَ مَا كَانَ بِالَّذِي يَأْمُرُهُمْ أَنْ يَبْسُتُوا بِأَفْوَاعِهِمْ عَمَّا مَا فِي ذَلِكَ مِنَ الْخَيْرِ شَيْءٌ بَلْ فِيهِ شَرٌّ . رواه الطبرانی بإسناد جيد (التلخيص الحبير ۱: ۱۹۳ و ۱۹۴).

باب جواز إفتطار الصوم في السفر و كون صومه أفضل

۲۴۹۸- عن : حمزة الأسلمي ؓ قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي صَاحِبُ ظَهْرٍ أَعَالِجُهُ أَسَافِرُ عَلَيْهِ وَ أَكْرِيهِ وَ إِنَّهُ رُبَّمَا صَادَفَنِي هَذَا الشَّهْرُ يَغْنِي رَمَضَانَ وَ أَنَا أَحَدُ الْقُوَّةِ وَ أَنَا شَابٌّ فَاجِدُ بَأَنَ أَصُومَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَهْوَنَ عَلَيَّ مِنْ أَنْ أُؤَجِرَهُ فَيَكُونُ ذِمَّتَنَا ، أَفَأَصُومُ

۲۴۹۷- عبد الرحمن بن غنم فرماتے ہیں کہ میں نے معاذ بن جبل سے پوچھا کہ کیا میں روزے کی حالت میں مسواک کروں؟ انہوں نے فرمایا: ہاں! میں نے کہا: دن کے کس حصے میں؟ انہوں نے فرمایا: صبح یا شام میں، میں نے عرض کیا کہ لوگ شام کو مسواک کرنے کو مکروہ سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ روزہ دار کے منہ کی بو اللہ کے ہاں مقل کی بو سے زیادہ اچھی ہے۔ معاذ بن جبل نے فرمایا: سبحان اللہ! حضور ﷺ نے ان کو مسواک کا حکم دیا ہے، اور حضور ﷺ ان کو اس بات کا حکم نہیں دے سکتے کہ وہ جان بوجھ کر اپنے منہ کی اس بد بو کو زائل کریں کہ جس میں کچھ خیر ہو، بلکہ اس میں شر ہے (طبرانی، بحوالہ التلخیص الحبر)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسواک روزے کے دوران ہر وقت ہو سکتا ہے، اور یہی احتیاف کا مسلک ہے، باقی "لخلوف فم الصائم الحديث" کا جواب یہ ہے کہ وہ بومعدہ کے خالی ہونے سے پیدا ہوتی ہے اور مسواک کرنے سے بھی معدہ خالی ہی رہتا ہے، لہذا مسواک سے اس بو پر کوئی اثر واقع نہیں ہوتا۔

باب سفر میں روزہ نہ رکھنا جائز ہے اور روزہ رکھنا افضل ہے

۲۴۹۸- حمزہ اسلمی فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! میں جانوروں والا ہوں، میں ان کو لے جاتا ہوں، ان پر سفر کرتا ہوں اور میں کرایہ دیتا ہوں، کبھی دوران سفر رمضان آ جاتا ہے، میں طاقت در جوان ہوں، میں چاہتا ہوں کہ روزہ رکھ لیا کروں

يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَعْظَمُ لِأَجْرِي أَوْ أَفْطَرُ ؟ قَالَ : أَيْ ذَلِكَ شِئْتَ يَا حَمْرَةُ ! . رواه أبو داود (۳۳۳:۱) . و قال صاحب التلخیص (۱۹۵:۱) لهذه الرواية : صحيحة ثم قال : و صححها الحاكم .

۲۴۹۹- عن : قرعة قال : أتيت أبا سعيد الخدري و هو مكثور عليه فلما تفرق الناس عنه قلت : إني لا أسألك عما يسئلك هؤلاء عنه ، سألتك عن الصوم في السفر : فقال : سافرنا مع رسول الله ﷺ إلى مكة و نحن صيام قال : فنزلنا منزلاً فقال رسول الله ﷺ : إنكم قد دنوتم من غدوكم و الفطر أقوى لكم فكانت رخصة فينا من صام و بنا من أفطر ، ثم نزلنا منزلاً آخر فقال : إنكم مضبحوا غدوكم و الفطر أقوى لكم ، فافطروا و كانت غزوة ، فافطرننا ، ثم قال : لقد رأيتنا نصوم مع رسول الله ﷺ بعد ذلك في السفر . رواه مسلم (۳۵۷:۱) .

کیونکہ مجھے اس کے مؤخر کرنے سے اس کا رکھنا آسان لگتا ہے، اس لئے کہ وہ قرض کی طرح ذہن پر سوار رہتا ہے، تو اے اللہ کے رسول! کیا میں روزہ رکھ لیا کروں؟ اس میں زیادہ ثواب ہے یا نہ رکھوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اے حمزہ! جیسے تیرا جی چاہے (ابوداؤد)۔ صاحب تخیص فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے (اور حاکم نے بھی اسے صحیح کہا ہے)

فائدہ: اس حدیث میں ”جو تیرا جی چاہے کر“ کے الفاظ سے اس بات پر دلیل پکڑنا کہ روزہ رکھنا اور نہ رکھنا ثواب میں برابر ہیں، غلط ہے، کیونکہ ”تخیر بین الشیخین“ برابری کو مستلزم نہیں، باقی روزہ رکھنا افضل ہے، جیسا کہ ﴿و ان نصوموا خیر لکم﴾ سے واضح ہے اور اس کے خلاف کوئی دلیل نہیں۔

۲۴۹۹- قرعہ فرماتے ہیں کہ میں ابوسعید خدری کے پاس آیا، ان پر لوگوں کا ہجوم تھا، پھر جب بھیڑ ختم ہوئی تو میں نے کہا کہ میں آپ سے وہ نہیں پوچھتا جو یہ لوگ پوچھتے ہیں، میں نے ان سے سفر میں روزہ کے بارے میں پوچھا، انہوں نے فرمایا: ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مکہ کو روزے کی حالت میں سفر کیا، ہم ایک منزل پر اترے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اب دشمن سے قریب ہو گئے ہو اور روزہ نہ رکھنا تمہارے لئے زیادہ طاقت کا سبب ہے، تو پس روزہ نہ رکھنے کی رخصت تھی، تو ہم میں سے بعض روزہ دار تھے اور بعض بے روزہ دار، پھر ہم دوسری منزل پر اترے تو آپ ﷺ نے فرمایا: صبح کو تم اپنے دشمن سے ملنے والے ہو اور روزہ نہ رکھنا تمہاری قوت بڑھا دے گا، اس لئے تم سب روزہ نہ رکھو، اور یہ قطعی حکم تھا، پھر ہم سب لوگوں نے روزہ نہ رکھا، پھر ابوسعید نے فرمایا

۲۵۰۰- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : كُنَّا نَفْزُو مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي رَمَضَانَ فَمِنَّا الصَّائِمُ وَمِنَّا الْمُفْطِرُ ، فَلَا يَجُذُّ الصَّائِمُ عَلَى الْمُفْطِرِ وَلَا الْمُفْطِرُ عَلَى الصَّائِمِ يَرَوْنَ أَنَّ مَنْ وَجَدَ قُوَّةَ قِصَامٍ فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ وَ يَرَوْنَ أَنَّ مَنْ وَجَدَ ضَعْفًا فَأَفْطَرَ فَإِنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ . رواه مسلم (۳۵۶:۱)

۲۵۰۱- عن : أنس رضي الله عنه (مرفوعاً) مَنْ أَفْطَرَ فَرُخْصَةً وَمَنْ صَامَ فَالْصُّومُ أَفْضَلُ ، يَغْنِي فِي السَّفَرِ . رواه الضياء المقدسي (كنز العمال ۳۰۶:۴) وسنده صحيح على قاعدة السيوطي المذكورة في خطبة كنز العمال .

باب جواز قضاء صيام رمضان متفرقا و أفضليته متتابعاً

۲۵۰۲- حدثنا : أبو عبيد القاسم بن إسماعيل المعاملي ثنا علي بن العثني ثنا

کہ پھر اس واقعہ کے بعد میں نے اپنے فکر کو دیکھا کہ ہم سفر میں حضور ﷺ کے ساتھ روزہ رکھتے تھے (مسلم)۔

قائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنا بغیر کراہت کے جائز ہے اور آخری حدیث میں "لَقَدْ رَأَيْنَا..... الخ" سے روزہ رکھنے کی افضلیت معلوم ہوتی ہے اس لئے "لیس من البر الصيام فی السفر" کی حدیث اور اس قسم کی ہر حدیث اس شخص پر محمول ہوگی جسے سفر میں روزہ رکھنے سے نقصان ہو، جیسا کہ اس حدیث کا سیاق و سباق بتا رہا ہے، الغرض سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے، بشرطیکہ کوئی عارضہ پیش نہ آئے۔

۲۵۰۰- ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رمضان میں جہاد کر رہے تھے، تو ہم میں بعض روزہ دار تھے اور بعض بے روزہ دار تھے، تو روزہ دار، روزہ نہ رکھنے والے پر کوئی عیب نہ لگاتا اور روزہ نہ رکھنے والا روزہ دار پر کوئی عیب نہ لگاتا، وہ جانتے تھے کہ جس میں قوت ہو وہ روزہ رکھے، یہ بھی خوب ہے اور جس میں ضعف ہو وہ روزہ نہ رکھے، یہ بھی خوب ہے۔ (مسلم)۔

۲۵۰۱- حضرت انس سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ جو سفر میں روزہ نہ رکھے تو یہ رخصت ہے اور جو روزہ رکھے تو روزہ رکھنا افضل ہے۔ (کنز العمال) اس کی سند سیوطی کے قاعدہ کے مطابق صحیح ہے۔

قائدہ: ابتدائی احادیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنے اور نہ رکھنے کا اختیار ہے اور آخری حدیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے اور روزہ نہ رکھنا رخصت اور جائز ہے اور یہی اختلاف کا مسلک ہے، البتہ جہاد وغیرہ ضروریات کے لئے روزہ نہ رکھنا اولیٰ معلوم ہوتا ہے تاکہ جہاد کے اعمال میں کمی نہ آئے۔

حبان بن ہلال ثنا عبد الرحمن بن ابراہیم القاص - وهو ثقة - ثنا العلاء بن عبد الرحمن عن
أبيه عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : لَا صَوْمَ بَعْدَ النِّصْفِ مِنْ شَعْبَانَ حَتَّى رَمَضَانَ ، وَ
مَنْ كَانَ عَلَيْهِ صَوْمٌ مِنْ رَمَضَانَ فَلْيَسْرُدْهُ وَلَا يَقْطَعْهُ . رواه الدارقطني (۲۴۳:۱) في سننه و
قال ابن القطان : الحديث حسن كما في التلخيص الحبير (۱۹۵:۱).

۲۵۰۳ - عن : ابن عمر رضي الله عنهما : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : فِي قَضَاءِ رَمَضَانَ :
إِنْ شَاءَ فَرَّقَ وَإِنْ شَاءَ تَابَعَ . لم يسنده غير سفيان بن بشر رواه الدارقطني (۲۴۴:۱) . و
صححه ابن الجوزي كما في النيل (۱۱۵:۴).

۲۵۰۴ - عن : محمد بن المنكدر قال : بَلَّغْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سُئِلَ عَنْ تَقْطِيعِ
قَضَاءِ صِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ فَقَالَ : ذَلِكَ إِلَيْكَ ، أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ عَلَى أَحَدِكُمْ ذَنْبٌ فَقَضَى

باب رمضان کے روزوں کی قضاء متفرق طور پر کرنا بھی جائز ہے اور لگاتار قضاء کرنا افضل ہے

۲۵۰۲ - ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نصف شعبان کے بعد رمضان تک روزہ نہ رکھو، اور جس کے
ذمہ رمضان کے روزوں کی قضاء ہے اسے چاہئے کہ لگاتار قضاء کرے اور توڑ توڑ کر قضاء نہ کرے (دارقطنی)۔ ابن قطان فرماتے ہیں
کہ یہ حدیث حسن ہے۔ تلمیذ الحنفیہ میں اسی طرح ہے۔

فائدہ: نصف شعبان کے بعد روزہ نہ رکھنے کا اس لئے کہا گیا تاکہ رمضان کے لئے صحیح تیاری ہو سکے، یہ نہ ہو کہ شعبان
کے روزوں کی وجہ سے کمزوری ہو جائے اور یہ کمزوری رمضان کے روزوں پر اثر انداز ہو، چونکہ اگلی احادیث میں متفرق طور پر قضاء
روزے رکھنے کی اجازت مروی ہے، اس لئے اس حدیث میں لگاتار قضاء کرنے کا حکم استحباب پر محمول ہوگا تاکہ دونوں قسم کی
احادیث میں تعارض نہ ہو جائے۔

۲۵۰۳ - ابن عمر سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان کے روزوں کی قضاء کے بارے میں فرمایا: اگر تو چاہے تو
متفرق طور پر رکھ لے اور اگر چاہے تو لگاتار رکھ لے۔ (دارقطنی) ابن جوزی نے اسے صحیح کہا ہے (نیل)

فائدہ: یعنی اگر کسی کے ذمے مثلاً چار روزے ہیں تو چاروں لگاتار رکھے اور اگر چاہے تو ایک دور رکھ کر پھر چھوڑ دے اور پھر
ایک دور رکھ لے۔

۲۵۰۴ - محمد بن المنکدر فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے رمضان المبارک کے روزوں کی قضاء

الْبَرَّهَمَ وَالدَّرْهَمَيْنِ أَلَمْ يَكُنْ قَضَاءً؟ قَالَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يَغْفَرُوا وَيَغْفِرَ . رواه الدارقطني (۲۴۴:۱) وقال: إسناده حسن إلا أنه مرسل .

باب جواز إفتار الصوم للحامل والمرضع إذا خافتا على أنفسهما أو ولدهما
 ۲۵۰۵- عن : أنس بن مالك الكعبي رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَضَعَ عَنِ الْمُسَافِرِ الصَّوْمَ وَشَطْرَ الصَّلَاةِ ، وَ عَنِ الْعُجْبَلَى وَ الْمُرْضِعِ الصَّوْمَ . رواه الخمسة . و في لفظ بعضهم : و عن الحامل و المرضع . و حسنه الترمذی . (نبیل الأوطار ۴: ۱۱۳) .

متفرق طور پر کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کا تجھے اختیار ہے، دیکھ اگر کسی پر قرض ہو اور وہ ایک ایک، دو دو درہم کر کے ادا کرے تو کیا قرض ادا نہیں ہو گا؟ (اور) اللہ تعالیٰ تو زیادہ لائق ہے کہ وہ معاف کریں اور بخش دیں۔ (دارقطنی) اس کی سند حسن ہے مگر یہ مرسل ہے (اور اس سال ہمارے یہاں مضربیں)۔

فائدہ: الغرض پہلی حدیث میں لگا تار قضاء روزے رکھنے کا حکم ہے اور متفرق طور پر رکھنے سے رد کا گیا ہے اور آخری دو احادیث میں روزہ دار کو لگا تار رکھنے اور جدا جدا رکھنے میں اختیار دیا گیا ہے، تو ان میں تطبیق یوں ہوگی کہ دونوں طریقے سے قضا کرنا جائز ہے، البتہ پہلی حدیث کا حکم استحباب پر محمول ہے، یعنی لگا تار قضاء کرنا افضل اور اولیٰ ہے۔

باب حمل والی اور دودھ پلانے والی عورتوں کو اپنی جان یا اپنے بچے کی جان کا خطرہ ہو تو روزہ نہ رکھنا جائز ہے
 ۲۵۰۵- انس بن مالک کعمی سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے مسافر سے روزہ اور آدمی نماز معاف کر دی اور حاملہ اور دودھ پلانے والی سے روزہ معاف فرما دیا۔ اسے ائمہ خمسہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حاملہ اور مرضعہ (دودھ پلانے والی عورت) کے لئے روزہ نہ رکھنا اس شرط پر جائز ہے کہ انہیں اپنی جان یا اپنے بچے کی جان کا خطرہ ہو اور یہ خوف کی قید اجتماع سے ثابت ہے (الجوہر النقی)۔ اگر کوئی یوں کہے کہ "وضع" کے لفظ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ قضا نہیں ہوتی چاہئے تو اس کا یہ جواب دیا جائے گا کہ مسافر کے روزوں کی قضاء "فعدة من ایام آخر" قطعی دلیل سے ثابت ہے اور حدیث مبارکہ میں حاملہ اور مرضعہ کا مسافر پر عطف کیا گیا ہے، لہذا ان کا بھی یہی حکم ہے، نیز حاملہ اور مرضعہ کی قضاء پر اجتماع بھی منعقد ہے (رحمۃ اللامۃ ص ۳۶)۔

باب وجوب الفدیۃ علی الشیخ الفانی

۲۵۰۶- عن : عطاء سمع ابن عباس رضی اللہ عنہما یقرأ : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فَدِيَةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ هُوَ لِلشَّيْخِ الْكَبِيرِ وَ الْمَرْأَةِ الْكَبِيرَةِ لَا يَسْتَطِيعَانِ أَنْ يَصُومُوا فَلْيُطْعِمَا مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينًا . رواه البخاری (۶۴۷:۲).

باب جواز الفدیۃ عن صوم المیت و أنه لا یصوم أحد عن أحد

۲۵۰۷- ثنا : روح بن الفرخ ثنا یوسف بن عدی ثنا عبیدہ بن حمید عن عبد العزیز بن رفیع عن عمرہ بنت عبد الرحمن : قُلْتُ لِعَائِشَةَ : إِنْ أَمِنَ تُوْقِیْتُ وَ عَلَیْهَا صِیَامُ رَمَضَانَ ، أَوْ یُضْلَعُ أَنْ أَقْضَى عَنْهَا ؟ قَالَتْ : لَا ! وَلَكِنْ تَصَدَّقِي عَنْهَا مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ عَلَى مَسْكِينٍ خَيْرٌ مِنْ صِیَامِكَ . رواه الطحاوی و هذا سند صحیح . (الجوهر النقی ۱: ۲۱۰).

باب شیخ فانی پر فدیہ واجب ہے

۲۵۰۶- عطاء سے مروی ہے کہ انہوں نے ابن عباسؓ کو قرآن پاک کی یہ آیت ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فَدِيَةَ طَعَامٍ مَسْكِينٍ﴾ پڑھتے ہوئے سنا، آپؓ نے فرمایا کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہے، بلکہ یہ یوزمے مرد اور یوزمی عورت کے بارے میں ہے جو روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے تو انہیں چاہئے کہ وہ ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائیں (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ شیخ فانی ہر روزے کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلائے اور شیخ فانی کے لئے فدیہ کا اصل حکم اجماع سے بھی ثابت ہے۔ اور شیخ فانی اس یوزمے کو کہتے ہیں جس میں طاقت آنے کی امید نہ ہو۔

باب مرنے والے کے ذمہ اگر روزے ہوں تو اس کی طرف سے فدیہ دینا جائز ہے لیکن کوئی کسی کی طرف سے روزے نہ رکھے

۲۵۰۷- عمرہ بنت عبد الرحمنؓ فرماتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا کہ میری والدہ فوت ہو چکی ہیں اور ان کے ذمہ رمضان کے روزے بقایا ہیں، کیا یہ درست ہے کہ میں ان کی طرف سے قضا کروں؟ تو آپؓ نے فرمایا نہیں، بلکہ تو اس کی طرف سے

۲۵۰۸- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: لَا يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصُومُ

أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ. رواه النسائي في الكبرى بإسناد صحيح (التلخيص الحبير ۱: ۱۹۷).

۲۵۰۹- أخبرنا: عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: لَا

يُصَلِّي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَا يَصُومُ أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ وَلَكِنْ إِنْ كُنْتَ قَائِمًا تَصَدَّقْتَ عَنْهُ أَوْ

أَهْدَيْتَ. رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۱: ۴۴۹) ورجال الصالحين رجال الصالحين إلا عبد الله

هذا فإنه من رجال مسلم والأربعة. وهو مختلف فيه.

۲۵۱۰- عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما رفعه فَبِي رَجُلٍ مَاتَ وَ عَلَيْهِ

صِيَامٌ: يُطْعَمُ عَنْهُ مِنْ كُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينٌ. رواه الترمذی، وقال: الصحيح عن ابن عمر

موقوف. وقال الدارقطني: المحفوظ الموقوف (درایہ ص - ۱۷۷).

۲۵۱۱- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ مَاتَ وَ

عَلَيْهِ صَوْمٌ شَهْرٍ فَلْيُطْعَمْ عَنْهُ مَكَانَ كُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينٌ. قال القرطبي في شرح الموطأ:

ہر دن کے بدلے ایک مسکین پر صدقہ کر اور یہ تیرے روزے رکھنے سے بہتر ہے۔ (طحاوی) اس کی سند صحیح ہے۔

۲۵۰۸- ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کوئی کسی کی طرف سے نماز نہ پڑھے اور نہ ہی کوئی کسی کی طرف سے روزہ رکھے۔ اسے

نسائی نے سنن کبریٰ میں روایت کیا ہے (الکنز الحیر) اس کی سند صحیح ہے۔

۲۵۰۹- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ کوئی کسی کی طرف سے ہرگز نماز نہ پڑھے اور کوئی کسی کی طرف سے ہرگز روزہ نہ رکھے اور

اگر تو نے مرنے والے سے خیر خواہی کرنی ہی ہے تو اس کی طرف سے صدقہ کر، یا یہ کر۔ (مصنف عبد الرزاق) اس کے راوی صحیح کے

راوی ہیں سوائے عبد اللہ کے اور وہ بھی مسلم اور ابوداؤد کے راوی ہیں۔

۲۵۱۰- ابن عمرؓ سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ سے ایک ایسے مرنے والے آدمی کے بارے میں پوچھا

گیا جس کے ذمہ روزے تھے، آپ ﷺ نے فرمایا اس کی طرف سے ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائے۔ (ترمذی)

امام ترمذی فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث ابن عمرؓ کا قول ہے اور دارقطنی بھی یہی کہتے ہیں۔

۲۵۱۱- ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو آدمی مر جائے اور اس کے ذمہ ایک مہینے کے

روزے ہوں تو اس کی طرف سے ہر دن کے بدلے ایک مسکین کو کھانا کھلایا جائے۔ (عمدة القاری) قرطبی، شرح موطا میں

إسناده حسن (عمدة القاری ۵: ۲۸۳).

باب وجوب قضاء صوم التطوع إذا أفسده

۲۵۱۲- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : كُنْتُ أَنَا وَ حَفْصَةُ صَائِمَتَيْنِ مُتَطَوِّعَتَيْنِ فَأَهْدَى لَنَا طَعَامٌ فَأَفْطَرْنَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : صُومًا مَكَانَهُ يَوْمًا آخَرًا هـ . رواه ابن حبان في صحيحه (كتر العمال ۴: ۳۰۴) و في الزيلعي (۱: ۴۵۱) : و رواه عبد الرزاق

فرماتے ہیں کہ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر مرنے والے کے ذمے روزے ہوں تو اس کی طرف سے فدیہ ادا کیا جاسکتا ہے (جو پونے دو کلو گرام ہے) لیکن اس کی طرف سے روزہ رکھنا درست نہیں، ہر قسم کی بدنی محض عبادت میں نیابت درست نہیں۔ باقی بخاری میں تھلکا جو یہ مروی ہے کہ ابن عمر اور ابن عباس نے کسی عورت کو فرمایا کہ وہ اپنی ماں کی طرف سے نماز پڑھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ مسئلہ نماز کا ہے، جب کہ بحث روزہ میں ہو رہی ہے اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حاشیہ بخاری میں یعنی سے نقل کیا گیا ہے کہ ابن بطلال نے اس بات پر فقہاء کا اجماع نقل کیا ہے کہ کوئی کسی کی طرف سے فرض یا نفل نماز ادا نہیں کر سکتا اور صاف ظاہر ہے کہ اجماع دلیل قطعی ہے اور یہ دو اثر ابن عباس و ابن عمر اجماع یعنی دلیل قطعی کے معارض نہیں بن سکتے، نیز یہ احتمال بھی ہے کہ آپ حضرات کا مطلب یہ ہو کہ تم نماز پڑھ لو اور اس کا ثواب میت کو پہنچاؤ اور جب کوئی احتمال پیدا ہو جائے تو اس سے استدلال پکڑنا درست نہیں، جبکہ نبی کی احادیث صلوٰۃ و صوم کے بارے میں صریح ہیں۔ اسی طرح نفل الاوطار میں ابن عباس اور حضرت عائشہ سے جو مرفوع حدیث مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”جو شخص اس حالت میں مر جائے کہ اس کے ذمے روزے ہوں تو اس کا ولی اس کی طرف سے روزے رکھے“ تو اس کا جواب یہ ہے کہ خود ان احادیث کے راویوں یعنی ابن عباس اور عائشہ کے فتاویٰ اس کے خلاف ہیں جو کہ احادیث بالا میں مذکور ہیں لہذا جب راوی کا اپنا فتویٰ اور عمل ہی اپنی روایت کردہ حدیث کے خلاف ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ احادیث منسوخ ہیں۔ یا یہاں صوم سے مراد فدیہ ہے کہ ولی فدیہ ادا کرے تیسرا اس کا بھی احتمال ہے کہ صام عنہ سے مراد یہ نہیں کہ وہ بطریق نیابت اس کی طرف سے روزے رکھے بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے لئے روزہ رکھ کر اس کا ثواب اس کو پہنچائے، واللہ اعلم۔

باب نقلی روزہ توڑنے پر اس کی قضاء واجب ہے

۲۵۱۳- حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں اور حفصہ نقلی روزے سے تھیں کہ ہمیں کھانا بدیہ کیا گیا تو ہم نے روزہ توڑ لیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے بدلے کسی اور دن روزہ رکھو۔ اسے ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (کتر العمال)

فی مصنفہ حدثنا معمر عن الزہری أن عائشة و حفصة أصبحتا ضائمتين . الحدیث اھ۔
قلت : و رجالہ رجال الصحیح ، و فیہ انقطاع بین الزہری و عائشة کما نقلہ
الزیلعی عن الترمذی .

۲۵۱۳- ثنا: وکیع عن مسعر عن حبیب عن عطاء عن ابن عباس رضی اللہ عنہما
قال: یُقضى یوماً مَکَانَةً . رواہ ابن ابی شیبہ و هذا سند صحیح (الجوہر النقی ۳۱۵:۱).
۲۵۱۴- ثنا: إسماعیل بن إبراهيم عن عثمان التیمی عن أنس بن سیرین: أنه
صام یوم عرفة فغَطش غَطْشاً شَدِيداً ، فَافْطَرَ فَسَالَ عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ فَأَمْرُوهُ
أَنْ یَقْضَى یوماً مَکَانَةً . رواہ ابن ابی شیبہ و هذا سند علی شرط الشیخین ، ما خلا
التیمی ، فإنه أخرج له أصحاب الأربعة و وثقه ابن سعد و ابن سفیان و الدارقطنی
(الجوہر النقی ۳۱۵:۱).

اور زیلعی میں ہے کہ مصنف عبدالرزاق میں بھی یہ حدیث مروی ہے، جس کے راوی صحیح کے راوی ہیں، لیکن اس میں انقطاع
ہے (جو ہمیں مضر نہیں)۔

۲۵۱۳- ابن عباس فرماتے ہیں کہ اس کے بدلے کسی دن روزہ رکھا جائے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کی سند صحیح ہے۔
۲۵۱۴- انس بن سیرین فرماتے ہیں کہ دو عرفات کے دن روزہ ہے تھے، پھر انہیں شدید پیاس لگی تو روزہ توڑ دیا، پھر
انہوں نے چند صحابہ سے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے اسے اس کے بدلے ایک دن روزہ رکھنے کا کہا۔ (مصنف ابن ابی
شیبہ) اس کی سند شیخین کی شرط پر ہے، سوائے تمیمی کے اور وہ بھی اصحاب اربعہ کا راوی ہے، اور ابن سعد، ابن سفیان اور دارقطنی نے
اس کی توثیق کی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نقلی روزہ توڑنے پر قضاء واجب ہے، خصوصاً پہلی حدیث سے "صوماً کالْفِطْرِ"
امر و وجوب پر دلالت کر رہا ہے۔ باقی احمد، ابوداؤد اور ترمذی میں ام ہانی سے جو یہ مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اگر تو
چاہے تو قضاء کر لے، تو اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا احادیث و وجوب پر دلالت ہیں، جب کہ ام ہانی کی حدیث عدم وجوب پر اور
قاعدہ ہے کہ جب مثبت اور ثانی میں تعارض ہو تو مثبت کو ترجیح ہوتی ہے۔ اور دوسرا جواب یہ ہے کہ "ان شئت" کا تعلق صرف قضاء کے
ساتھ نہیں، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر تو چاہے تو روزہ توڑ دے اور پھر قضاء کر لیتا، پس یہ حدیث بھی احناف کے مخالف نہیں۔

باب عدم جواز إفتار صوم التطوع إلا لعذر

۲۵۱۵- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم إذا دُعِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيُجِبْ

فَإِنْ كَانَ صَائِمًا ، فَلْيُضِلْ وَإِنْ كَانَ مُفْطِرًا فليطعم . رواه مسلم (۴۶۲:۱).

۲۵۱۶- عن : أبي جحيفة قال : أَخْبَرَنِي سلمان بن سلمان و أَبِي الدَّرْدَاءِ فَرَّازُ

سَلْمَانُ ابْنَا الدَّرْدَاءِ فَرَّازِ أُمُّ الدَّرْدَاءِ مُتَبَذِّلَةٌ فَقَالَ لَهَا : مَا شَأْنُكَ ؟ قَالَتْ : أَخَوْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ

لَيْسَ لَهُ حَاجَةٌ فِي الدُّنْيَا ، فَجَاءَ أَبُو الدَّرْدَاءِ فَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا ، فَقَالَ : كُلْ ، فَإِنِّي صَائِمٌ ، قَالَ :

مَا أَنَا بِكُلِّ حَتَّى تَأْكُلَ ، فَأَكَلَ ، فَلَمَّا كَانَ اللَّيْلُ ذَهَبَ أَبُو الدَّرْدَاءِ يَقُومُ ، قَالَ ثُمَّ ، فَنَامَ ،

ثُمَّ ذَهَبَ يَقُومُ ، فَقَالَ : ثُمَّ ، فَلَمَّا كَانَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ قَالَ سَلْمَانُ : قُمْ الْآنَ فَصَلِّ ، فَقَالَ لَهُ

سَلْمَانُ : إِنْ لَبِثَكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، وَ لَبِثْسَكَ عَلَيْكَ حَقًّا ، وَ لَا تُهْلِكَ عَلَيْكَ حَقًّا

باب بغیر عذر کے نفلی روزہ توڑنا جائز نہیں، نفل شروع کر دینے سے لازم ہو جاتا ہے

۲۵۱۵- ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی کو دعوت دی جائے تو وہ قبول کرے اور اس کے گھر

جائے ، پھر اگر وہ روزہ دار ہے تو دعا دے دے اور اگر روزہ دار نہیں تو کھائے (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفلی روزہ توڑنا جائز نہیں، جیسا کہ مطلقاً ہی میں ہے کہ اگر روزہ توڑنا جائز ہوتا تو یہ جاہل

دعوت (جو کہ سنت ہے) کی وجہ سے افضل ہوتا۔

۲۵۱۶- ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سلمان اور ابوالدرداء کے مابین مواخات کرائی تھی، ایک مرتبہ سلمان ابوالدرداء

سے ملاقات کے لئے ان کے گھر گئے تو ام الدرداء کو بہت پھنسنے پرانے حال میں دیکھا، ان سے پوچھا: یہ حالت کیوں بنا رکھی ہے؟ ام

الدرداء نے جواب دیا: یہ تمہارے بھائی ابوالدرداء کی وجہ سے ہے، جنہیں دنیا کی کوئی حاجت نہیں اور جو دنیا کی طرف کوئی توجہ نہیں دیتے۔

پھر ابوالدرداء تشریف لائے، سلمان کے سامنے کھانا رکھا گیا، ابوالدرداء نے فرمایا کہ کھائیے اور یہ بھی کہا کہ میں روزہ سے ہوں، اس پر

سلمان نے کہا کہ میں اس وقت تک نہیں کھاؤں گا جب تک آپ کھانے میں شریک نہیں ہوں گے، تو ابوالدرداء نے بھی کھایا (اور روزہ

توڑ دیا) پھر جب رات ہوئی تو ابوالدرداء عبادت کے لئے اٹھے، سلمان نے فرمایا: سو جائیے، تو ابوالدرداء سو گئے، پھر تھوڑی دیر کے بعد

عبادت کے لئے اٹھے، اس مرتبہ بھی سلمان نے فرمایا: سو جائیے! پھر جب رات کا آخری حصہ تھا تو سلمان نے فرمایا

مَا شَيْءٌ كُلُّ ذِي حَقٍّ حَقُّهُ ، فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ صَدَقَ سَلْمَانٌ . رواه البخاری (۲۶۴:۱) .

باب أن المرأة لا يجوز لها صوم التطوع إذا كان زوجها حاضراً إلا بإذنه
۲۵۱۷- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَصُومُ الْمَرْأَةُ وَبُعْلُهَا شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَلَا تَأْذُنُ فِي بَيْتِهِ وَهُوَ شَاهِدٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَمَا انْفَقَتْ مِنْ كَسْبِهِ مِنْ غَيْرِ أَشْرٍ فَإِنَّ خُصْفَ أَجْرِهِ لَهُ . رواه مسلم (۳۳۰:۱) .

ایجاب اٹھیے، چنانچہ دونوں نے نماز پڑھی، اس کے بعد سلمان نے ابوالدرداء سے فرمایا: آپ کے رب کا بھی آپ پر حق ہے، آپ کی جان کا بھی آپ پر حق ہے اور آپ کی بیوی کا بھی آپ پر حق ہے، اس لئے ہر حق والے کو اس کا حق ادا کیجیے، پھر آپ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ سے اس کا تذکرہ کیا تو حضور ﷺ نے فرمایا سلمان نے سچ کہا ہے (بخاری)۔

فائدہ: (۱): سلمان نے جو طرز عمل اختیار کیا ہے، اس کا مقدمہ ابوالدرداء کو ان کی رائے سے پھیرنا تھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے دوسرے جن بندوں کے حقوق واجب کئے ہیں، اللہ کے واجب حقوق کے بعد ان کی رعایت بھی ضروری ہے، غیر معمولی طور پر عبادت میں جبر و مشقت اختیار کرنے سے خود حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے۔

فائدہ: (۲): دوسری حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر کی وجہ سے نفلی روزہ توڑنا جائز ہے، اس لئے کہ سلمان ابوالدرداء کے کامیابان تھے اور ان کے اصرار پر ابوالدرداء نے روزہ توڑا اور حضور ﷺ نے اطلاق سے پرکونی تکلیف نہیں کی۔ اور پہلی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بغیر عذر کے روزہ توڑنا جائز نہیں، کیونکہ دعوت کوئی عذر نہیں، دعوت اور ضیافت میں بہت فرق ہے، اس لئے دونوں حدیثوں میں تعارض کا اندیشہ نہیں ہونا چاہئے۔

باب شوہر کی موجودگی میں عورت کے لئے نفلی روزہ رکھنا اس کی اجازت کے بغیر ناجائز ہے

۲۵۱۷- ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس کا شوہر موجود ہو تو بیوی اس کی اجازت کے بغیر (نفلی) روزہ نہ رکھے، اور اس کے ہوتے ہوئے بیوی کسی کو گھر میں آنے کی اجازت نہ دے اور عورت شوہر کی کمائی میں سے کچھ اس کے قسم کے بغیر خرچ کرتی ہے تو آدھا ثواب خاوند کو ملتا ہے (مسلم)۔

فائدہ: خاوند کی موجودگی میں نفلی روزہ رکھنے سے اس کی حق تلفی ہوتی ہے، اس لئے اس کی اجازت ضروری ہے، ہاں اگر

باب ان من صار أهلاً للزوم الصوم في اثناء اليوم لا يأكل إلى الغروب

۲۵۱۸- عن : سلمة بن الأكوع رضی اللہ عنہ قال : أمر النبي ﷺ رجلاً من أسلم أن أذن في الناس أن من كان أكل فليصم بقية يومه ، ومن لم يكن أكل فليصم فإن اليوم يوم عاشوراء . رواه البخاري (۲۶۸:۱، ۲۶۹).

باب وجوب القضاء على من أفطر بظن الغروب ثم طلع الشمس

۲۵۱۹- حدثني : عبد الله بن أبي شيبه ثنا أبو أسامة عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت : أفطرنا على عهد النبي ﷺ في يوم غيم ثم طلعت الشمس قيل لهشام : فأبرؤا بالقضاء ؟ قال : لا بُدَّ من قضاء . وقال معمر : سمعت هشاماً لا أذرى أقضوا أو لا . رواه البخاري (۲۶۳:۱).

خاوند خود روزے سے ہو، یا بیمار ہو تو پھر اجازت کی ضرورت نہیں، البتہ فرض روزوں میں اجازت کی ضرورت نہیں، کیونکہ حدیث میں ہے کہ اللہ کی نافرمانی کی صورت میں کسی کی اطاعت درست نہیں ہے۔

باب کسی شخص پر دن کو روزہ واجب ہو تو وہ غروب تک کچھ نہ کھائے

۲۵۱۸- سلمہ بن الأكوع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے قبیلہ اسلم کے ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ لوگوں میں اس بات کا اعلان کر دے کہ جو کھا چکا ہے وہ باقی دن کچھ نہ کھائے اور جس نے ابھی تک کچھ نہیں کھایا تو وہ روزے کی نیت کر لے، اس لئے کہ آج عاشوراء (دس محرم) کا دن ہے (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رمضان میں اگر کوئی مسافر دن کو مقیم ہو جائے، یا کافر مسلمان ہو جائے، یا حائضہ پاک ہو جائے، یا بچہ بالغ ہو جائے تو وہ باقی دن کچھ نہ کھائیں (ہدایہ)۔

باب جس نے سورج غروب ہونے کے گمان پر روزہ افطار کیا، پھر سورج نکل آیا تو اس پر قضاء واجب ہے

۲۵۱۹- اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں مطلع ابر آلود تھا، ہم نے جب افطار کر لیا تو سورج نکل آیا، اس پر ہشام (راوی) سے پوچھا گیا کہ کیا پھر نہیں قضاء کا حکم ہوا تھا تو انہوں نے فرمایا کہ قضاء کے سوا چارہ کاری کیا تھا۔ معمر فرماتے ہیں کہ میں نے ہشام سے سنا، انہوں نے کہا کہ لوگوں نے قضاء کی تھا یا نہیں؟ اس کا مجھے علم نہیں (بخاری)۔

۲۵۲۰- أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد بن أبي سلمة عن إبراهيم قال: قال عمر بن الخطاب: ما تعرضنا لجنفٍ نتم هذا اليوم، ثم نقضي يوماً مكانه. رواه الإمام الهمام محمد بن الحسن في كتاب الآثار (۲: ۴۵). وفي التلخيص الحبير: ورواه البيهقي من طريقين آخرين في أحدهما: فقال عمر: ما نأبأ بئس و نقضي يوماً مكانه. ورواه من رواية زيد بن وهب عن عمرو فيها أنه لم يقض. ورجح البيهقي رواية القضاء لورودها من جهات متعددة ثم قواه بما رواه عن صهيب نحو الفصة. و قال: واقضوا يوماً مكانه.

باب استحباب السحور و تأخيره و تعجيل الفطر

۲۵۲۱- عن: أنس بن مالك قال: قال النبي ﷺ: تسحروا فإن في السحور بركة. رواه البخاري (۱: ۲۵۷).

فائدہ: سورج غروب ہونے کے گمان پر جب کہ حقیقت میں وہ غروب نہ ہوا ہو روزہ افطار کر لینے سے قضاء واجب ہے اور حدیث میں وضاحت سے یہ ذکر ہے کہ انہیں قضا کا حکم کیا گیا، باقی ہشام کا عدم علم عدم قضاء کو مستلزم نہیں۔

۲۵۲۰- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ عمر بن خطاب اور ان کے ساتھیوں نے بادل کے دن یہ گمان کرتے ہوئے کہ سورج غروب ہو چکا ہے، روزہ افطار کر لیا راوی کہتے ہیں (کہ روزہ افطار کرنے کے بعد) پھر سورج نکل آیا تو عمرؓ نے فرمایا: ہم نے گناہ کو جان بوجھ کر تو نہیں کیا، ہم آج کا دن پورا کریں گے اور اس کے بدلے ایک دن قضاء کریں گے۔ (کتاب الآثار للإمام محمد)۔ اور تلخیص حبر میں دو اور طریق سے یہ حدیث مروی ہے، جن میں سے ایک میں یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ہمیں اس کی کوئی پروا نہیں (البتہ) ہم اس کے عوض ایک دن قضاء کریں گے۔ اور دوسرے طریق میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے قضا نہیں کی، لیکن بیہقیؒ نے قضا کرنے کی روایت کو ترجیح دی ہے، کیونکہ یہ حدیث مختلف جہتوں سے وارد ہے، پھر بیہقی نے اس حدیث کو تقویت دی ہے اس روایت سے جو صہیب سے اسی قصہ میں مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس کے بدلے ایک دن قضا کرو۔

فائدہ: نیز قضا کرنے کی احادیث مثبت اور قضاء نہ کرنے کی احادیث نافی ہیں اور اصول میں یہ بات آچکی ہے کہ مثبت نافی پر راجح ہوتی ہے۔

۲۵۲۲- عن : أبي الدرداء رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث من أخلاق المرسلين : تعجيل الإفطار ، وتأخير السحور ، ووضع النمنم على الشمال في الصلاة . رواه الطبرانی في معجمه (زيلعي ۴۵۳:۱) و حسنہ السيوطی (۱۱۷:۱) فی الجامع الصغير إلا أن فيه "من أخلاق النبوة".

۲۵۲۳- عن : عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال : فضل ما بين صيائنا و صيام أهل الكتاب أكلة الشحر . رواه مسلم (۳۵۰:۱)

۲۵۲۴- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ : أن رسول الله ﷺ قال : لا يزال الدين ظاهراً ما عجل الناس الفطر لأن اليهود والنصارى يؤخرون . رواه أبو داود و ابن خزيمة و ابن حبان فی صحيحہما ، (الترغيب والترهيب ۱۸۵:۱)

۲۵۲۵- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ قال الله عز و جل : إن أحب عبادي إلي أعجلهم فطراً . رواه أحمد والترمذی و حسنہ و ابن خزيمة و ابن حبان

باب سحری کھانا اور تاخیر سے کھانا مستحب ہے جبکہ جلدی افطار کرنا مستحب ہے

۲۵۲۱- انس بن مالک فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: سحری کھایا کرو، اس لئے کہ سحری میں برکت ہے (بخاری)۔
 ۲۵۲۲- ابوالدرداء فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین باتیں نبیوں کے اخلاق میں سے ہیں: جلد افطار کرنا، دیر سے سحری کھانا اور نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکنا۔ اسے طبرانی نے معجم میں روایت کیا ہے (نصب الراية) اور سیوطی نے اس کی تحسین کی ہے۔

۲۵۲۳- عمرو بن العاص سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ہمارے روزوں اور اہل کتاب کے روزوں میں فرق سحری کا لقمہ ہے (مسلم)۔

۲۵۲۴- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: دین اسلام اس وقت تک غالب رہے گا جب تک لوگ روزہ جلدی افطار کرتے رہیں گے، اس لئے کہ یہود و نصاریٰ روزہ دیر سے افطار کرتے ہیں (ابوداؤد، صحیح ابن خزيمة، صحیح ابن حبان)۔

۲۵۲۵- ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بندو!

فی صحیحہیہما . (الترغیب ۱: ۱۵۸)۔

باب النہی عن صوم العیدین و ایام التشریق

۲۵۲۶- عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : نہی رسول اللہ ﷺ عن صومین

یوم الفطر و یوم الاضحی . رواہ مسلمہ (۱: ۳۶۰)۔

۲۵۲۷- وروی مسلمہ (۱: ۳۶۰) عن ابی سعیدؓ قال : سمعت رسول اللہ ﷺ

یقول : لا یصلح الصیام فی یومین ، یوم الاضحی و یوم الفطر من رمضان .

۲۵۲۸- عن سعد بن ابی وقاصؓ قال : أمرت النبی ﷺ أن أنادی منی أنها

ایام اکل و شرب و لا صوم فیہا یعنی ایام التشریق . رواہ أحمد و البزار . قال فی مجمع الزوائد : و رجالہما رجال الصحیح . (نیل الاوطار ۱: ۱۴۴)۔

۲۵۲۹- عن انسؓ نہی عن صوم بستہ ایام من السنہ ثلاثہ ایام التشریق

مجھے سب سے زیادہ محبوب وہ شخص ہے، جو روزہ سب سے جلدی افطار کرے (احمد، ترمذی) ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اسے حسن کہا ہے (ترغیب و تریب)۔

فائدہ: احادیث بالا سے عہری میں تاخیر اور افطاری میں جلدی کرنا مستحب معلوم ہوتا ہے، ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ افطار جلدی کرنے اور عہری میں تاخیر کرنے کی احادیث صحیح اور متواتر ہیں (نیل الاوطار)، لیکن شیوخ حضرات کا عمل اس کے برعکس ہے۔

باب عیدین اور ایام تشریق کو روزہ رکھنا ممنوع ہے

۲۵۲۶- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے عید الفطر اور عید الاضحی کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے (مسلم)۔

۲۵۲۷- ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ عید الاضحی اور عید الفطر کے دن روزہ رکھنا درست نہیں (مسلم)۔

۲۵۲۸- سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے ہیں کہ مجھے نبی کریم ﷺ نے اس بات کا حکم دیا کہ میں منی کے دلوں میں یہ اعلان

کروں کہ یہ کھانے پینے کے دن ہیں اور ایام تشریق میں روزہ رکھنا درست نہیں۔ (احمد، بزار) مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں (نیل الاوطار)۔

و يَوْمِ الْفِطْرِ وَ يَوْمِ الْأَضْحَى وَ يَوْمِ الْجُمُعَةِ مُخْتَصَّةٌ مِنَ الْأَيَّامِ . رواه الطيالسي . (جامع الصغير ۱۶۵:۲) وحسنه بالرمز.

باب النهی عن الوصال

۲۵۲۰- عن : أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : لَا تُوَاصِلُوا فَأَيُّكُمْ أَرَادَ أَنْ يُوَاصِلَ فَلْيُوَاصِلْ حَتَّى الشَّخِرِ، قَالُوا: فَإِنَّكَ تُوَاصِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ إِنِّي أَبِيتُ لِي مَطْعَمٌ يُطْعِمُنِي وَ سَائِي يَسْقِينِي. رواه البخاري (۲۶۴:۱).

۲۵۲۱- عن : لیلی امراة بشیر بن الخصاصیة قالت : أَرَدْتُ أَنْ أَصُومَ يَوْمَيْنِ مُوَاصِلَةً فَمَنْعَنِي بَشِيرٌ وَقَالَ : إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ هَذَا وَقَالَ : يَفْعَلُ ذَلِكَ النَّصَارَى .

۲۵۲۹- حضرت انس سے مروی ہے کہ انہوں نے سال کے مجھے (۶) دنوں میں روزہ رکھنے سے منع فرمایا، تین ایام تشریق، چوتھا عید الفطر کا دن، پانچواں عید الاضحیٰ کا دن اور چھٹا دو جسے کا دن جسے دوسرے دنوں میں سے خاص کر لیا گیا ہو۔ اسے طیالی نے روایت کیا ہے (جامع الصغير) اور اشارۃ حسن کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے ایام تشریق میں مطلقاً روزہ رکھنا ممنوع معلوم ہوتا ہے باقی بعض صحابہ سے ایام تشریق میں متنع کیلئے روزہ رکھنے کا جو جواز مروی ہے تو وہ ان کا اپنا اجتہاد ہے جو ان مرفوع احادیث کے معارض نہیں بن سکتا نیز نبی کی احادیث مجرم ہیں جبکہ جواز کی احادیث صحیح اور معارض کے وقت محرم کو صحیح پر ترجیح ہوتی ہے۔

باب بغیر کھائے پئے لگا تار روزے رکھنا ممنوع ہے

۲۵۳۰- ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ سحری اور افطاری کئے بغیر لگا تار روزے نہ رکھو، ہاں اگر کوئی صوم وصال کرنا ہی چاہے تو وہ سحری کے وقت تک ایسا کر سکتا ہے، صحابہؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ ﷺ تو صوم وصال کرتے ہیں؟ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمہاری طرح نہیں ہوں، میں تو رات اس طرح گزارتا ہوں کہ ایک کھلانے والا مجھے کھلاتا ہے اور ایک پلانے والا مجھے پلاتا ہے (بخاری)۔

فائدہ: سحری تک وصال کرنے کا مطلب یہ ہے کہ افطاری نہ کھائے اور سحری کھالے۔

وَلَكِنْ صُومُوا كَمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿اتِمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ فَإِذَا كَانَ اللَّيْلُ فَافْطَرُوا . رواه ابن أبي حاتم في تفسيره و اللفظ له . و رواه عبد بن حميد في تفسيره و أحمد و الطبرانی و سعيد بن منصور (فتح الباری ۴: ۱۷۶)

۲۵۳۲- عن : عبد الرحمن بن أبي ليلى عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال: نهى النبي ﷺ عن الحجامة للمصائيم ، و عن المواصلة ، و لم يُحَرِّمَهُمَا إِنْقَاءَ عَلَى أَصْحَابِهِ . رواه عبد الرزاق و أبو داود و إسناده صحيح . (فتح الباری ۴: ۱۵۵ و ۱۵۶) وقد مر في باب أن الاحتلام و الحجامة غير مفطر .

باب إباحة صوم يوم الجمعة منفردا

۲۵۳۳- عن : عبد الله قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصُومُ مِنْ غُرَّةِ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، وَ قُلْنَا مَا كَانَ يُفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ . رواه الترمذی (۹۸: ۱) و حسنه .

۲۵۳۱- بشر بن خصاصہ کی بیوی لکھتی ہیں کہ میں نے دو روزے لگاتار رکھنے کا ارادہ کیا تو بشر نے مجھے روک دیا اور فرمایا کہ نبی کریم ﷺ اس سے منع فرماتے تھے اور فرماتے تھے "یہ نصاریٰ کرتے ہیں، لیکن تم اسی طرح روزہ رکھا کرو، جس طرح تمہیں اللہ نے اس آیت ﴿اتِمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ میں حکم فرمایا ہے یعنی جب رات ہو جائے تو افطار کر لو"۔ اسے ابن ابی حاتم، احمد، طبرانی اور سعید بن منصور نے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۲۵۳۲- ایک صحابی فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے روزے دار کو بچنے لگوانے اور بغیر کچھ کھائے بچے لگاتار روزے رکھنے سے منع فرمایا اور انہیں حرام قرار نہیں دیا، بلکہ اپنے صحابہ پر شفقت فرماتے ہوئے روکا۔ (عبد الرزاق، ابو داود)۔ اس کی سند صحیح ہے۔
فائدہ: مذکورہ بالا احادیث سے معلوم ہوا کہ مطلقاً صوم وصال پسندیدہ نہیں، جیسے آخری دو حدیثوں سے معلوم ہوا، ہاں اگر کوئی صوم وصال پر مصر ہو تو وہ سحری تک وصال کر لے، جیسا کہ پہلی حدیث سے معلوم ہوا۔ اور سحری سے زیادہ وصال کرنا بہت ہی ناپسندیدہ ہے۔

باب صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنا مباح ہے

۲۵۳۳- عبد اللہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ہر مہینے کے پہلے تین دن روزہ رکھتے تھے، اور جمعے کے دن

و رواہ النسائی أيضا و صححه ابن حبان و ابن عبد البر و ابن حزم . (عمدة القاری ۳۳۳:۵) و ليس فيه لفظ غرة.

۲۵۳۴- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : لا تَخْتَصُوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي و لا تَخْصُوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ . رواہ مسلم (۳۶۱:۱).

۲۵۳۵- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : لا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ أَوْ يَصُومَ بَعْدَهُ . رواہ مسلم (۳۶۰:۱).

باب کراہۃ صوم السبت منفردا

۲۵۳۶- عن : عبد الله بن بسر عن أخته - واسمها الصماء - أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : لا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ إِلَّا قِيَمًا أَفْطَرَضَ عَلَيْكُمْ فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدُكُمْ إِلَّا عُودَ عِنَبٍ

بہت کم ایسا ہوتا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم روزے سے نہ ہوں۔ (ترمذی، نسائی) ترمذی نے اسے حسن کہا ہے۔ ابن حبان، ابن عبد البر اور ابن حزم نے اسے صحیح کہا ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن روزہ رکھنا جائز ہے اور یہی احتلاف کا ظاہر مذہب ہے۔

۲۵۳۴- ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوسری راتوں میں سے جمعہ کی رات کو قیام اور عبادت جگے لئے خاص نہ کرو، اور دوسرے دنوں میں سے جمعہ کے دن کو روزہ کے لئے خاص نہ کرو، ہاں! اگر کسی تاریخ کو روزہ رکھنے کی اسے عادت ہے اور وہ جمعہ کا دن اتفاق سے بن جائے تو وہ روزہ رکھے (مسلم)۔

۲۵۳۵- حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی جمعہ کے دن روزہ نہ رکھے، ہاں! اگر اس سے ایک دن پہلے یا ایک دن بعد بھی روزہ رکھ لے تو درست ہے (مسلم)۔

قائدہ: احادیث بالا سے معلوم ہوا کہ صرف جمعہ کے دن روزہ رکھنا بھی مباح ہے، لیکن صرف جمعہ کو خاص کر لینا درست نہیں اختلاف بھی اسی کے قائل ہیں اور جمعہ کے ساتھ اگلایا پچھلا دن ملا لینا افضل اور اولیٰ ہے۔

باب صرف ہفتے کے دن روزہ رکھنا مکروہ ہے

۲۵۳۶- عبد الله بن بسر اپنی ہمیشہ صماء سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہفتے کے دن روزہ نہ رکھو

أَوْ لِحَاءِ شَجَرَةٍ فَلْيَمْضَغْهُ . رواه الخمسة إلا النسائي و ابن حبان و الحاكم و الطبرانی و البيهقي و صححه ابن السكن (نیل ۱۳۳: ۴ و ۱۳۴).

۲۵۳۷- عن : بشير المازني (مرفوعاً) نهى عن صيام يوم السبت . رواه الضياء المقدسي في المختارة (كنز العمال ۳۰۸: ۴) و سنده صحيح على قاعدة السيوطي المذكورة في خطبة كنز العمال.

۲۵۳۸- عن : أم سلمة رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كَانَ يَصُومُ مِنَ الْأَيَّامِ السَّبْتِ وَالْآخِذِ . وَ كَانَ يَقُولُ : إِنَّهُمَا يَوْمًا غَيْدٌ لِلْمُشْرِكِينَ فَأَجِبْتُ أَنْ أَخَالِفَهُمْ . رواه أبو داود و النسائي و صححه ابن حبان (فتح الباري ۳۰۵: ۴).

باب أن العائض لا تصوم و تقضى

۲۵۳۹- عن : معاذة قالت : سألت عائشة رضي الله عنهما فقالت : مَا بَالُ

مكر فرض روزه (یعنی اگر فرض روزه اتفاق سے ہفتے کے دن آ جائے، مثلاً اس نے نذر مانی کہ فلاں تاریخ کو روزہ رکھوں گا اور وہ اتفاق سے ہفتے کا دن تھا تو روزہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں) اور اگر اسے کھانے کو کوئی چیز نہ ملے تو انگوڑ کا چھلکا یا درخت کی ٹکڑی ہی چبا لے۔ اسے نسائی کے علاوہ ائمہ فخر نے اور ابن حبان، طبرانی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور ابن السکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

۲۵۳۷- بشیر مازنی سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ہفتے کے دن روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے۔ (کنز العمال) اس کی سند سیوطی کے قاعدہ پر صحیح ہے۔

۲۵۳۸- ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ ہفتے اور اتوار کے دن روزہ رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ مشرکین کے لئے عید کے دن ہیں تو مجھے پسند ہے کہ میں ان کی مخالفت کروں۔ (ابوداؤد، نسائی) ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: پہلی دو احادیث سے ہفتے کے دن روزہ رکھنے سے ممانعت معلوم ہوتی ہے اور تیسری حدیث میں اجازت، تو مشہور قاعدہ کی بناء پر ممانعت کو ترجیح دی جائے گی اور اگر آپ ﷺ نے کفار کی مخالفت کے لئے روزہ رکھنے کا کہا، لیکن روزہ رکھنے میں چونکہ ان دنوں کی تعظیم تھی اس لئے پھر روزے سے منع فرمادیا، بہر حال یہ بھی کراہت تنزیہی پر محمول ہے اور صرف ہفتے کے دن کو خاص کر کے روزہ رکھنا درست نہیں۔

الْحَائِضُ تَقْضِي الصُّومَ وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ؟ قَالَتْ: كَانَ يُصَيِّبُنَا ذَلِكَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصُّومِ وَلَا تُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ. رواه الجماعة (نیل ۱: ۲۶۹ و ۲۷۰) و فی روایۃ لأبی داود وقد سکت عنه: فَلَا تَقْضِي (الصَّلَاةَ) وَلَا تُؤْمَرُ بِالْقَضَاءِ.

باب أن الجنب لا يفطر بل يصوم

۲۵۴۰- عن: أبي بكر بن عبد الرحمن قال: كُنْتُ أَنَا وَابْنِي فَذَهَبْتُ مَفْعَةً حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى عَائِشَةَ قَالَتْ: أَشْهَدُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ كَانَ لِيَصْبِحَ جَنْبًا مِنْ جِنَاعٍ غَيْرِ اخْتِلَامٍ ثُمَّ يَصُومُهُ. ثُمَّ دَخَلْنَا عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ فَقَالَتْ مِثْلَ ذَلِكَ. رواه البخاري (۱: ۲۵۸ و ۲۸۹).

باب حائضہ عورت روزے نہ رکھے بلکہ قضاء کرے

۲۵۳۹- معاذہ فرماتی ہیں کہ میں نے عائشہ سے پوچھا کہ حائضہ عورت کو کیا ہے کہ روزے تو قضاء کرتی ہے اور نماز قضاء نہیں کرتی؟ تو عائشہ نے فرمایا کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں بھی یہ مسئلہ پیش آتا تو ہمیں روزہ قضاء کرنے کا حکم کیا جاتا اور نماز قضاء کرنے کا حکم نہ کیا جاتا۔ اسے جماعت نے روایت کیا ہے۔ (نیل الاوطار) اور ابوداؤد کی روایت (جو سکوت عنہ ہے) میں ہے کہ نہ ہم نماز قضاء کرتیں اور نہ ہی ہمیں نماز قضاء کرنے کا حکم کیا جاتا۔

باب جنبی افطار نہ کرے بلکہ روزہ ہی رکھے

۲۵۴۰- ابوبکر بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ حضرت عائشہ کے پاس گیا تو حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں اس بات کی گواہی دیتی ہوں کہ رسول اللہ ﷺ جنابت کی حالت میں صبح کرتے تھے، پھر روزہ بھی رکھتے تھے، اور یہ جنابت جماع کی وجہ سے ہوتی، اختلام کی وجہ سے نہیں، پھر ہم ام سلمہ کے پاس گئے، انہوں نے بھی اسی طرح فرمایا (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنابت کی حالت میں روزہ رکھنا درست ہے، نیز ماحل لکم لیلة الصیام الرفق الی نساؤکم سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ حالت جنابت میں روزہ رکھنا درست ہے، کیونکہ اس آیت کا مقتضی یہ ہے کہ رات کو وحلی کرنا مباح ہے اور طلوع فجر سے مقارن وقت بھی لیلة الصوم (رات) میں داخل ہے، لہذا اس آخری گھڑی میں بھی ہم بستری کرتا مباح ہوا تو پھر یقیناً ایسا کرنے والا روزہ کے اول وقت میں جنبی ہی ہوگا، لہذا معلوم ہوا کہ جنابت کی حالت میں روزہ رکھنا درست ہے۔

باب استحباب صیام ستہ من شوال و صوم عرفہ و صوم عاشوراء

۲۵۴۱- عن : أبی ایوب رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : من صامَ رَمَضانَ ثُمَّ اتَّبَعَهُ

سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ فَذَلِكَ صِيَامُ الدَّهْرِ . رواه الجماعة إلا البخاری و النسائی (نیل : ۴ : ۱۲۰)

۲۵۴۲- عن : أبی قتادة في حديث طويل : ثم قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : ثلاثٌ مِن

كُلِّ شَهْرٍ وَ رَمَضانُ إِلَى رَمَضانَ ، فهذا صِيَامُ الدَّهْرِ كُلِّهِ ، وَ صِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ أَحْسَبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ ، وَ صِيَامُ يَوْمِ عاشوراءَ أَحْسَبُ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ . رواه مسلم (۱ : ۳۶۷).

۲۵۴۳- عن : ابن أبي ليلى عن داود بن علي عن أبيه عن جده قال رَسُوْلُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم :

باب شوال کے چھ دن اور عرفہ کے دن اور عاشورہ کے دن روزہ رکھنا مستحب ہے

۲۵۴۱- ابویوب فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے رمضان کے روزے رکھنے کے بعد شوال کے چھ

روزے بھی رکھے تو گویا اس نے ہمیشہ روزے رکھے۔ اسے جماعت نے روایت کیا ہے سوائے بخاری اور نسائی کے۔

فائدہ : اس حدیث سے شوال کے چھ روزوں کی فضیلت معلوم ہوتی ہے، باقی امام اعظم سے جو ان چھ روزوں کی بابت

کراہت مروی ہے، وہ بدعت کی بنا پر ہے کہ کہیں یہ نہ سمجھ لیں کہ یہ فرض ہیں۔

۲۵۴۲- ابوقتادہ سے ایک ایسی حدیث مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مہینے تین روزے رکھنا اور ہر رمضان

کے روزے رکھنا یہ ہمیشہ روزے رکھنے کے برابر ہے اور عرفہ کے دن روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک سال پہلے اور ایک

سال بعد کے گناہ معاف فرمادیں گے اور عاشورہ کے دن روزہ رکھنے سے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک سال پہلے کے گناہ معاف

فرمادیں گے (مسلم)۔

فائدہ : باقی ابوداؤد و احمد وغیرہ کی ایک حدیث میں جو یہ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ کے دن روزہ رکھنے سے منع

فرمایا تو اس کا جواب یہ ہے کہ نبی اس حاجی کے بارے میں ہے جو روزہ کی وجہ سے گنہگار ہو جائے اور عرفہ کی عبادات ادا نہ کر سکے۔ اور

باقی تمام لوگوں کے لئے مذکورہ بالا باب کی حدیث کی بنا پر روزہ رکھنا مستحب ہے۔

۲۵۴۳- داؤد بن علی اپنے باپ کے واسطے سے انکے دادا (ابن عباس) سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

صُومُوا يَوْمَ عَاشُورَاءَ وَ خَالِفُوا الِیَهُودَ صُومُوا قَبْلَهُ یَوْمًا وَ بَعْدَهُ یَوْمًا . رواه أحمد (نیل الأوطار ۴: ۱۲۷).

أبواب الاعتکاف

باب أن الاعتکاف سنة مؤكدة لكن علی الکفاية

۲۵۴۴- عن : عائشة رضی الله عنها زوج النبی ﷺ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَغْتَكِفُ الْعَشْرَ الْآخِرَ مِنْ رَمَضَانَ حَتَّى تَوَفَّاهُ اللَّهُ ثُمَّ إِغْتَكَفَ أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ . رواه البخاری (۱: ۲۷۱).

کہ عاشورہ کے دن روزہ رکھو، لیکن یہودی مخالفت کرتے ہوئے اس سے ایک دن پہلے اور ایک دن بعد بھی روزہ رکھو۔ اسے احمد نے مسند میں روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

أبواب الاعتکاف

باب اعتکاف سنت مؤكدة علی وجه الکفاية

فائدہ: یعنی اعتکاف سنت مؤکدہ ہے، لیکن ایک آدمی کے اعتکاف میں نہ جانے سے محلہ کے تمام لوگوں سے ادا ہو جائے۔
۲۵۴۳- ام المؤمنین حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنی وفات تک برابر رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے رہے اور آپ ﷺ کے بعد آپ کی آزدان مطہرات رضی اللہ عنہن اعتکاف کرتی تھیں۔ (بخاری)
فائدہ: حضور ﷺ کی مواعظیت سے اعتکاف کا سنت مؤکدہ ہونا معلوم ہوتا ہے، اسی طرح آپ ﷺ کا اعتکاف کرنا تو منقول ہے، لیکن آپ ﷺ کے زمانے میں صحابہ کا اعتکاف منقول نہیں اور اسی طرح آپ ﷺ کے بعد تمام صحابہ بھی اعتکاف نہیں بیٹھے، اس سے اعتکاف کا سبب کفایہ ہونا معلوم ہوتا ہے، باقی حضور ﷺ کا ایک سال کے اعتکاف کی قضاء کرنا استحباب پر محمول ہے۔ نیل الاوطار میں ہے کہ اس بات میں کسی کا اختلاف نہیں کہ اعتکاف غیر واجب ہے البتہ اعتکاف مندور واجب ہے۔

باب اشتراط الصوم و مسجد الجماعة للاعتکاف و ما یحرم فیہ

۲۵۴۵- حدثنا : وهب بن بقية أنا خالد عن عبد الرحمن يعني ابن إسحاق عن الزهري عن عمرو عن عائشة رضي الله عنها قالت : السُّنَّةُ عَلَى الْمُتَكَبِّفِ أَنْ لَا يَغُودَ مَرِيضًا وَلَا يَشْهَدَ جَنَازَةً وَلَا يَمَسَّ امْرَأَةً وَلَا يُبَاشِرَهَا وَلَا يَخْرُجَ لِحَاجَةٍ إِلَّا لِمَا لَا بُدَّ مِنْهُ وَلَا إِعْتِكَافَ إِلَّا بِصَوْمٍ وَلَا إِعْتِكَافَ إِلَّا فِي مَسْجِدٍ جَامِعٍ . رواه أبو داود (۳۴۲:۱).

۲۵۴۶- عن : عائشة رضي الله عنها (مرفوعاً) لَا إِعْتِكَافَ إِلَّا بِصِيَامٍ . رواه الحاكم في المستدرک (کنز العمال ۴: ۳۱۱) و سندہ صحیح علی قاعدۃ السیوطی المذکورۃ فی خطبۃ کنز العمال . و صححہ السیوطی ایضاً بالرمز فی الجامع الصغیر (۱۷۱:۲).

باب اعتکاف کیلئے مسجد جماعت اور روزہ شرط ہے

۲۵۴۵- عائشہؓ فرماتی ہیں کہ سنت یہ ہے کہ محکف نہ کسی مریض کی عیادت کو جائے، نہ نماز جنازہ کے واسطے مسجد سے باہر جائے، نہ شہوت کے ساتھ عورت کو چھوئے، نہ اس کے ساتھ مباشرت کرے اور غیر ضروری حاجت کے لئے بھی مسجد سے باہر نہ نکلے، ہاں ضروری حاجت کے لئے مسجد سے باہر جاسکتا ہے اور اعتکاف بغیر روزے کے درست نہیں اور اعتکاف صرف جامع مسجد میں ہی درست ہے (ابوداود)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزہ اعتکاف کے لئے شرط ہے اور عائشہؓ کا سنت کا لفظ بولنا اس کے مرفوع ہونے کی دلیل ہے اور لفظ سنت، واجب اور سنت مصطلح کے درمیان مشترک ہے اور محکف کے لئے سبب صوم کا ذکر کرنا اس اور خروج من المسجد کے ذکر کے ساتھ اس بات کی دلیل ہے کہ یہاں مراد واجب ہے، یعنی روزہ اعتکاف کے لئے ضروری اور شرط ہے اور باقی نفل الاوطار میں ابن عباسؓ سے یہ جو مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ محکف پر روزہ نہیں، تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابن عباسؓ کی حدیث صحیح ہے اور عائشہؓ کی حدیث محرم ہے اور اصول یہ ہے کہ تعارض کے وقت محرم کو ترجیح دی جاتی ہے۔

فائدہ: یعنی قضائے حاجت کے لئے باہر جاسکتا ہے اور جامع مسجد سے مراد وہ مسجد ہے جہاں پنج وقتہ نماز باجماعت ہوتی ہو۔

۲۵۴۶- حضرت عائشہؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے کہ اعتکاف بغیر روزے کے درست نہیں۔ اسے حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔ (کنز العمال) اس کی سند سیوطی کے قاعدہ پر صحیح ہے اور جامع صغیر میں سیوطی نے اشارۃً اسے صحیح بھی کہا ہے۔

باب جواز طرح الفراش فی المسجد للمعتکف

۲۵۴۷- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اغْتَتَفَ طَرَحَ لَهُ فِرَاشَهُ أَوْ يُوَضِّعُ لَهُ سَرِيرَةً وَرَاءَ أَسْطُوَانَةِ التَّوْبَةِ . رواه ابن ماجہ و رجالہ ثقات (نیل ۱۴۷: ۱)

باب ضرب الخباء للمعتکف فی المسجد

۲۵۴۸- عن : عائشة رضی اللہ عنہا ، قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَغْتَتِفَ صَلَّى الْفَجْرَ ثُمَّ دَخَلَ مُغْتَتِفَةً وَ إِنَّهُ أَمَرَ بِخَبَاءٍ فَضُرِبَ لَهَا أَرَادَ الْإِغْتَتَافَ فِي الْعَشْرِ الْآخِرِينَ رَمَضَانَ . الحديث (رواه مسلم ۳۷۱: ۱).

باب مسجد میں محکف کے لئے بستر بچھانا جائز ہے

۲۵۴۷- ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ جب اعتکاف بیٹھے تو آپ ﷺ کے لئے اسطوانۃ التوبہ کے پیچھے بستر بچھایا جاتا یا چار پائی رکھی جاتی۔ اسے ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (نیل الادوار)۔

باب مسجد میں محکف کے لئے چھوٹا خیمہ لگانا

۲۵۴۸- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اعتکاف کرنے کا ارادہ فرماتے تو فجر کی نماز پڑھ کر اپنی اعتکاف کی جگہ میں داخل ہو جاتے ، ایک مرتبہ آپ ﷺ نے (مسجد میں) خیمہ لگانے کا حکم فرمایا تو جب آپ ﷺ نے رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کا ارادہ کیا تو خیمہ لگا دیا گیا (مسلم)۔

فائدہ: ائمہ اربعہ کا اس بات پر اجماع ہے کہ اکیسویں کی رات بھی اعتکاف میں داخل ہے ، اس لئے حدیث مبارکہ میں فجر کی نماز پڑھ کر محکف میں داخل ہونے سے مراد یہ ہے کہ حضور ﷺ مسجد میں تو رات کی ابتداء ہی سے داخل ہو جاتے ، البتہ تھکی کے لئے صبح کی نماز کے بعد اپنے خیمے میں داخل ہو جاتے ، یا یہ مراد ہے کہ آپ ﷺ بیسویں کی صبح ہی کو مسجد میں چلے جاتے۔

بھمد اللہ نویں حصہ کا ترجمہ تکمیل کو پہنچا (بروز جمعہ ۶ محرم الحرام ۱۴۳۰ھ)۔

نعیم احمد

جامعہ خیر المدارس، ملتان، پاکستان۔



سلسلہ کافز طباعت و جلد بندی